

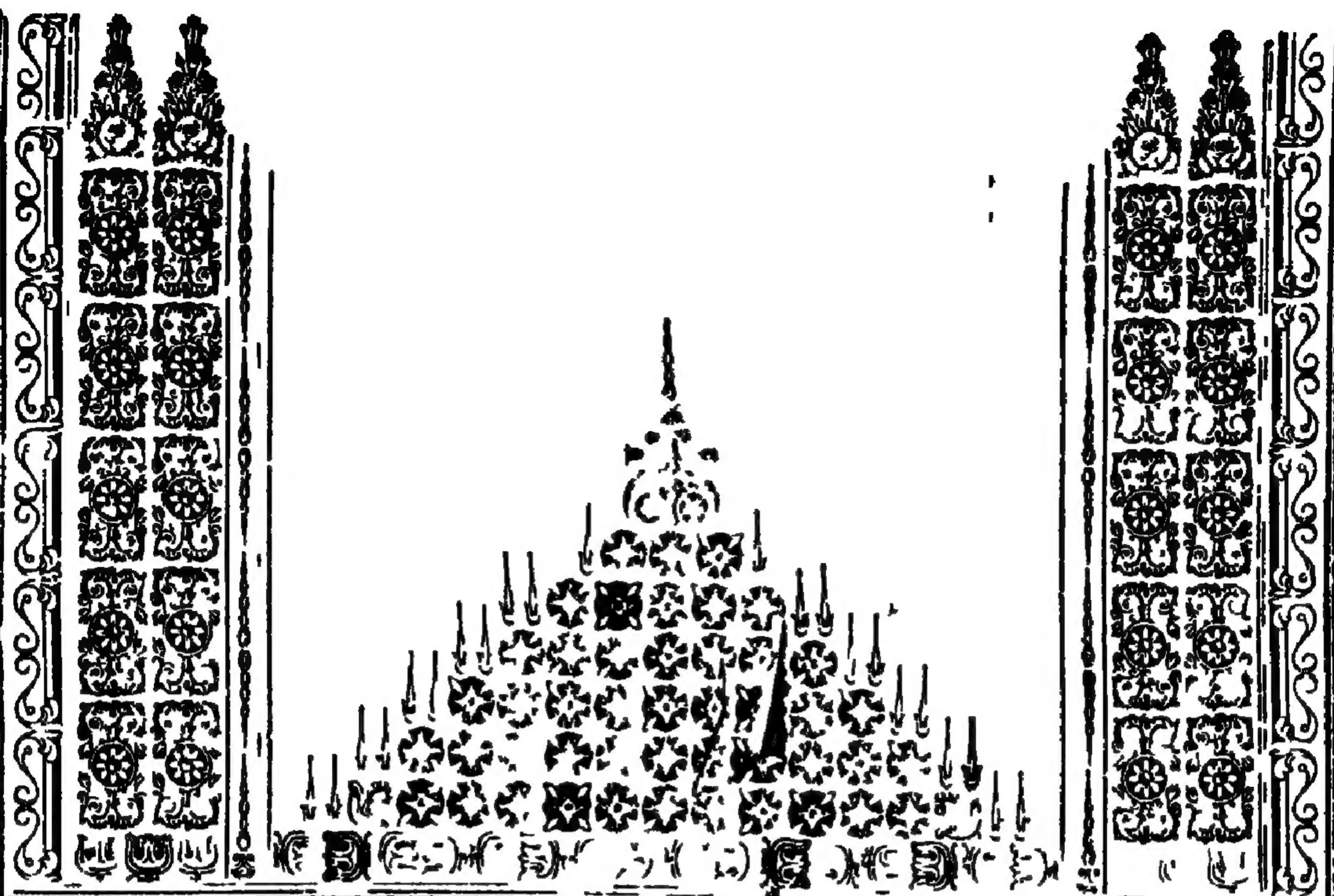
الطبعة الاولى

الجزء الثاني

من التفسير المنير لعالم
التزويل المسفر عن - ارمحاسن
التأويل المسمى طبعا المعناه مراح لبيد
لكشف معنى قرآن مجيد لجاه العالم التحرير
وعلم الفضل الشهير المكي بك يم الشيم ومهابة
الاعزاز العلامة اشبح محمد نوي من علماء
الحجاز نفع الله تعالى بعلومه المسلمين
وجعلناواياه من خيار
أحبته المقبولين

١٥١٥

بالطبعة العثمانية سنة ١٢٠٥



بسم الله الرحمن الرحيم

سورة مريم مكية وهي ثمان وتسعون آية وكتابتها تسعمائة واثمان وسننون وحررها
ثلاثة آلاف وثلاثمائة وحر فان

(بسم الله الرحمن الرحيم كهيعص) وهو من المتشابه الذي انفرد الله تعالى بعلمه وقيل هو ثناء من الله على نفسه وهو وصفه تعالى بأنه كاف لحلقه هاد لعباده يده فوق أيديهم عالم بأمرهم صادق في وعده (ذكر رحمت ربك) فان جعلت كهيعص اسما للسورة على ما عليه اتفاق أكثر العلماء فهي مبتدأ وخبره ذكر أي المسمى بكهيعص ذكر رحمت ربك (عبده زكريا) أي اصابة الله رحمته عبده زكريا (اذنادي ربه ندا خفيا) فانه أدخل في الاخلاص وأبعد من الرياء وأقرب إلى الخلاص عن لوم الناس على طلب الولد في زمان الشيخوخة (قال رب اني وهن العظم مني) أي ضعف بدني وانما أسند الضعف إلى العظم لانه دعاء الجسد فادضعف كان غيره أضعف (واشتعل الرأس شيبا) أي أخذ رأسي شيبا وقد صار مثل شواطئ النار (ولم أكن بدعا لك رب شفيا) أي ولم أكن بدعا لي أياك يا رب خائبا في وقت من أوقات هذا العمر الطويل بل كلما دعوتك استجبت لي وقد توسل سيدنا زكريا عليه السلام بما سلف منه من الاستجابة عند كل دعوة بعدد كرم ما يتسبب للرافقة من كبر السن وضعف الحال (واني خفت المولى) أي الذين يخلفونني في السياسة وفي القيام بأمر الدين (من ورائي) أي بعد موتي وهم بنو عمه عليه السلام وكانوا أشرار بني امراء بل تخاف عليه السلام أن لا يحسنوا خلافة في أمته ويبدلوا عليهم دينهم وقوله من ورائي متعلق بمحذوف أي فعل الموالى أزعجور الموالى لا يخفت لفساد المعنى (وكانت امرأتى

عاقرا) أي لا تلد من حين شبابها (فهب لي من لدنك) أي اعطني من محض فضلك الواسع وسدرتك الباهرة (وليا) أي ولدا من صلي (يرثني) من حيث العلم والدين والنبوة (ويرث الملك) (من آل يعقوب) بن اسحق بن ابراهيم عليه السلام لان زوجته زكريا هي أخت مريم وكانت من ولد سليمان بن داود من ولديهم وذن يعقوب أما زكريا فهو من ولد هرون أخي موسى وهما من ولد لاوي بن يعقوب بن اسحق وقرأ أبو عمرو والكسائي يرث في الكلمةين بالجزم على جواب الامر والماقون بالرفع على صفة (واجعله رب رضيا) أي مرضيا عندك ولا وفعا قال تعالى بواسطة الملك جبريل يا زكريا انا نبشرك بغلام) أي ولد يرث العلم والنبوة في حياته فإنه قتل قبل موت أبيه (اسم يحيى) لا حياته رحم أمه بعدموته بالعقم (لم نجعل له من قبل سميا) أي شريك له في الاسم حيث لم يكن قبل يحيى أحد يسمى يحيى وقيل أي شبيهها في الفضل والكمال فإنه لم يبعث لهم بمصيبة من حال الصغروا صار سيد الشهداء على الإطلاق (قال) زكريا (رب أنى يكون لى غلام) أي من أين يكون لى ولد (وكانت امرأتى عاقرا) أي والحال أنه قد صارت امرأتى لم تلد قط (وقد بلغت من الكبر عتيا) أي يبوسا وقرأ أبي بن كعب وابن عباس عسيا بالسين غير المعجمة (قال) أي الله تعالى (كذلك) أي الا ذلك أو عدم من خلق غلام منكما وأنما على حالكما (قال ربك هو) أي خالق يحيى منكما على حالكما (على) خاصة (هين) وان كان في العادة مستحيلا (وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئا) أي قد أخرجك من كرم بامن قبل يحيى والحال أنك اذ ذاك عدم بمحض وقرأ حمزة والكسائي خلقناك (قال رب اجعل لى آية) أي علامة تدلنى على حصول حمل امرأتى (قال) أي الله تعالى (آيتك) على تحقق المسؤل (أن لا تكلم الناس) أي أن لا تعدر على أن تكلم الناس (ثلاث ليال) مع أيامهن (سويا) أي حال كونك سليم الجوارح لم يحدث بك مرض ولا خرس (فخرج على قومه من المحراب) أي من المصلى وهم اجتمعوا ينتظرون ففتح الباب لمصلوا فيه بإذنه على العادة فخرج اليهم للاذن وهو لا يتكلم متغيرا لونه أنكروه فقالوا مالك يا نبي الله (فأوحى اليهم) أي أشار اليهم (أن سبحوا بكرة وعشيا) أي صلوا صلاة الفجر وصلاة العصر قال الله تعالى ليحيى بعد ما بلغ (يحيى خذ الكتاب بقوة) أي اعمل بما فى التوراة بحذر (وآتيناهم الحكم) أي الفهم فى التوراة والحق فى الدين (صبيا) أي فى صغره وعن بعض السلف من قرأ القرآن قبل أن يبلغ فهو عن أوتى الحكم صبيا روى ابيه عليه السلام دعاء الصبيان الى اللعب فقال ما للعب خلقنا زرحنا من لدنا وزكاة) أي وأعطيناهم ما من عندنا على بحسب حيث جعلناه نبيا وهو صغير وتشريفاته ويقال وأعطيناهم يحيى رحمة من لدنا على ذكر ياوتز كية له عن ن يصير مردود الدعاء ويقال وأعطيناهم يحيى تعظما منا على أمتهم لعظم انتفاعهم بإرشاده وتوفيقا للتصدق عليهم وتطهير ايماننا عن الالتفات بغيرنا وكان تقيا) بطبعه ومن حلة نقواه انه كان يتعوت بالعشب وكان كثير البكاء فكان له معه مجارى على خده (وبرا بوالديه) أي لطيفا بهما محسنا اليهما (ولم يكن جبارا) أي متكبرا فى دينه (عصيا) أي عاصيا لربه عاقبا بوالديه (وسلام عليه) أي أمان من الله تعالى يحيى (يوم ولد) من أن يناله الشيطان (ويوم يموت) من فتنة الغبر (ويوم يبعث) من القبر (حيا) من هول القيامة وهذا تنبيه على كونه عليه السلام من الشهداء (واذكر) يا أكرم الرسل للناس (فى الكتاب) أي هذه السورة (مريم) أي قصتها (اذا تبهت) أي اعتزلت (من أهلها كما بشرقيا) أي شرقى بيت المقدس وشرف دارها لتختفى هناك للعبادة (ناخذت من دونهم حجابا) أي فأرخت لاجل منع

رؤية أهلها مترا لتغتسل من حيضها (فأرسلنا إليها روحنا) رسولنا جبريل (فتمثل لها) بعد
 فراغها من الاغتسال وبعد لبسها ثيابها (بشراسويا) أي لم ينقص من الصورة البشرية شيئا وكان
 موضعها المسجد فإذا حاضت تحولت إلى بيت خالتها وإذا ظهرت عادت إلى المسجد فلما ظهرت وهي في
 معتزلها أتاها جبريل بعد لبسها ثيابها في صورة آدمي شاب أمره وضيء الوجه جعد الشعر كامل البدن
 لم ينقص من حسان نعوت الأدمية شيئا وقيل غفل في صورة ترب لها اسم يوسف من خدم بيت المقدس
 لتستأنس بكلامه وتتلقى منه ما يلقى إليها من كلماته تعالى (قالت) أي مريم (إني أعوذ بالرحمن منك
 إن كنت تقيا) أي مطيعا لله يرجي منك أن تتقي الله ويحصل ذلك بالاستعاذة به فإني عائدة به منك وقيل
 كان في ذلك الزمان رجل فاجرا اسمه تقي يتبع النساء فظنت مريم أن ذلك المشاهد هو ذلك التقي فمن ذلك
 تعوذت منه وخصت الرحمن بالذكر ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه (قال) لها جبريل (اغما أنا رسول
 ربك) الذي استعذت به (لأهب لك غلاما زكيا) أي لا كون سيبا في هبة ولد طاهر من الذنوب
 بالنفخ في الدرع قرأ نافع وأبو عمر وليهب بيا مفتوحة بعد اللام أي ليهب الرب لك ولداذا كرام تقيان من
 سن إلى سن على الخير (قالت) مريم لجبريل (أني يكون لي ولد ولم يمسسني بشر) أي من أين يكون لي
 ولد كما وصفت والحال أنه لم يمسسني رجل بنسكاح (ولم أكن بغيا) أي فاجرة تبغي الرجال (قال) لها
 جبريل (كذلك) أي الأمر كما قلت لك (قال ربك) الذي أرسلني إليك (هو) أي هبة الولد من
 غير أن يمسك بشرا أصلا (على) خاصة (هين) وإن كان مستحيلا عادة لاني لا أحتاج إلى الوسائط
 (ولجعلله) أي وهب الولد من غير أب (آية للناس) أي برهاننا لهم يستدلون به على كمال قدرتنا نفعل
 ذلك وبهذا تمام الأنواع الأربعة في خلق البشر فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر وأنثى وخلق حواء من
 ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية البشر من ذكر وأنثى معا (ورحمه) عظمة
 كائنة (منا) عليهم يهتدون بهدايته (وكان) أي خلق الولد بلا أب (أمرامقضا) أي لا يتغير
 فلم يقع لا تغلب علم الله جهلا وهو محال وجميع المحكمات منتبهة في سلسلة القضاء إلى واجب الوجود وإذا
 كان الأمر كذلك فلا فائدة في الحزن وهذا هو سر قوله صلى الله عليه وسلم من عرف سر الله في القدر هانت
 عليه المصائب (لحمته) أي فنفخ جبريل في طوق قيصرها فتفتحة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها
 لحملته في الحال (فانتبذت به) أي فاعتزلت وهو في بطنها (مكانا قصيا) أي بعيدا من الناس قال
 وهب ان مريم لما حملت بعيسى كان معها ابن عم لها يقال له يوسف النجار وكانا منطلقين إلى المسجد الذي
 عند جبل صهيون وكان يوسف ومريم يخدمان ذلك المسجد ولا يعلم في أهل زمانهما أحد أشد عبادة منهما
 وأول من علم حمل مريم هو يوسف فتخبر في أمرها فكلمها وأراد أن ينهها ذلك فعبادتها وانها لم تغب عنه
 ساعة قط وإذا أراد أن يبرئها رأى الذي ظهر بها من الحمل فأول ما تكلم به أن قال قد وقع في نفسي من
 أمرك شيء وقد حرصت على كتمانك فغلبني ذلك فرايت أن ألك كلام فيه أشق لي لصدري فقالت قل قولا جميلا
 قال أخبريني يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر وهل تنبت شجرة من غير غيث وهل يكون ولد من غير ذكر
 قالت نعم ألم تعلم أن الله أنبت الزرع يوم خلقه من غير بذر وهذا البذر انما حصل من الزرع الذي أنبت
 من غير بذر ألم تعلم أن الله تعالى أنبت الشجرة من غير غيث وبالقدرة جعل الغيث حياة الشجر بعدما خلق
 كل واحد منهما على حدة أو تقول ان الله تعالى لا يقدر على أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا ذلك
 لم يقدر على انباتها فقال يوسف: أقول هذا ولكني أقول ان الله قادر على ما يشاء فيقول له كن فيكون

فقالت له مريم ألم تعلم أن الله تعالى خلق آدم وأثرأته من غير ذكرك ولا أنثى فعند ذلك زالت التهمة عن
 قلبه وكان ينوب عنها في خدمة المسجد لاستيلاء الضعف عليها بسبب الحمل وضيق القلب فلم ادنت ولادتها
 أوحي الله اليها أن اخرجي من أرض قومك فخرجت أقصى الدار (فأجاءها المخاض) أي فالحاها وجمع
 الولادة (إلى جذع النخلة) أي إلى أصل نخلة يابسة لأرأس لها وكان الوقت شتاء شديدا بالبرد فلما اعتمدت
 عليه بصدرها اخضر وأطلع الجريد والحوص والتمر رطبا في وقت واحد كما أن حمل عيسى وتصويره
 وولادته في وقت واحد وكان الله أرشد لها إلى النخلة ليريهما من آياته ما يسكن روعتها ويطعمها الرطب الذي
 هو أشد الاشياء موافقة للنفساء فهو خرسة لها ولأن النخلة من أقل الاشجار صبرا على البرد ولأنها لا تثمر
 الا عند اللقاح من ذكر النخل وإذا قطعت رأسها ماتت فكأنه تعالى قال كما أن الانثى لا تلد الا مع الذكر
 فكذا النخلة لا تثمر الا عند اللقاح ثم اني أظهر الرطب من غير اللقاح ليدل ذلك على جواز ظهور الولد من غير
 ذكر حملها بمجردها نسيب شيء باتيانها بولد من غير والد (قالت) لما خافت أن يظن بها السوء في دينها
 فيقع في المعصية من يتكلم فيها وهي راضية بما بشرها به جبريل (يا) أي أنبهك يا مخاطب (ليتني مت قبل
 هذا) الوقت الذي فيه الامر العظيم وقرأ نافع وحفص وحزرة والكسائي مت بكسر الميم والباء اقون بالضم
 (وكننت نسيا) أي شيئا فها لا يعتد به أصلا نكروة الطمث ونحوها وقرأ حفص وحزرة وابن وثاب
 والاعمش بفتح النون والباء اقون بالكسر وقرأ محمد بن كعب القرظي نساء بالهمزة وبهماء وهو الحليب
 المخلوط بالماء الكثير ينسأ أهله لغلته واستهلاكه في الماء (منسيا) أي متروكا لم يذكرك بالبال وهو نعت
 للمبالغة وهذا جرى على عادة الصالحين عند اشتداد الامر عليهم فانهم يقولون مثل ذلك كما روى عن أبي
 بكر انه نظر إلى طائر على شجرة فقال طوبى لك يا طائر تقع على الشجرة وتأكل من الثمر وددت أني ثمرة
 ينقرها الطائر وعن عمر انه أخذ تبنه من الأرض فقال يا ليتني هذه التبنة ولم أكن شيئا وعن علي انه قال
 يوم الجمل يا ليتني مت قبل هذا اليوم بعشرين سنة وعن بلال انه قال ليت بلال لم تلده أمه وقرأ الاعمش
 منسيا بكسر الميم اتباعا للسين (فناداها من تحتها أن لا تحزني قد جعل ربك تحتك مريا) وقرأ نافع وحفص
 وحزرة والكسائي عن الجارة أي فناداها جبريل من مكان أسفل منها تحت الكلمة أي لا تحزني يا مريم على
 ولادة عيسى قد جعل ربك بمكان أسفل منك أو قريب منك نهر صغيرا أو انسا ناشريا فاحليا لا ويدل على
 ذلك قراءة ابن عيسى فناداها ملك من تحتها ويقال فناداها المولود كائنا من تحت ذيلها أي لا تحزني يا أمي
 قد جعل ربك تحتك جدولا يجري ويمسك بأسرك أو نبيا مرتفع القدر وقرأ الباقر عن الموصولة وقرأ زر
 وعلقمة مخاطبين من تحتها بفتح الميم أي فناداها عيسى الذي كان تحت ذيلها أي لا تحزني قد جعل ربك
 تحتك رئيسا عزيزا لا يكاد يوحده نظير أو جدولا بضرب جبريل الأرض برجله ويقال فناداها جبريل
 من تحتها يقبل الولد كالعابله أو من تحت النخلة بأن لا تحزني قد جعل ربك قربك عين ماء عذب تعظيما
 لشأنك فار الله تعالى أرسل جبريل اليه ليناديها بهذه الكلمات كما أرسل اليها في أول الامر ليكون ذلك
 تذكرا لها ما تقدم من أصناف البشارات أو يقال ان الله تعالى أنطق عيسى لها حين وضعته تطيبها
 لقلبها وإزالة للوحشة عنها حتى تشاهد في أول الامر ما بشرها به جبريل من علو شأن ذلك الولد كما قال
 الحسن بن علي رضي الله عنهما ان عيسى عليه السلام لولم يكن كلمها لما علمت انه ينطق فما كانت تشير إلى
 عيسى بالكلام وحمل فاعل نادى إلى عيسى أقرب (وهزي إليك بجذع النخلة) أي حركي أصل النخلة
 تحريكاً عفيفاً إلى جهتك (تساقط عليه) أي تسقط النخلة عليه لانه قاطم توارا بحسب قواثر الهزى

(رطباً جنياً) أي طرياً استحق أن يجنى وقرأ حمزة بفتح التاء والسين مخففة وفتح القاف وقرأ حفص بضم التاء وكسر القاف والباقيون بفتح التاء وتشديد السين وفتح القاف (فكلى واشرب) أي فكلى من الرطب واشرب من النهر أو كلى من الرطب واشرب من عصيره (وقرى عيننا) أي طيبي نفساً بولئك عيسى فالعين إذا رأت ما يسر النفس سكنت إليه من النظر إلى غيره وإن دمة السرور باردة ودمة الحزن حارة ولذلك يقال للصوب قرّة العين وللمكرور مخنة العين فأما تارين من البشر أحدًا فقولني أني قد رزقت لرحمن صوما فلن أكلم اليوم انبياء) أي فإن ترى يا مريم أحدًا من الآدميين فيسألك عن ولدك فقول له إن الله تنطقك أني قد رزقت لرحمن صوما فلن أكلم اليوم آدمي أبعد أن أخبرتك بنذري وإنما أكلم الملائكة وأنا جاري وأما منعت مريم من الكلام ليكون عيسى المتكلم عنها فيكون أقوى لجهتها في إزالة التهمة عنها ولكراهة مجادلة السفهاء (فأتت به قومها تحمله) أي فخافتهم مع ولدها عيسى حامله له وهو ابن أربعين يومًا روى عن ابن عباس أن يوسف انتهى بمریم إلى غار فأدخلها فيه أربعين ومائة حتى ظهرت من النفاس ثم حملته إلى قومها فكلّمها عيسى في الطريق فقال يا أمّاه أبشري فإني عبد الله ومسيحه فلما دخلت على أهلها ومعهما الصبي بكرًا وحزنوا وكانوا أدخل بيت صالحين (قالوا) مؤذنين (لها يا مريم لقد جئت شيأ فريا) أي لقد فعلت شيئاً منكراً عظيماً (يا أخت هرون) أي يا شقيقة هرون في العبادة وكان هرون هذار جلاص الحامن أفضل الناس من بني إسرائيل ينسب إليه كل من عرف بالصلاح وهذا المأتم تبسج جنازته أربعون ألفاً كلهم يسمون هرون تبركابه وباسمه والمراد أنك يا مريم كنت في الزهد كهرون فكيف صرت هكذا (ما كان أبوك أسوة) أي ما كان أبوك عمران رجلاً زانياً (وما كانت أمك بغياً) أي وما كانت أمك حنة امرأة فاجرة (فأشارت) مريم (إليه) أي إلى عيسى أن كلموه (قالوا) منكرين لجوابها (كيف تكلم من كان في المهد) أي في الجحر أو في السرير (صبياً) أي صغيراً ابن أربعين يومًا روى أن عيسى كان يرضع فلما جمع ذلك ترك الرضاع وأقبل عليهم بوجهه وانكأ على يساره وأشار بسبابه عيینه فتكلم عيسى (قال اني عبد الله) وإنما نص عيسى على إثبات عبودية نفسه لأن إزالة التهمة عن الله تعالى يفيد إزالة التهمة عن الأم لأن الله تعالى لا يخص الفاجرة بولد في هذه الدرجة العالية أما التكلم بإزالة التهمة عن الأم لا يفيد إزالة التهمة عن الله تعالى فكان الاشتغال بذلك أولى وقد وصف عيسى عليه السلام نفسه بصفات ثمانية أولها العبودية فاعترف بهالة لا يتخذوه الها وأخرها تأمين الله له في أخوف المقامات وكل هذه الصفات تقتضي تبرقاه (آتاني الكتاب) أي علمني التوراة والإنجيل في بطن أمي (وجعلني نبياً) بعد الخروج من بطن أمي (وجعلني مباركاً) أي نفاعاً مع الملائكة (أيضاً كنت) أي في أي مكان كنت روى الحسن عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سلمت مريم عيسى إلى الكتاب فقالت للعالم أدفعه عليك على أن لا تضربه فقال له المعلم اكتب فقال أي شيء أكتب فقال اكتب أبجد فرفع عيسى عليه السلام رأسه فقال هل تدري ما أبجد فعلاه بالدرة ليضربه فقال يا مؤدب لا تضربني إن كنت لا تدري فأسألك فإني أعلمك الألف من آلاء الله والباء من بهاء الله والجيم من جمال الله والدال من آداء الحق إلى الله (وأوصاني بالصلاة والزكاة) أي أمرني بإقامة العبودية وتطهير النفس عن الصفات الذميمة (مادم حياً) في الدنيا ليكون ذلك حجة على من ادعى أنه عليه السلام لأنه لا شئ في أن من يعبد الهاليس بالله والله تعالى صيره حين انفصل عن أمه عاقلاً (وبرأ بالذي) أي وكفني برأياً وهذا إشارة إلى تنزيه أمه عن الزنا إذ لو كانت زانية لما كان الرسول المعصوم مأموراً بتعظيمها (ولم يجعلني جباراً) أي متعاطفاً (شقياً)

أى عاصي الله عن يداله لفرط التكبر بل جعلني متواضعا وكان من تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر
 ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا وروى أن عيسى عليه السلام قال قلبي لين وأنا صغير في نفسي
 (والسلام على) أى الامان من الله على (يوم ولدت) أى حين ولدت من لمزة الشيطان (ويوم أموت)
 أى حين أموت من شغطة القبر (ويوم أبعث) من القبر (حيا) وانما خص هذه المواضع لكونها
 أخوف من غيرها (ذلك عيسى بن مريم قول الحق) أى عيسى بن مريم كلمة الله فالحق اسم الله أو المعنى
 خبر عيسى ابن مريم خبر الحق فعيسى عطف بيان وقرأ عاصم وابن عامر قول الحق بالنصب على المدح ان
 فسر بكلمة الله فحينئذ الوقف في مريم وقف كاف وانفسر بانقول الصدق كان مصدرا مؤكدا لقال اني
 عبد الله فعيسى خبر المبتدأ وعلى قراءة النصب كان اسم الإشارة راجعا لمن بينت نعوته الجليلة (الذي
 فيه) أى في عيسى (يعترون) أى يتنازعون فيقول اليهود هو ساحر ويقول بعض النصارى هو ابن الله
 ويقول بعضهم هو الله ويقول بعضهم هو شريكه (ما كان لله) أى ما صمحه تعالى (أن يتخذ من ولد)
 لانه يلزم من اتخاذه ولدا الحاجة وهو نقص (سبحانه) أى تنزه الله عن ذلك (اذ قضى أمرا) فاما
 يقول له كن فيكون) أى اذا أراد الله أن يحدث أمرا من الامور فانما يريد ويعلق قدرته به فيكون
 حينئذ بلا تأخير وقرأ ابن عامر بنصب يكون على الجواب (وان الله ربي وربكم فاعبدوه) قرأ ابن
 عامر والكوفيون بكسر ان عطف على قوله اني عبد الله أو على الاستئناف ويؤيده ما قرأه أبي ان الله
 بالكسر يغيروا وقرأ أبو عمرو والمدنيون بالفتح على حذف حرف الجر متعلقا بما بعده أى ولان الله
 أو بسبب انه تعالى ربي وربكم فاعبدوه (هذا) التوحيد ونفي الولد والوجه الذي أمر تكلم به (صراط
 مستقيم) يوصل الى الجنة ورضا الله تعالى (فاختلف الأحزاب من بينهم) أى اختلف النصارى في
 شأن عيسى عليه السلام بعد رفعه الى السماء فخرج كل قوم عالمهم فخرج منهم أربعة نفر فقال أحدهم
 هو الله تعالى هبط الى الارض فأحيانا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد الى السماء وهم اليعقوبية
 فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان
 كذبت ثم قال أحدا لثنتين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله وهو اله وأمه اله وهم الازمرايلية
 ملوك النصارى ولذلك هو امسكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبد الله وروحه ورسوله وكلمته فخصمهم
 وقال أما تعلمون أن عيسى كان يطعم وينام وأن الله تعالى لا يجوز عليه ذلك وهم المسلمون وكان لكل
 رجل منهم اتباع على ما قال فاقتتلوا وغلّبوا على المسلمين فذلك قول الله تعالى ويقتلون الذين يأمرون
 بالقسط من الناس فصاروا أحزابا وذلك قوله تعالى فاختلف الأحزاب من بينهم فاختلّفوا فيه وهذا معنى
 قوله تعالى الذي فيه يعترفون (فويل) أى فشدّة عذاب (للذين كفروا) أى اختلفوا في شأن عيسى
 (من مشهد يوم عظيم) أى من حضور هول الحساب والجزاء يوم القيامة أو من مكان الحضور في الحساب
 وهو الموقف أو من وقت حضوره أو من شهادة ذلك اليوم عليهم وهو شهادة الملائكة والانبياء وشهادة
 ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بالكفر وسوء الاعمال أو من وقت شهادة يوم عظيم الهول أو من مكانها (أمع
 بهم وأبصر يوم يأتوننا) أى أن أمعا عنهم وأبصارهم يوم يأتوننا للحساب والجزاء جدير بأن يتعجب منهما
 بعدما كانوا صامعا وعيانا في الدنيا (لكن الظالمون اليوم في ضلال مبين) أى لكن الكافرون في
 الدنيا في ضلال مبين حيث تركوا النظر بالكلية وهم في الآخرة يعرفون الحق (وانذرهم) أى خوف
 يا أشرف الخلق كفار مكة (يوم الحسرة) أى يوم الندامة (اذ قضى الامر) أى فرغ من الحساب

بينان أمر الثواب والعقاب فيندم في ذلك اليوم الناس المسمى على اسماؤه في الدنيا والمحسن على قلة
 احسانه فيها روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن قوله تعالى اذ قضى الأمر فقال حين يجاء
 بالموت على صورة كبش أملح فيذبح والفريقان ينظران فينادى المنادى يا أهل الجنة خلود فلا موت
 ويا أهل النار خلود فلا موت فيزداد أهل الجنة فرحا إلى فرح وأهل النار غما إلى غم واذ بدل من يوم الحسرة
 أو ظرف للحسرة ويوم الحسرة مفعول به أي خوفهم نفس ذلك اليوم (وهم في غفلة وهم لا يؤمنون) أي
 أنذرهم في حال كونهم في جهلة عن ذلك اليوم وفي حال كونهم لا يصدقون به (اننا نحن نرث الأرض ومن
 عليها) أي اننا لا ندع في الأرض شيئا من عاقل وغيره ونسلب جميع ما في أيديهم (واليناري جعون) أي
 وإلى حكمنا يردون للجزاء وهذا تخويف عظيم للعصاة (واذ كرفي الكتاب ابراهيم) أي واتل على كفار
 مكة قصة ابراهيم في هذه السورة فانهم ينتسبون اليه عليه السلام فعساهم باستماع قصته يتركون ما هم
 فيه من القبائح (انه كان صديقا) أي بليغ الصدق في أقواله وأفعاله وأحواله (نبيا) رفيع القدر
 عند الله وعند الناس فلا رفعة أعلى من رفعة من جعله الله واسطة بينه وبين عباده (اذ قال لا ييه) آزر
 متلطفا في الدعوة (يا أبت لم تعبد ما لا يسمع) ثناء له عليه (ولا يبصر) خشوع بين يديه (ولا يغني
 عنك شيئا) أي ولا يقدر على أن يكفيل شيئا من جلب نفع أو دفع ضرر (يا أبت اني قد جاءني من الله
 من العلم) أي علم الوحي (مالم يأتك) منه (فاتبعني) بالتوجه إلى الله (أهدك صراطا سويا)
 أي طريقا موصلا إلى أسنى المطالب منحييا عن المعاطب (يا أبت لا تعبد الشيطان) فان عبادتك
 للأصنام عبادة له اذ هو الذي يرزئها لك بوسوسته (ان الشيطان كان للرحمن عصيا) فطاعة العاصي
 عصيان والعصيان يوجب العذاب (يا أبت اني أخاف أن يعسل عذاب من الرحمن) ان لم تؤمن به
 (فتكون للشيطان وليا) أي قرينا في العذاب روى عن أبي هريرة أنه قال قال صلى الله
 عليه وسلم ألم أوحى الله إلى ابراهيم عليه السلام انك خليلي لحسن خلقك ولومع الكهانة دخل
 مداخل الأبرار فان كلمتني سبقت لمن حسن خلقه أن أظله تحت عرشي وأن أسكنه حظيرة
 قدمي وان أدنيه من جوارى (قال) آزر (أراغب أنت عن آلهتي) أي أ معرض أنت عن آلهتي
 (يا ابراهيم) انكرا آزر نفس الانصراف عن الأصنام مع نوع من التجهج كأن الانصراف عنها عما
 لا يصدر من العاقل (ان لم تنته) عن مقاتلتك هذا (لأرجنك) أي لاقتلنك أي لاظهرن أمرك
 للناس ليقتلوك وهذا تهديد عما كان ابراهيم عليه من العظة (واهجرتني مليا) أي تباعدتني لكي
 لا أراك زبانا طويلا (قال) ابراهيم (سلام عليك) وهذا توادع ومشاركة أي لا أشافهك بما يؤذيك بعد
 (سأستغفر لك رب) أي أدعوك ربك أن يهديك إلى الإيمان فان حقيقة الاستغفار للكافر طلب التوفيق
 للإيمان المؤدى للمغفرة (انه كان بي حفيا) أي بليغا في البر والاطاف وأعتزلكم وما تدعون من دون
 الله) أي وأترككم وما تعبدون من الأصنام بالارتحال من بلادكم (وأدعوني) أي أعبدوا وحده
 (عسى أن لا أكفركم بدعائي) أي بعبادته (شقيا) أي ضائع العمل كما ضاع عملكم بعبادة
 الأوثان فأرتحل سيدنا ابراهيم من كوثنا إلى الأرض المقدسة (فلما اعتزلهم وما يعبدون من دون الله) أي
 فلما فارقهم ابراهيم في المكان في طريقتهم من عبادة الأوثان وأبعد عنهم إلى الأرض المقدسة
 والتشاغل بالعبادة (وهبنا له اسحق ويعقوب) يأنس بهم - مالا نه عاش حتى رأى يعقوب (وكلا)
 أي كل واحد منهم (جعلنا نبيا) ينبئهم الله تعالى بعلم المعارف وهم ينبئون الخلق بالله وبالسلام

(وهبنا لهم من رحمتنا) المال والجاه والاتباع والذرية الطيبة (وجعلناهم لسان صدق عليا) أي جعلناهم ثناء صادقاً يفتخر بهم الناس وثنون عليهم ويذكرونهم الامم كلها الى يوم القيامة بما لهم من الخصال المرضية وتقول هذه الامة في الصلوات الخمس كما صليت وباركت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم الى قيام الساعة (واذ كرفي الكتاب موسى انه كان مخلصاً) قرأه عاصم وحزق والكسائي بفتح اللام أي معصوماً من الادناس اختاره الله تعالى والباقون بالكسر أي مخلصا للعبادة عن الياه ولنفسه مما سوى الله (وكان رسولا) الى بني اسرائيل والقبط (نبيا) يخبرهم عن الله تعالى (ونادينا من جانب الطور الايمن) أي الذي يلي عين موسى والطور جبل بين مصر ومدين وذلك حين توجه من مدين الى مصر أي تمثل له الكلام من تلك الجهة يقول يا موسى اني أنا الله (وقرناهم نبيا) أي مناجيا أي رفعنا قدره وشرفناه بالمناجاة بأن أسمعه الله تعالى كلامه بلا واسطة وقيل رفعناه مكانا ما اياها فوق السموات حتى سمع صرير القلم حيث كتبت التوراة في الألواح (وهبنا له من رحمتنا) أخاه (هرون نبيا) أي وجعلنا أخاه هرون نبيا من أجل رافقته له ليذكرن وزيره ومعيناه في تبليغ الرسالة وهذا اشارة الى أن النبوة ليست كسبية بل هي من مواهب الله تعالى يهب ان يشاء النبوة والرسالة وشارة الى أن لموسى اختصاصا بالقرية والقبول عند الله تعالى حتى يهب أخاه هرون النبوة والرسالة بشفاعته كما يهب الانبياء والرسل بشفاعته سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لقوله صلى الله عليه وسلم الناس يحتاجون الى شفاعتي حتى ابراهيم عليه السلام (واذ كرفي الكتاب اسمعيل انه كان صادقا الوعد) فكان اذا وعد الناس بشي أنجز وعده روى عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه عليه السلام وعد صاحباه أن ينتظرا في مكان فانتظرا سنة وقد وعد من نفسه الصبر على الذبح فوفى به (وكان رسولا) الى جرهم وهم قبيلة من عرب اليمن تزوا في وادي مكة بشريعة أبيه فان أولاد ابراهيم كانوا على شريعته (نبيا) يخبر عن الله (وكان يأمرا أهله) أي قومه (بالصلاة والزكاة) أي الصدقات الواجبة (وكان عند ربه مرضيا) أي فائزا في كل طاعاته بأعلى الدرجات (واذ كرفي الكتاب ادريس) وهو سبط شيث وجد أبي نوح (انه كان صديقا) أي ملازما للصدق في جميع أحواله (نبيا) وهذا المخصص للخبر الأول اذ ليس كل صديق نبيا (ورفعناه مكانا عليا) وهو السماء الرابعة وكان سبب رفعه اليها أنه سار ذات يوم في حاجة فأصابه وهج الشمس فقام يارب اني قد مشيت فيها يوما فأصابني منها ما أصابني فكيف من يحملها مسيرة خمسمائة في يوم واحد اللهم خفف عنه من ثقلها وحرها فلما أصبح الملك وجد من خفة الشمس وحرها ما لا يعرف فقال يارب خففت عني حر الشمس فما الذي قضيت فيه قال ان عبدی ادريس سألني أن أخفف عنك حملها وحرها فأجبتك قال يارب اجعل بيني وبينه خلة فأذن الله تعالى له حتى أتى ادريس ورفعته الى السماء (أولئك) العشرة المذكورون في هذه السورة (الذين أنعم الله عليهم) بغفون النعم الدينية والدنيوية (من النبيين من ذرية آدم) وهو ادريس (ومن حملنا مع نوح) أي ومن ذرية من مع نوح في السفينة وهو ابراهيم فانه من ذرية سام بن نوح (ومن ذرية ابراهيم) وهم اسمعيل واسحق ويعقوب (واسرائيل) أي ومن ذرية يعقوب وهم يوسف واخوته رموزي وهرون وزكريا ويحيى وعيسى (ومن هدينا) أي ومن جملة من هديناهم الى الحق (واجتبينا) أي اصطفينا هم للاسلام كعبداته بن سلام وأمهاته واسم الموصول خبر اسم الاشارة ومن النبيين بيان الموصول ومن ذرية بدل باعادة الجار ومن للتبعيض (اذا تتلى عليهم آيات الرحمن) وهي ما خصهم الله تعالى به من الكتب المنزلة عليهم (خروا سجدا وبكيا) من مخافة الله تعالى

قال العلماء ينبغي أن يدعو الساجد للتلاوة في سجدة بما يليق بآياتها فهنا يقول اللهم اجعلني من عبادك
الذين عليهم المهددين الساجدين لك الباكين عند تلاوة آياتك وفي آية الأسراء يقول اللهم اجعلني من
الباكين اليك الخاشعين لك وفي آية تنزيل السجدة يقول اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك
المسبحين بحمدي وأعوذ بك من أن أكون من المستكبرين عن أمرك (خلف من بعدهم خلف) أي حدث
من بعدهم الذين جماعة سوء ويقال لعقب الخير خلف بفتح الهمزة ولعقب الشر خلف بالسكون (أضاعوا
الصلاة) أي تركوها (واتبعوا الشهوات) قال ابن عباس رضي الله عنهما هم اليهود تركوا الصلاة
المفروضة وشربوا الخمر واستحلوا تنكاح الاخت من الأب وعن علي رضي الله عنه هم من بنى المشيد
وركب المنظور ولبس المشهور (فسوف يلقون غيا) أي واديافي جهنم بعيد قعره تستعبد منه أوديتها أعد
للزناة وشربة الخمر وشهاد الزور وأكلت الريار العاقين ولوالديهم (الامن تاب وآمن وعمل صالحا أولئك) أي
من اتصف بهذه الأمور الثلاثة (يدخلون الجنة ولا يظلمون) أي لا ينقصون من جزاء أعمالهم (شيأ)
وتوقف الاجر على العمل الصالح هو الغالب لانه لا تنطاط الاحكام الا بالاعم الاغلب ولا تنطاط بالنادرة كن
تاب عن كفره ولم يدخل وقت الصلاة أو وجد الحيض فانه لا يجب عليه العمل قبل وجود سببه وشرطه
فلومات في ذلك الوقت كان من أهل النجاة مع انه لم يصدر عنه عمل صالح من صلاة وزكاة وصوم وعلى هذا
لا يتوقف الاجر على وجود العمل الصالح (جنات عدن التي وعد الرحمن عباده بالغيب) حال من المفعول
أي وهم غائبون عنها لا يرونها وانما آمنوا بها بعجز دالاخبار منه تعالى أي وعدهم بها وهم في الدنيا ومن في
الدنيا لا يشاهدونها (انه) تعالى أو ان الشأن (كان وعده) تعالى (مأتيا) أي مفعولا مخبرا أي الوعد منه
تعالى لا بد من وقوعه فهو وان كان بامر غائب فكأنه حاصل مشاهد (لا يسمعون فيها) أي الجنة (لغوا) أي
فضول كلام لا فائدة فيه (الاسلاما) من بعضهم على بعض أو من الملائكة عليهم فإن معنى السلام هو الدعاء
بالسلامة فأهل الجنة لا يحتاجون الى هذا الدعاء لانهم في دار السلام فهذا من فضول الحديث لولا ما فيه من
فائدة لا كرام (ولهم رزقهم فيها) أي طعامهم في الجنة (بكرة وعشيا) أي لهم رزق واسع ودائم فلم
ما يشتهون متى شاؤا اذلال فيهما ولا بكرة ولا عشي وانما ذكرهما ليرغب كل قوم بما أحبه لانه لا شيء
أحب الى العرب من الغداء والعشاء فوعدهم بذلك ولذلك ذكر أسوار الذهب والفضة ولباس الحرير التي
كانت عادة العجم والارامل التي هي الجمال المضروبة على الأسرة وهي كانت من عادة أشرف العرب في
اليمين (تلك الجنة التي نورث من عبادنا من كان تقيا) من الكفر أي هذه الجنة التي عظم شأنها تعطى لها من
أطاعنا عطاء لا يرد كالسيرات الذي يأخذ الوارث فلا يرجع فيه المورث (وما ننزل الا بأمر ربك)
قيل احتبس جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم حين سأله في أمر الروح وأصحاب الكهف
وذى القرنين فقال أخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل
بعد أيام فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى ساءني واشتقت اليك فقال له جبريل
اني كنت أشوق ولكنني عسما مور اذا بعثت نزلت واذا حبست احتبست فانزل الله تعالى وما ننزل
الا بأمر ربك حكاية قول جبريل أمر الله تعالى أن يقول له الحمد جوابا لسؤاله بقوله يا جبريل ما يمنعك
أن تزورنا أكثر مما تزورنا المعنى وما ننزل من السماء وقتا غيب وقت الا بأمر الله تعالى على ما تقتضيه
حكيمته (له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك) أي لربك ما قد امننا وما خلفنا من الجهات وما نحن فيه
فلا نتقل من جهة الى جهة ومن مكان الى مكان الا بأمره ومشيئته فليس لنا أن ننقلب من السماء الى

الأرض الأبارس (وما كان ربك نسيا) أي تاركاً لتأخير الوحي عنك فعدم النزول لعدم الأمر به الحكمة
 بالغ فيه وقال أبو مسلم ويجوز أن يكون قوله تعالى وما تنتزل الأبارس ربك حكاية قول أهل الجنة حين
 يدخلونها والمعنى وما تنتزل الجنة الأبارس الله تعالى وأطفله ما بين أيدينا في الجنة عما يكون مستقبلاً وما
 خلقناهما كان في الدنيا وما بين ذلك فيما نحن فيه عما بين الوقتين وقوله تعالى وما كان ربك نسيا ابتداء كلام
 من الله تعالى تقرير لقولهم أي وما كان الله ناسياً لأهل العالمين وللثواب عليها بما وعدهم لأنه عالم الغيب
 لا يعزب عنه مثقال ذرة (رب السموات والأرض وما بينهما) فلا يجوز عليه النسيان وهو يدل من ربك أو
 خبر مبتدأ مضمرا أي هو (فأعبده) يا أكرم الرسل (واصطبر لعبادته) وعدى الاصطبار باللام لأن العبادة
 جعلت بمعنى القرن ففيه معنى الثبات لأن العبادة ذات شدة والمشاقة فكأنه قيل أثبت لعبادة الرب ولا
 يضق صدرك من قول الكافرين لك (هل تعلم له) أي للرب (سمياً) أي نظيراً فيما يقتضي العبادة من كونه
 منعماً بأصول النعم وفروعها وشر يكافئ الاسم الخاص كرب السموات والأرض وما بينهما والله وعن ابن
 عباس رضي الله عنهما لا يسمى بالرحمن غيره تعالى (ويقول الإنسان) أبي بن خلف الجمحي بطريق
 الإنكار والاستبعاد فإنه أخذ عظاماً بالية ففتها وقال يزعم محمد أننا نبعث بعد ما نموت ونصير إلى هذه الحال
 أو الوليد بن المغيرة أو أمية بن خلف (أنذا مات لسوف آخر جحياً) أي أبعث من الأرض (أولاً يذكر
 الإنسان) وقرأ نافع وابن عامر وعاصم وقالون عن يعقوب بسكون الذال وضم الكاف أي أيقول المجترئ
 بهذا الإنكار على ربه ولا يتفكر (أنا خلقناه من قبل) أي من قبل الحالة التي هو فيها من نطفة منتنة ولم يكن
 شيئاً أي والحال أنه لم يكن حينئذ شيئاً أصلاً أي أولاً يعلم ذلك من حال نفسه لأن كل أحد يعلم أنه لم يكن حياً
 في الدنيا ثم صار حياً فيها (فوربك لنحشرنهم) أي لنجمعن القائلين بعدم البعث بالسوق إلى المحشر بعد
 ما أخرجناهم من الأرض أحياء (والشياطين) روى أن كل كافر يحشر مع شيطانه الذي يضل في سلكه
 (ثم لنحضرنهم) بعد طول الوقوف في المحشر (حول جهنم جثياً) أي باركين على الركب لما يدهمهم
 من شدة الأمر الذي لا يطيقون معه القيام على أرجلهم (ثم لننزعن من كل شيعة) أي من كل
 أمة تبعت ديناً من الأديان (أهم أشد على الرحمن عتياً) أي جراءة أي فمن كان أشدهم غرداً
 كفره خص بعذاب أعظم لأن عذاب الضال المضل يجب أن يكون فوق من يضل تبعاً لغيره وليس
 عذاب من يتجبر كعذاب المقلد وليس عذاب من يورد الشبهة في الباطل كعذاب من يقتدي به مع
 الغفلة (ثم لنحن أعلم بالذين هم أولى بها) أي أحق بجهنم (صلياً) أي دخلاً فنبتأهم (وإن منكم إلا
 واردها) أي ما منكم أيها الإنسان أحد إلا حاضر قرب جهنم ويعربها المؤمنون وهي خامدة وتنهأ بغيرهم
 وعن جابر أنه صلى الله عليه وسلم سئل عنه فقال إذا دخل أهل الجنة الجنة قال بعضهم لبعض
 أليس قد وعدنا ربنا أن نرد النار فيقال لهم قد وعدوها وهي خامدة وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال
 لا يدخل النار أحد شهد بدر أو الحديبية فقالت حفصة أليس الله يقول وإن منكم إلا واردة فقتل صلى
 الله عليه وسلم فه ثم نجي الذين اتقوا أي تبعدهم عن عذاب جهنم وقيل وروى جهنم هو الجواز على
 الصراط المدود عليها وقيل الورود الدخول فالمؤمنون يدخلون النار من غير خوف وضرر البتة بل مع
 القبضة والسرور (كان على ربك حتماً مقضياً) أي كان ورودهم أيها أمر محتموماً أرجبه الله تعالى
 على ذاته (ثم نجي الذين اتقوا) من الكفر والمعاصي أي نخرجهم منها فلا يخلدون بعد أن أدخلوا فيها
 وانقادوا لهم فيها ليشاهدوا العذاب ليسير ذلك سبيلاً لزيد التذاذهم بنعيم الجنة (وقرأ الظالمين)

بالكفر والمعاصي (فيها) أي جهنم (جنيا) أي منها را بهم (واذا تتلى عليهم) أي المشر كين (آياتنا) لناطقة
 بحسن حال المؤمنين وسوء حال الكفرة (بينات) أي مر قلات الالفاظ مبينات المعاني (قال الذين كفروا)
 أي مردوا منهم على الكفر ومروا على العناد وهم النضر بن الحرث وأتباعه الفجرة (لذين آمنوا) أي
 لفقراء المؤمنين الذين هم في خشونة عيش ورثاة ثياب وضيق منزل واللام للتبليغ لانهم شافوها المؤمنين
 وخاطبواهم بقولهم (أي الفريقين) أي المؤمنين والكافرين (خير مقاما) أي منزلا وقرأ ابن كثير بضم الميم
 (وأحسن نديا) أي مجلسا أي أنتم أو أنتم روى انهم كانوا ير جلون شعورهم ويدهنونها ويتطيبون
 ويتزينون بالزينة الفاخرة ثم يدعون فقراء المؤمنين ويقولون مفخرون عليهم انظروا الى منازلنا فتروها
 أحسن من منازلكم وانظروا الى مجلسنا عند التحدث ومجلسكم فتر وانجلس في صدر المجلس وأنتم في
 طرفه الخمر فاذا كناه هذه المثابة وأنتم بتلك ففهن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم هذه
 الامور كما كرمناهم والمعنى انهم لما هموا بالآيات بينات الانجاز وعجزوا عن معارضة ما شرعوا في
 الافتخار بما لهم من حظوظ الدنيا فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (وكم اهلكنا قبلهم من قرن) أي كثيرا
 اهلكنا بنون العذاب قبل هؤلاء القريش من امة عاتية كعاد وثمود وامثالهم (هم احسن) من هؤلاء
 (ثامنا) أي امتعة (ورثيا) أي منظر أي فهم افضل من هؤلاء فمما يفخرون به ولو كان ما آتيناهم لكرامتهم
 علينا لما فعلنا بهم ما فعلنا اي فان ما أنتم ايها الكفار فيه من النعم محض استدراج لم ينفعكم الترفه شيئا
 عند نزول البلاء بكم كما وقع للام الماضية حيث كانوا في رفاهية أكثر منكم ومع ذلك اهلكهم الله بكثرهم
 ولم ينفعهم الترفه شيئا (قل) يا أشرف الرسل لهؤلاء المفخرون بما لهم من حظوظ (من كان في الضلالة
 فليمدده الرحمن مدا) وهذا الامر يعني الخبر أي من كان مستقرا في الضلالة فمددوا بالجهل
 والغفلة عن عواقب الامور فيمهلها الله بطول العمر وبسط المال وانفاقه فيما يستلذه من الاوزار
 ولا يزال يمدده استدراجا وقطعا للمعاذير يوم القيامة (حتى اذا رآوا ما يوعدون) من الله تعالى (اما
 العذاب) الذي يوبى بغلبة المسلمين عليهم وتعذيبهم اياهم قتلا وأمرأ (واما الساعة) أي ما نالهم
 يوم القيامة من الحزى والنكول (فسيعلمون) حيثئذ (من هو شر مكانا) أي منزلا من الفريقين
 (وأضعف جندا) أي أقل ناصرا انهم أم المؤمنين وهذا رد لما كانوا يزعمون أن انهم أنصارا
 من الاخيار ويفخرون بذلك في المحافل (ويزيا الله الذين اعتدوا) بالايان (هدى) أي
 بالاخلاص وبالعبادات المتفرعة على الايمان والثواب على ذلك الايمان (والباقيات الصالحات) أي
 الطاعات التي تبقى فوائدها (خير عند ربك ثوابا) أي فائدة مما يتبع به الكفرة من النعم الغائية التي
 يفخرون بها (وخير مردا) أي عاقبة (أفرايت الذي كفر بآياتنا) الناطقة بالبعث وهو العاص
 ابن وائل السهمي (وقال) لخباب بن اذرت (لا وتين) في الآخرة (مالا وولدا) نزلت هذه الآية في شأن
 العاص بن وائل عن خباب قال كان لي على العاص بن وائل دين فأتيته أقتضيه فقال لي لن أقضيك حتى
 تكفر بمحمد فقلت لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث قال واني لمبعوث من بعد الموت قلت نعم قال اني اذا بعثت
 وجئتني فسيكون لي ثم مال وولدا فأعطيك وقرأ حمزة والكسائي وولدا بضم الواو وسكون اللام وقيل صاغ
 خباب للعاص حليفا فطلب الآخر فقال انكم تزعمون أنكم تبعثون وان في الجنة ذهابا وفضة وحريرا فأنا
 أقضيك ثم فاني آوت مالا وولدا حيثئذ فأجاب الله تعالى عن كلامه بقوله تعالى (أطلع الغيب) أي
 أعلم الغيب وأن يعطى ما قاله أو قد بلغ من عظمة الشأن الى ان ارتقى الى علم الغيب الذي انفرد الله به حتى

ادعى أن يؤتى في الآخرة ما لا وُلدوا وأقسم عليه (أم اتخذ عند الرحمن عهدا) بأن يؤتى ما قاله وقيل
 المعنى أنظر في اللوح المحفوظ أنه ما يقول أم اعتقد وحده الله بكلمة الشهادة فيكون له ما يقول وعن قتادة
 هل له عمل صالح قدمه فهو يرجو بذلك ما يقول (كلا) ردد له عن التقوى بتلك الكلمة الشنيعة وتنبه
 على خطئه أي لا يكون له ما يقول (سنكتب ما تقول) أي سنظهر له أنا كتبنا قوله ونؤاخذ به (وعذله
 من العذاب مدا) أي نطو له من العذاب ما يستحقه ونضاعف له لكفره واقر الله على الله تعالى
 واستهزأه بآياته (وزنه ما يقول) أي تنزع ما أتينا به موته ونحرمه ما أعدها في الآخرة من مال وولد ونجعه
 لغيره من المسلمين (ويأتينا) يوم القيامة (فردا) لا يصحبه مال ولا ولد ولا عشيرة ولا خير (واتخذوا
 من دون الله آلهة) أي اتخذ كفار قريش الأصنام آلهة متجاوزين الله تعالى (ليكونوا لهم عزا) أي
 ليكون الأصنام مانعين لهم من عذاب الله (كلا) أي لا مانع من عذابهم فلا يعتقدوا أن الأصنام شفعا
 لهم عنده تعالى (سيكفرون بعبادتهم) أي سيجحد الأصنام بعبادتهم لها بأن ينطقها الله تعالى
 وتقول ما عبدتمونا (ويكونون عليهم) أي تكون الأوثان التي كانوا يرجون أن تكون لهم منعة
 من العذاب (ضدا) أي أعداء وأعوانا بالعذاب فانهم وقود النار ولا نهم عذبوا بسبب عبادتهم (أم
 ترانا أرسلنا الشياطين على الكافرين تؤزهم أزا) أي ألم تنظري يا أمية الرسل أناس طنا الشياطين على
 الكافرين تهيجهم على المعاصي تهيجنا شديدا بأنواع الوسوس (فلا تهمل عليهم) بطلب هلاكهم
 حتى تسريح أنت والمؤمنون من شرورهم (انما نعد لهم عدا) فليس بينك وبين ما تطلب من هلاكهم
 إلا أيام محصورة وأنفاس معدودة فنضبط عليهم ما يقع منهم حتى نؤاخذهم به ولا نهم له (يوم نحشر
 المتقين) بإيمانهم (إلى الرحمن) أي إلى محل كرامتهم الذي يغفرهم برحمته الواسعة (وفدا) أي
 وافدين على ربهم منتظرين لكرامتهم وانعامهم فبعضهم كانوا كبارا على نجائب سرجهما من ياقوت وعلى
 نوق رحالهما من ذهب وأزمتها من زبرجسد من أبل خر وجهم من القبور وأمن منصرفهم من الموقف حتى
 يقرعون باب الجنة (ونسوق المجرمين) بكفرهم ومعاصيهم (إلى جهنم وردا) أي عطاشا باهانة
 كأنهم نهم عطاش تساق إلى الماء (لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهدا) أي لا يستحق
 هؤلاء المجرمين أن يشفع لهم غيرهم إلا من اتخذ كلمة الشهادة بالتوحيد والنبوة ولو كانوا أهل الكبار
 وروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال لا صحابه ذات يوم أي هجر أحدكم أن يتخذ كل صباح ومساء
 عند الله عهدا قالوا وكيف ذلك قال يقول كل صباح ومساء اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب
 والشهادة إني أعهد إليك بأنني أشهد أن لا إله إلا أنت وحدك لا شريك لك وإن محمدا عبدك ورسولك فأنك
 إن تسكني إلى نفسي تقربني من الشر وتبعدني من الخير وإني لا أثق إلا برحمتك فأجعل لي عهدا توقيني به
 يوم القيامة إنك لا تخلف الميعاد فإذا قال ذلك طبع الله عليه بطابع ووضع تحت العرش فإذا كان يوم
 القيامة نادى مناد أين الذين لهم عهد عند الرحمن عهدا فدخلوا الجنة (وقالوا) أي الكافرون (اتخذ
 الرحمن ولدا) عزيزا والمسبح والملائكة (لقد جئتم شيئا إذا) أي لقد قلتم قولا منكرا عظيما (تكاد
 السموات يتفطرن) أي يتشققن (منه) أي من قولهم (وتشقق الأرض) أي تنخسف بهم (وتختر
 الجبال هدا) أي تسقط الجبال منطبقة عليهم (أن دعوا للرحمن ولدا) أي من نسبهم ولدا للرحمن
 وهذا بدل من الهاء في منه قال ابن عباس فزعت السموات والأرض والجبال وجميع الخلائق إلا الثقلين
 وغضبت الملائكة حين قالوا لله ولدا أي استعظما لكلمة وتهويلها من قضاعتها وتصويرها لأثرها في

الدين (وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا) لان الولد لا بد وأن يكون شبيها بالوالد ولا مشبهه الله تعالى ولان اتخاذ الولد انما يكون لاجل سرور والديه واستعانت به وذك كرحيل به وكل ذلك لا يليق به تعالى محال عليه وهذه الجملة حال من فاعل قالوا ودعوا (ان كل من في السموات والارض الا اتى الرحمن عبدا) أى ما من أحد فيهما الا مخلوق له مقرله بالعبودية مطيع له غير الكافر (لقد أحصاهم) فلا يكاد يخرج منهم أحد من حيطه علمه وقبضة قدرته وملكوته (وعدهم عدا) أى عداثهم خصاهم وانفاسهم وأفعالهم وكل شئ عنده بقدر (وكاهم آتية يوم القيامة فردا) أى كل واحد منهم يحى الى الله وحيدا بلا مال ولا اتباع (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا) أى سيحدث لهم في القلوب محبة من غير تعرض للاسباب من قرابة أو صداقة أو اصطناع معروف أو غير ذلك تخصيصا لوليائه بهذه الكرامة كما قدف في قلوب أعدائهم الرعب اعظما لهم أى ان الله تعالى وعدهم أن يوفى بين قلوبهم في الدنيا اذا ظهر الاسلام وان يحببهم الى خلقه يوم القيامة بما يظهر من حسناتهم ويشر من ديوان أعمالهم على رؤس الاشهاد (فاغياسرناه) أى القرآن (بلسانك) أى أنزلنا ميسرا بلغة (لتبشر به المتقين) بامتثال ما فيه من الامر والنهي (وتنذر به قوما لدا) أى الذين يجادلون فيه بالباطل وهم كفار مكة (وكم أهلكنا قبلهم من قرن) أى ترنا كثيرا أهلكنا قبل هؤلاء المعاندين (خل تحس منهم من أحد أو تسمع لهم ركزا) أى هلكوا جميعا فلم يبق منهم عين ولا أثر فلا يرى منهم أحد ولا يسمع منهم صوت خفى أى فسكاهم ككنا أولئك هلك هؤلاء وختم الله تعالى هذه السورة بموعظة بليغة لانهم اذا تأملوا وعلموا انه لا بد من زوال الدنيا ومن الاتم الى الموت خافوا ذلك وخافوا سوء العاقبة في الآخرة فكانوا أقرب الى الحذر من المعاصي

سورة طه مكية آياتها مائة وخمس وثلاثون وكلماتها ألف وثلاثمائة واحد وأربعون وحرفها خمسة آلاف ومائتان واثمان وأربعون

(بسم الله الرحمن الرحيم طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقى) أى لتتعب بالمبالغة في محاوراة الطغاة وفرط التأسف على كفرهم أولئك نفسك بالعبادة وبكثرة الرياضة وما بعثت الا بالحنيفية السمحة (الا تذكرة لمن يخشى) أى ما أنزلنا عليك القرآن لتتعب في تبليغه ولك أن تذكرة لمن يسلم (تزيلا لمن خلق الارض والسموات العلى) منصوب على المدح والاختصاص أو منصوب بخشى مفعولا به أى أمدح تكليما من الله أو أنزل الله القرآن تذكرة لمن يخشى تكليم الله تعالى (الرحمن على العرش استوى) أى الرحمن أوجد الكائنات ودبر أمرها فلا استواء على العرش مجاز عن الملك والسلطان متفرع على الكناية فيمن يجوز عليه القعود على السرير يقال استوى فلان على سرير الملك ويراد بهذا القول صار فلان ملكا وان لم يقعد على السرير أصلا والمراد هنا بيان تعلق ارادته تعالى بإيجاد الكائنات وتدبير أمرها (له ما فى السموات وما فى الارض) سواء كان ما فيهما جزأ منهما أو حالا فيهما (وما بينهما) من الموجودات السكينة فى الجو دائما كالهواء والسحاب أو كثيرا كالطير (وما تحت الثرى) أى والذى تحت الارض السابعة السفلى لان الارض على ظهر الحوت والحوت على الماء والماء على صخرة خضراء خضرة السماء منها والصخرة على قرني نور والثور على الثرى وهو التراب الندى ولا يعلم ما تحته الا الله أى انه تعالى مالك لهذه الاقسام الاربعة تصرفا يبادوا واعداما واحياء واماته (وان تجهر بالقول) أى وان تجهر بذكره تعالى ودعائه فاعلم انه تعالى غنى عن جهرك (فانه يعلم السر وأخفى) أى

لانه يعلم ما سرته الى غيرك في خفاء وما أخطرت به بالك من غير ان تتقوه به أصلاً وهذا ما نهى
 عن الجهر واما ارشاد العباد الى أن الجهر ليس لاسماعه تعالى بل لغرض آخر كضوء القلب ودفع
 الشواغل والوسوسة (الله) أي ذلك الموصوف بصفات الكمال هو الله لا اله الا هو (لا اله الا هو)
 قال صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى خلق ملكاً من الملائكة قبل أن يخلق السموات والارض وهو يقول
 أشهد أن لا اله الا الله ما دأبها صوته لا يقطعها ولا يتنفس فيها ولا يتمها فإذا أتمها أمر اسرافيل بالنفخ في
 الصور وقامت القيامة تعظيماً لله عز وجل اهـ وينبغي لأهل لا اله الا الله أن يحصلوا أربعة أشياء حتى
 يكونوا من أهل لا اله الا الله التصديق والتعظيم والخلاوة والحرية فمن ليس له التصديق فهو منافق ومن
 ليس له التعظيم فهو مبتدع ومن ليس له الخلاوة فهو مرءاه ومن ليس له الحرية فهو فاجر (له الاسماء
 الحسنى) تحسن الاسماء لحسن معانيها (وهل أتاك حديث موسى اذ رأى ناراً) أي ليس قد آن لك
 خبر موسى حين رأى ناراً روى أن موسى عليه السلام استذن شعبياً في الرجوع الى والدته فأذن له
 فخرج بأهله وأخذ على غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما رافى وادى طوى وهو بالجانب الغربي
 من الطور ولله ابن في الطريق في ليلة شاتية مثجة وكانت ليلة الجمعة قد حاد عن الطريق فقدح عليه
 السلام النار فلم تور المقدحة شيئاً فينما هو في مزاولة ذلك اذ رأى ناراً من بعيد على يسار الطريق من جانب
 الطور (فقال لا هله امكثوا) في مكانكم أي لا تتبعوني في الذهاب الى النار (اني آنست ناراً) أي
 أبصرتها ابصاراً بينا (لعل أنيكم منها يقبس) أي لعل أجيشكم من النار بشعلة مقتبسة من معظم
 النار (أو أجد على النار هدى) أي عند النار من يدلني على الطريق (فلما أتاهانودي) أي فلما أتى
 النار رأى شجرة خضراء من أسفلها الى أعلاها كأنها نار بيضاء فوق متجها من شدة ضوء تلك النار
 وشدة خضرة تلك الشجرة فلا النار تغير خضرتها ولا كثرة ما الشجرة تعبر ضوء النار فسمع تسبيح الملائكة
 ورأى نوراً عظيماً ثم رمى موسى بنظره الى فرعها فاذا خضرت ساطعة في السماء واذا نور بين السماء
 والارض له شعاع تكل عنه الابصار فلما رأى موسى ذلك وضع يده على عينيه فنودي (يا موسى اني أنا
 ربك) أي فلما نودي يا موسى أجاب مريعاً فقال ليلك من المتكلم اني اسمع صوتك ولا أراك فأين أنت
 فقال تعالى أنا فوقك ومعك وأمامك وخلفك وأقرب اليك منك فعلم أن ذلك لا ينبغي ولا يكون الا من الله
 فأيقن به وسمع الكلام بكل أجزائه حتى ان كل جارية منه كانت أذناً سمعته من جميع الجهات (فاذ لم
 نعليك) أمر عليه الصلاة والسلام بالخلع لان الحفوة تواضع لله وحسن أدب معه تعالى (انك بالواد
 المقدس) أي المبارك (طوى) اسم الوادي أو اسم بئر قد طويت بالجحر في ذلك الوادي الذي كانت
 فيه الشجرة قال أهل الإشارة والمراد بخلع النعيل ترك الالتفات الى الدنيا والآخرة كأنه تعالى أمره عليه
 السلام بأن يصير مستغرق القلب بالسكينة في معرفة الله تعالى ولا يلتفت بخاطره الى ما سواه تعالى والمراد
 من الوادي المقدس طهارة عزه الله تعالى وجلاله والمعنى أنك لما وصلت الى بحر المعرفة فلا تلتفت الى
 المخلوقات اهـ ويقال معنى طوى قد طوته الانبياء قبلك قال ابن عباس انه عليه السلام مر بذلك الوادي
 ليلافطوا فكان المعنى انك بالوادي المقدس الذي طويته طياً أي جاوزته حتى ارتفعت الى أعلاه وعلى
 هذا ان طوى مصدر خرج عن لفظه (وأنا اخترتك) للرسالة والكلام الذي خصصتك به وقرأ حمزة وأنا
 اخترناك بنون العظمة ويتشديد النون من أنا وبفتح الهمزة والكسر وقرأ أبي بن كعب واني اخترتك
 (فاستمع لما يوحى) أي فاستمع للذي يوحى اليك مني وقوله تعالى وأنا اخترتك يفيد نهاية اللطف
 والرحمة وقوله تعالى فاستمع يفيد نهاية الهيبة فكأنه تعالى قال لقد جاءك أمر عظيم هائل فتأهب له

واجعل كل خاطرك مصروفاً إليه فأرسله الله تعالى في ذلك الوقت في ذلك المكان وكان عمره حينئذ أربعين سنة (انني أنا الله) بدل يايوحى (لا اله الا أنا) وهذا إشارة للعقائد العقلية (فاعبدني وقت الصلاة لا كرى) أي لتذكرك في الصلاة لاشتغالها على كلامي أولئك كرى اياك بالمدح والثناء أولاً خلاص ذكرى لا تقصد بالصلاة غرضاً آخر وهذا إشارة للأعمال الفرعية (ان الساعة آتية) أي كائنة لا بد (أ كاد أخفيها) أي أ كاد أظهرها أي قرب أظهارها ويؤيده قراءة فقع الهمزة أو المعنى أ كاد أزيل عنها أخفاها لان أفعل قدياًني بمعنى السلب كقولك أشكت الكتاب أي أزلت أشكاله وهذا إشارة الى انعقائد السبعية وهذه الثلاثة جملة الدين فان أصول هذا الباب ترجع الى ثلاثة علم المبدأ وعلم الوسط وعلم الميعاد فعلم المبدأ هو معرفة الله تعالى وهو المراد بقوله تعالى انني أنا الله لا اله الا أنا وعلم الوسط هو علم العبودية فقوله تعالى فاعبدني إشارة الى الأعمال الجسمانية وقوله لا كرى بمعنى لتكون ذا كرى الى غير ناس إشارة الى الأعمال الروحية فالعبودية أولها الأعمال الجسمانية وآخرها الأعمال الروحية وعلم الميعاد هو قوله تعالى ان الساعة آتية أ كاد أخفيها (لتجزى كل نفس) برة أو فاجرة (بما تسعى) أي بما تعمل من خير أو شر فقوله لتجزى متعلق بآتية أو بأخفيها (فلا يصدنك) أي فلا يصدنك يا موسى (عنها) أي عن ذكر الساعة (من لا يؤمن بها واتبع هواه) أي ميل نفسه الى انكار الساعة فان منكر البعث انما أنكره اتباعاً للهوى لا للدليل (فتردى) أي فتهلك بالنار فانه تعالى راعى هذا الترتيب الحسن في هذا الباب لانه قال لموسى أولاً فاخلع نعليك وهو إشارة الى الامر بتطهير السر عما سوى الله تعالى ثم أمره بتحصيل ما يجب تحصيله من التكليف وافتتحها ببعض اللطف وهو قوله تعالى انني أنا الله واختتمها ببعض القهر وهو قوله تعالى فلا يصدنك عنها الآية تنبيهها على أن رحمته سبقت غضبه وإشارة الى أن العبد لا بد له في العبودية من الرغبة والرغبة والرهبة والرجاء والخوف (وماتلك يمينك) أي وماتلك مأخوذة بيمينك (يا موسى) فقوله وماتلك إشارة الى العصا وقوله بيمينك إشارة الى اليد أراد الله تعالى بالسؤال أن يثبت قلب موسى ويرداده عليه حتى اذا قلب الله تعالى العصا ثعباناً لا يخافه ولا يعتريه شك وكذا اذا أخرج الله من يد موسى شعاعاً فيعرف أن ذلك بقدرته الله تعالى والنسكنة في ذلك السؤال أنه لما غلبت الدهشة على موسى في الحضرة أراد رب العزة ازالها فسأله عن أمر لا يغلط فيه وهي العصا كذلك المؤمن اذا مات ووصل الى حضرة ذي الجلال فالدهشة تغلبه والحياة يمنعه عن الكلام فيسأله الملائكة عن الامر الذي لم يقع الغلط فيه في الدنيا وهو التوحيد فاذا ذكر مزالات الدهشة والوحشة عنه (قال هي) أي التي قارة بيمينى (عصاى أتوكأ عليها) أي أعتمد عليها عند النهوض الى القيام أو عند الاعياء أو عند المشى (وأعش بها على غفنى) أي أخبط بها ورق الشجر لغفنى وقراء عكرمة واهس بالسبين غير المنقوطة وهو زجر النعم وتعديته بعلى لتعمن معنى الانحاء والاقبال أي أزجر النعم بما منحها ومقبلاً عليها (ولى فيها) أي العصا (مأرب أخرى) أي حاجات شتى وأجل موسى عليه السلام رحاه أن يسأله ربه عن تلك المأرب فيسمع كلام الله مرة أخرى ويطول أمر المسكامة بسبب ذلك ثم أراد الله أن يعرفه عليه السلام ان فيها أعظم من مأربه التي هي حل الزاد والقور وعرض الزند والقاء القساء للاستقلال وطرد السباع وغير ذلك فأمر الله بالقائها (قال ألقها) من يدك (يا موسى فلقاها) من يده على الأرض (فاذا هي حية تسعى) قيل كانت العصا أول انقلابها حية صفراء صغيرة في غلط العصا ثم انتفخت وترأيد جرمها حتى صارت ثعباناً فأول حالها جان وما لها ثعبان وقيل انها كانت من أول

الامر في شخص الثعبان وسرعة حركة الجبان وكان لها عرف كعرف الفرس وكان بين فكيفها أربعون ذراعا وابتلعت كل ما مرت به من العنخور والاثجار حتى جمع موسى صريرا الجحر في فها وجوفها وعيناها تتقدان كالنار وهي تشتد رافعة رأسها فلما عين موسى ذلك وليها ربا منها (قال) تعالى له (خذها) يا موسى بعينك (ولا تخف) منها (سنعيد هاسيرتها الاولى) أي سنعيد هاسيرتها بعد الاخذ الى حالتها الاولى التي هي الهيئة العنصرية فلما قال له ربه لا تخف ذهب خوفه حتى أدخل يده في فها وأخذ بلحميها فعادت عصا كما كانت (واضمم يدك الى جناحك) أي أدخل كفك اليمنى في ابطنك اليسرى وأخرجها (تخرج بيضاء) أي متبرقة مثل البرق أو مشرقة تضيء كشعاع الشمس تغطي البصر عن الادراك ثم اذارد هالي كفه صارت الى لونها الاول بلانور (من غير سو) أي من غير برص (آية أخرى) أي هجرة أخرى غير العصا ف قوله تعالى بيضاء حال من الضمير في تخرج ومن غير سو متعلق ببيضاء لما فيها معنى الفعل وهو ابيضت وآية أخرى حال من ضمير تخرج (لنريك من آياتنا الكبرى) في الاعجاز وهي اليد فانها كبر آيات موسى لانهم لم تعارض أصلا وأما العصا فقد عارضها السحرة ف قوله لنريك متعلق بقوله تعالى واضمم أو بقوله تخرج وقوله من آياتنا حال من الكبرى فالكبرى مفعول ثان لنريك والتقدير لنريك الآية الكبرى حال كونها بعض آياتنا الدالة على قدرتنا (اذهب الى فرعون) بما رأيت من الآيتين العظيمتين وادعه الى عبادتي وحذره فتمت (انه طغى) أي جاوز الحد في الكبر حتى تجاهر على دعوى الربوبية (قال) مستعينا بالله تعالى (رب اشرح لي صدري) أي ليس لي قلبي لا جترى على مخاطبة فرعون وكان موسى يخاف فرعون لشدة شوكة وكثرة جنوده فسأل الله تعالى أن يوسع قلبه ليكون حولا لما يستقبل من الشدائد والمكاره يميل الصبر وحسن الثبات (ويسر لي أمري) أي هون علي تبليغ الرسالة الى فرعون (واحلل عقدة من لساني) متعلق باحلل روي انه عليه السلام كان في لسانه رقة لانه حال صباه أخذ لحية فرعون وبتفها لما كان فيها من الجوهر فغضب فرعون وأمر بقتله وقال هذا هو الذي يزول ملكي على يده وقالت آسية انه صبي لا يعقل وعلامته أن تقرب منه التمرة والجرة فقربا اليه فأخذ الجرة فجعلها في فيه (يقفها) أي يفهموا (قولي) عند تبليغ الرسالة (واجعل لي وزيرا من أهلي هرون أخى) فوزيرا مفعول ثان لانه نكرة وهرون مفعول أول لانه معرفة وقدم الثاني باعتنا به بشأن الوزارة وأخى عطف بيان ولي متعلق بمحذوف على انه حال من وزير ارم من أهلي متعلق باجعل والمعنى واجعل من أهلي هرون أخى متعملا على الاعباء ومعيناً على أمري يقوى أمري وأثق برأيه (أشد دبه أزرى) أي قويه هرون ظهري وأعني به (وأشركه في أمري) أي أجعله شريكي في أمر الرسالة حتى نتعاون على أداها كما ينبغي وقرأ العامة على صيغة الطلب وهي ضم الهمزة من أشدد وهي همزة وصل وقع الهمزة من أشركه وهي همزة قطع وقرأ ابن عامر وحده على صيغة الجواب وهو وقع همزة أشدد وضم همزة أشركه وكلاهما همزة قطع للتكلم فيهما ويجوز أن يقرأ على لفظ الامر أن يجعل أخى مرفوعا على الابتداء وأشد دبه خبره ويوقف على هرون (كي نسجل كثيرا ونذكر كثيرا) أي كي ننزل عمالا يليق بك من الصفات والافعال التي من جملتها ما يدعيه فرعون الطاغية ويقبله منه جماعة الباغية من ادعاء الشركة في الألوهية ونصفا كما يليق بك من صفات الكمال والجمال والجلال زمانا كثيرا من جملته زمان دعوة فرعون وأوان الحاجة معه وهذا إشارة الى ان للجليل الصالح والصديق الصديق أثر عظيم في المعونة على كثرة الطاعات والمراقبة في اقتمام عقبات السالك وقطع مغالز

(انك كنت بنابصيرا) أى عالم بان ما دعوتك به ما يفيدنا فى تحقيق ما كلفته من اقامة مراسم الرسالة
وبان هرون نهم الزده فى اداء ما أمرت به (قال) الله تعالى (قد أوتيت سؤلك يا موسى) أى قد أردت
اعطاه سؤلك البتة (ولقد مننا عليك مرة أخرى) أى فى وقت غير هذا الوقت من غير سابقة دعاء منك
وطلب فلان أنعم عليك بمثل تلك النعم النامة وأنت طائب له أولى (اذا وحينا الى أهلك يا موسى) أى
ألهمنا أهلك الذى يلهم أو أرينا فى منامها الذى يرى لما ولدتك وخافت أن يقتلك فرعون (أن اقذفه فى
التابوت) أى بأن تضعى الصبي فى الصندوق (فاقذفه) أى فألقى الصبي (فى اليم) أى فى بحر
النيل (فليلقه اليم بالساحل) أى فيلقى بحر النيل هذا الصبي على الشط والامر يعنى الخبر وحكمة صورة
الامر لوجوب وقوع ذلك لتعلق الارادة الربانية به * روى أن أم موسى اتخذت تابوتا جعلت فيه
قطنا مخلوجا ووضعت فيه موسى عليه السلام وقبرت رأس التابوت وشقوقه بالقار ثم ألقت به فى نيل مصر
وكان يشرع منه نهر كبير الى دار فرعون فرفعه الماء اليه فأتى به الى بركة فى البستان وكان فرعون جالسا
على رأس البركة مع امرأته آسية بنت مزاحم اذ بتابوت يحى به الماء فلما رآه فرعون أمر الغلمان
والجوارى باخراج ما فيه ففتحو رأس التابوت فاذا صبي من أصبح الناس وجها فلما رآه فرعون أحبه حبا
شديدا لا يتمالك أن يصبر عنه (يأخذه عدولى وعدوله) وهو فرعون فالاول باعتبار الواقع لسكفه وعنته
والثانى باعتبار ما يؤول اليه وما لو ظهر لفرعون حال موسى لقتله وفى هذا الامر بقذفه فى البحر وفى وقوعه
فى يد العدو لطف خفى من درج تحت قهر صورى (وألقيت عليك محبة منى) أى وألقيت عليك محبة
عظيمة حاصلة منى واقعة بخلق فلذلك أحبتك امرأه فرعون حتى قالت لفرعون قره عين لى ولك لا تقتلوه
ويرى أنه عليه السلام كانت على وجهه مسحة جمال وفى عينيه ملاحاة لا يكاد يصبر عنه من رآه (ولتصنع
على عيسى) معطوف على علة مقدر متعلقة بالقيت والتقدير وألقيت عليك المحبة لي عطف عليك
ولترى بالشفقة بحفظى وقرأ العامة لتصنع بالبناء للمجهول باضمار أن بعد لأمكى وقرئ بكسر اللام
وسكونها وبالجزم بلام الامر قرأ الحسن وأبو نعيم بفتح الناء بالبناء للقاء لى أى ليكون تصرفك على
رعايتى منى (اذ عشتى أختك) مريم وكانت شقيقته وهى غير أم عيسى وهذا الظرف متعلق بالقيت أى
ألقيت عليك محبة منى فى وقت مشى أختك أو بتصنع أى لترى ويحسن اليك فى هذا الوقت (فتقول)
لفرعون وآسية (هل أدلكم على من يكفله) أى يريه ويرضعه ويرى أنه لما فشا الخبر بمصر أن آل
فرعون أخذوا غلاما فى النيل وكان لا يرتضع من ثدى كل امرأة يؤتى بها واضطروا الى تتبع النساء
فخرجت أخته مريم لتعرف خبره فدخلت قصر فرعون فقالت هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم ثم
جاءت بالام فقيل نديها فرجع الى أمه بما لطف الله تعالى له من هذا التدبير فذلك قوله تعالى (فرجعناك
الى أمك) معطوف على محذوف أى فقاودا دلينا على من تكفله فجاءت بأمك فرددناك الى أمك (كى
تقر عينها) فتطيب نفسها بلقائك ورؤيتك (ولا تحزن) أى ليزول عنها الحزن بسبب عدم وصول
لبن غيرها الى باطنك فهو كى لا تحزن أنت بفراقها وكانت أمه قد أرضعته ثلاثة أشهر وأربعة قبل لقائه فى
اليم (وقتلت نفسا) قبطيا طبيا خا لفرعون اسمه قاب قان وكان عمره اذ ذاك ثلاثين سنة (فنجيناك
من الغم) أى من غم اقتصاص فرعون منه بالانجاء منه بالمهاجرة الى مدين ومن غم عقاب الله تعالى
حيث قتله لا بأمر الله بالمغفرة وكان قتله لكافر خطأ (وفتناك فتونا) أى أوقعناك فى محنة بعد محنة
وخلصناك منها فانه ولد فى عام يقتل فيه الولدان وألقت أمه فى البحر والنقطة آل فرعون وامتنع من

ارتضاع الاجانب وهم فرعون بقتله ووضع الجمره في فيه وقتل قبطيا ثم هرب الى مدين (فلبشت سفين)
 أي مكنت عشرين سنين (في أهل مدين) وهي بلدة شعيب عليه السلام على ثمان مراحل من مصر
 (ثم جئت على قدر يا موسى) أي ثم جئت الى المكان الذي أونس فيه النار ووقع فيه النداء كائن على
 مقدار معين من الزمان وهو أربعون سنة فنبأتك وأرسلتك حينئذ (واضطجعتك) أي اصطفتك
 (لنفسى) بالرسالة وبال كلام (اذهب أنت وأخوك) أي وليدك اذهب أخوك الى فرعون وقومه
 وبني اسرائيل (بآياتي) أي مع آياتي التي هي العصا واليد في كل منهما آيات شتى فانقلاب العصا
 حيوانا آية وكونها نعبا عظيما آية أخرى ومرعة حركته مع عظيم جرمه آية أخرى ثم انه عليه السلام
 يدخل يده في فيه فلا يضره آية أخرى ثم انقلابه عصا آية أخرى وكذلك اليد فان بياضها آية وشعاعها آية
 أخرى ثم رجوعها الى حالتها الاولى آية أخرى (ولاتبني ذكري) أي لاتضعفان تبليغ رسالتى
 فان الذكر يطلق على كل عبادة والتبليغ من أعظم العبادات (اذهب الى فرعون) روى أن الله
 تعالى أوحى الى هرون وهو بمصر ان يتلقى موسى عليه السلام (انه طمى) أي تكبر بادعائه الربوبية
 (فقولاه قولنا) فان تلبس القول بما يكسر سورة عناد العتاة ويلين عريكة الطغاة وان فرعون كان
 قد ربه عليه السلام فأمره أن يخاطبه بالرفق رعاية لتلك الحقوق (لعله يتذكر أو يخشى) أي قولاه
 قولنا علينا على أن تكونا راجين لأن يقبل وعظما كما أو يخشى الله فيرجع من الانكار الى الاقرار بالحق
 فان لم ينتقل من الانكار الى الاقرار لكنه اذا حصل في قلبه الخوف ترك الانكار وان لم ينتقل الى الاقرار
 فان ترك الانكار خسر من الاصرار على الانكار وفائدة ارسالهما مع علم الله بأن فرعون لا يؤمن الزام
 الحجة من الله وقطع المذخرة عن فرعون واطهار الآيات ويري عن كعب انه مكتوب في التوراة فقولاه
 قولنا وسأقسي قلبه فلا يؤمن (فلا ربنا اذا تخاف أن يفرط علينا) أي أن يهمل علينا بالعقوبة
 بأن لا يصبر الى اتمام الدعوة واطهار المهزأة أي اننا تخاف فوات القيام لتبليغ الرسالة كما أمرتنا اذا قلنا
 وقرئ يفرط بضم الياء وكسر الراء أي نخاف أن يحمله حامل من ادعاء الربوبية أوجه للرئاسة والملكية
 أو قومه التمردين على المعاجلة بالعقاب (أو أن يطعمي) أي يزداد تكبرا الى أن يقول في شأنك ما لا ينبغي
 لجراته عليك وفساوة قلبه (قال) الله تعالى (لاتخافا) مما عرض في قلبكم من أذية فرعون لكم ومن
 ازدياد كفره (اننى معكم أسمع وأرى) أي اننى حافظكم كما سمعوا وبصيرا قال القفال يحتمل قوله تعالى أسمع
 وأرى مقابلا لقوله ما ان يفرط علينا أي أن يعدد علينا بأن لا يسمع منا أو أن يطعمي أي يغلب علينا بأن
 يقتلنا فقال الله تعالى اننى معكم أي معينكم وعالم بما يليق من حالكم معه أسمع كلامه معكم فأسخره
 للاستماع منكم وأرى أفعاله فلا تركه يفعل بكم ما تكرهانه (فأتياه) أي فلتسكنوا واصلي الى فرعون
 (فقلوا انارسلوك اليك) (فأرسل معنابني اسرائيل) فذهب بهم الى أرضهم وفي ذلك ادخال
 النقص على ملكه لانه كان محتاجا اليهم فيما يريد من الاعمال من بناء أو غيره (ولاتعذبهم) بالامور
 الشاقة كالخفرون والاعجار وقتل ذكور أولادهم عامادون عام واستخدم نساؤهم (قد جئتكم بآية
 من ربك) أي بآيات الدعوى ببرهانها فهو بيان من عند الله (والسلام على من اتبع الهدى) أي
 السلامة في الدارين من عذاب الله لمن صدق آيات الله الهادية الى الحق وهذا من جملة قول الله تعالى الذي
 أمرهم أن يقولوا لفرعون أي وقولاه والسلام الخ (انا قد أوحى اليك) من جهة ربنا (أن العذاب
 الدنيوى والاخروى) (على من كذب) بآياته تعالى (وقولى) أي أعرض عن قبولها (قال) أي

فرعون بعدما أتياه وبلغا ما أمراه (فن ركبنا موسى) لم يقل فن ركب مع أن حق الجواب كذلك لغاية
 عتوه أي إذا كنتم رسول ربكم فأخبر من ربكم الذي أرسلكم وتخصيص النداء بموسى بعد مخاطبته لهما
 معالنه الأصل في الرسالة وهرون وزيره (قال) أي موسى بحبيبه (ربنا الذي أعطى كل شيء) من
 أنواع المخلوقات (خلقه) أي صورته الملائق بمنايطة به من الخواص والمنافع أو أعطى خلقه كل شيء
 يحتاجون إليه ويتفقون به وتقديم الفعل الثاني للاعتناء به (ثم هدى) إلى طريق الانتفاع من
 الأكل والشرب والجماع (قال) أي فرعون لموسى (فيا بال القرون الأولى) أي ما حال الأمم الماضية
 وماذا جرى عليهم من الحوادث المفصلة أي فلما ذكر موسى عليه السلام برهانا ذرا على هذا المطلوب
 خاف فرعون أن يزيد موسى في تصوير تلك الحجة فيظهر للناس صدقه عليه السلام وحقيقة مقالته ويتبين
 عندهم بطلان خرافات نفسه فأراد فرعون أن يصرف موسى عليه السلام عن ذلك الكلام الذي يتعلق
 بالرسالة إلى الحكايات فحسى يظهر منه نوع غفلة في رآق فرعون إلى أن يدعي قدام قومه نوع معرفة فقال
 ما حال القرون الخالية (قال) موسى (عالمها) أي علم حالهم (عند ربى) فلا يعلمها إلا الله وإنما
 أنا عبد لا أعلم منها إلا ما علمني (في كتاب) أي ذلك المكتوب في اللوح المحفوظ يكون المكتوب فيه
 يظهر للملائكة فيكون ذلك زيادة لهم في الاستدلال على أنه تعالى عالم بكل المعلومات منزوع عن السهو
 والغفلة أو المعنى أن بقاء المعلومات في علمه تعالى كبقاء المكتوب في الكتاب فلا يزول شيء منها
 عن علمه تعالى (لا يضل ربى) أي لا يخطئ عن معرفة الأشياء ولا يخفى شيء عن علمه (ولا ينسى)
 شيئا علمه (الذي جعل لكم الأرض مهذا) أي فراشا وقرأعاصم وحزرة بفتح الميم وسكون الهاء
 والباقون بكسر الهمزة وفتح الهاء مع الالف (وسلك لكم فيها سبلا) أي جعل لكم في الأرض طرقا
 تذهبون وتجيئون فيها (وأترأى من السماء ماء) هذا تمام كلام موسى عليه السلام ثم بعد ذلك أخبر
 الله تعالى عن صفة نفسه تيمم الكلام موسى لخطاب أهل مكة فقال (فأخرجنا به) أي بذلك الماء
 (أزواجا) أي أصنافا (من نبات شتى) أي مختلفة في الطعم والرائحة والشكل والنفع بعضها صالح
 للناس وبعضها للبهائم على اختلاف وجوه الصلاح وقيل هذا من تمام كلام موسى عليه السلام كأنه يقول
 ربى الذي جعل لكم كذا وكذا فآخر جناحن معشر عباده بذلك الماء بالحراثة أزواجا من نبات شتى وقال
 صاحب الكشف أن كلام موسى عليه السلام ثم عند قوله ولا ينسى ثم ابتداء كلام الله من قوله الذي جعل
 فهو خير مبتدا محذوف والتقدير هو الذي جعل ويكون الانتقال من الغيبة إلى التكميم التفتا للدلالة على
 كمال القدرة والحكمة والاعلام بأن ذلك لا يتأتى إلا من قادر مطاع عظيم الشأن (كلوا وارعوا أنعامكم)
 حال من ضمير آخر جنا على إرادة القول أي فآخر جنا أصناف النبات قائمين لكم كلوا وارعوا أنعامكم
 أي مبينين لكم الأكل وعطف الأنعام آذين في الانتفاع بها (أن في ذلك) أي في اختلاف النبات
 في الشكل والطبع (آيات) واضحة الدلالة على شؤون الله تعالى في ذاته وصفاته وأفعاله (الأولى
 النهى) أي لنهى العقول الناهية عن الإباطيل (منها) أي الأرض (خلقناكم) وذلك إذا
 وقعت النطفة في الرحم انطلق الملائكة الموكل بالرحم فأخذ من تراب المكان الذي يدفن فيه فيذره على
 النطفة فيخلق الله الولد من النطفة ومن التراب وأيضا أن تولد الإنسان انما هو من النطفة ودم الطمث واما
 يتولدان من الأغذية وهي تنتهي إلى النبات وهي انما تحدث من امتزاج الماء والتراب (وفيها نعيدكم)
 إلى الموضع الذي أخذت أربكم منه مدفونين فيه (ومنها نخرجكم تارة أخرى) يوم البعث على الهيئة السابقة

(ولقد أريناه) أي والله لقد بصرنا فرعون (آياتنا كلها) روى أن موسى لما ألقاه عصاه انقلبت ثعبانا أشعر فاغرافاه بين لحبيه ثمانون ذراعا وضع لحبيه الأسفل على الأرض والأعلى على سور القصر وتوجه نحو فرعون فهرب وأحدث وانهمز الناس مردح من قنات منهم خمسة وعشرون ألقا من قومه فصاح فرعون يا موسى أنشدك بالذي أرسلك إلا أخذه فآخذه فعاد عصا وروى أنها انقلبت حية ارتفعت في السماء قدر ميل ثم انحطت مقبلة نحو فرعون وجعلت تقول يا موسى مر في عاشرت ويقول فرعون يا موسى أنشدك الخ وزع موسى يده من جيبه فاذا هي بيضاء بياضاً ورائها خارجا عن حدود العادات قد غلب شعاعه شعاع الشمس في تضاعيف كل من الآيتين آيات حجة ولذا أتت كدت بكلمة (فكذب) موسى عليه السلام (وأي) أن يؤمن ويطيع لعتوه (قال) لموسى خوفاً من أن يتبعه الناس (أجئنا) من مكان الذي كنت فيه بعدما غبت عنا (لتخرجنا من أرضنا) مصر (بصهرك) أي الذي هو العصا واليد البيضاء (يا موسى) وليكون لك الملك فيها (فلنأتيك بصهر منله) أي مثل صهرك في القرابة (فاجعل بيننا وبينك موعداً) أي وعداً لا يتأنا بالسحر (لا تخلفه) أي ذلك الوعد (نحن ولا أنت) فوعدا مفعول أول والظرف مفعول ثان (مكاناً) مفعول فيه منصوب باجعل (سوى) قرأ عاصم وحزمة وابن عامر بضم السين أي تستوي مسافة المكان على الفريقين والباقيون بكسر ها أي غير هذا المكان الذي نحن فيه الآن (قال) موسى (موعدكم) أي أجلكم (يوم الزينة) وهو يوم النير وزأو يوم عيدهم وكان يوم عاشوراء وانفق أنه في هذه الواقعة يوم سبب وقرأ الحسن والأعمش وعيسى وعاصم وغيرهم يوم بالنصب أي موعدكم يقع يوم الزينة (وأن يحشر الناس نحى) عطف على الزينة أو على يوم (فتولى فرعون) أي انصرف عن المجلس وفارق موسى (لجمع كيده) أي ما يكاد به من السحرة وأدواتهم (ثم أتى) بهم الموعد وأتى موسى أيضاً (قال لهم) أي لاهل الكيد (موسى) بطريق النصيحة (ويلكم) أي ألكم الله ضيقاً في الدنيا (لا تغروا على الله كذباً) باتيان السحر في معارضة آيات الله وبادعائكم أن الآيات التي ستظهر على يدي سحر (فيسحسكم) قرأ حفص وحزمة والكسائي بضم الياء وكسر الحاء والباقيون بفتحهما أي فيهلككم (بعذاب) في الدنيا بالاستئصال أو في الآخرة بالنار (وقد خاب) أي حرم عن المقصود (من افترى) على الله (فتنازعوا) أي السحرة (أمرهم بينهم) أي تنازعوا واستقروا على شيء واحد حين سمعوا كلام موسى عليه السلام (وأسرروا الخجوى) من فرعون وملائه فقالوا في نجواهم أن غلب علينا موسى آمناباً ثم (قاروا) بطريق العلانية أي قال السحرة وقيل قال لهم فرعون ومن معه (أن هذان لساحران) قرأ ابن كثير وحفص بسكون التون من أن وشدها الباقيون وشدها بن كثير ون هذان وقرأ أبو عمرو وهذين بالياء (يريدان) أي موسى وهرون (أن يخرجناكم من أرضكم) أي أرض مصر (بصهرهما) الذي أظهره لكم (ويذهبا بطريق يقتكم المثل) أي يذهب دينكم الذي هو أفضل الأديان بأعلاء دينهما أو يقال ويذهبا بأشراف قومكم بيلهم اليهما الغلبة ما وهم بنو إسرائيل فانهم ذوو عالم ومال (فاجمعوا كيدكم) وقرأ أبو عمرو بفتح الهمزة أي فاجمعوا أدوات سحركم فلا تتركوا شيئاً منها وقرأ الباقيون بكسر الهمزة وقطع الهمزة أي ليكن عزمكم بجمعاء عليه لا تختلفوا (ثم اتوا) للقاء موسى وهرون (صفا) أي مصطفىين مجتمعين لكي يكون الصف أنظم لأمركم وأشد لهيباً لكم قال ابن عباس كانوا اثنين وسبعين ساحراً مع كل واحد منهم جبل وعصا (وقد أقطع اليوم من استعلى) أي وقد فاز بالملوك من غلب

مرادهم بالمطلوب الاجر والتقريب من فرعون على ما وعدهم بذلك ومرادهم عن غلب أنفسهم جميعاً أو من غلب منهم حثا لهم على بذل المجهود في المغالبة (قالوا) أي السحرة لموسى (ياموسى أمان تلقى وأمان نكون أول من ألقى) أي اختراما للقائه مامعل قبلنا وأما اللقاء فامامنا قبلك وهذا التخيير حسن أدب منهم وتواضع لموسى عليه السلام لان لين القول مع الخصم ان لم ينفع لم يضر بل نفعهم ولذلك رزقهم الله تعالى الايمان ببركته ثم ان موسى عليه السلام قابل أدبهم بأدب أحسن من أدبهم حيث بت القول بالقائم أولاً لانه فهم ان مرادهم الابتداء (قال بل ألقوا) أي قال لهم موسى لا ألقى أنا أولاً بل ألقوا أنتم أولاً ان كنتم محقين فآلقوا ما معهم من الحبال والعصى ميلا من هذا الجانب وميلا من هذا الجانب (فإذا حبالهم وعصيهم تخيل اليه) أي موسى (من مكرهم أنها) حيات (تسمى) فإذا نظرية تطلب متعلقا بنصيبها من فعل المفاجأة وجملة ابتدائية تضاف اليها أي ففاجأهم موسى إذا حبالهم وعصيهم مخيلة الى موسى الهى كسبى ما يكون حيا من الحيات من أجل مكرهم وذلك أنهم كانوا يطغونها بالزبيب فلما ضربت عليه الشمس اضطربت واهتزت تخيل اليه أنها تتحرك (فأوجس في نفسه خيفة موسى) أي أضر موسى في قلبه بعض خوف من ان لا يظفر بهم فيقتلون من آمن به عليه السلام (قلنا لا تخف انك أنت الاعلى) أي الغالب عليهم وقيل ان موسى خاف من مفاجأته بمقتضى طبع البشرية من النفرة من الحيات ومن الاحتراز من ضررها المعتاد من السع ونحوه فان خوف البشرية من كوزة في جبلة الانسان وذلك مثل ما خاف من عصاه أول ما رآها كذلك ولذلك قال تعالى انك أنت الاعلى أى أعلى درجة من أن تخاف من المخلوقات دون الخالق (والق) على الارض (ما في عينك) ياموسى وانما لم يقل وألق عصاك تعظيما لسانها أى لا تحتفل بهذه الاجرام فان في عينك شيئا أعظم منها كلها وهذه على كثرتها أقل شئ عنده فآلقه (تلقف ما صنعوا) أي تلقف ما طرحوا من الحبال والعصى الذى خيل اليك سعيها وخفتها وقرأ ابن عامر تلقف بتشديد القاف وبارفع والعامية بالجزم وحفص بسكون اللام وبالجزم (انما صنعوا كيد ساحر) أي لان الذى صنعوه عمل ساحر وقرأ حمزة والكسائي كيد مخرى كسر فسكون على أن الاضافة لليمان وقرأ مجاهد وحيدوزيد ابن على بنصب كيد ساحر على أنه مفعول به وما كافة مزيدة (ولا يفلح الساحر) أي لا يحصل له مقصوده بالسحر خيرا كان أو شرا (حيث ألقى) أي أينما كان وهذا من تمام التعليل (فألقى السحرة سجدا) أي فألقى موسى عصاه فتلقفت حبال السحرة وعصيهم فسجدوا فانهم من سرهة مجودهم كأنهم ألقوا ما أعجب أمرهم قد آلقوا حبالهم وعصيهم للكفر والجحود ثم ألقوا رؤسهم للشكر والسجود روى أنهم في سجودهم رأوا الجنة ومنازلهم التى يصيرون اليها ثم رفعوا رؤسهم (قالوا آمنا برب هرون وموسى) قال رؤسهم كما تغالب الناس بالسحر وكانت الآلات تبقى علينا وغلبنا فلو كان هذا مكرافاين ما أيقيناه (قال) لهم فرعون (آمنتم له) أي لموسى (قبل أن أذن لكم) أي من غير أن أذن لكم فى الايمان له (انه) أي موسى (الكبيركم) أي استأذككم (الذى علمكم السحر) وانكم تلامذه فى السحر فتوافقتم على أن تظهروا الهزم من أنفسكم تروى بالشأن وتفخيما لامره (فلا قطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أي فى حال كونها مختلفات والقطع من خلاف أن تقطع اليد اليمنى والرجل اليسرى لان كل واحد من العضوين فان هذا يد وذاك رجل وهذا يمين وذاك شمال (ولا صلبنكم فى جذوع النخل) أي عليها وآتى بكلمة فى الدلالة على ابقائهم عليها زما مديد تشبيها بالاستمرار هم عليها باستقرار المظروف فى الظرف (ولتعلمن آينا) أي أنا وموسى (أشد عذابا وأبقى) وهذا القصد توضيح

موسى عليه السلام والمهزبه لانه عليه السلام لم يكن من التعذيب في شيء اولاً لانه ان ايمانهم كان على خوف
 من موسى حيث رأوا ابتلاع عصاه لجبالهم وعصيتهم تخافوا على أنفسهم أيضاً وفي ذلك تجميع فرعون بما
 ألغى من تعذيب الناس بأنواع العذاب (قالوا) أي السحرة لفرعون غير مكترئين بوعيده (لن نؤثر) أي
 لن نختار اتباعك (على ما جاءنا) من الله تعالى على يد موسى عليه السلام (من البينات) أي
 المعجزات الظاهرة الدالة على صدق موسى (والذي فطرنا) أي ولا على عبادة الذي خلقنا (فأقض ما أنت
 قاض) أي فاصنع ما أنت صانعه (انما تقضي هذه الحياة الدنيا) أي لانك انما تحكم علينا في الدنيا فقط
 وليس لك علينا سلطان في الآخرة وأنت تجزي على حكمك في الآخرة وما لنا من رغبة في حلاوة الدنيا ولا
 رهبة من عذابها (انا آمنابنا ليغفر لنا خطايانا) أي شركنا ومعاصينا (وما أكرهتنا عليه من
 السحر) أي وليغفر لنا السحر الذي عملناه في معارضة موسى رغبة في خيرك ورهبة من شركك يا كراهك
 علينا في الحضور اليك من المدائن القاصية (والله خير وأبقي) أي خيره تعالى أبقي من خيرك لمن
 أطاعه وعذابه أبقي من عذابك لمن عصاه (انه) أي لانه الشأن (من يأتربه) يوم القيامة (بجرما)
 بأن مات على الكفر (فان له جهنم لا يموت فيها) فينتهي عذابه ويستريح (ولا يحيي) حياة يتنفع بها (ومن
 يأتبه) يوم القيامة (مؤمناً) بما وعد من الثواب وأوعد من العقاب على لسان أنبيائه (قد عمل الصالحات) التي
 جاؤا بها (فأولئك لهم الدرجات العلى) أي المنازل الرفيعة في الجنان (جنات عدن) وهي في وسط الجنان
 (تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك) أي الدرجات العلى (جزاء من تركي) أي تطهر من الثوب
 (واقعدأوحينا الى موسى أن أمر بعبادي) قرأنا فع وابن كثير بكسر التون وهزمة وصل أي سريني
 اسرائيل أول الليل من أرض مصر الى البحر (فأضرب لهم طريقا في البحر يبسا) أي اجعل لهم بالضرب
 بعصاك طريقا في البحر يابس ليس فيه وحل ولا نفاة (لا تخاف دركا) أي ادراك فرعون (ولا تخشى) من
 الغرق وقرأ حمزة لا تخف بالجزم جواب للامر (فأتبعهم فرعون بمجنوده) أي فلهقه هم فرعون مع جموعه
 (فغشيهم من اليم ما غشيهم) أي فسترهم ما سترهم من البحر (وأضل فرعون قومه) أي سلك بهم مسلكا
 أداهم الى الهلاك في الدين والدنيا معا حيث ما واعد على الكفر بالعذاب الدنيوي المتصل بالعذاب الاخرى
 (وما هدى) أي ما أرشدهم الى طريق موصل الى مطلب دنيوي واخرى قال ابن عباس رضي الله عنهما
 لما أمر الله تعالى موسى أن يقطع بقومه البحر وكان موسى وبنو اسرائيل استعاروا من قوم فرعون الخيل
 والدواب لعبيد يخرجون اليه فخرج بهم ليلا وهم ستمائة ألف وثلاثة آلاف ونيّف ليس فيهم ابن ستين
 ولا عشرين وخرج فرعون في طلب موسى وعلى مقدمته ألف وخمسمائة ألف سوى الجنبيين والقلب
 فلما انتهى موسى الى البحر قال ههنا أمرت فأوحى الله اليه أن اضرب بعصاك البحر فضرب فأغرق وقال
 لهم موسى عليه السلام ادخلوا فيه فقالوا كيف وأرضه رطبة فدعا الله تعالى فهبت عليها الصبا لحفت
 فقالوا تخاف الغرق في بعضنا جعل بينهم كوى حتى يرى بعضهم بعضا ثم دخلوا حتى جاوزوا البحر فأقبل
 فرعون الى تلك الطرق فقال: ومعه ان موسى قد مضى البحر فصار كما ترى وكان على فرس حصان فأقبل
 جبريل على فرس أبيض في ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فأبصر الحصان البحر
 فأفقههم بفرعون على أثرها فصاحت الملائكة في الناس ألحقوا الملك حتى اذا دخل آخرهم وكادوا لهم أن
 يخرج التقى البحر عليهم فغرقوا فسمع بنو اسرائيل خفقة البحر عليهم فقالوا ما هذا يا موسى قال قد أغرق
 الله فرعون وقومه فرجعوا حتى ينظروا اليهم وقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر اليهم فدعا

فلفظهم البحر الى الساحل وأصابوا من سلاحهم (يا بني اسرائيل) اى وقتلنا يا اولاد يعقوب (قد أنجيناكم من عدوكم) فرعون وقومه باغراقهم (وواعدناكم جانب الطور الايمن) اى واعدناكم ايمان جانب الجبل الايمن لمن انطلق من مصر الى الشام فان الله أمر أن يأتي منهم سبعون مع موسى الى طور سيناء لاخذ التوراة فيه صلاح دينهم ودنياهم وأخراهم (وزلنا) في التيه (عليكم المن والسلوى) فالن هوشى حلو أبيض مثل الثلج كان ينزل من الفجر الى طلوع الشمس لكل انسان صاع والسلوى هو السهام يبعثه الجنوب عليهم فيذبح الرجل منهم ما يكفى (كلوا من طيبات ما رزقناكم) اى من لذائذ وقرأ حمزة والنكسائى قد أنجيتكم ووعدتكم ورتبنا لكم المتكلم والباقيون بنون العظيمة وانفقوا على وزلنا بانثون وأسقط ابو عمر وألف واعدنا (ولا تطفوا فيه) اى فيمار رزقناكم بأن لم تشكروه قال ابن عباس اى لا يظلم بعضكم بعضا فياخذ من صاحبه (فيحل عليكم غضبي) بكسر الحاء اى يجب عليكم عتوبتي قرأ الاخفش والكسائى بضم الحاء اى ينزل (ومن يحلل عليه غضبي فقد هوى) اى هلك وقرأ الكسائى بضم اللام الاولى (وانى لغفار لمن تاب) من الشرك والمعاصي (وآمن) بما يجب الايمان به (وعمل صالحا) اى مستقيما عند الشرع والعقل (ثم اعتدى) اى استمر على الهدى من غير تقصير ومات على ذلك فلما ذهب موسى عليه السلام مع السبعين الى الميقات جهل الى الميعاد قبلهم قال الله له (وما أنجلك عن قومك يا موسى) اى وقتلناه اى شئ أنجلك منفردا عن النقباء (قال هم اولاء على اثرى) اى هم معي وانما سبقتهم بخطا بسيرة ظننت انها لا تخل بالمعية ولا تقدر في الاستعجاب (وعجلت اليك بترضى) عنى بمسارعتي الى الامتثال بأمرك واعتنائى بالوفاء بعهدك (قال) تعالى يا موسى (فانا قد فتنا قومك من بعدك) اى ابتليناهم بعبادة العجل من بعد ذهابك من بينهم وهم الذين خلفهم موسى مع هرون وكانوا اسمائة ألف ما بقيا منهم من عبادة العجل الا اثنا عشر ألفا (وأضلهم السامري) حيث كان هو المدبر في الفتنة راحمه موسى ابن ظفرو كان ماثقا قد أظهر الاسلام وكان من قوم يعبدون البقر وكان قدر باه جبريل فكان يغذيه من أصابعه الثلاثة فيخرج له من أحدها لبن ومن الاخرى عمن ومن الاخرى عسل وذلك لان فرعون لما شرع في ذبح الولدان كانت المرأة من بنى اسرائيل تأخذ ولدها وتلقيه في حفرة أو كهف من جبل أو غير ذلك وكانت الملائكة تتعهد هذه الاطفال بالتربية حتى يكبروا فيسدخلوا بين الناس وقرى وأضلهم السامري على صيغة التفضيل اى أشدهم ضلالا السامري وهو منسوب الى قبيلة من بنى اسرائيل يقال لها السامرة (فرجع موسى الى قومه) بعدما استوفى الاربعين ليلة وأخذ التوراة (غضبان أسفا) اى حزينا روى أنه لما رجع موسى سمع الصياح وكانوا يرقصون حول العجل فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة (قال يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا) بأن يعطيكم التوراة فيهما ما فيهما من الهدى (أفطال عليكم العهد) اى أوعدكم ذلك فطال عليكم مدة الانجاز ومدة نعم الله تعالى عليكم من انجائه اياكم من فرعون أنفستم ذلك العهد او تعدتم المعصية (أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) بسبب عبادة العجل (فأخلفتم موعدى) بالاقامة على طاعة الله تعالى (قالوا ما أخلفنا موعدك بملكنا) قرأ حمزة والكسائى بضم الميم اى بسلطاننا وقوتنا ونافع وعاصم بفتح الميم وأبو عمرو وابن عامر وابن كثير بالكسر اى بأمر كائن له وفريده (ولكنا حملنا أوزارا من زينة القوم) قرأ ابن كثير ونافع وحفص وابن عامر بضم الحاء وكسر الميم مشددة اى أمرنا أن نحمل أحمالا من حلى القبط التي استعزناهم حين هربنا بالخروج من مصر باسم العرس وفي الواقع ايس للعرس اى فان موسى أمرهم باستعارة الحلى والخروج بها وقرأ حمزة والكسائى

وأبو عمرو وعاصم في رواية أبي بكر بفتح الحاء والميم مخففة أي حملنا مع أنفسنا ما كنا نستعزنا من حل آل
فرعون (فقدفناها) أي فطر حنا الحل في النار بأمر السامري روي أنه قال لهم انما تأخر عنكم محبي موسى
عليه السلام لما معكم من الاوزار أي فهو محبوس عقوبة بالحلي قال أي أن تحفر والها حفرة وتوقدوا فيها
نارا وتقدفوها فيها التخلصوا من ذنوبها (فكذلك) أي مثل ذلك القذف (ألقى السامري) ما كان معه منها
(فأخرج) أي السامري (لهم عجلا) أي صورة عجول من تلك الحلي المذابة أي فصاغ لهم السامري من
الذهب الذي ألغوا في النار في ثلاثة أيام (جسدا) أي حال كون العجل جسدا صغيرا من ذهب بلاروح
(له خوار) أي صوت يسمع أي أن السامري صور صورة على شكل العجل وجعل فيها منافذ ومخارج بحيث
تدخل فيها الريح فيخرج صوت يشبه صوت العجل قال ابن عباس لا والله ما كان له صوت قط وانما كان
الريح يدخل في دبره فيخرج من فيه فكان ذلك الصوت من ذلك (فقالوا) أي السامري ومن تبعه في بادئ
الرأي لمن توقف من بني اسرائيل (هذا الحكم والله موسى فنتسى) أي موسى إن الله هنا يطلبه في الطور وفي
موضع آخر أرفنتسي السامري الاستدلال على حدوث الاجسام وان الاله لا يحل في شيء لا يحل فيه شيء
(أفلا يرون أن لا يرجع) أي العجل (اليهم قولوا) أي ألا يتفكر السامري وأصحابه فلا يعلمون انه لا يرجع
اليهم كلاما وقرئ يرجع بالنصب أي ألا ينظرون فلا يبصرون عدم رجعه اليهم قولوا من الاقوال
وأن الناصبة لا يقع بعدها أفعال اليقين (ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا) أي ولا يقدر العجل على أن يدفع عنهم
ضرا ولا أن يجبر لهم نفعا فيخافوا كما يخافون فرعون ويرجوا منه كما يرجون من فرعون فكيف يقولون
ذلك (ولقد قال لهم هرون من قبل) أي من قبل محبي موسى عليه السلام (يا قوم انما قنتم به) أي
أوقعتم في الفتنة بالعجل (وان ربكم الرحمن) أي ان ربكم المستحق للعبادة هو الرحمن لا غير (فاتبعوني)
في الثبات على الدين (وأطيعوا أمري) هذا وتر كواعبادة غير الرحمن وانما قال هرون ذلك شفقة
منه على نفسه وعلى الخلق كما قال صلى الله عليه وسلم من أصبح وهمه غير الله فليس من الله في شيء ومن أصبح
لا يهتم بالمسلمين فليس منهم ويري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حالك ومعهم أصحابه اذ نظر الى شاب
على باب المسجد فقال من أراد أن ينظر الى رجل من أهل النار فليتنظر الى هذا فسمع الشاب ذلك فولى فقال
الهي وسيدى هذا رسولك يشهد على باني من أهل النار وأنا أعلم أنه صادق فاذا كان الامر كذلك
فأسألك أن تجعلني فداء أمة محمد صلى الله عليه وسلم وتشعل النار بي حتى تبرئ عينته ولا تشعل النار بأحد
آخر فهبط جبريل عليه السلام وقال يا محمد بشر الشاب باني قد أنقذته من النار بتصديقك وفدائه
أمتك بنفسه وشفقته على الخلق (قالوا) في جواب هرون عليه السلام (ان نبرح عليه عاكفين) أي
لن نزال مقيمين على عبادة العجل (حتى يرجع الينا موسى) جعلوا رجوع موسى عليه السلام اليهم
غاية لعلهم يتركوا عبادة العجل بطريق التعلل والتسوية وقد دسوا تحت ذلك أن موسى لا يرجع بشيء
مبين اعتمادا على مقالة السامري واعلم أن هرون عليه السلام سلك في هذا الوعظ أحسن الطرق لانه
زجرهم عن الباطل وألغى بقوله انما قنتم به وهو إزالة الشبهات لانه لا بد قبل كل شيء من إمامة الاذى عن
الطريق ثم دعاهم الى معرفة الله تعالى ثانيا بقوله وان ربكم الرحمن لانها الاصل وانما خص هذا الموضع
بأمر الرحمن لانه عليه السلام كان ينبئهم بأنهم متى تابوا قبل الله توبتهم لانه هو الرحمن كما خلاصهم من
أفات فرعون برحمته ثم دعاهم ثالثا الى معرفة النبوة بقوله فاتبعوني ثم دعاهم رابعا الى الشريعة بقوله
وأطيعوا أمري ثم انهم لجعلهم وتقليدهم قابلا لهذا الترتيب الحسن في الاستدلال بقولهم لن نبرح

عليه ما كفين حتى يرجع اليه موسى فجحدوا قول هرون كما هو عادة المقلد فكانهم قالوا لا نقبل بحمل
ولكن نقبل قوله موسى روى أنهم لما قالوا ذلك اعترلهم هرون عليه السلام في اثني عشر ألفاً وهم الذين
لم يعبدوا الهل (قال) موسى لهرون حين مع جوابهم له وهو مقتاظ (ما منعك اذ رأيتهم ضلوا)
بعبادة الهل (أن لا تتبعن) في حال الغضب لله تعالى والمقاتلة مع من كفر به أي أي شيء دعاك الى
أن لا تتبعني في سرتي من الاخذ على يد الظالم طوعاً أو كرها فلم تترك قتالهم وتأديبهم وتركت وصيتي
وأنت نبي الله وأخي روزيري وخليفتي في قومي وأثبت الياء بعد النون ابن كثير وقفاً وصلوا وأثبتها نافع
وأبو عمرو وصلوا وقفاً وحذفها الباقون وصلوا وقفاً (أفصيت أمري) أي ألم تتبعني وعصيت
أمري وأمره عليه السلام هو ما حكاه الله تعالى عنه في قوته تعالى وقال موسى ل أخيه هرون اخلفني في
قومي وأصلح ولا تتبع سبيل المفسدين فلما أقام هرون معهم ولم يبالغ في منعهم نسبه الى مخالفة أمره (قال)
هرون لموسى (يا ابن أم) ذكر هرون أمه مع أن موسى أخوه الشقيق تزييفاً للقلب قرأ حمزة والكسائي
بكسر الميم (لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي) أي ولا بشعر رأسي روى أن موسى عليه السلام أخذ شعر رأس
هرون بيمينه ولحيته بشماله من فرط غضبه لله (اني خشيت أن تقول فرقت بين بني اسرائيل) برأيك بسبب
القتال تفريقاً لا يرجي بعده الاجتماع (ولم ترقب قولي) أي ولم تنتظر قدومي فن ذلك تركت القتال معهم
واني رأيت أن الأصلح في الإدارة معهم أن ترجع اليهم لتسكون أنت المتدارك للامر حسب ما رأيت
(قال) موسى عليه السلام للسامري وبخاله بعد جماع الاعتذارين (فما خطبك يا سامري) أي فاشأنك
الداخي الى ما صنعت وما مطلوبك مما فعلت من عبادة الهل (قال) أي السامري محبباً له عليه السلام
(بصرت بما لم يبصروا به) بضم الصاد فيهما وقرأ حمزة والكسائي بالتاء على خطاب موسى وقومه أي
رأيت ما لم يره بنو اسرائيل قال له موسى وما رأيت دونهم قال رأيت جبريل لما نزل على دابة الحياة (فقبضت
قبضة من أثر الرسول) أي حفنة من تربة موطى فرس الملك الذي أرسل اليك ليذهب بك الى الطور
للمأجاة وأخذ التوراة وقرأ الحسن قبضة بضم القاف وقرئ قبضت قبضة بالصاد المهملة فالضاد المجهة
للاخذ بجميع المكف والمهملة للاخذ بأطراف الاصابع (فنبذتها) أي فطرحتها الأخوذ في فم الهل
المصوغ ودبره فخار أوفى الحل المذابة قال أبو مسلم الاصفهاني أن موسى عليه السلام لما أقبل السامري
باللوم عن الامر الذي دعاه الى اضلال القوم في باب الهل يقال بصرت بما لم يبصروا به الخ أي عرفت أن
الذي أنتم عليه ليس بحق وقد كنت أخذت شيئاً من سنتك أي الرسول فطرحتها وعلى هذا فالمراد بالآثر
الدين وبالرسول سيدنا موسى عليه السلام قال الرازي وهذا القول أقرب الى التحقيق لأن جبريل لم يجز
له فيما تقدم ذكره وليس بمشهور عندهم باسم الرسول ولأن اضمار الكلام خلاف الأصل ولأن جبريل
ربا للسامري حال طفوليته فلا يعرفه ولو عرفه بعد البلوغ لعرف قطعا أنه موسى عليه السلام نبي صادق
ولأنه لو جاز اطلاع بعض الكثرة أن تراب فرس جبريل له خاصية الاحياء لا طلع موسى عليه السلام على
شيء آخر يشبه ذلك فلا جله أتى بالمجرات (وكذلك سولت لي نفسي) أي وزينت لي نفسي تزينا كأننا
مثل ذلك التزيين الذي فعلته من القبض والنبذ فالمعنى لم يدعني الى ما فعلته أحد غيري بل اتبعت هواي
فيه (قال) له موسى (فأذهب) يا سامري من بين الناس (فإن لك في الحياة أن تقول لا مساس) أي فإن
قولك لا مساس ثابت لك في مدة حياتك لا ينقل عنك فكان يصيح بأعلى صوته لا مساس أي اني لا أمس
ولا أمس وإذا مسه أحد هم المس والممسوس فكان اذا أراد أحد أن يمسه صاح خوفاً من الحمى وقال

لا مساس وحرم موسى عليهم مكانته ومبايعته وغيرهما بما يعتاد جر ياه فيما بين الناس فكان يهيم في البرية
 مع السباع والوحوش ويقال ان موسى هم يقتل السامري فقال الله تعالى لا تقتله فانه مخفى (وان لك
 موعد) لعذابك في الآخرة (لن تخلفه) قرأ أهل المدينة والكوفة بفتح اللام أي لن يخلفك الله ذلك
 الوعد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والحسن بكسر اللام أي لن تجد الوعد خلفك ولن يتأخر عنك (وانظر إلى
 الملوك الذي ظلت عليه ~~فاسكفا~~) أي الذي أقت عابدا على الملوك ثم (لنحرقنه) بالنار ويؤيده
 قراءة لنحرقنه بضم النون وسكون الحاء أو لنسبرده بالمبرد ويعضده قراءة أبي جعفر وابن محيص
 لنحرقنه بفتح النون بضم الراء أي لنسبرده بعد أن أحسبه بالنار حتى لا نفيها على المبرد ثم لننصفه
 في اليم نسفا) أي لنذرينه في هواه البهر ذروا إذا صار رمادا أو مبرودا كأنه هباء ولقد فعل موسى
 عليه السلام ذلك كله حيثئذ فلما فرغ موسى من إبطال ما ذهب إليه السامري عاد إلى بيان الدين الحق
 فقال (انما الحكم الله) أي انما معبودكم المستحق للعبادة الله (الذي لا اله) أي لا معبود لشي من الاشياء
 موجود (الاهو) وحده من غير أن يشاركه شيء من الاشياء رقرى الله لا اله الا هو الرحمن رب العرش (وسمع
 كل شيء علما) أي وسع علمه كل شيء فيعلم من يعبده ومن لا يعبده (كذلك نقص عليك من انباء ما قد سبق)
 أي نقص عليك يا أشرف الخلق من الحوادث الماضية الجارية على الامم الحالية قصاصا مثل ذلك القصص المار
 زيادة في معجزاتك وليكثر الاعتبار للكافرين به في الدين (وقد آتيناك من لدنا ذكرا) أي ولقد أعطيناك
 من عندنا قرآنا مشتملا على هذه الاخبار (من أعرض عنه) أي عن ذلك الذكر (فانه) أي المعرض عنه
 (يحمل يوم القيامة وزرا) أي عقوبة ثقيلة (خالدين فيه) أي في حمل العقوبة (وساء لهم يوم القيامة حملا) أي
 بشس لهم حملا عقوبتهم أو بشس ما حملوا على أنفسهم من الاثم كفرا بالقرآن (يوم ينفع في الصور) النفعة
 الثانية قرأ الجمهور بالياء المضمومة وفتح الفاء قرأ أبو عمرو وبنون مفتوحة وضم الفاء على اسناد النفع إلى
 الأمر به تعظيمه وقرى بالياء المفتوحة والضمير لله تعالى أولا سرا قبل وان لم يجرد كره شهرته (ونحشر
 المجرمين) أي المشركين (يومئذ) أي يوم اذ ينفع في الصور (زرقا) أي زرق العيون سودا لوجوه لان زرقه
 العيون أبغض ألوان العين إلى العرب أو عيالا ن حدقة الاعى ترزق أو عطاشا لانهم من شدة العطش
 يتغير سواد عيونهم حتى ترزق أو طامعين فيما لا ينالونه (يتخافتون بينهم) أي يقول بعضهم لبعض
 بطريق المخالفة لما لا صدورهم من الرعب (ان لبئس الاعشرا) أي ما مكثتم في القبور الا عشرة أيام
 لا هم يرون من شدة أهوال ذلك اليوم ما ينقل في أعينهم فهم يحسبون انهم مالبثوا في القبور الا عشرة
 أيام وهم حين يشاهدون البعث الذين كانوا ينكرونه في الدنيا لا يتمايكون من أن يقولوا ذلك اعترافا
 به وتحقيقا لسرعة وقوعه كأنهم قالوا قد بعثتم وما لبثتم في القبور الا مدة يسيرة (نحن أعلم بما يقولون) في ذلك
 اليوم أي ليس كما قالوا (اذ يقول أمثلهم طريقة) أي أصوبهم رأيا (ان لبئس الاعشرا) أي ما مكثتم في القبور (الا يوما)
 ونسبة هذا القول إلى أفضلهم عقلا لكونه أدل على شدة الهول (ويسألونك) أي يسألك يا أشرف الخلق
 مشركوا مكة على سبيل الاستهزاء أو بنو ثقيف (عن الجبال) أي عن أمر الجبال كيف تكون يوم القيامة
 (فقل ينسفها ربي نسفا) أي يصير الجبال كازم ثم يرسل عليها الريح (فيذرها) أي فيتركها الأرض
 بعد قلع الجبال (قاعا) أي مستويا (صفصفا) أي ملساء لا نبات فيها (لا ترى فيها) أي الأرض (عوجا) أي
 لا تترك فيها انخفاض (ولا أمثا) أي نتوا يسيرا (يومئذ يتبعون الداعي) أي يوم اذ نسفت الجبال يتبع الناس
 صوت الداعي إلى المحشر بعد القيام من القبور فيقبلون من كل أوب إلى جهته والراجح أن الداعي جبريل

والنافع امرا فيسل (لا عوج له) اى لا يعدل الداهى عن أحد بدعائه بل يحشر الكل (وخشعت الأصوات)
 اى سكنت (للمرحم) اى لهيبه الرحمن (فلا تسمع) يا أشرف الخلق (الاهمسا) اى وطأ خفيا كوطه الابل
 وهو خفق أقدامهم في مشيها الى المحشر وهذا قول ابن عباس والحسن وعكرمة وابن زيد (يومئذ لا تنفع
 الشفاعة الا من أذن له الرحمن ورضي له قولا) اى يوم اذ يتبعون الداهى لا تنفع الشفاعة أحد من الخلق
 الا شخصا أذن لاجله الرحمن فى أن يشفع له وقبل منه قولا واحدا من أقواله وهو شهادة أن لا اله الا الله بأن
 مات على الاسلام وان عمل السيئات وهذه الآية من أقوى الدلائل على ثبوت الشفاعة فى حق الفساق
 وهى نافعة لهم (يعلم) اى الرحمن (ما بين أيديهم) اى المتبعين للداهى وهم الخلق جميعهم (وما خلفهم) اى
 يعلم ماضى من أحوالهم وما بقى منها (ولا يحيطون به) اى بما بين أيديهم وما خلفهم (علمنا وعنت الوجوه
 للحمى القيوم) اى ذلت المكلفون لله تعالى ذل الاسارى فى يد الملاك القهار (وقد خاب من حمل ظلما) اى خسر
 من أشرك بالله ولم يتب (ومن يعمل من الصالحات) اى بعضا من الصالحات وهو الفرائض (وهو مؤمن)
 فان الايمان شرط فى العفة والقبول (فلا يخاف ظلما) اى منعا من الثواب (ولا هضمنا) اى نقصا من
 ثوابه وقال أبو مسلم الظلم نقص من الثواب والهضم عدم تمام حقه من التعظيم لان الثواب مع كونه من
 للذات لا يكون ثوابا الا اذا قارنه التعظيم فنفى الله تعالى عن المؤمنين كلا الأمرين وقرأ ابن كثير فلا
 يخفق بالجزم على النهى اى فليأمن بالنهى عن الخوف والامر بالامن (وكذلك) ومثل ازال هذه الآيات
 (أترئنا) اى القرآن كله (قرأنا عربيا) ليفهمه العرب (وصرفنا فيه من الوعيد) اى وكررنا فى
 القرآن نوعا من الوعيد (لعلهم يتقون) اى لكي يتقوا الكفر والفواحش (أو يحدث) اى القرآن
 (لهم ذكر) اى اتعاطا يدعوهم الى الطاعات وفعل ما ينبغى فان لم يحصل التقوى فأقل ما يحصل أن
 يحدث القرآن لهم شرفا وصيتا حسنا (فتهالى الله) اى تنزه عن مماثلة المخلوقات فى ذاته وصفاته وأفعاله
 (الملاك) النافذ أمره ونهيهم (الحق) اى الثابت فى ملكه (ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى اليك وحيه)
 اى ولا تستعجل يا أشرف الخلق بقراءة القرآن من قبل أن يفرغ جبريل من قراءة القرآن عليك كان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ألقى اليه جبريل الوحي يتبعه عند تلفظ كل حرف وكل كلمة لكمال
 اعتنائه بالحفظ فهى عن ذلك وأمر باستزادة العلم من الله تعالى فقبل (وقل رب زدنى علما) اى فهما
 لأدراك حقائقها غير متناهية روى الترمذى عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول اللهم انفعنى بما علمتنى وعلمنى ما ينفعنى وزدنى علما والحمد لله على كل حال وأعوذ بالله من حال
 أهل النار وكان ابن مسعود اذا قرأ هذه الآية قال اللهم زدنى علما ويقينا (ولقد عهدنا الى آدم) اى
 وصينا أن لا يأكل من الشجرة (من قبل) اى من قبل أكله منها (ففسى) عهدناوا كل منها وقرئ
 ففسى بالبناء للمجهول وبتشديد السين اى ففساه الشيطان (ولم نجده عزميا) اى تصميميا على
 الاحتياط فى كيفية الاجتهاد فهو اغما خطأ فى الاجتهاد ولم نجده عزميا على الذنب فانه أخطأ ولم يعتمد
 وهذا أقرب الى المدح فعزم ما مفعول به وله حال منه أو متعلق بنجد أو بعزما (واذ قلنا للملائكة اسجدوا
 لآدم) اى واذا كرم وقع فى ذلك لوقت منازعته حتى يتبين لك نسيانه وفقدان صبره عما نهينا عنه
 (فسجدوا الا ابليس) رئيسهم (ابى) اى أظهر الالباء (فقلنا) عقب ذلك (يا آدم ان هذا) الذى
 تكبر عليك (عدوك ولزوجك) حواء لان ابليس رأى آثار نعم الله تعالى فى حق آدم عليه السلام فانه
 كان شاكرا ما ابليس كان شيخا جاهلا ثابت فضله بفضيلة أصله وهو النار وبينها وبين أصل آدم وهو

الماء والتراب عداوة فثبتت تلك العداوة (فلا يخرجنكم) بوسوسته (من الجنة فتشقى) أى فتتعب فى طلب
 القوت فذلك على الرجل دون المرأة روى أنه أهبط إلى آدم فوراً حمراً وكان يحترث عليه ويمسح العرق عن
 جبينه (إن لك أن لا تجوع فيها) أى الجنة (ولا تعرى وأنك لا تظمأ) أى لا تعطش (فيها ولا تضحى) أى
 لا يصيبك حر الشمس أو تعرق فالجوع ذل الباطن والعرى ذل الظاهر والظمأ حر الباطن والضحى
 الظاهر فنفى الله عن ساكن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن وقرأتان وأبو بكر وإنك
 بكسر الهمزة استثنافاً أو عطف على إن الأولى والباقيون بفتحها عطف على أن لا تجوع (فوسوس إليه
 الشيطان) أى انتهى إليه وسوسته ثم بين الله صورة الوسوسة بقوله تعالى (قال يا آدم هل أدلك على شجرة
 الخلد وملك لا يبلى) أى لا يزول ولا يختل أى هل أدلك على الشجرة التى من أكل منها خلد ولا يموت
 أصلاً ودام ملكه أما على حاله أو على أن يصير ملكاً (فأكل منها) أى الشجرة (فبدت لهما سوءاً فتهما)
 أى ظهرت فروجهما لكل منهما بسبب تساقط حلل الجنة عنهما الماء كلاماً من الشجرة (وطفقا يخلصان
 عليهما من ورق الجنة) أى شرعا يلزقان ورق التين بعضه ببعض لاجل ستر عوراتهما كلما ألزقا بعضه
 ببعض تساقط (وعصى آدم ربه) بأكله من الشجرة أى خالف آدم نهي ربه لأنه اعتقد أن النهى
 عن شجرة معينة وإن غيرها ليس منها عنه (فغوى) أى خاب من نعيم الجنة فلم يصب بأكله من
 الشجرة ما أراد لأنه اغماأ كل منها ليصير ملكاً دائماً فلما أكل زال ملكه وخاب سعيه (ثم اجتباها ربه)
 أى قربه بالتوفيق للتوبة (فتاب عليه) أى قبل توبته حين تاب هو وزوجته (وهدى) إلى الثبات
 على التوبة والتمسك بأسباب العصمة (قال اهبطا منها جميعاً) أى انزلا يا آدم وحواء من الجنة إلى
 الأرض (بعضكم لبعض عدو) فالخطاب لآدم وحواء ولا بليس وقيل مع آدم ذريته قابيل وأقليما
 (فأما يأتينكم منى هدى) أى فأن يأتكم ياذرية آدم منى دلالة من كتاب ورسول (فمن اتبع
 هداى) أى دلالتى (فلا يضل) فى الدين والدنيا (ولا يشقى) بسبب الدين فيها وفى الآخرة (ومن
 أعرض عن ذكرى) أى عن الهدى الداعى إلى (فأنله) فى الدنيا (معيشة ضنكاً) أى ضيقة
 وهى معيشة الكافر فإنه يكون حريصاً على الدنيا طامعاً بالزيادة أبداً حاله مظلمة لأن مطامع نظره مقصورة
 على أمتعة الدنيا وهو خائف من انتقامها أما المسلم فهو يعيش فى الدنيا عيشاً طيباً لتوكله على الله تعالى
 فإن المؤمن الطالب للآخره يوسع بركة الإيمان (ونحشره) أى المعرض عن الأدلة (يوم القيامة أعمى)
 أى فاقد البصر أى فاذا خرج هو من القبر خرج بصيراً فاذا سبق إلى المحشر عمى فاذا دخل النار زال عماه
 ليرى محله وحاله (قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً) فى الدنيا وعند البعث (قال كذلك)
 أى مثل ذلك فعلت أنت ثم فسره بقوله تعالى (أتتلك آياتنا) أى دلالتنا فى الدنيا واختمة بحيث لا تخفى
 على أحد (فنسيتها) أى تركتها (وكذلك) أى مثل تركك آياتنا فى الدنيا (اليوم تنسى) أى
 تترك فى العذاب جزاء وفاقاً (وكذلك) أى مثل ذلك الجزاء الموافق للعناية (تجزى من أمرى)
 بالإنهاء فى الشهوات (ولم يؤمن بآيات ربه) بل كذبها (ولعذاب الآخرة أشد وأبقى) من عذاب
 الدنيا وعذاب القبر (أفلم يهدلهم كم أهلكنا قبلهم من القرون) أى أغفلوا فلم يفعل الهداية لهم كثرة
 أهلاً كمثل القرون الأولى وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى أفلم يهد بالذنون أى أفلم يبين لأهل مكة فيما يباهتدون
 به كثرة من أهلكنا من القرون الماضية من أصحاب الحجر وعمود وقرىات قوم لوط (يخسرون فى مساكنهم)
 حال من ضمير لهم أى حال كون هؤلاء القرى مشين فى منازل تلك القرون إذا سافروا إلى الشام

مشاهدين لا تارها لاهلاكهم (ان في ذلك) أي الالهلاك (آيات) ظاهرة الدلالة على الحق (الاولى
 النهي) أي لاهل العقول الناهية عن القبائح (ولولا كلمة سبقت من ربك) وهي عدة بتأخير عذاب
 هذه الامة الى الآخرة لحكمة تقتضيه (لكان) أي الالهلاك يجنبايانهم (لزاما) أي لازمالهم بحيث
 لا يتأخر عن جناباتهم ساعة (وأجل مسمى) عطف على كلمة أي ولولا أجل مسمى لعذابهم يوم القيامة
 لما تأخر عذابهم أصلا (فأصبر على ما يقولون) أي لا يضطرب قلبك يا أكرم الرسل لما صدر منهم من
 الاذية بالشتم والتكذيب فيما تدعيه من النبوة فقالوا ان محمدا ساحر أرمجنون أو شاعر أو غير ذلك فهذه
 الآية غير منسوخة (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ومن آناه الليل) أي ساعاته
 (فصبح وأطراف النهار) عطف على محل من آناه المنصوب بسبح المقرون بالفاء الزائدة أو عطف على قبل
 أي في طرفي نصفه أي في الوقت الذي يجمع الطرفين وهو وقت الزوال فهو نهاية للنصف الاول وبداية
 للنصف الثاني أي اشتغل بتتزيه الله تعالى في هذه الاوقات عما ينسبونه اليه تعالى مما يليق به حامدا له على
 ما مريك بالهدى أو المعنى صل وأنت حامد لربك على كمال هدايته اياك صلاة الصبح وصلاة العصر وصلاة
 المغرب والعشاء وصلاة الظهر (لعلك ترضى) رجاء أن تتفع بذلك وترضى به نفسك وقرأ الكسائي وأبو بكر
 عن عاصم بضم التاء أي لعلك تعطى ما يرضيك (ولا تمدن عينيك) أي لا تطل نظرهما (الى ما متعنا) أي
 الدنيا (به أزواجا) أي أصنافا (منهم) أي الكفرة من بين قريظة والنضير (زهرة الحياة الدنيا) أي زينتها
 بدل من أزواجا أو حال من ما الموصولة أو من الهاء في به (لنفتنهم فيه) أي لنعذبهم في الآخرة بسببه أو لنجعل
 ذلك فتنة لهم بأن يزيدوا بذلك طغيانا (ورزق ربك خير وأبقى) أي ما أوتيته من يسير الدنيا اذا قرنته
 بالطاعة خير لك من حيث العاقبة وأبقى لأن أموالهم الغالب عليها الغصب والسرقة فالخلال خير وأبقى
 قال أبو رافع نزل ضيق بالنبي صلى الله عليه وسلم فبعثني الى يهودى لبييع أو سلف فقال والله لا افعل
 ذلك الا برهن فأخبرته صلى الله عليه وسلم بقوله فأمرني أن اذهب بدرعه الحديد اليه فنزل قوله تعالى ولا
 تمدن عينيك وقال أبو مسلم أي لا تأسف على ما فاتك عما نالوه من حظ الدنيا فالذي نهى عنه الاسف
 لا النظر (وأمر أهلك) أي أهل دينك (بالصلاة) لتلايهموا بأمر المعيشة ولا يلهتوا لفت أرباب
 الثروة (واصطبر عليها) أي على مشاقها ونابر عليها غير مشغول بأمر المعاش (لأنسألك رزقا) أي
 لا تمكفك أن ترزق نفسك ولا أهلك (فمن رزقك) واياهم ففرغ بالك بأمر الآخرة (والعاقبة
 للتعوى) أي العاقبة الجميلة لاهل تقوى الله تعالى (وقالوا) أي مشركو امكة (لولا يا أيها النبي من ربه) أي
 هلا يا أيها محمد بآية تدل على صدقه في دعوى النبوة وبآية عما اقترحناها قال تعالى رداعليهم (أو لم تأتهم
 بينة ما في الصحف الاولى) أي ألم يكفهم اشمال القرآن على بيان ما في التوراة والانجيل وسائر الكتب
 السماوية في كونه آية دالة على صدق محمد حتى طلبوا غير هاتين في الصحف الاولى بشارة بصفة محمد
 ونبوته وبعثته وانباء الأمم الماضية واهلاكهم بتكذيب الرسل وبحجود الآيات (ولوا أنا أهلكناهم
 بعذاب من قبله) أي ولوا أنا أهلكناهم في الدنيا بعذاب مستأصل من قبل محبي محمد اليهم بالقرآن
 (لقاوا) يوم القيامة (ربنا لولا أرسلناك إلينا) أي لم ترسل إلينا في الدنيا (رسولا) مع كتاب (فنتبع
 آياتك) أي فنطيع رسولاك ونؤمن بك بآياتك (من قبل أن نذل) أي أن يحصل لنا الذل بالعذاب في الدنيا
 (ونفترى) أي أن يحصل لنا الفضيحة بدخول النار اليوم ولكننا لم نهلكهم قبل اتيان البينات فأنقطعت
 معذرتهم فعند ذلك قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء روى أن أباسعيد الخدري

رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتمع على الله تعالى يوم القيامة ثلاثة الهالك في
 الفترة يقول لم يأتني رسول والا كنت أطوع خلة لك والقلوب على عقله يقول لم تجعل لي عقلا أنتفع به
 ويقول الصبي كنت صغيرا لا أعقل فترفع لهم نار ويقال لهم ادخلوها فيدخلها من كان في علم الله انه شقي
 ويبقى من في علمه انه سعيد فيقول الله تعالى لهم عصيت اليوم فكيف برسلي لو اتوكم (قل) لا أولئك
 الكفرة المتمردين (كل) أي كل واحد منا ومنكم (متربص) أي منتظر لما يؤول اليه أمرنا
 وأمركم اما قبل الموت بسبب الأمر بالجهاد أو بسبب ظهور القوة واما بالموت فان كل واحد من الخصمين
 ينتظر موت صاحبه واما بعد الموت بظهور أمر الثواب والعقاب فيظهر على المحق أنواع كرامة الله تعالى
 وعلى المبطل أنواع اهانتة (فتربصوا) وقرئ فتمتعوا (فستعلمون) عن قريب بوعده من الله لا خلف
 فيه (من أصحاب الصراط السوي) أي العدل وقرئ السواء أي الوسط الجيد وقرئ السوء والسوئي
 والسوي تصغير السوء (ومن اهتدى) اليه أنحن أم أنتم وهذا تهديد للكفار

(سورة الانبياء مكية وهي مائة واثنان عشرة آية وآل ومائة وثمان
 وثلاثون كلمة وأربعة آلاف وثمان ومائة وستون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرب للناس حسابهم) أي قرب من كفار قريش وقت حساب أعمالهم الموجبة
 للعقاب فان كل آت قريب وان طالت أوقات ترقبه (وهم في غفلة) أي والحال انهم منكرون للحساب
 لا يتفكرون في عاقبتهم مع اقتضاء عقولهم انه لا بد من جزاء المحسن والمسي (معرضون) عن الآيات
 المنبهة لهم عن سنة الغفلة (ما يأتهم من ذكر) أي من جزء نازل من القرآن ينبيههم عن الغفلة أتم تنبيه
 (من ربهم) متعلق بآياتهم (محدث) أي متجدد تنزه بآية بعد آية وسورة بعد سورة بحسب اقتضاء
 الحكمة قرأ ابن أبي عبلة محدث بالرفع صفة لمحل ذكر (الا استمعوه وهم يلعبون) أي والحال انهم يهزون
 (لا هية قلوبهم) حال من واو يلعبون والمعنى ما يأتهم ذكر من ربهم محدث في حال من الاحوال الاحال
 استماعهم ايام مستهزئين به حال كون قلوبهم غافلة عن معناه لغرط اعراضهم عن النظر في الأمور وعن
 التفكير في العواقب وقرأ ابن أبي عبلة لا هية بالرفع خبر ثان أو خبر مقدم (وأسرروا النجوى) أي بالغوا
 في اخفاء التناسخ وجعلوا بحيث لا يفتن أحد لتناجيه (الذين ظلموا) بدل من واو أسرروا أو مبتدا
 وخبره أسرروا النجوى والمعنى وهم أسرروا النجوى فوضع المظهر موضع المضمّر تسجيلا على فعلهم بأنه ظلم
 (هل هذا الا بشر مثلكم أفنتون السحروا أنتم تبصرون) فهل بمعنى النفي والهمزة للانكار والغاء
 للعطف على مقدري يقتضيه المقام وأنتم حال من فاعل فاعل تأتون مؤكدة للاستبعاد فالجملتان الاستفهاميتان
 في محل نصب على انهما محكييتان للنجوى لانها في معنى القول والمعنى ما محمد الا بشر من جنسكم فكيف
 يختص عنكم بالرسالة وما أتى به سحرا تعلمون ذلك فتحضرونه على وجه القبول والحال انكم تبصرون
 بأعينكم انه آدمي مثلكم وان ما ظهر منه من نوع السحر (قال) أي محمد وهو حكاية من الله لقول
 رسوله وهذا قراءة حمزة والكسائي وحفص عن عاصم وقرأ الباقر بن قل على الأمر للرسول صلى الله عليه
 وسلم (ربي يعلم القول) السكّات (في السماء والأرض) سواء كان سرا أم جهر (وهو السميع
 العليم) فيجازيهم بأقوالهم وأفعالهم (بل قالوا أضغاث أحلام بل افتراء بل هو شاعر فليأتنا بآية)
 وهذا متصل بقوله تعالى هل هذا الا بشر فان الظالمين لم يقتصروا على قولهم في حقه صلى الله عليه وسلم
 هل هذا الا بشر وفي حق ما ظهر على يده من القرآن انه سحر بل قالوا ما اتانا به محمد اباطيل أحلام

كاذبة وآخى النوم بل اختلق محمداً ثانياً من تلقاء نفسه من غير أن يكون له أصل بل محمد هو
شاعر فأتى به كلام يخيل للسامع معاني لا حقيقة لها ويرغبه فيها فترتيب كلامهم كأنهم قالوا ندعى
أن كون محمد بشراً مانع من كونه رسولاً لله فإن سلمنا أنه غير مانع فلا نسلم أن هذا القرآن موهج فان ساعده
على أن فصاحته خارجة عن مقدور البشر قلنا لم لا يجوز أن يكون ذلك هجراً وان لم تساعده فصاحته عليه
فإن ادعينا كونه في غاية الركاكة قلنا أنه أضغاث أحلام وإن ادعينا أنه متوسط بين الركاكة
والفصاحة قلنا أنه افتراء وإن ادعينا أنه كلام فصيح قلنا أنه من جنس فصاحته سائر الشعراء وعلى جميع
هذه التقديرات فإنه لا يثبت كونه هجراً ولا يثبت كون محمد رسولاً لله تعالى وإن لم يكن كما قلنا بل كان
رسولاً من الله تعالى فليأتنا بآية (كما أرسل الأولون) أي بآية كاثنة مثل الآية التي أرسل بها الأولون
كالسيد والعصا والنافقة ونظائرهما حتى تؤمن به قال الله تعالى مجيباً لهم (ما آمنت قبلهم) أي قبل
مشركي مكة (من قرية أهلكتها) بأهلها العدم إيمانهم بعد مجي ما اقترحوه من الآيات
(أنهم يؤمنون) أي أن الأمم المهلكة لم يؤمنوا عند إعطاء ما اقترحوه من الآيات أنهم لم يؤمنوا فهاؤلاً
يؤمنون لو أعطوا ما اقترحوا مع كونهم أشد عتواً من أولئك (وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً) أي وما أرسلنا
إلى الأمم قبل إرسالك إلى أمتك إلا رجالاً مخصوصين من أفراد جنسك متأهلين للإرسال ولم يكونوا ملائكة
(نوحى إليهم) بواسطة الملك كما نوحى إليك من غير فرق وقرئ وحي إليهم بالياء على صيغة المبنى للفعول
(فاسألوا) أيها الجاهلة (أهل الذكر) أي أهل الكتاب التوراة والإنجيل فانهم يخبرونكم بحقيقة
الحال ليزول شككم (إن كنتم لاتعلمون) أن الرسل بشر فأنتم إلى تصديقهم أقرب من تصديقكم
الذين آمنوا محمد صلى الله عليه وسلم (وما جعلناهم) أي الرسل (جسد إلا يأكلون الطعام) أي وما
جعلناهم جسداً مستغنياً عن الكل والشرب بل محتاجاً إلى ذلك لتحصيل بدل ما يخرج منه (وما كانوا)
أي الرسل (خالدین) في الدنيا بل يموتون كغيرهم لأن عاقبة التحلل هو الفناء (ثم صدقناهم الوعد) أي ثم
صدقناهم الوعد الذي وعدناهم بأهللاك من كذبهم (فأنجيناهم ومن نساء) عن يصدقونهم (وأهلكتنا
المسرفين) أي المجاوزين للحدود في الكفر بعذاب الاستئصال في الدنيا (لقد أنزلنا إليكم) يا معشر قريش
(كتاباً) أي قرآننا (فيه ذكركم) أي فيه ما يوجب الثناء عليكم لكونه بلسانكم وفيه موعظتكم (أفلا
تعقلون) أي ألا تفكرون فلا تعقلون أن ذلك الكتاب شرفكم وسبب اشتراككم لكونه نازلاً بينكم على
لسان رسول منكم (وكم قصصنا من قرية كانت ظالمة) أي وكثيراً كسرنا من أهل قرية كانوا كافرين
بآيات الله بأن قتلوا بالسيوف (وأنشأنا بعدهم) أي بعد أهللاك أهلها (قوماً آخرين) أي ليسوا منهم نسباً ولا
ديناً فسكنوا ديارهم (فلما أحسوا بأسنا) أي أدركوا عذابنا الشديد (إذا هم منها) أي القرية (يركضون)
أي يهربون مسرعين فقبل لهم بلسان الحال أن بلسان المقال (لا تركضوا) أي لا تهربوا (وارجعوا إلى
ما أترفتم) أي أنعمتم (فيه) من العيش والحال الناعمة (ومساكنكم) التي كنتم تفخرون بها (لعلكم
تستلون) أي لكي يسألكم الوافدون عطاياكم أمالاً لهم كانوا أمهتياً ينفقون أموالهم رثاء للناس
أو كانوا بخلاء فقبل لهم ذلك تمكياً إلى تمكهم (قالوا) لما يقنوا بنزول العذاب (يا ويلنا) أي هلاكنا (أنا كنا
ظالمين) أي بقتل نبينا (فما زالت تلك دعواهم) أي قولهم أي فلم يزالوا يكررون هذه الكلمة فلم ينفعهم ذلك
(حتى جعلناهم حصيداً) أي مثل الزرع المحصود بالمناجل في استئصالهم (خامدين) أي ميتين
لا يتحركون أي أنهم أهلأوا بالعذاب حتى لم يبق لهم حس ولا حركة وجفوا كالجف المحصود ويخدوا كما

تخمد النار وهذه قصة أهل قرية في جهة اليمن يقال لها حضور بفتح الحاء وبالضاد المجهمة بعث الله لهم نبينا وهو موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وكان قبل موسى بن عمران فقتلوا ذلك النبي عليه السلام فسلط الله عليهم بخت نصر كما سلطه الله على أهل بيت المقدس فلما علموا أنهم مدركون خرجوا هاربين فقالت لهم الملائكة استمروا لا تركضوا الخ فرجعوا فقتلهم جميعا ولم يترك فيهم عينا تطرف فلما رأوا القتل فيهم أقروا بذنبهم وندموا وقالوا يا ويلنا أي يا ويل احضر فهذا وقتك ولم ينفعهم هذا الندم كقوله تعالى فلم يك ينفعهم إيمانهم (وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما إلا عجين) أي وما سوى بنا هذا السقف المرفوع وهذا المهاد الموضوع وما بينهما من الجباب التي لا تحصر أنواعها خالية عن الحكم كما تسوى الجبارة سقوفهم وفروشهم للعب وانما سوي بناها لغوا لثبينة ودينوية ليتكفروا تكفرون فيها ويستدلوا بها إلى معرفتنا للمنافع التي لا تحصى (لو أردنا أن نتخذ لهم) أي ما يلعب به (لا نتخذنا من لدنا) أي من جهة قدرتنا مما يليق بشأننا من المجدرات لا من الأجسام المرفوعة والأجرام الموضوعة لكن يستحيل إرادتنا له لما فاته الحكمة في استحيل اتخاذنا له قطعا (إن كنا فاعلين) اتخاذ الله هو أردناه لكننا لم نرده فم نتخذة ويجوز أن تكون إن نافية أي ما كما فاعلين اتخاذ الله ولعدم إرادتنا به (بل نقذف بالباطل فيدمغه) أي يذهب به بالكلية كما فعلنا بأهل القرى المحكية (فذا هو) أي الباطل (إزاهق) أي ذاهب بالكلية وهذا انتفال من إرادة اتخاذ الله - تنزيه ذاته تعالى كونه تعالى قال سبحانه أن نريد اتخاذ الله بل شأننا بقتضى حكمتنا أن تغلب الله بالجد ونحض الباطل بالحق والمقصود من هذه الآية تقرير نبوة محمد صلى الله عليه وسلم ورد على منكريه لأنه تعالى أظهر الهجرة عليه صلى الله عليه وسلم فإن كان محمد كاذبا كان أظهر الله الهجرة عليه من باب اللعب وذلك منفي عنه تعالى وإن كان صادقا فهو المطلوب وحينئذ يفسد كل ما ذكره من المطاعن (ولكم الويل) أي ولكم يا كفار مكة شدة العذاب (عما تصفون) أي من أجل قولكم بتكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ونسب القرآن إلى أنه منحور وأضغاث أحلام إلى غير ذلك من الأباطيل وهذه الآية دالة على أن أهلا الله أهلا القرية لتكذيبهم الرسل عدل منه تعالى ومجازاة على ما فعلوا (وله من في السموات والأرض) فهو تعالى منزوع عن طاعتهم - لأنه تعالى هو - لك لجميع المحدثات (ومن عنده) أي والملائكة مع كل شرفهم ونهاية جلالهم لا يسكبون عن عبادته) أي لا يتعظمون عن طاعته تعالى ولا يعدون أنفسهم كبيرا فيكف يلقى بالبشر مع نهاية الضعف التردد عن طاعته (ولا يستحسرون) أي لا يسهمون ولا يتعبون (يسبحون الليل والنهار لا يفترون) أي ينزهونه تعالى في جميع أوقاتهم لا يتخلله فترة بشغل آخر قال كعب الأحبار والتسبيح لهم كالنفس لنا فهو متصل دائم في جميع الأوقات فكان اشتغالنا بالتنفس لا يمنعنا من الكلام فكذا اشتغالهم بالتسبيح لا يمنعهم من سائر الأعمال (أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون) فأم بمعنى بل والهمزة ومعناها انكار انشراح الأسماء للوثني لا انكار نفس اتخاذ فادامهم على عبادتها ووجب عليهم الإقرار بكون الآلهة قادرين على الحشر والنشر والثواب فاذا كانوا غير قادرين على أن يحيوا ويميتوا ويضرروا وينفعوا فأى عقل يجوز اتخاذهم آلهة فقوله من الأرض كقولك فلان من مكة أي فلان مكى فعنى نسبة الأصنام إلى الأرض اعلام بأن الأصنام التي تعبد ما أن تكون منحوتة من بعض الحجارة أو معمولة من بعض جواهر الأرض وفي قوله تعالى هم ينشرون معنى الخصوصية وحاصل المعنى بل أعبد أهل مكة آلهة أرضية لا يقدر على إحياء الموتى من القبور إلا هم وحدهم فذكر ذلك على سبيل التهكم بهم والتجهيل (لو كان فيهم ما آلهة إلا الله

(فسدتا) أى لو تولى أمور السموات والارض اله غير الواحد الذى هو فاطرهما البطلنا بما فيهما جميعا وحيث
 نتفى فسادهما علم انتفاء تدبير الهين ويدل العقل على ذلك لانا لو قدرنا الهين لكان أحدهما اذا انفرد صم
 منه تحريك الجسم واذا انفردا الثاني صم منه تسكينه فاذا اجتمعا وجب أن يبقيا على ما كانا عليه وقت
 الانفرد فيصم أن يحاوا أحدهما التحريك والآخر التسكين فاما أن يحصل المراد ان وهو محال لا اجتماع
 الضدين واما ان يمتنعا وهو محال أيضا لكون كل واحد منهما عاجزا فثبت فساد نظام العالم فكان القول
 بوجود الهين باطلا فثبت ان مدبر العالم اله واحد واذا عرفت حقيقة هذه الدلالة عرفت أن جميع ما فى العالم
 السفلى والعلوى دليل على وحدانية الله تعالى (فسبحان الله رب العرش عما يصفون) أى تزهوا الله عما
 يقول الكفار بوجوده غير الله لاجل هذه الدلالة فالاشتغال بالتزيه انما ينفع بعد اقامة الدلة على
 كون الله تعالى منزها فثبت لله تعالى على نكته خاصة بعبدة الاصنام وهى كيف يجوز للعاقل أن
 يجعل الجماد الذى لا يعقل شريكا فى الألوهية الخالق العرش العظيم وموجد السموات والارضين والالواح
 والقلم ومدبر الخلائق من النور والظلمة والنباتات وأنواع الحيوانات والذات والصفات (لا يستل عما
 يفعل) أى عما يحكم فى عباده من اعزاز واذلال وهدى واضلال واسعاد واشقاء لانه المالك القاهر (وهم)
 أى العباد (يستلون) سؤال توخي يقال لهم يوم القيامة لم فعلتم كذا لانهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر
 مولاهم والله تعالى ليس له شريك فى الألوهية يقول له لم فعلت كذا (أم اتخذوا من دونه آلهة) أى بل
 أوصفوا الله تعالى بأن له شريكا وهذا استقباح أمرهم واطهار جهلهم (قل) يا أكرم الرسل (هاتوا
 برهانكم) على اثبات الآلهة امامن جهة العقل أو من جهة النقل كما أثبت أنا ببرهان النقل
المؤيد بالعقل (هذان كرم من معى وذ كرم من قبلى) أى هذا اثبات وحدانية الله عظمة أمتى
 وعظمة الأمم الماضية فهم متمسكون على التوحيد فاقيموا أنتم برهانكم على تعدد الاله ولا يمكن اثبات
 التعدد بالبرهان (بل أكثرهم لا يعلمون الحق) ولا يعززون بين الحق والباطل (فهم معرضون) عن
 استماع الحق أى ان وقوعهم فى المذهب الباطل ليس لاجل دليل ساقهم اليه بل ذلك لان عندهم ما هو
 أصل الفساد وهو عدم العلم ثم تفرع منه الاعتراض عن طلب الحق (وما أرسلنا من قبلك من رسول الا
 نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون) أى فوحدوني فالحكمة فى بعث الرسل مقصورة على المصلحتين
 اثبات وحدانية الله تعالى وعبادته بالاخلاص وقرأ حفص وحزرة والكشاف بالنون والباقون على صيغة
 الغائب مبنيًا للفعول (وقالوا اتخذ الرحمن ولدا) أى وقال فرق من أجناس العرب وهم خزاعة
 وجهينة قو بنو سلمة وبنو ملح الملائكة بنات الله (سبحانه) أى تزهوا الله تعالى تزيهها لا تقابلاته تعالى
 (بل عباد) أى ليست الملائكة كما قالوا بل هم عباد الله تعالى فالعبودية تنافى الولدية كما ان الولد
 للانسان لا يكون ولده (مكرمون) أى مقربون عنده تعالى ومفضلون على سائر العباد بالعصمة
 (لا يسبقونه بالقول) فانهم يتبعونه فى قوله تعالى ولا يقولون شيئا حتى يقوله فلا يسبق قولهم قوله (وهم
 بأمره يعملون) أى فلا يعملون هم الا ما لم يؤمروا به (يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أى يعلم ما قدموا وما
 اتروا من أعمالهم أى لما علموا كونه تعالى عالما بكل شئ علموا كونه تعالى عالما بظواهرهم وبواطنهم
 فكان ذلك داعيا لهم الى نهاية الخضوع وكمال العبودية (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) أى لمن هو مرضى
 عنده الله وهو من قال لا اله الا الله ولا يشفعون لمن لم يأذن الله شفاعته مهابة من الله تعالى (وهم من
 خشيته) تعالى (مشفقون) أى مرتعدون فلا يأمنون من مكره تعالى وهم خائفون أى يؤاخذهم الله

بما قالوا أو بما عملوا وهذه المذكورات صفات للعبيد لاصفات الأولاد (ومن يقل منهم) أي الملائكة
 (أني أنه من دونه) أي من غير الله (فذلك نجزيه جهنم) فلا ينفعهم ما ذكروا من صفاتهم السنية وأفعالهم
 المرضية وهذا على سبيل التقدير اذ لم يقع من واحد من الملائكة أنه قال ما ذكروا في ذلك دلالة على قوة
 ملكوته تعالى وعزة جبروته (كذلك نجزي الظالمين) أي مثل ذلك الجزاء نجزي الذين يضعون
 الأشياء في غير مواضعها (أو لم ير الذين كفروا) أين ألم يتفكروا ولم يعلموا (أن السهوات والأرض
 كانتا رتقا) أي مستوية صلبة ملتزقة ببعضها على بعض لم تنزل من السماء قطرة من مطر ولم ينبت على
 الأرض شيء من النبات (ففتقناهما) أي شققنا السماء بنزول المطر منها وشققنا الأرض بظهور النباتات
 عليها رقرأ ابن كثير ألم ير غيرنا وبين الهمزة ولم (وجعلنا من الماء كل شيء حي) أي خلقنا من ماء الذي ذكر
 والأنثى كل حيوان أو صيرنا كل شيء حي بسبب من الماء لا بدله من ذلك وقرأ حيا بالنصب مفعول ثان
 (أفلا يؤمنون) أي ألا يتدبرون هذه الأدلة فلا يؤمنون بتوحيدي (وجعلنا في الأرض رواسي)
 أي جبلا ثابتة أو دالاتها (أن تمسك بهم) أي كراهة أن تتحرك بهم قار ابن عباس إن الأرض
 بسطت على الماء فكانت تتكفأ بأهلها كما تنكفي السفينة فأرسلها الله تعالى بالجبال الثقيل (وجعلنا
 فيها) أي في الجبال (خجاجا) أي مسالك واسعة (سبلا لعلهم يهتدون) أي لكي يهتدوا إلى
 منافعهم وإلى وحدانية الله بالاستدلال (وجعلنا السماء سقفا) على الأرض (مخفوطا) من السقوط
 ومن الشياطين بالشهب (وهم عن آياتها) أي عن الآيات السكاينة فيها الدالة على وحدانية الله تعالى
 وعلمه وقدرته وإرادته (معرضون) لا يتفكرون فيبقون على الكفر والضلال (وهو الذي خلق الليل
 والنهار والشمس والقمر كل) أي كل واحد منهما (في فلك) أي طاحونة مستديرة كهيئة فلك المغزل
 (يسبحون) أي يسرون في سطح الفلك كالسبح في الماء والجملة حال من الشمس والقمر والجمع باعتبار
 المطالع (وما جعلنا البشر من قبلك الخلد) أي البقاء في الدنيا (أفان مت) يا شرف الخلق (فهم
 الخالدون) في الدنيا أي أن مت أنت يا خاتم الرسل أيبقى هؤلاء حتى يهلكوا بعونك تزل هذه الآية في
 قولهم تنتظر محمد حتى يموت فنستريح ويحتمل أنه لما ظهر أنه صلى الله عليه وسلم حاتم الأنبياء جاز أن يقدر
 مقدرا له لا يموت أذلومات لتغير شرعه فنبه الله تعالى على أن حاله كحال غيره من الأنبياء عليهم السلام في
 الموت (كل نفس ذائقة الموت) أي ذائقة مرارة مفارقة جسد لها في الدنيا (ونبلوكم بالشئ
 والخير فتنة) أي نعاملكم بالشئ والخير معاملة المختبر اختبارا فننظر أتعصرون عند الشر وتشكرون
 عند الخير أم لا فالشر هو المضار الدنيوية من الفقر والآلام وسائر الشدائد النازلة على المكلفين والخير
 هو نعم الدنيا من الصحة واللذة والسرور والتمكين من المراتب (والينار جعون) أي إلى حكمنا ترجعون
 بعد الموت فنجزيكم بأعمالكم (وإذا رآك الذين كفروا أن يتخذوك الأهزوا) يقولون في حال الهز
 (أهذا الذي يذكر آلهم) بعيب ونقصان فإن نافية وهي وما في حيزها جواب إذا ولا يجب اتباع الفاء
 في جواب إذا منغيا بأن أو بما والمعنى وإذا رآك الذين كفروا كلبى جهل وأبي سفيان ما يغفلون بل لا
 اتخذاك أهزوا قائلين هذا الذي الخ ويحتمل أن جواب إذا محذوف وهو القول وتكون الجملة المنفية
 معترضة بين الشرط وجوابه المقدر والتقدير يقول بعضهم لبعض في حال السخرية بهذا الذي الخ (وهم
 يذكروا الرحمن هم كفرون) وهم الأول مبتدأ وخبر كفرون وبذ كرم متعلق بالخبر وهم ناشئ تأكيد
 لفظي للأول وهذه الجملة حال من فاعل القول المقدر والمعنى أنهم يعيبون على النبي صلى الله عليه وسلم

أن يدكر بالسوء آلهتهم التي لا تنفع ولا تنفع والحال أنهم جاحدون بذكر الرحمن بما يليق به من التوحيد
 وهو المنعم عليهم الخالق المحي المميت فانهم كانوا يقولون لا تعرف الرحمن الا الرحمن اليمامة وهو مسمية
 الكذاب (خلق الانسان من عجل) أي خلق الانسان عجولا روى ان هذه الآية نزلت في النضر بن
 الحرث حين استجبل العذاب بقوله اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطرنا آية (ساريكم آياتي)
 أي تماتي في الآخرة كعذاب النار وغيره وفي الدنيا كوقعة بدر فانما استأني في وقتها (فلا تستجبلون) في
 طلب العذاب قبل الاجل (ويقولون) أي كفار مكة بطريق الاستهزاء والانكار لا بطريق الالتزام
 في تفسير وقت العذاب (متى هذا الوعد) أي وعد اراه الآيات التي تعدنا يا محمد (ان كنتم صادقين) في
 وعدكم بان العذاب ياتينا (لو يعلم الذين كفروا حين لا يكفون) أي لا يدفعون (عن وجوههم
 النار ولا عن ظهورهم ولا هم ينصرون) في دفع العذاب أي لو يعلمون الوقت الذي يستلون عنه
 بقولهم متى هذا الوعد وهو وقت تصعب شديد تحيط النار بهم فيه من كل جانب لا يقدر على دفعها
 عن أنفسهم بأنفسهم ولا يجدون ناصرا ينصرهم في دفعها لما استجبلوا العذاب ولما قاموا على انكارهم
 ولرجعوا الى طلب الحق فقوله حين مفعول به يعلم (بل تأتيهم) أي النار (بغتة فنبهتهم) أي
 فتحيرهم (فلا يستطيعون) بقوتهم (ردها) أي دفع النار عنهم بالسكينة (ولا هم ينظرون) أي يهابون
 لستر يحوا طريقة عين بشؤم الانكار والاستهزاء (ولقد استهزئ برسل من قبلك) أي وبالله لقد
 استهزئ برسل أولى شأن خطير وذوي عدد كثير كاثنين من زمان قبل زمانك (خفاق) أي أحاط عقب
 ذلك (بالذين منحروا منهم) أي من أولئك الرسل عليهم السلام وهو متعلق بحاق (ما كانوا به
 يستهزون) أي جزاء الذي كانوا يستهزون فكذلك يحق بمن استهزؤا بل استهزأهم (قل)
 يا أشرف الخلق للمستهزئين بل بطريق التقريع (من يكاؤكم بالليل والنهار) أي من يحفظكم في
 الليل اذا غتم وفي النهار اذا انصرفتم الى معاشكم (من الرحمن) أي من عذاب الرحمن اذى تستحقونه
 ان تزل بكم (بل هم عن ذكرهم معرضون) أي بل هم لا يخطر عليهم الحمد ذكره تعالى مع انعامه عليهم
 ايملا ونهارا بالحراسة فضلا ان يخافوا عذابه تعالى فلو تأملوا في انه لا حافظ لهم سواه تعالى لتركوا عبادة
 الأصنام التي لاحظ لها في حفظهم ولا في الانعام عليهم (أم لهم آلهة تمنعهم من دوننا) أي بل آلهة
 تمنعهم من ما يحزنهم كائنة من غيرنا فن دوننا صفة آلهة (لا يستطيعون) أي آلهتهم (نصر أنفسهم)
 أي حمايتهم عن آفات فكيف تقدر على حمايتهم غيرها (ولا هم منا) أي من عذابنا (يعصبون) أي
 يعنون فكيف يعنون غيرهم من العذاب (بل متعنا هؤلاء وآباؤهم حتى طال عليهم العمر) فحسبوا
 ان لا يزالوا كذلك وان ذلك بسبب ما هم عليه أي دع ما زعموا من كونهم محفوظين بكلاءة آلهتهم بل ما هم
 فيه من الحفظ اغما هو منا حفظناهم من البأساء ومتعناهم بأنواع السراء لكونهم من أهل الاستدراج
 والانهماك فيما يؤديهم الى العذاب (أفلا يرون أنا أنزلنا آياتنا في الأرض تنقصنا من أطرافها) أي ألا ينظر
 هؤلاء المشركون بالله المستجبلون بالعذاب فلا يرون أنا أنزلنا آياتنا في الكفرة واحدا بعد واحد ونفتع
 له لادوالقري عما حول مكة لمحمد ونعيت رؤساء المنكرين المتتمعين بالدنيا ونقص من الشرك باهلاك
 أهله (أنهم الغالبون) على محمد وأصحابه أما كان لهم عبرة في ذلك فكيف يتوهمون انهم ناجون من
 بأسنا (قل) لهم (انما أنذركم بالوحي) الذي هو كلام ربكم فلا تظنوا ان ذلك من قبلي بل الله أمرني
 بأنذاركم (ولا يسمع الصم الدعاء اذا ما ينذرون) قرأ ابن عامر ولا تسمع بالتاء المضمومة وكسر الهم

وينصب الامم أي ولا تقدر يا أشرف الرسل أن تسمع الدعاء من يتصامم (واثن مستهم نفحة) أي
 وبالله لئن أصابهم شيء قليل (من عذاب ربك ليقولن يا ويلنا) أي يا هلاكنا (انا كنا ظالمين)
 على أنفسنا (ونضع الموازين القسط) أي تقسيم المرازين العادلة التي توزن بها صحائف الاعمال
 (ليوم القيامة) أي فيه أول أجل أهله (فلا تظلم نفس شيئاً) أي حقاً من حقوقها بل يوفى كل
 ذي حق حقه ان خيراً خيراً وان شراً شراً (وان كان) أي العمل (مثقلاً حبة) أي وزن
 حبة (من خردل أتينابها) أي أحضرنّا ذلك العمل للوزن وقرأنا قع برفع مثقال على ان كان تامة
 (وكفى بناس مبين) أي محصين في كل شيء (ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان وضياء وذكراً
 للمتقين) أي وبالله لقد آتيناها كتاباً جامعاً بين كونه فارقاً بين الحق والباطل وضياء يستضاء
 به في ظلمات الجهل لافيه من الشرائع وذكريات عظمة الناس (الذين يخشون ربهم بالغيب) حال من
 الفاعل أي يخشون عذاب ربهم حال كونهم في الحلولات منفردين عن الناس فخشيتم من عقاب
 الله لازم لعلو بهم لان ذلك مما يظهر وانه في الملائحة حال من المفعول أي يخشون عذابه تعالى وهو غائب
 عنهم غير مشاهد لهم فيعملون له تعالى (وهم من الساعة) أي عما يجري في يوم القيامة من الحساب
 والسؤال والميزان (مشفقون) أي خائفون فيعدون بسبب ذلك الخوف عن معصية الله تعالى (وهذا)
 أي القرآن (ذكر مبارك) أي كثير النفع غزير العلم (أزلناه) على أشرف الرسل محمد صلى الله
 عليه وسلم (أفأنتم له منكرون) أي أبعد أن علمتم ان شأن القرآن كشأن التوراة في كونه منزلاً
 من عندنا فإنتم يا أهل مكة جاحدون للقرآن خاصة دون كتاب اليهود فإنهم كانوا يرجعون اليهود فيماعن
 لهم من المشكلات (ولقد آتينا ابراهيم رشده) أي اهتداه لوجوه الصلاح في الدين والدينار نبوته (من
 قبل) أي من قبل آتينا موسى وهرون التوراة (وكتابه عالمين) أي بأنه لا تقي عما آتيناهم يقوم بحقه
 ويجتنب ما يفرقهم من العبود (اذ قال) ابراهيم (لاييسه) آزر (وقومه) غروذن كنعان
 وأصحابه (ما هذه التماثيل التي أنتم لها عاكفون) أي ما هذه الصور التي أنتم عابدون لها وكانت تلك
 الاصنام اثنين وسبعين صنماً بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص
 وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب وكان كبيرها من ذهب مكللاً من جواهر في
 عينيها ياقوتتان متقدان تضيئان في الليل (قالوا وجدنا آباءنا لها عاكفين) فحين نعبدها اقتداء بهم فلم
 يجدوا في جوابه الا طريقة التقليد فأجابهم ابراهيم وأبطله على طريقة التوكيد القسري بقوله (قال) لهم
 ابراهيم (لقد كنتم أنتم وآباؤكم) الذي سنوا لكم هذه السنة الباطلة (في ضلال مبين) أي في خطأ
 بين بحيث لا يخفى على أحد من العتلاء ذلك والتقليد انما جازلن علم في الجملة انه على الحق (قالوا أجبنا
 يا ابراهيم في قولك هذا) (بالحق) أي بالجد (أم أنت من اللاعبين) أي من الممازحين بناقيه
 (قال) ابراهيم (بل ربكم رب السموات والارض الذي فطرهن) أي خلقهن على غير مثال سبق وهو
 الذي خلقها لمنافع الابد وهو الذي يستحق ان يعبد لان من يقدر على ذلك يقدر على أن يضرو وينفع في
 الدار الآخرة بالعقاب والثواب (وانا على ذلكم) أي كون ربكم رب السموات والارض فقط (من
 الشاهدين) بذلك فأنا قادر على اثبات الحق في ذلك واني لست مثلكم أقول بغير اثبات الحق كالم قدروا
 على الاحجاج لمذهبكم ولم تزيدوا على مجرد التقليد بآبائكم (ونانه لا كيدن) أي لا كسرن
 (أصنامكم بعد أن تولوا مدبرين) أي بعد أن تنطلقوا ذاهبين الى العيد روي أن آزر خرج في يوم عيد

لهم فبدوا بيت الاصنام قد دخلوا فسجدوا لها ووضعوا بينها طعاما خروا به معهم وذهب معهم ابراهيم فلما كان ببعض الطريق ألقى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى فتر كوه ومضوا ثم نادى في آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس حيث قال وتالله لا كيدن أصنامكم فسمع قوله الضعفاء فرجع ابراهيم الى بيت الاصنام (لجعلهم) أي الاصنام (جذاذا) أي قطاعا (الا كبيرهم) لم يكسره (لعلهم اليه) أي الى مقالة ابراهيم (يرجعون) فيبكتهم فيعدلون عن الباطل أي ان ابراهيم عليه السلام لما دخل بيت الاصنام وجد قبالة الباب صنما عظيما والى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذي يليه وكانوا يضعوا عند الاصنام طعاما يأكلون منه اذ ارجعوا من عيدهم اليهم فقال لهم ابراهيم ألا تأكلون فكسرها كلها بفأس في يده حتى لم يبق الا الكبير ثم علق الفأس في عنقه (قالوا) حين رجعوا من عيدهم ورأوا مارأوا (من فعل هذا) أي التكسير (بأهتائه) أي من فعل (ان الظالمين) اما الجراءة على اهانة الآلهة أولا فراطه في الكسر أو لتعريض نفسه للهلكة فانهم كانوا يعتقدون في الاصنام انها تماثيل الكواكب وانها طلسمات موضوعة بحيث ان كل من عبدها انتفع بها وكل من استخف بها ناله منها ضرر شديد (قالوا) أي الذين سمعوا حلف ابراهيم وأخبروا كبارهم (معنا فتي يذكركم) أي يعيب الاصنام ويسبها فلعنه هو الذي فعل بها هذا الفعل (يقال له ابراهيم) أي يطلق عليه هذا الاسم وهذه صفة ثانية لفتى (قالوا) أي قيم ما بينهم والقائل لذلك القول هو النمرود (فأتوا به) أي بابراهيم (على أعين الناس) أي حال كونه ظاهرا للناس (لعلهم) أي بعض الناس (يشهدون) عليه بفعله فكل حاكم يحكم على جماعته بالجنابة من غير بينة أسوأ حالا فلا يحكم بعض الكفار على أهل الحيانة الا بمصور عدول (قالوا) أي قال له غرود بعد آتيانه (أأنت فعلت هذا) أي الكسر (بأهتنا يا ابراهيم) قال ابراهيم متسكبا بهم وملزما بالحجة (بل فعله كبيرهم هذا) أي الذي الفأس على عنقه وهو مشير الى الذي لم يكسره وسلك عليه السلام مسلكا تعريضا يؤديه الى مقصده الذي هو الزامهم بالحجة على اللطف وجهه بحملهم على التأمل في شأن آلهتهم فهذا يستلزم نفي فعل الصنم الكبير للكسر وإثباته لنفسه عليه السلام وهو اشارة لنفسه على الوجه الا ببلغ مضنافية الاستهزاء والتضليل اذا القاعده انه اذا دار فعل بين قادر عليه وعاجز عنه وأثبت للعاجز بطريق التهكم به لزوم منه انحصاره في القادر فهذا نعت لكبيرهم أو بدل منه وقيل هو خبر كبيرهم وتم الكلام عند قوله بل فعله وفاعل الفعل محذوف أي فعله من فعله وروى عن الكسائي أنه كان يقف عند قوله بل فعله ثم يستبدى كبيرهم هذا وقرأ محمد بن السميع فعلة كبيرهم بتشديد اللام أي ففعل الفاعل كبيرهم هذا (فأسألوهم) أي الاصنام على كسرهم (ان كانوا ينطقون) حتى يخبروكم من كسرهم وجواب الشرط هو ما قبله وهذا مرتبط بقوله بل فعله كبيرهم فيكون اسناد الفعل الى كبيرهم مشروطا بكونهم ناطقين فلما لم يكونوا ناطقين امتنع أن يكون الكبير فاعلا والمعنى بل فعله كبيرهم هذا ان كانوا ينطقون فأسألوهم وهذه التاويلات لنفي كذب سيدنا ابراهيم والاولى هو الاول فان التعريض لا يسمى كذبا وأيضا يجوز أن يكون الله تعالى قد أذن له في ذلك الكلام لقصد الصلاح وتوبيخهم والاحتجاج عليهم كما أذن ليوسف عليه السلام حين نادى مناديه فقال أيتها العير انكم لسارقون ولم يكونوا سارقوا (فرجعوا الى أنفسهم) بالتفكير فلاموها (فقالوا) أي قال بعضهم لبعض فيما بينهم أو قال لهم ملكهم غرود (انكم أنتم الظالمون) بعبادة الاصنام لا من كسرها ومن قلتم في حقها انه من الظالمين فانهم علموا بعد التفكير ان عبادة الاصنام باطلة وانهم على غرور

في ذلك أو أنتم الظالمون لأنفسكم حيث سألتم من إبراهيم عن كابر الاصنام حتى أخذ يستهزئ بكم في
الجواب (ثم نكسوا على رؤوسهم) أي انه لبوا عن الفكرة الصالحة الى الحالة الاولى فأخذوا المجادلة
الباطل قائلين والله (لقد علمت) يا إبراهيم (ما هؤلاء) الاصنام (بنطقون) أي لقد علمت انه ليس من
شأنهم النطق فكيف تأمرنا بسؤالهم وقرئ: نكسوا بالتشديد ونكسوا بالبناء للفاعل أي نكسوا
أنفسهم على رؤوسهم وهي قراءة رضوان بن عبد المعبود (قال) إبراهيم مبعكاهم (أفتعبدون من دون
الله) أي أتعلمون ذلك فتعبدون متجاوزين عبادة الله تعالى (مالا ينفعكم شيئا) أي نفع قليل لا (ولا
يضركم أف لكم) أي قدزأ وقبح حالكم (ولما تعبدون من دون الله) أي غيره واللام لبيان المتعبد لاجله
وعائد الموصول محذوف وهذا تفجير من سيدنا إبراهيم من اسرارهم على الباطل البين (أفلا تعقلون)
أي ألا تتفكرون فلا تعقلون فبح صنيعكم من عبادة ما لا يضر في ترك عبادته ولا ينفع في عبادته (قالوا)
أي قال بعضهم لبعض لما عجزوا عن المجادلة وضاعت عليهم الحيل والقائل لهم ملأهم غرور وذن كنعان
وقيل القائل رجل من اكراد فارس اسمه هينون خسف الله به الارض (حرقوه) أي إبراهيم بالنار
(وانصروا آلهمكم) أي انتقموا منه لآلهتكم (ان كنتم فاعلين) انصرتها فاختاروا أشد العقوبات
وهي الاحراق وروى انهم لما اجتمعوا على احراقه عليه السلام بنوا له حظيرة في قرية كوثي فجمعوا
له أصناف الخشب شهرا وأوقدوا نار سبعة أيام حتى لومر الطير في أقصى الهواء لا تحرق ثم أخذوا
إبراهيم فقيدهم ورفعوه على رأس البنيان ووضعوه في المنجنيق مقيدا مغلولاً فرموا به في النار فجعل الله
الحظيرة روضة وذلك قوله تعالى (قلنا يا نار كوني بردا وسلاما على إبراهيم) أي ابردى بردا غير ضار
ومكث إبراهيم في النار سبعة أيام وكان عنده عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس وأناه جبريل بقميص
من حرير الجنة وقال يا إبراهيم ان ربك يقول أما علمت أن النار لا تضر أحبابي ولم تحرق النار منه
الأوثاق فان الله تعالى أزال عنها ما فيها من الحر والاحراق وأبقى ما فيها من الأضاءة والاشراق وروى
انهم أوقدوا عليه النار سبعة أيام بعد القائه في ذلك البنيان ثم أطبقوا عليه ثم فتحوا عليه من الغد فاذا
هو غير محترق ويعرق عرقا فقال لهم هارون أبو لوط عليه السلام ان النار لا تحرقه لانه بحر النار
ولكن اجعلوه على شيء وأوقدوا النار تحته فان الدخان يقتله فجعلوه فوق بئر وأوقدوا النار تحته فطار
شرارة فوقعت في حبة أبي لوط فأحرقته (وأرادوا به) أي إبراهيم (كيدا) أي مكر أعظم ما في ان يضربوه
(فجعلناهم الاخيرين) فانهم خسروا السعي والنفقة فلم يحصل لهم مرادهم وهلكوا بإرسال الله عليهم
البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في دماغ غرود بعوضة فأهلكته (ونجينا) أي إبراهيم
من النار (ولوطا) ابن أخيه هارون الأصغر من الخسف وكان لهما أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد آزر
وأما هارون الأكبر فكان عم إبراهيم وكانت سارة بنت عم إبراهيم الذي هو هارون الأكبر (الى الارض التي
باركنا فيها للعالمين) في الدين والدنيا أي بلغناهم من العراق الى الشام فنزل إبراهيم بفلسطين ونزل لوط
بالموتفكة وبينهم ماسيرة يوم وليلة وسبب بركة الشام في الدين لان أكثر الانبياء بعثوا منها فانتشرت
شرائعهم فيها وفي الدنيا لان الله تعالى بارك فيها بكثرة الماء والشجر والثر (وهبناله) أي لإبراهيم
عليه السلام (اصحق ويعقوب) أي وهبناهما لإبراهيم (نافلة) أي عطية توفضا لمن غير أن يكون جزاء
مستحقا فنافلة منصوب على المصدر (وكلا) أي كل واحد من هؤلاء الأربعة (جعلنا صالحين) في الدين
والدنيا فصاروا كاملين (وجعلناهم أمّة) يقتدى بهم في امور الدين (يهودون) أي يدعون الناس الى الخيرات

(بأمرنا) واذن (وأوحينا إليهم فعل الخيرات) أى أن يعملوا الشرائع هم واتباعهم (واقام الصلاة وإيتاء الزكاة) وهذان من عطف الخاص على العام دلالة على انافتهم ماذان الصلاة لفصل العبادات البدنية والزكاة أفضل العبادات البدنية (وكانوا الساعدين) أى مخلصين في العبادات لا يخطر ببالهم غير عبادتنا (ولوطا آتينا حكما) أى فصلا بين الخصوص قال الزجاج أى هذه الجملة عطف على قوله وأوحينا إليهم وقال أبو مسلم عطف على قوله آتينا إبراهيم رشده أى وآتينا لوطا (وعلمنا) لا ثقبه (ونجيناه من القرية) أى من أهل قرية سدوم (التي كانت تعمل الجباث) أى التي كان أهلها قبل انجائنا منها يعمل الاعمال الجباث من المواط ورعى المارة بالبنديق واللعب بالطيور والتضارط في أنديتهم وغير ذلك (انهم كانوا قوم سوء) أى قوم يحزنون الناس بأفعالهم (فاسقين) أى خارجين من كل خير (وأدخلناه) أى لوطا (في رحمتنا) بأن فتحت عليه أبواب المكاشفات وتجلت له أنوار الالهية (انه من الصالحين) أى من المستعدين لقبول ذلك وللدخول فيه (ونوحا) عطف على قوله ولوطا أى ونوحا آتينا حكما (اذنادى) أى دعا على قومه بالعذاب بدل اشتغال من نوحا (من قبل) أى من قبل هؤلاء المذكورين (فاستجناؤه) الدعاء (فنجيناه وأهلكه) أى أهل دينه (من الكرب العظيم) وهو الغرق وأدية قومه (ونصرناه من القوم) أى عصمناه من مكر وه القوم كما قاله المبرد وقال أبو عبيدة من معنى على كفرة أن بين كعب ونصرناه على القوم (الذين كذبوا بآياتنا) الدالة على رسالته عليه السلام (انهم كانوا قوم سوء) لاجل تكذيبهم له (فاغرقتناهم أجمعين) بالطوفان لاصرارهم على تكذيب الحق ولأنهم ما كذبهم في الشر وهذا بيان للوجه الذي خلصه الله عنهم به (وداود وسليمان) أى آتينا حكما (اذيحلان في الحرث) أى في حق الزرع (اذنفست فيه غنم العوم) أى انتشرت في الزرع غنم القوم في الليل ترى بلاراع (وكانوا حكمهم) أى داود وسليمان (شافعين) أى انما حكمنا بلارشادنا لهما وتوقع الجمع موقع التثنية مجازا ويدل على ذلك قراءة ابن عباس لحكمهما بصيغة التثنية (ففهمنها) أى الفتيا (سليمان وكلا) أى كل واحد منهما (آتينا حكما وعلمنا) كثيرا روى أنه دخل على داود عليه السلام رجلان فقال أحدهما ان غنم هذا دخلت في حرق ليلا فأفسدته وما أبقت منه شيئا فقال داود عليه السلام اذهب فان الغنم لك وقد روى أنه لم يكن بين قيمة الحرث وقيمة الغنم تفاوت فخرجا فمرا على سليمان عليه السلام وهو ابن احدى عشرة سنة فقال كيف قضى بينكما فأخبرا بذلك فقال لو كنت أنا القاضي اقضيت بغير هذا وهو أرفق بالفرقةين فأخبرا بذلك داود عليه السلام فدعاه وقال كيف تقضى بينهما فقال ادفع الغنم الى صاحب الحرث فيكون له منافعها من الدر والنسل والصوف وادفع الحرث الى أرباب الغنم ليقوموا عليه حتى يعود كهيئته يوم آكل ثم دفعت الغنم الى أهلها وقبض صاحب الحرث حرثه فقال داود القضاء ما قضيت وأمضى الحكم بذلك ورأى داود قياسا كما ان العبد اذا جنى على النفس يدفعه المولى الى الجنى عليه أو يفديه عند أبي حنيفة يبيعه في ذلك أو يفديه عند الشافعي ورأى سليمان استحسان كما قال أصحاب الشافعي فمن غصب عبدا فأبق منه أنه يضمن القيمة فينتفع بها المغموب منه بآزاه ما فوته الغاصب من منافع العبد فاذا ظهر ترادوا حكم هذه المسئلة في مذهب الشافعي ان الغنم ان كانت وحدها ولو بعهره فأتلفت شيئا كزرع ليلا أو نهارا ضمنه ذو يدان فرط في ربطها أو إرسالها كأن ربطها بطريق ولو واسعا وكان أرسلها ولو في نهار لم يرعى توسط مزراع فأتلفتها فان لم يفرط كان أرسلها لم يرعى لم تتوسطها مزراع لم يضمن ومذهب أبي حنيفة وأصحابه عدم الصمان بالليل والنهار الا ان يكون

معها سائق أو قائد (ومخترنا) أي ذلنا (مع داود الجبال يسبحن) أي ينطقن بالتسبيح وكان داود يسبح وحده فأن الله تعالى خلق فيها الكلام كما سجد الحصى في كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعهم الناس ذلك (والطير) أي إذا ذكر داود عليه السلام به ذكرت الجبال والطير بهامعه (وكنافا علين) أي أنا قادر ون على أن نفعل هذا وإن كان عجايبا عندكم أي مستغربا في اعتقادكم (وعلمناه صنعة لبوس) أي درع (لكم) أي لاجلنا يا أهل مكة فإن الله تعالى ألان الحديد لداود فكان يعمل منه بغير نار كأنه طين (لتحصنكم من بأسكم) أي لتحصنكم من الجرح والسيف والسهم والرمح فقرأ شعبة بالنون وابن عامر وحفص بالتاء والضمير لللبوس والباقيون بالياء التحية فالضمير لداود أو لللبوس وهذا يدل اشتغال من لكم مبين لكيفية الاختصاص والمنفعة (فهل أنتم شاكرون) أي أشكر والله يا أهل مكة على ما يسر عليكم من هذه الصنعة بتصدق الرسل (واسليمان الرمح عاصفة) أي شديدة المهبوب فإذا مرت بكرسيه عليه السلام أبعدت به في مدة يسيرة أي جعلنا الرمح طائفة لسليمان فإن أرادها عاصفة كانت عاصفة وإن أرادها لينت كانت لينت (تجري بأمره إلى الأرض التي باركنا فيها) قال الكلبي كان سليمان عليه السلام وقومه يركبون عليها من اصطخر إلى الشام وإلى حيث شاء ثم يعود إلى منزله قال وهب كان سليمان عليه الصلاة والسلام إذا خرج إلى مجلده معكفت عليه الطير وقام له الانس والجن حين يجلس على سريره وكان أمر أفازيا قما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الأرض إلا أنه حتى يذله وروى أن سليمان سار من أرض العراق فقال بعدينة بلخ متخللا بلاد الترك ثم جاوزهم إلى أرض الصين يغدو على مسيرة شهر ويروح على مثل ذلك ثم عطف بمنه على مطلع الشمس على ساحل البحر حتى أتى أرض السند وجاوزها وخرج منها إلى مكران وكرمان ثم جاوزها حتى أتى أرض فارس فترها أياما وغدا منها فقال بكسكرك ثم راح إلى الشام وكان مستقره بمدينة يومر (ومكنابكل شيء عالمين) فتجربى ما مخترنا له بحسب ما تقتضيه الحكمة (ومن الشياطين من يغوصون له) أي ومخترنا سليمان من الشياطين الكافرين من يدخلون في البحار ويخرجون الجواهر منها (ويعملون عملا دون ذلك) أي غير ذلك من بناء المدن والقصور وصنع النورة والطاحون والقوارير والصابون والحمام لأن ذلك من استخراجاتهم (وكلهم حافطين) حتى لا يخرجوا من أمره وحافطين من أن يفسدوا ما عملوا فكان دأبهم أنهم يعملون بالنهار ثم يفسدون في الليل ومن أن يهيجوا أحدا على أحد في زمانه عليه السلام (وأيوب) أي آتينا حكما (إذا نادى ربه أني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين) وكان أيوب عليه السلام وميامن ولد عيص بن اسحق وكانت أمه من ولد لوط وكان الله تعالى قد جعله نبيا وقد أعطاه من الدنيا حظا وافر من النعم والدواب والبساتين وأعطاه ولدا من رجال ونساء وكان رحيمًا بالمساكين وكان يكفل الأيتام والأرامل ويكرم الضيف فابتلاه الله تعالى بهلاك أولاده بهدم بيت عليهم وذهاب أمواله والمرض في بدنه ثماني عشرة سنة فأنه خرج من فرقه إلى قدمه نأيل وقد وقعت في جسده حكة لا يملكها وكان يحك بأظفاره حتى سقطت أظفاره ثم حكها بالسوح الخشنة ثم حكها بالفخار والحجارة ولم يزل يحكها حتى تقطع لحمه وأنقذته فأخرجته أهل القرية وجعلوه على كنانة وجعلوا له عريشا وروى أن امرأته ماخير بنت ميثابن يوسف عليه السلام أو رحمة بنت افرام بن يوسف قالت له يومالودعوت الله تعالى فقال كم كانت مدة الرخاء فقالت ثمانين سنة فقال استحي من الله تعالى أن أدعوه وما بلغت مدة بلائي مدة رخائي وروى أن إبليس أتاه على هيئة عظيمة فقال أنا له الأرض فعلمت بر وجلت ما فعلت لانه

تركني وعبد الله السهام لم يجد لي مهجدة رجعت المال والولد وعافيت زوجك فرجعت الى ايوب وكان
ملقى في الكناسة لا يقرب منه أحد فأخبرته بالقصة فقال عليه السلام كأنك افتمنت بقول المعين أن عاقبي
الله تعالى لا ضرب بك مائة سوط وحرام علي أن ذوق بعد هذا شيأ من طعامك وشربك فطردها ذهبت
فبقي طريقا في الكناسة لا يحوم حوله أحد من الناس فلما نظر ايوب في شأنه وليس عنده طعام ولا شراب
ولا صديق وقد ذهبت امرأته خرسا جدا فقال رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين فقال تعالى ارفع
رأسك فقد استجيت لك اركض برجلك فركض برجله فنبعت من تحته عين ماء فاغتسل منها فلم يبق في
ظاهر يده دابة الا سقطت منه ولا جراحة الا برئت ثم ركب برجله مرة أخرى بعد ان مشى أربعين خطوة
فنبعت عين أخرى فشرب منها فلم يبق في جوفه داء الا خرج وعاد صحيا ورجع اليه شبابه وجماله حتى
صار أحسن ثم كسى حلة فلما قام جعل يلثغ فلا يرى شيأ عما كان له من الأهل والولد والمال الا وقد
ضاعفه الله تعالى حتى روى ان الماء الذي اغتسل منه قطار على صدره جراد من ذهب فخرج حتى جلس
على مكان مشرق ثم ان امرأته قالت في نفسها هب انه طردني أفأتركه حتى يموت جوعا ويا كله السباع
لا رجوع اليه فلما رجعت ما رأت تلك الكناسة ولا تلك الحال وقد تغيرت الامور فجعلت تطوف حيث كانت
الكناسة وتبكي وهابت صاحب الحلة أن تأتيه وتسأله عنه فأرسل اليها ايوب ودعاها فقال ما تريد يا أمة
الله فبكيت وقالت أردت ذلك المبتلى الذي كان ملقى على الكناسة فقال لها ايوب عليه السلام ما كان منك
فبكيت وقالت بعلي فقال أتعرفينه اذ رأيته قالت وهل يخفى علي فتبسم وقال أنا هو فعرفته بضحكه
وأعنته ثم قال انك أمرتني أن أذبح سحلة لا بليس واني أطعت الله وعصيت الشيطان ودعوت الله تعالى
فرد علي ما ترين وذلك قوله تعالى (فاستجبنا له) الدعاء (فكشفنا ما به من ضر) أي مرض وهزال
(وآتيناه أهله ومثلهم معهم) روى ان امرأته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا قال ابن عباس أبدل بكل
شيء ذهب منه ضعفاء وروى أن الله تعالى بعث اليه ملكا فقال ان ربك يترؤك السلام بصبرك فأخرج الى
أندرك وهو الموضع الذي يداس فيه الطعام فخرج اليه فأرسل عليه جراد من ذهب (رحمة من عندنا
وذكرى للعابدين) أي آتيناه ما ذكر رحمتنا ايوب وتذكروا لغيره من العابدين ليصبروا كما صبر فيثابوا
كما أثيب (واسماعيل) ابن ابراهيم (وادريس) بن شيث بن آدم (وذا الكفل) واسمه بشرى أعطيناهم
ثواب الصابرين (كل من الصابرين) على أمر الله والمرآزي (وأدخلناهم في رحمتنا) أي في النبوة
(انهم من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح فصلاحهم معصوم من كدر الفساد فاسماعيل قد صبر عند
ذبحه وعلى الإقامة في بلد لا زرع فيه ولا ضرع ولا بناء وصبر في بناء البيت فأخرج منه خاتم النبيين وادريس
قد صبر على دراسة الكتب وسمى ادريس لكثرة دراسته وبعث الى قومه داعيا لهم الى الله تعالى فأبوا
فأهلكهم الله ورفع الى السهام الاربعة وذا الكفل قد صبر على قيام الليل وصيام النهار وأذى الناس في
الحكومة بينهم بأن لا يغضب ومعنى الكفل هو النصيب وانما هي ذا الكفل بذلك على سبيل التعظيم
فيكون الكفل كفل الثواب لانه كان له ضعف عمل الانبياء في زمانه وضعف ثوابهم وقد كان في زمانه
انبياء عليهم السلام (وذا النون) اي واذا كرسا صاحب الخوت وهو يونس عليه السلام (اذ ذهب مغاضبا)
أي غضبان على قومه لما برم من طول دعوته اياهم وشدة شكيتهم وتمادى اصرارهم مهاجرة عنهم قبل
أن يؤمر لانهم لما لم يؤمنوا وعدهم بالعذاب فلما كشف العذاب عنهم بتوبتهم وهو لم يعرف الحال خرج
منهم غضبان من ذلك (فظن أن لن نقدر عليه) أي ظن انه لن نصيق عليه أي فانه ظن أنه مخير ان شاء أقام

وان شاء نرج وانه تعالى لا يضيق عليه في اختياره فأتى بجرار وم فوجد قوما هيوا سفينة فركب معهم فلما
تلمعت السفينة تكفأت بهم وكادوا ان يفرقوا فقال الملا حون ههنا رجل عاص أو عبد أبق لأن السفينة
لا تكون هكذا من غير ربح الا وفيها رجل عاص فلا بد من أن تفرع ليظهر فن وقعت عليه القرعة
التي فيها في البحر فان غرق واحد خير من أن تفرق السفينة فاقترعوا ثلاث مرات فوقع القرعة فيها على
يونس عليه السلام فقال أنا ارجل العاصي والعبد أبقى وألقى نفسه في البحر فجا حوت فابتلعته فأوحى
الله تعالى الى ذلك الحوت لانا كل له لحا ولا تهشم له عظما فانه ليس رزقا لك وانما جعلتك له سجننا
(فنادى في الظلمات) أي في ظلمات بطن الحوت والبحر والليل وقيل ابتلع حوته حوت آخر فحصل في
ظلمتي بطن الحوتين وظلمة البحر والليل (أن لا اله الا أنت) أي بانه فأن مخففة من أن المشددة أو بمعنى
أي (سجنانك) أي أترهك تنزيها لا تقابل من ان يهزك شيء (اني كنت من الظالمين) بفرارى
من قومي بغير ادنك فكان ذلك ظلمانا فعوقب على ترك الافضل الذي هو الملك فيهم صابرا على أدامه فانه
خرج لا على تعمد المعصية بل لظنه ان خروجه موسع يجوز أن يقدم ويؤخر فتد وصف يونس عليه السلام
ربه بكلمة الربوبية ووصف نفسه بضعف البشرية والنقص في أدامه حق الربوبية وهذا القدر يكفي في
السؤال ولذا قال تعالى (فاستجبنا له) دعاءه وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من مكروب يدعو
بدعوة ذي النون في بطن الحوت الا استجيب له (ونجينا من الغم) بسبب كونه في بطن الحوت
وبسبب خطيئته فالقاء الحوت في الساحل من يومه أربعين ليلة أيام (وكذلك) أي كما أنجينا يونس من
كرب الحبس اذ دعانا (ننجي المؤمنين) من كربهم اذا استغاثوا بنا داعين بهذا الدعاء (وزكريا)
أي واذكر خبره (اذنادى ربه) بقوله (رب لا تذرني فردا) أي وحيدا بلا ولي يرثني ارب نبوة وعلم
وحكمة (وأنت خير الوارثين) أثني عليه السلام على ربه لانه ينكشف عن علمه أن عاقبة الامور راجعة الى
الله تعالى فانه تعالى الباقي بعد فناء الخلق (فاستجبنا له) دعاءه (ووهبنا له يحيى) نبيا حكما عظيما
(وأصلحناه زوجه) للولادة بعد انتهائها الى اليأس منها بحكم العادة وقال ابن عباس رضي الله عنهما كان
سز زكريا مائة وسن زوجته تسع وتسعين (انهم) أي زكريا وولده وأهله (كانوا يسارعون في
الخيرات) أي في طاعة الله تعالى (ويدعوننا رغبا ورهبا) أي يفزعون الينا رغبة في ثوابنا ورهبة
من عقابنا (وكانوا لنا خاشعين) أي خائفين متواضعين في عبادتهم حذرين عن الانبساط في الامور
(والتي أحصنت فرجها) أي واذكر خبر مريم التي أحصنت فرجها احصانا كذا من أن يصل اليه أحد
بجلال وحرام جميعا (فنفخنا فيها من روحنا) أي فنفخنا الروح في عيسى فيها أي أحيينا في جوفها أي
أحيينا فيه اجراء الهواء بالنفخ من جهة روحنا جبريل (وجعلناه ذكرا ابنا آية للعالمين) أما آيات مريم
فظهر الحمل فيها من ذكر ورزقها كان يأتيها بالملائكة من الجنة وانها لم تلد يوما قط وتكلمت
في صباها كما تكلم عيسى في صباه فجاءهما الله آية للناس فيستدلون بما خص به من الآيات على قدرته
تعالى وحكمته (ان هذه أمكم واحدة) أي ان هذه الامم واحدة وهي التوحيد هي ملتكم أي الناس
حال كونهم غير مختلفة فيما بين الانبياء عليهم السلام أي يجب عليكم أن تكونوا عليها لا تخفروا عنها
وقرأ الحسن أمكم بالنصب على البدل من هذه أو عطف بيان وأمة بالرفع خبران ورفعهما معا خبرين
(وأنا ربكم فاعبدون) أي وحدوني واعرفوني أي الكفار أو دوما على عبادتي أي المؤمنون (وتقطعوا
أسرهم بينهم) أي تفرقوا في أمرهم بأن آمنوا ببعض وكفروا ببعض (كل) من الثابت على الدين

الحق والرائع عنه الى غيره (اليناراجعون) فنجازيهم حيثنذب حسب أعمالهم (فمن يعمل من الصالحات) أي الفرائض والنوافل (وهو مؤمن) بالله ورسوله (فلا كفران لسيئه) أي لا حرمان لثواب عمله (واناله) أي اسيئه (كاتبون) أي مثبتون في صحائف أعمالهم (وحرام على قرية أهلكناها أنهم لا يرجعون) أي تمتنع على أهل قرية قدرنا هلاكهم بالموت عدم رجوعهم اليها للجزاء بأن يذهبوا تحت التراب باطلا من غير احساس بالنعمة أو بالعذاب أو المعنى واجب على أهل قرية أهلكناها بالموت عدم رجوعهم عن الشرك وعن الدنيا فان الحرام قد يحجب بمعنى الواجب كقوله تعالى قل تعالوا اتل ما حرم ربكم عليكم أن لا تشركوا به شيئا أو ترك الشرك واجب وليس بمحرم (حتى اذا فتحت بأجوج ومأجوج) أي يستمرون على الهلاك حتى اذا قامت القيامة يرجعون اليها ويولون يا ويلنا الخ أولاً يرجعون عن الكفر حتى اذا قامت القيامة يرجعون عنه حين لا ينفعهم الرجوع ويأجوج ومأجوج قبيلتان من الانس والمراد حتى اذا فتحت سد مأوا ذلك بعد نزول عيسى الى الأرض وبين موت عيسى والنفخة الأولى قدر ثنتي عشرة سنة من السنين المعتادة وقرأ ابن عامر بتشديد التاء (وهم من كل حذب ينسلون) أي والحال أن يأجوج ومأجوج من كل مكان مرتفع يخرجون وقرأ ابن عباس من كل جدث أي والناس يخرجون من قبورهم فيمشرون الى موقف الحساب (واقرب الوعد الحق) أي وهو البعث والحساب والجزاء (فأذا هي) فإذا المفاجأة تسد سد الفاء وإذا دخلتها الفاء تعاونت على وصل الجزاء بالشروط وتأكدت والضمير للقصة وما بعده خبر مقدم أي فالقصة (شاخصة أبصار الذين كفروا) أي ان القيامة اذا قامت ارتفعت أبصار هؤلاء من شدة الاهوال فلا تكاد تطرف من شدة ما يخافونه قائلين (يا ويلنا) أي يا هلا كنا تعال فهذا أو ان حضورك (قد كما) في الدنيا (في غفلة) تأمة (من هذا) أي الذي أصابنا من البعث والجزاء ولم نعلم انه حق (بل كنا ظالمين) أي لم نكن غافلين عنه بل كنا ظالمين أنفسنا بتعمد الكفر والاعراض عن الايمان حيث كذبنا الرسل وعبدنا الاوثان (انكم) يا أهل مكة (وما تعبدون من دون الله) أي من غير الله من الاوثان وغيرها (حصب جهنم) أي حطب جهنم يرمون فيها (أنتم لها واردون) أي داخلون فيها وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين تلا هذه الآية وقال له ابن الزبير والد عبد الله القرشي خضعتك ورب الكعبة ليست اليهود عبدوا عزيراً والنصارى المسيح وبنو ملج الملائكة ردوا على الله عليه وسلم بقوله ما أجهلك بلغة قومك أما فهمت أن ما لا يعقل وقد أسلم الزبيرى بعد هذه القصة (لو كان هؤلاء) أي أصنامهم (آلهة) كما يزعمون (ما وردوها) أي ما دخلوا النار (وكل) من العبد والمعبودين (فيها خالدون) أي لا خلاص لهم عنها (لهم) أي للعبد (فيها زفير) أي أنين وتنفس شديد (وهم فيها لا يسمعون) أصوات المعذبين لشدة الهول ونظاعة العذاب وقد جرت عادة الله تعالى انه متى شرح عقاب الكفار أرففه بشرح ثواب الأبرار فقال (ان الذين سبقتم منا الحسنى) أي الذين سبقتم لهم كلمتنا بالبشرى بالثواب على الطاعة (ولمك عنها) أي جهنم (مبعدون) عن المهافاتهم في الجنة وشتان بينها وبين النار (لا يسمعون حسيسها) أي صوت جهنم وحركة تلويها اذا تزلوا منازلهم في الجنة وهذه الجملة بدل من مبعدون أو حال من ضميره أو خبر ثان وهي مذكورة للبالغة في انقاذهم منها (وهم) أي من تقدم لهم الوعد بالثواب (فيما اشتبهت أنفسهم) أي تمتنع نعم الجنة (خالدون) أي دائمون في غاية النعم (لا يحزنهم الفزع الأكبر) حين تغلق النار على أهلها ويأسون من الخروج منها وحين يذبح الموت في صورة كبش أملح بين الجنة والنار وينادي يا أهل النار خلود بلا

موت فيبأس أهل النار من الخروج منها وحين يؤمر بالكفر إلى الذهاب إلى النار (وتلقاهم الملائكة)
 أي الحفظة الذين كتبوا أعمالهم وأقوالهم على أبواب الجنة بالبشرى قائلين (هذا يومكم الذي كنتم
 توعدون) أي هذا الوقت وقت ثوابكم الذي وعدكم ربكم به في الدنيا فأبشروا بفنون المثوبات وبجميع
 ما يسركم بإيمانكم وطاعاتكم (يوم تطوى السماء) بنون العظمة وقرئ يطوى بالياء والتاء على
 البناء للمفعول فالطرف منصوب بإذ كرأر بتلقاهم (كطى السجل للكتب) أي يوم تطوى السماء
 طيا كطى الطومار للكتب وبات وقرأ حفص وحزمة والكسائي بصيغة الجمع والباقون بصيغة لافراد
 واللام متعلقة بمحذوف وهو حال من السجل ومعنى طى الطومار للكتب كون الطومار سائرا لتلك
 الكتابة ومحذوفها لان الطى ضد النشر الذي يكشف (كما بدأنا أول خلق نعيده) أي نعيد ما خلقناه
 أولا إعادة مثل بدئنا إياه في كونها إيجادا بعد عدم أو جمعا للأجزاء المتبددة فهو تشبيه لإعادة بالابتداء
 في تناول قدرة الله تعالى لهما على السواء (وعدا علينا) أي وعدنا بالاعادة وعدا حق علينا بنجارتنا بسبب
 الاخبار عن ذلك وتعلق العلم بوقوعه (انا كنا فاعلين) أي انا سنفعل ذلك لا بد فوع وع ما علم الله وقوعه
 واجب (ولقد كتبنا في الزبور من بعد ذلك) أي وبالله لقد كتبنا في كتاب داود بعدما كتبنا في
 التوراة أول قد كتبنا في جميع كتب الانبياء بعدما أثبتنا في اللوح المحفوظ (أن الارض يرثها عبادي
 الصالحون) أي أن أرض الكفار يفتحها المسلمون وهذا حكم من الله باظهار الدين واعزاز المسلمين (ان
 في هذا) أي في المذكور في هذه السورة من البراهين الدالة على التوحيد وصحة النبوة (لبلاغا) أي
 لكتاية (لقوم عابدين) أي عاملين بعلومهم وهم أهل الصلوات الخمس وشهر رمضان (وما أرسلناك
 الا رحمة للعالمين) أي وما أرسلناك يا أشرف الخلق بالشرائع الا رحمة للعالمين أي الا لاجل رحمتنا
 للعالمين قاطبة في الدين والدنيا فان الناس في ضلالة وحيرة فبعث الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم فينبين
 صلى الله عليه وسلم سبيل الثواب وأظهر الاحكام وميز الحلال من الحرام وأن كل نبي قبل نبينا اذا كذبه
 قومه أهلكهم الله بالحسف والمسح والفرق والله تعالى أخرج عذاب من كذب نبينا إلى الموت ورفع عذاب
 الاستئصال عنهم به صلى الله عليه وسلم (قل) يا أكرم الرسل (انما يوحى إلى أنما الهكم اله واحد) أي
 انما يوحى إلى وحدانية الهكم (فهل أنتم مسلمون) أي يا أهل مكة خصصوا العبادة بالهكم الواحد وهو
 الله تعالى فالاستفهام بمعنى الامر (فإن تولوا فقل آدنتكم على سواء) وان أدري أقرب ثم بعيد
 ما توعدون) أي فإن أعرضوا عن توحيد المعبود قتل ياسيد الرسل اني أعلمتكم بأنى محارب لكم على
 اعلان ولكن لا أدري متى يأذن الله لي في محاربةكم فتبين بهذا ان السورة مكية وأن الامر بالجهاد كان
 بعد الهجرة (انه) تعالى (يعلم الجهر من القول) أي ما تجاهرون به من الطعن في الاسلام (ويعلم
 ما تكتمون) من الاحقاد للمسلمين ومن النفاق فيجأزيكم عليه (وان أدري لعليه فتنة لكم ومتاع الى
 حين) أي ما أدري لعل تأخير الجهاد استدراج وضرر لكم وتمتع لكم الى انقضاء آجالكم (ول
 اي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ حفص بصيغة الماضي والباقون بصيغة الامر (رب احكم بالحق)
 أي احكم بيننا وبين أهل مكة بالعدل المستلزم لتجيب العذاب وقد استجيب دعاء صلى الله عليه وسلم
 حيث عذبوا في بدر وأحد والخندق وحنين (وربنا الرحمن) أي كثير الرحمة على عباده (المستعان)
 أي المطلوب منه المعونة (على ما تصفون) أي تقولون ان الشوكة تكون لهم وان داية الاسلام تحقق

ثم تركه فكذب الله ظنوتهم وخذلهم ونصر رسوله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين

(سورة الحج مختلطة بين مكى ومدنى وهى ست وسبعون آية وألف ومائتان واحد وتسعون كلمة وخمسة آلاف ومائة وخمسة وثلاثون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الناس اتقوا ربكم) بأن تطيعوه بفعل المأمورات واجتناب المنهيات (إن زلزلة الساعة شئ عظيم) أى إن شدة حركة الأرض في قرب الساعة في نصف رمضان معها طلوع الشمس من مغربها أمر حاد جليل هائل لا تدرك العقول كنه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديث الصور أنه قرن عظيم ينفع فيه ثلاث نفحات نفخة الفزع ونفخة الصعقة ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادفة قلوب يومئذ واجفة وتكون الأرض كالسفينة تضربها الأمواج أو كالقنديل المعلق ترجى جهار ياح (يوم ترونها) منصوب بتذهيل أربدل اشتغال من زلزلة أى وقت رؤيتكم الزلزلة (تذهل كل مرضعة عما أرضعت) أى تغفل مع دهشة عن طفلها الذى ألقته ثديها بحيث لا يخطر ببالها أنه ماذا (وتضع كل ذات حمل حملها) أى تلقى الحوامل جنينها لغير غم (وترى الناس سكارى وما هم بسكارى) فالحطاب لكل أحد أى يراههم كل أحد برؤية الزلزلة كأنهم سكارى وما هم بسكارى حقيقة وقال ابن عباس والحسن أى وتراهم سكارى من الخوف وما هم بسكارى من الشراب وقرأ حمزة والكسائي سكرى بفتح السين وسكون الكاف وقرئ ترى ترى الناس بالبناء للمجهول والضمير للمخاطب والناس بالنصب أى تنظمهم سكارى وبالرفع نائب الفاعل على تأويله بالجماعة وقرئ ترى بضم التاء وكسر الراء أى ترى الزلزلة الخلق جميع الناس سكارى (ولكن عذاب الله شديد) أى ولكن ما أزدقهم من هول عذاب الله تعالى هو الذى أذهب عقولهم وطير عييزهم (ومن الناس) أى وبعض الناس كالنضر بن الحرث وأبى جهل وأبى بن خلف (من يجادل فى آفة) أى فى دين الله وكتابه وقدرته (بغير علم) أى ملتبساً بغير علم فانهم ينكرون البعث وقالوا إن الله لا يقدر على إحياء من صارت أرباباً يكذبون القرآن ويقولون ما يأتىكم به محمد كما كنت أحدثكم به عن القرون الماضية فهو أساطير الأولين (ويتبع) فى جداله (كل شيطان مرید) أى عات متجرد للفساد والمراد ما شياطين الانس وهم رؤساء الكفار الذين يدعون من دونهم إلى الكفر وأما إبليس وجنوده (كتب عليه) مبنى للفعول صفة ثانية أى قد كتب على الشيطان فى أم الكتاب لظهور ذلك من حاله (أنه) أى الشأن (من تولا) أى من اتخذها وإياها وأطاعه (فأنه يضله) بفتح الهمزة على أنه خير مبتدأ محذوف أى من يقبل الشيطان بقوله فأنه أن الشيطان يضله عن طريق الجنة (ويهديه) أى يدعو (إلى عذاب السعير) أى إلى ما يؤدى إلى عذاب النار الوقود من السيئات (يا أيها الناس) أى يا أهل مكة (إن كنتم فى ريب من البعث) فانظروا إلى مبدء خلقكم ليزول ريبكم (فأنا خلقناكم) أى خلقنا كل فرد منكم (من تراب) لأن المني ودم الطمث يتولدان من الأغذية وهى من النبات وهو يتولد من الأرض والماء (ثم) خلقناكم (من نطفة) أى منى (ثم من علقة) أى دم جامدة (ثم من مضغة) أى لجة صغيرة قد رما بعض (مخلقة) أى تأمة الصور والحواس والتخاطيط (وغير مخلقة) أى وناقصة فى هذه الأمور (لنبين لكم) أى أخبرناكم فى القرآن ببدء خلقكم لنبين لكم ما يزيل عنكم ذلك الريب فى أمر بعثكم فإن القادر على هذه الأشياء كيف يكون عاجزاً عن

الاعادة (وتقرر في الارحام ما نشاء الى اجل مسمى) أى ونحن نقرر بعد ذلك في الارحام ما نشاء أن نقره فيها
 من الولد الى وقت الوضع (ثم نخرجكم) من بطون أمهاتكم بعد اقراركم فيها عند تمام الوقت المقدر
 بإرادة القديعة والحكمة الأزلية (طفلاً) أى حال كونكم صغاراً (ثم لتبلغوا أشدكم) أى ثم
 نسهل في تربيتكم أمور التبليغوا كما لكم في القوة والعقل والتمييز (ومنكم من يتوفى) على كماله
 في ذلك (ومنكم من يرد الى أرذل العمر) أى الى أخسه وهو الهرم والخرف (الكيلا يعلم من بعد علم
 شيئاً) أى ليعود كهيئته الاولى في أرذل الطفولية من ضعف البدن وخفاقة العقل وقلة الفهم فينسى
 ما علمه وينسى ما عرفه ويمحى عما قدر عليه (وترى) أيها المجادل (الارض هامة) أى يابسة
 خالية من النبات (فإذا أنزلنا عليها الماء) أى ماء المطر والعيون والانهار (اهتزت) أى تحركت
 في رأى العين بسبب حركة النبات (وربت) أى افتتحت للنبات (وأنبئت من كل زوج زوج) أى
 وأخرجت بالماء كل نوع من أنواع النبات حسن يسرناظره (ذلك) أى الصنع البديع في الانسان
 والارض حاصل (بأن الله هو الحق) أى الموجود الثابت المتحقق في الآلية فهذه الموجودات دالة على
 وجود الصنائع (وأنه يحيى الموتى) أى شأنه احياء الموتى كما أحيى الارض الميتة (وأنه على كل شيء قدير)
 فإذا دلت المشاهدة على قدرته تعالى على احياء بعض الاموات لزم اقتداره تعالى على احياء جميع الاموات
 فلا بد وان يكون قادراً على اعادة الموتى الى الحياة (وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في
 القبور) وهذا كما يفهم كونه تعالى حكيماً لانه من روادف الحكمة فالعنى ذلك أى خلق الانسان
 واحياء النبات حاصل بسبب أنه تعالى قادر على احياء الموتى وأنه تعالى حكيم لا يخلف وعده وقد وعد
 بانيان الساعة والبعث فلا بد أن يفي بما وعد (ومن الناس) وهو أبو جهل بن هشام (من يجادل
 في الله) أى في شأنه تعالى (بغير علم) أى كاثنا بغير علم ضرورى (ولا هدى) أى نظر صحيح هاد
 الى المعرفة (ولا كتاب منير) أى وحى مظهر للحق أى يجادل في شأنه تعالى من غير تمسك بقياس
 ضرورى ولا بجملة نظرية ولا ببرهان منطقي (ثاني عطفه) حال ثمانية من فاعل يجادل أى معرضاً
 بجانبه عن الحق متكبراً وقرأ الحسن بفتح العين أى ما نعال تعطفه فاسمياً (ليفضل عن سبيل الله)
 متعلق بجادل أى فإن المجادل أظهر التكبر لى يتبعه غيره فيضله عن طريق الحق بالتمويهات لجمع
 بين الضلال والكفر والضلال الغير وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء فتكون اللام لعاقبة أى فإن
 المجادل أظهر التكبر فيستمر ضلاله عن دين الله أو يزيد ضلاله عنه في عاقبة أمره فلا هداية له بعده (له
 في الدنيا خزي) وهو ما أصابه يوم يدر من القتل والاهانة (ونذيقه يوم القيامة عذاب الحريق) أى
 عذاب النار المحرقة (ذلك) أى العذاب الدنيوى والاخرى (بما قدمت يداك) أى بسبب ما عملته
 من الكفر والمعاصي (وأن الله ليس بظلام للعبيد) ومحل انرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أى والامر
 أنه تعالى ليس يعذب لعبيد بغير ذنب من جهتهم (ومن الناس من يعبد الله على حرف) أى على طرف
 من الدين لا في وسطه وعلى ضعف يقين والجار والمجرور حال من فاعل يعبد أى مترزلاً (فإن أصابه
 خير) دنيوى وهو ما وافق الطبع (اطمأن به) أى ثبت على ذلك الدين بسبب ذلك الخير الذى يوافق
 هواه (وإن أصابته فتنة) وهو ما يثقل على طبعه (انقلب على وجهه) أى رجع الى دينه الاول وهو
 الشرك بالله ولما كانت الشدة ليست بقبیحة لم يقل تعالى وإن أصابه شر لان ما ينفر عنه الطبع ليس شراً

في نفسه بل هو سبب القرب بشرط التسليم والرضا بالقضاء نزلت هذه الآية في أعراب كانوا يقدمون على
النبي صلى الله عليه وسلم بالدينه مهاجرين من ياديتهم فكان أحدهم اداصح في الدينه جسمه وتحت
فرسه مهر احسن وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قال هذا دين حسن واطمان اليه وان أصابه مرض
وولدت امرأته جارية أو أجهضت رماكه ولم تلد ففرسه وذعب ماله وتأخرت عنه الصدقة أتاه الشيطان
وقال له ما جاءك من هذه الشرور الا بسبب هذا الدين فينقلب عن دينه وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير
والحسن ومجاهد وقتادة والكافي رضي الله عنهم (خسر الدنيا والآخرة) قرأ العامة خسر فعلا ماضيا
وهو استثناف أو حال من فاعل انقلب أو بدل من انقلب وقرأ مجاهد خاسر بصيغة اسم الفاعل منصوبا
على الحال وقرئ بالرفع على الفاعلية أو على انه خبر مبتدأ محذوف وذلك لانه يذهب في الدنيا الكرامة
واصابة الغنيمة وأهلية الشهادة والامامة والقضاء وعصمة ماله ودمه ويفوت في الآخرة الثواب الدائم
ويحصل له العقاب الدائم (ذلك هو الخسران المبين) أي الواضح اذا خسران منسله (يدعون من دون
الله ما لا يضره وما لا ينفعه) استثناف مبين لعظم الخسران وهي واردة في المشركين الذين قدموا الى
النبي صلى الله عليه وسلم على وجه النفاق وهو بنو الحلاف منافقو بني أسد وغطفان أي يعبدون
ذكورهم بنو الحلاف متجاوزا عبادة الله تعالى جمادا لا يضره اذا لم يعبدوه ولا ينفعه ان يعبدوه (ذلك)
العبادة (هو الضلال البعيد) عن الصواب وهو الكفر العظيم (يدعو) بالقول (لمن ضره أقرب
من نفعه) استثناف مذكور لبيان عاقبة عبادة المذكورة والدعاء بمعنى القول واللام داخله على الجملة
لواقعة مقولاله ومن مبتدأ وضره مبتدأ ثان خبره أقرب والجملة صلة للمبتدأ الاول أي يقول ذلك
الكافر يوم القيامة بصراخ حين يرى ضرره بعبوده ودخوله النار بسببه لمن ضره أقرب من نفعه والله
(لبئس المولى) أي الناصر هو (ولبئس العشير) أي صاحب هو (ان الله يدخل الذين آمنوا
وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) لان عبادتهم حقيقة ومعبودهم يعطيهم أعظم
المنافع وهو الجنة (ان الله يفعل ما يريد) بهم من أنواع الفضل والاحسان زيادة على أجورهم (من كان
يظن أن لن ينصره الله في الدنيا والآخرة فليمدد بسبب الى السماء ثم ليقطع فلينظر هل يذهبن كيده
ما يغيظ) أي من ظن أن لن ينصره الله محمد صلى الله عليه وسلم في الدنيا باعلاء كلمته واظهار دينه في
الآخرة باعلاء درجته والاتقام عن كذبه فليطلب سبيبا يصل به الى السماء الدنيا فليقطع نصر الله لنبيه
وليظهر هل يتهيأ له الوصول الى السماء بحيلة وهل يتهيأ له أن يقطع بذلك نصر الله عن رسوله فاذا كان ذلك
ممتنعاً كان غيظه عديم الفائدة وهذا جزاء الكفار عن الغيظ فيما لا فائدة فيه فان أعداءه صلى الله عليه وسلم
كانوا يفتنون أن لا ينصره الله وأن لا يعليه على أعدائه فتى شاهدوا ان الله نصره فاطهم ذلك (وكذلك)
أي مثل ذلك الا تزال (أترلناه) أي القرآن (آيات بينات) أي واضححات الدلالة على معانيها الرائقة
فآيات حال من الهاء (وأن الله يهدي من يريد) هدايته بأن يخلق له المعرفة وحل الجملة اما الجر على
حذف الجار المتعلق بمحذوف مؤخر أي ولان الله يهدي من يريد أنزله كذلك أو الرفع على أنه خبر مبتدأ
محذوف والامر أن الله يهدي من يريد هدايته ثم بين من يهديه ومن لا يهديه فقال (ان الذين آمنوا)
بكل ما يجب أن يؤمن به (والذين هادوا) أي يدينوا بدين اليهودية (والصابئين) وهم شعبة من
النصارى قيل سميت بذلك لتسببها الى صابي عم نوح عليه السلام (والنصارى) وهم الذين اتصلوا
دين النصرانية (والمجوس) عبدة الشمس والثران (والذين أشركوا) هم عبدة الاوثان (ان

يفصل بينهم يوم القيامة) في الاحوال والا ما كن فيظهر الحق من البطل فلا يجازيهم جزاء واحد ابغبر
تفاوت ولا يجمعهم في موطن واحد (ان الله على كل شئ شهيد) أى فهو عالم بما يستحقه كل منهم فلا يجزى
في ذلك الفصل حيف ولا يغيب عن علمه شئ والاديان الحاصلة بسبب الاختلافات في الانبياء ستة فمن
الناس من يعترفون بوجود الانبياء ومن لا يعترفون بذلك فاما ان يكونوا اتباعا ان كان نبيا اولن كان
متنبيا واتباع الانبياء هم المسلمون واليهود والنصارى وفرقة اخرى بين اليهود والنصارى وهم الصابئون
فهم مختلفون في نبوة محمد وموسى وعيسى فاليهود نفوا نبوة محمد وعيسى والنصارى نفوا نبوة سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم والصابئون تارة يوافقون النصارى في اصول دينهم فتحل لنا منا كتحتمهم وتارة
بخالفونهم فلا تحل لنا كتحتمهم ويطلق الصابئون ايضا على قوم اقدم من النصارى يعبدون الكواكب
السبعة ويضيفون النار اليها وينفون اصانع المختار فهو لا تحل لنا كتحتمهم واتباع المتنبى هم المجوس
قيل هم قوم يستعملون النجاسات والمنكرين الانبياء على الاطلاق هم عبدة الاصنام وهم المسهون
بالشركين ويدخل فيهم البراعة على اختلاف طبقاتهم وقال قتادة ومقاتل الاديان ستة واحدة الله تعالى
وهو الاسلام وخمسة للشيطان وهى ما عداه وقرأنا نافع الصابئين بالياء التحية بعد الباء الموحدة وقال
الزجاج قوله تعالى ان الله يفصل خبر لقوله تعالى ان الذين آمنوا كما نقول ان اخال ان الذين عليه لكثير
وادخلت ان على كل واحد من جزأى الجملة لزيادة التأكيد (الم تر) أى ألم تعلم يا شرف الخلق بخبر
الله تعالى لك (ان الله يسجد) أى ينقاد (له من فى السموات ومن فى الارض والشمس والقمر والنجوم
والجبال والشجر والدواب) فهو لا ينقادون لتدبيره تعالى اذ قياد انا ما يقبلون لما احده الله تعالى فيهم
من غير امتناع (و) يسجد له تعالى (كثير من الناس) سجدوا طاعة وعبادة وهم المؤمنون (وكثير
حق عليه العذاب) بامتناعه من السجود وهو من لا يوحد الله تعالى وقرئ حق بالرفع وحقا بالانصب أى
حق عليه العذاب حقا (ومن من الله) بالشقاوة (فقاله من مكرم) بالسعادة أى ان الذين وجب
عليهم العذاب ليس لهم احد يقدر على ازالة ذلك الهوان عنهم بطريق الشفاعة لهم وقرأ ابن ابي عمير مكرم
بفتح الراء على أنه مصدر بمعنى أى فباله من اكرام (ان الله يفعل ما يشاء) من الاكرام بالثواب والامانة
بالعقاب (هذان خصمان) أى طائفة المؤمنين وطائفة الكفار المنقسمة الى الفرق الخمس فريقان
مختصمان وقرأ ابن كثير هذان بتشديد النون وروى عن الكسائي خصمان بكسر الحاء (اختصهما فى
رهبهم) أى فى شأنه قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى المسلمين وأهل الكتاب حيث قال أهل الكتاب نحن
اول باله واقدم منكم كتابا ونبينا قبل نبيكم وقال المسلمون نحن احق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى
الله عليه وسلم وآمنا بنبيكم وبعما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبينا ثم تركتموه وكفرتكم به حسدا
فهذه خصومتهم فى ربهم لحكم الله بينهم فقال (فالذين كفروا قطعت لهم ثياب من نار) أى قدرت على
مقادير جثتهم نيران تحيط بهم احاطة الثياب بلا بسها فالمراد بالثياب احاطة النار بهم أى جعلت النار
محيطه بهم كقوله تعالى لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش كما روى عن أنس وقال سعيد بن جبير
أى قطعت قص وجباب من فحاش اذيب بالنار كقوله تعالى مراييلهم من قطران فليس شئ يحى بالنار
اشد حرارة منه (يصب من فوق رؤسهم الحميم) أى الماء الحار (يصهر به ما بين بطونهم والجلود) أى
يذاب بالماء الحار اذ يصب على رؤسهم ظاهرهم وباطنهم من الجلود والاعماق وفى الحديث الذى رواه
الترمذى ان الحميم ليصب من فوق رؤسهم فينفذ من جمجمة أحدهم حتى يخلص الى جوفه فيسلب ما فى

جوفه حتى يبرق من قدميه وهو الصهر ثم يعاد كما كان (واهم) أي الكفوة (مقام من حديد) أي
مطارق من حديد فاللام للاستحقاق (كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أي من النار (من هم) شديده
(أعبدوا فيها) بالمقام روى عن الحسن أن النار تضربهم بلبها تترفعهم حتى إذا كانوا في أعلاها
ضربوا بالمقام فهو وافيها سبعين خريفا (و) قيل لهم (ذوقوا عذاب الحريق) أي عذاب الغليظ من النار
العظيم الأهلاك (إن الله يدخل الذين آمنوا و عملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار يحملون
فيها) بالبناء للفعل وبتشديد اللام أي يزنبون وقرئ بسكون الحاء أي يلبسون في الجنة أي تحلبهم
الملائكة بأمره تعالى وقرئ يحملون بفتح الياء وسكون الحاء أي يلبسون حلبيهم (من أساور من ذهب
ولؤلؤا) بالجر في قراءة الجمهور عطف على ذهب بناء على أن الأساور مركبة منها بأن يرصع الذهب باللؤلؤ
وفي سورة الكهف ليس فيها ذكر لؤلؤ وفي سورة همل أي لم يذكر فيها اللؤلؤ ولا الذهب وهنا قد ذكر
فيجمع لهم التزين بهذه الأمور بالذهب رحد و بالفضة و حدها بالذهب واللؤلؤ بالنصب في قراءة نافع
وعاصم عطف على محل من أساور لانه بقدر يحملون حلياً من أساور و يحملون لؤلؤا فمن ذهب بيان للأساور
(وأياسهم فيها) أي الجنة (حرير) أي أن الحرير ثيابهم المعتادة في الجنة فلا يمكن عراؤهم منه (وعدوا
إلى الطيب من القول) وهو أولهم الحمد لله الذي صدقنا وعد وأورثنا الأرض تنبؤاً من الجنة الآية كما
قاله ابن عباس في رواية عطاء (وهذا إلى صراط الحميد) أي أرشدوا إلى الطريق إلى الله تعالى وهو دين
الاسلام فالحميد هو الله فهو محمود في فعله (إن الذين كفروا ويصدون عن سبيل الله) أي يصرون
الناس عن دين الله (والمسجد الحرام) أي وعن دخوله (الذي جعلناه للناس سواء العاكف) أي المقيم
(فيه والباد) أي الطائر وقرأ حفص عن عاصم ويعقوب سواء بالنصب مفعول ثان لجعلناه العاكف
مرفوع به على الفاعلية وللناس متعلق بسواء طرف له والباقون سواء بالرفع على أنه خبر مقدم والعاكف
مبتدأ والجملة مفعول ثان لجعلناه وقرئ لعاكف بالجر على أنه بدل من الناس (ومن يرد فيه بالحاد
بظلم نذره من عذاب أليم) فبالحاد و بظلم حالان مترادفان ومفعول يرد مترك ليتناول كل متناول
أي ومن يرد في مكة مراداً ما أثلاً عن الاعتدال ظالم أحدان نذره من عذاب أليم فإن الواجب على من كان
فيه أن يضبط نفسه ويسلك طريق العدل في جميع ما يقصده وقرئ يرد بفتح الياء أي من أتى فيه بالحاد
كاحتكار الطعام وكدخل مكة بغير إحرام (واذنوا لآبراهيم مكان البيت) أي واذكر حين جعلنا
لآبراهيم مكان البيت مرجعاً له بأن يكون موحداً بقلبه لرب البيت عن الشريك ومشتغلاً بعبادته بتطهير
البيت عن الأوثان (أن لا تشرك بي شيئاً) فإن مفسرة لبوا أنا أي لا تشرك بي غرضاً آخر في بناء البيت
ولا تجعل في العبادتي شريكاً وكان البيت قد رفع إلى السماء أيام الطوفان وكان من اقوته حمراء فأعلم الله
تعالى إبراهيم عليه السلام مكانه بريح زولها فكتشفت ماحوله فبناه على اسمه الأول (وطهريتي) من
الأوثان رادقذار (للطائفتين) حوله (والعائتين والركع السجود) أي المصلين الجامعين بين القيام والركوع
والسجود (وأذن في الناس بالبحر) أي نادفهم بالامر بالبحر روى أن سيدنا إبراهيم صعداً بأقيس فقال يا أيها
الناس هو بيت ربكم فأجابه يومئذ بالتلبية من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء وأول من أجابه أهل
اليمن فليس حاج يجمع من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة إلا من كان أجاب إبراهيم يومئذ من لي مرة حج مرة
ومن لي مرتين حج مرتين ومن لي أكثر حج بقدر تلبيةه (يأتوك) أي يأتوا البيت الذي بنيتهم (رجالا)
أي مشاة على أرجلهم وقرئ بضم الزا وتخفيف الجيم وتشديد رقرئ رجالي كجالي عن ابن عباس

(وعلى كل ضامر) أى وركبنا على كل ابل مهزول لطول سفره (يأتين من كل فج عميق) أى تاتي جماعة الابل من كل طريق بعيد وقرى يأتون أى الناس (ليشهدوا منافع لهم) أى ليحضروا منافع مختصة بهذه العبادة كائنة لهم دينية ودنيوية لا توجد في غيرها من العبادة كحصول المغفرة والاموال وقوله تعالى ليشهدوا متعلق بياقوتك (ويذكروا اسم الله في أيام معلومات) وهى أيام عشر ردى الحججة كما اختاره الشافعى وأبو حنيفة لانه معلوم عند الناس لحرصهم على هله من أجل ان وقت الحج في آخره وقال ابن عباس في رواية عطاء بن ابي ماعز ما علمت يوم النحر وثلاثة أيام بعده كما اختاره أبو مسلم وهو قول أبي يوسف ومحمد رحمهم الله تعالى والمراد بالذكر ما وقع عند الذبح كأن يقول الذابح باسم الله والله أكبر اللهم منل واليل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين (على ما رزقهم من جملة الانعام) أى لاجل ما رزقهم من الابل والبقر والغنم قال القفال وكان المتقرب بها وبارقة دماؤها متصورة من يئدى نفسه بتأديعها فكانه يبذل تلك الشاة بدل هجته طلبا لرضا الله تعالى راعيا ان تقصيره كاد يستحق هجته (فكلاوا منها) أى فاذكروا اسم الله على فحماياكم فكلوا من لحومها (وأطعموا البائس الفقير) قال ابن عباس البائس الذى ظهر بؤسه في ثيابه وفي وجهه والفقير الذى تكون ثيابه نقية ووجهه غناه قال الشافعى لا يأكل من الواجب شيئا وذلك مثل دم التمتع والقران وجزاء الصيد والنذر وغير ذلك وقال ابن عمر وأحمد واسحق لا يأكل من جزاء الصيد والنذر وأكل مما سوا ذلك وقال مالك يأكل من هدى التمتع ومن كل هدى وجب عليه الا من فدية الاذى وجزاء الصيد والنذر وعن أصحاب أبي حنيفة انه يأكل من دم التمتع ودم القران ولا يأكل من واجب سواهما (ثم ليقتضوا نفوسهم) أى ثم بعد ذبحهم من الاحرام ليقطعوا أدرانهم كالشارب والاطفار والابط والعانة (وليوفوا نذرهم) أى ما أوجبوه على أنفسهم مالم يكن الحج يقتضى وجوب ذلك من الفحمايا وغيرها وقرأ أبو بكر بفتح الواو وتشديد الفاء أى ليقضوا ذلك (وليطوفوا) الطواف الذى يتم به التحلل (بالبيت العتيق) أى القديم لانه أول بيت بنى وقد اعتق من غرة الطوفان زمن نوح ومن تسلط كل جبار دخل فيه ليهدمه وهو بيت كريم لم يملك قط وفي قراءة ابن عمر وتحريك الالامات الثلاثة بالكسر وفي قراءة ابن ذكوان بكسر الالامين الاخيرين وفي قراءة الباقرين باسكان الكل (ذلك) خبر مبتدأ محذوف ويذكر للفصل بين كلامين أى الشأن ذلك المذكور من قوله تعالى واذنوا لى هنا ومبتدأ خبره محذوف أى ذلك الامر لازم لىكم أو مفعول محذوف أى احفظوا ذلك (ومن يعظم حرمات الله فهو خير له عند ربه) أى ومن يعظم جميع تكاليف الله تعالى من مناسك الحج وغيرها بالعمل بوجبه فتعظيمه قربا عند الله يثاب عليها في الآخرة (وأحلت لكم الانعام) أى رخصت لكم حال الاحرام ذبيحة الانعام وأكل لحومها (الا ما يتلى عليكم) أى الا ما يتلى عليكم آية تحريمها حرم منها العارض كالميتة وما أهل به لغير الله تعالى (فاجتنبوا الرجس من الارثان) أى فاجتنبوا الفذر الذى هو الارثان فعبادة الارثان قد رخصت (واجتنبوا قول الزور) أى القول المهرق عن الواقع كالاقتراء على الله تعالى بأنه حكم بتحريم البحار والسواحب ونحوها (حنفاء لله) أى مائلين عن كل دين زائغ الى الدين الحق (غير مشركين به) شيئا من الاشياء وهذا حالان من واد فاجتنبوا فالاولى مؤسسة والثانية مؤكدة (ومن يشرك بالله فكأنه غامر من السماء فتخطفهُ الطير أرتهموى به الريح في مكان عتيق) أى ان بعد من أشرك بالله عن الحق كبعد من سقط من السماء فذهبت به الطير حيث يشاء فان الهوا المردية توزع أفكاره أو ذقت به الريح في

مكان بعيد فان الشيطان قد طرحه في وادي الضلالة او المعنى من اترك بالله فقد هلكت نفسه فلا
 شيئا باستلاب الطير لجه وتفرق اجزائه في حواصلها او يسقطه في المكان البعيد بعصف الرياح
 (ذات) أي الامر ذلك التباعدين اترك بالله ارامتلوا ذلك امر الله (ومن يعظم شعائر الله) أي معالم
 الحج وهي الهدايا (فانها من تقوى القلوب) أي فان تعظيمها من أفعال ذوى تقوى القلوب وتعظيمها اعتقاد
 أن التقرب بها من أجل القربات وان يختارها حسنا مما نأغاليه الانعام روى أنه صلى الله عليه وسلم
 أهدى مائة بدنة فيها حمل لابي جهل في أنفة برة من ذهب وان عمر أهدى نجبية طلبت منه بثلاثمائة دينار
 وسعت الهدايا شعائر لتعليمها بعلامه يعرف بها انها هدايا كطعن حديد في سنامها وتعليق النعال في
 أعناقها وتعليق آذان القرب في آذان النعم (لكم فيها) أي الشعائر واجبة أو مندوبة (منافع) مع
 تسمية الانعام هدايا بأن تركبوها ان احتجتم اليها تركبوها لغيركم بلا أجره فان كان اركابها بأجرة حرم
 وان تشربوا ألبانها الفاضلة عن ولدها اذا اضطررتم اليها (الى أجل مسمى) أي الى أن تنحروها ولا
 تسمى الانعام شعائر قبل أن تسمى هدايا كما خنارها الشافعي وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم
 رجل يسوق بدنة وهو في جهد فقال صلى الله عليه وسلم اركبها وريك (ثم محلها الى البيت العتيق) أي ثم
 أعظم هذه المنافع وقت وجوب نحر الهدايا منبهة الى الحرم كله قال صلى الله عليه وسلم كل حاج مني منحر
 (ولكل أمة) من الامم السالفة من عهد ابراهيم عليه السلام الى من بعده (جعلنا منسكا) أي قربانا
 يتقربون به الى الله تعالى وقرأ أهل الكوفة الا عاصم منسكا بكسر السين أي مذبحا وهو موضع ذبح
 القربان وقرأ الباقون بالغنغ وهو اراقه الدم لوجه الله تعالى وهو ذبح القربان (ليذكروا اسم الله على
 ما رزقهم من رحمة الانعام) أي عند ذبحها وفي هذا تنبيه على أن المصود الأصلي من طلب الذبايح قد كثر
 المعبود وعلى أن القربان يجب أن يكون من الانعام (فألهكم الله واحد) فلا تذكروا على ذبايحكم غير اسم
 الله وفي هذا بيان ان الله تعالى واحد في ذاته كما انه واحد في الهيته لكل الخلق (فله أسلموا) أي اذا
 كان الحكم الها واحدا فاخلصوا له الذكرك بحيث لا يشوبه اشراك البتة وانقادوا له تعالى في جميع
 تكاليفه (وبشر المحبتين) أي المتواضعين فالحاج من صفات المتواضعين كالتجرد عن اللباس
 وكشف الرأس والغربق من الاوطان (الذين اذا ذكر الله وجلت قلوبهم والصابرين على ما أصابهم) من
 مشاق التكليف والمصائب فأما ما يصيبهم من قبل الظلمة والصبر عليه غير واجب بل ان أمكنه دفع ذلك
 لزمه الدفع ولو بالمقاتلة (والمنبي الصلاة) في أوقانها وقرأ الحسن والمنبي الصلاة بنصب الصلاة
 على تقدير الذنوب وقرأ ابن مسعود والمقيم الصلاة على الأصل (وعمار زقناهم ينفقون) في وجوه الخيرات
 وأمر الله تعالى رسوله أن يبشر بالجنة المتواضعين المتصفين بوجيل القلوب اذا امروا بأمر من الله
 تعالى وبالصبر اذا أصابهم البلاء من الله تعالى وباقامة الصلاة في وقت السفر للحج وبصدقة التطوع أي
 لذلك اوجب أن الصبر على البلاء التي من قبل الله تعالى والاشتغال بالخدمة بالنفس وبالمال وهما
 اعز الاشياء عند الانسان فالخدمة بالنفس هي الصلاة والخدمة بالمال هي انفاقه في وجوه الخيرات
 (والبدن جعلناها لكم من شعائر الله) أي اعلام دينه وهو مفعول ثان ولكم متعلق به والبدن عند
 الشافعي خاصة بالابل وعند أبي حنيفة الابل والبقر (لكم فيها) أي البدن (خير) أي منافع دينية
 ودينية هي درها ونسلها وصوفها وظهرها (فأذكروا اسم الله عليها) أي على نحرها (صواف) أي قياما
 على ثلاث قوائم قد صفت رجلها ريدها اليمنى ويد أخرى معقولة في نحرها كذا بان تقولوا عند الذبح بسم

الله والله أكبر اللهم منسك واليك وقرى صوافن بضم التون وقرى صوافي اي خواص لوجه الله تعالى
 لا تشركوا بالله في التسمية أحد على فخرها وخواص من العيوب وعن عمرو بن عبيد صوافيا بالتبوين
 عوضا عن حرف الاطلاق عند الوقف (فاذا رجبت جنوبها) أي سقطت على الأرض وذلك عند خروج
 الروح منها (فمكوا منها) ان شئتم اذا كانت الاضاحي تطوعا (وأطعموا القانع) أي الراضي بما يدفع اليه من
 غير سؤال (والمعتر) أي الذي يعتر بالسلام ولا يسأل بل يرى نفسه للناس كالراثر (كذلك) أي مثل ذلك
 التسخير (مخزناها لكم) مع كمال عظمها ونهاية قوتها أي فآله تعالى جعل الابل والبقر بالصفة التي يمكننا
 تصريفها على ما نريد وذلك نعمة عظيمة من الله تعالى في الدنيا والدين (لعلكم تشكرون) أي لتشكروا
 انعامنا عليكم بالاخلاص (لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ولكن يناله استقوى منكم) أي لن يصل الى الله
 تعالى أي مرضاته لحوم القرابين ولا دماؤها ولكن يقبل الله الاعمال الطاهرة منكم فمنها التصدق باللحم
 وهو من عمل العبد فيرفع الى الله وأما نفس اللحم المتصدق به فلا يرجع الى الله والمعنى ان الله لا يشيكم على
 لحمها الا اذا وقع موقعا من وجوه الخير وهو امتثال أمره تعالى وتعظيمه والاخلاص له تعالى وروى انهم
 كانوا في الجاهلية يضربون لحوم الاضاحي على حائط الكعبة ويلطخونها بدمها فأراد المسلمون أن يفعلوا فعل
 المشركين من الذبح وتشریح اللحم منصوبا حول الكعبة وتضعف الكعبة بالدم تقر بالي الله تعالى فزلت
 هذه الآية (كذلك مخزها لكم لتكبروا الله على ما دأبكم أي انما سخر الله تعالى البدن لكم هكذا
 لتشكروا الله تعالى على ارشادكم الى اعلام دينكم وإلى كيفية التقرب بها وإلى طريق تذليلها ولتقولوا
 الله أكبر على ما هدانا الله على ما أرانا) (وبشر المحسنين) أي المخلصين في كل ما يأتون وما يذرون في
 أمور دينهم (ان الله يدافع عن الذين آمنوا) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ويدفع بفتح الياء وسكون الدال وفتح الفاء
 والباقون بضم الياء وفتح الدال مع الالف وكسر الفاء أي يدفع ضرر المشركين عن الذين آمنوا
 (ان الله لا يحب كل خوان) في أمانات الله تعالى وهي أرامره ونواهييه (كفور) لنعمته وهم
 المشركون فانهم أقروا بالصانع وعبدوا غيره فأى خيانة أعظم من هذا (أذن للذين يقاتلون) قرأ أهل
 المدينة والبصرة وعاصم في رواية حفص أذن بالبناء للمجهول والباقون بالبناء للفاعل وقرأ أهل المدينة
 وعاصم يقاتلون بالبناء للفعول وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي ببناء الفاعلين للفاعل وأبو عمرو وبكر
 ببناء الأول للفعول والثاني للفاعل وابن عامر عكس هذا أي أذن الله بعد الهجرة للذين يريدون قتال
 المشركين في ان يقاتلوا (بانهم ظلموا) قيل زلت هذه الآية في قوم خرجوا مهاجرين من مكة الى المدينة
 فاعترضهم مشركو مكة فأذن الله لهم في قتال الكفار الذين يمنعونهم من الهجرة بسبب انهم مظلومون
 بالأيذاء وقيل كان مشركو مكة يؤذون أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ذى شديدا وكانوا يأتونه
 صلى الله عليه وسلم من بين مضروب ومشجوج يشكون اليه فيقول لهم اصبروا فاني لم أومر بالقتال حتى
 هاجر فأنزل الله تعالى هذه الآية وهي أول آية أذن فيها بالقتال بعد ما نهى عنه في نيف وسبعين آية (وان
 الله على نصرهم) أي نصر المؤمنين الذين يقاتلهم المشركون عليهم (لقد ير) وعد الله للمؤمنين بالنصر
 على طريق الكناية كما وعد بدفع أذى الكفار عنهم (الذين أخرجوا من ديارهم) مكة المعظمة فالموصول
 امانعت للموصول الأول أو الثاني أو يئانه أو بدل منه واما منصوب على المدح أو مرفوع باضمار مبتدا
 على المدح (بغير حق الا أن يقولوا ربنا الله) وهذا بدل من حق أي انهم أخرجوا من مكة بغير سبب الا
 بقولهم ربنا الله وحده ومحمد رسوله اليها قاله الوحيد هو الذي ينبغي ان يكون سبب التمكين في مكة لا سبب

الاخراج والاخراج به اخراج بغير حق (ولو ادفع الله الناس بعضهم ببعض) بتسليط المؤمنين على
 الكافرين في كل زمان (لهدمت صوامع) للرهبانية (وبمع) للنصارى (وصلوات) أى كنائس
 لليهود (ومساجد) للمسلمين (بذكر فيها) أى في هذه المواضع الاربعة (اسم الله كثيرا) قال
 الزجاج أى ونولا دفاع الله أهل الشرك بالمؤمنين بالاذن لهم في جهادهم لاستولى أهل الشرك على أهل
 الأديان وعطوا مواضع عبادات المؤمنين منهم فهدم في شرع كل نبي المكان الذي يصلى فيه فنولا ذلك
 الدفع لهدم في زمن موسى الكنائس التي كانوا يصليون فيها في شرعه وهى المسماة بالصلوات وهى كلمة
 معربة أصلها بالعبرانية صلوا ففتح الصاد والهاء المثناة والقصر وبه قرئ في الشواذ ومعناه في لغتهم مصلى
 وفي زمن عيسى الصوامع والبيع وهما للنصارى لكن الصوامع هى التي يبنونها في الصحارى والبيع هى
 التي يبنونها في البلدان وفي زمن نبينا محمد صلى الله عليه وسلم المساجد وقرأ نافع دفاع بكسر الدال وفتح
 الفاء مع الالف وقرأ نافع وابن كثير لهدمت بتخفيف الدال (ولينصرن الله من ينصره) أى من ينصره
 دينه وأوليائه بأن يظفرهم بأعدائهم بالتحلف في القتال وياضاح الأدلة وبالاطاعة على الطاعات (إن الله
 لقوى) على هذه المنصرة التي وعدها للمؤمنين (عزيز) أى لا يئنه شئ وقد أنجز الله وعده بأن سلط
 المهاجرين والانصار على صناديد العرب وأكسرة العجم وقياصرتهم وأورثهم أرضهم وديارهم (الذين إن
 مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وأمرنا بالمعروف ونهوا عن المنكر) أى المأذون لهم في
 القتال المخرجون من ديارهم هم الذين أن أعطيناهم السلطنة ونفاذ القول على الخلق أتوا بالامور الاربعة
 وهى اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا دليل على صحة امامة الخلفاء
 الاربعة لان الله تعالى لم يعط نفاذا لأمر غيرهم من المهاجرين أما الانصار فلم يخرجوا من ديارهم وفي هذه
 الآية اخبار من الله تعالى بالغيب عما تكون عليه سيرة المهاجرين أن أعطاهم السلطنة على الأرض
 وقتناه منه تعالى عليهم قبل أحداثهم الخير (والى الله عاقبة الامور) وفي هذا اشارة الى حضور سلطنة
 من أخرجهم كفار مكة ووقع ملكهم مع السيرة العادلة وهم الخلفاء الراشدون ثم ان الامور ترجع الى الله
 تعالى في العاقبة فإنه تعالى هو الذى لا يزول ملكه أبدا في هذا تأكيذا للوعده بأعلاء دينه تعالى وإظهار
 أوليائه (وان يكذبوك فقد كذبت قبيلهم قوم نوح وعاد وثمود وقوم ابراهيم وقوم لوط وأصحاب مدين
 وكذب موسى) أى وان تحزن يا أشرف الخلق على تكذيب قومك اياك فانت يا أكرم الرسل لست
 يا وحدي في التكذيب فتسل بهم فإنه قد كذب سائر الانبياء هم قبل تكذيب قومك اياك كذب قوم نوح
 الذين هم من أشد الناس نوحا عليه السلام وكذب قوم هود الذين هم ذور الابدان الشداد هودا عليه
 السلام وكذب قوم صالح الذين هم أولوا الابنية الطوال في الجبال والسهول صالحا عليه السلام وكذب قوم
 ابراهيم التكبرون ابراهيم عليه السلام وكذب قوم زط الانجاس لوطا عليه السلام وكذب قوم شعيب
 أرباب الاموال المجموعة شعيبا عليه السلام وكذب أهل مصر وهم القبط موسى عليه السلام (فأملت
 للكافرين) أى أهملتهم حتى انصرفت حبال آجالهم (ثم أخذتهم) بعذاب الاستمصال (فكيف
 كان نكير) أى فانظر يا سيد الرسل كيف كان تغيرى عليهم فان الله غير حياتهم باهلا كهم بعذاب
 الاستمصال وعمارتهم بالحرب (فكأن من قرية أهلكناها) وقرأ أبو عمرو ويعقوب أهلكناها على
 وفق فأملت ثم أخذتهم أى فأهلكنا كثيرا من القرى باهلا كاهلها (وعى ظالمة) أى كافرة أهلها
 وهذه جملة حالية من مفعول أهلكنا (نهى خاوية على عروشها) أى فهى ساقطة حيطانها على

سقوطها بان خرت سقوفها على الارض ثم تهدمت حيطانها فسقطت فوق السقوف أو هي خالصة عن
الناس مع بقاء عروشها هذه معطوفة على أهلكتناها فلاحل لها من الاعراب ان جعلت أهلكتناها مفسرة
الاضمر ناصب لكأين ومحلها رفع ان جعل خبر الكأين (وبئر معطلة) أي وكم بئر عامرة كثيرة الماء
متروكة لا يستسقى منها لهلاك أهلها (وقصر مشيد) أي مرفوع البنيان أو محصن أخليناه عن ساكنه
روى أبو هريرة ان هذه البئر نزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجاهم الله تعالى من
العذاب وهم بمحض موت وانما سميت بذلك لان صالحا حين حضره مات ثم وثم بلدة عند البئر اسمها
حضورا بناها قوم صالح وأمروا عليه احامر بن جلاس وجعلوا وزيره سنجاريب واقاموا بها زمانا ثم
كنروا وعبدوا صنما وأرسل الله تعالى اليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه في السوق فأهلكهم الله تعالى
وعطل بئرها وخرب قصورهاهم وعلى هذا فالمراد بالبئر بئر يسمع جبل بمحض موت وبالقصر قصر مشرف
على قلته (أن لم يسيروا في الارض) أي أغفل أهل مكة فلم يسافروا في تجاراتهم (فتكون لهم قلوب
يعقلون بها) ما يجب أن يعقل من التوحيد بسبب ما شاهدوه من مواد الاعتبار (أرأذان يسمعون بها)
ما يجب أن يسمع من أخبار الرسول (فانها) الضمير للقصة يفسر ما بعده (لا تعمى الابصار ولكن تعمى
القلوب التي في الصدور) أي ليس الخلل في مشاعرهم وانما هو في عقولهم باتباع الهوى والانهمالك
في الغفلة والاعتماد في التقليد (ويستجهلونك بالعذاب) أي تنال قريش كأنهم من الحرث أن
تأتيهم بالعذاب عاجلا استهزأ بك وتجهيزاك على زعمهم وكان رسول الله يهددهم بنقمات الله دنيا
وأخرى وهم يقولون انما حذر تنابه لا يقع وانه لا بعث نذير الله تعالى نزول العذاب بهم في الدنيا
والآخرة بقوله تعالى (وان يخلف الله وعده) في أنزال العذاب بكم في الدنيا وقد أنجز الله وعده يوم بدر
فقتل منهم سبعون وأمر منهم سبعون (وان يمانعند ربك كآلف سنة عما وعدون) أي وان يمانع من أيام
عذابكم في الآخرة كآلف سنة من سبي الدنيا في كثرة الآلام وشدها فلو عرفوا حال عذاب الآخرة انه
بهذا الوصف لما استجهلوه وقرأ ابن كثير وحزرة والكسائي بالياء التحتية فيكون مناسبا لقوله ويستجهلونك
وقرأ الباقر بالتاء فيكون التقاء (وكأين من قرية أهلكنا لظالمه) أي وكم من أهل قرية أخرت
أهلها عنهم مع استمرارهم على ظلمهم فأنقر وأبدك التأخر (ثم أخذتها إلى مصر) أي ثم عاقبت أهل
تلك القرية في الدنيا بأن أنزلت العذاب بهم ومع ذلك فعذابهم مدخر في الآخرة فاذا رجعوا إلى أفعل بهم
ما يليق بأعمالهم (قل يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (انما أنا لكم نذير مبين) أي انما أنذركم انذارا
بينابما أوصى إلى من أنباء الأمم المهلكة وليس بي تهويل للعذاب ولا تأخير وانما بعثت للانداز فاستهزأوكم
بذلك لا يمنعني منه (فالذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة) من الذنوب الصغائر والكبائر (ورزق كريم)
أي ثواب حسن في الجنة (والذين سعوا في آياتنا أي الذين اجتهدوا في ابطال آياتنا حيث قالوا القرآن
شعرا أو سحرا أو أساطير الاولين) أي معارضين المؤمنين فكلمنا طلب المؤمنين اظهار الحق طلب
هو لا ابطاله أو ظانين بحجرتنا عنهم بأن لا يدركهم عذابنا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجيزين بتشديد الجيم بعد
العين المفتوحة أي شبهطين الناس عن الايمان أو طامعين بحجرتنا عن الرسول بالمسكايه ظانين بذلك (أولئك)
الموصوف بالسعي في ابطال القرآن واعتقاد العجزته أو للرسول أو للزمين (أصحاب الجحيم) أي ملازموا
النار الموقدة (وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبى الا اذا نحن) أي اذا قرأ النبي أو الرسول (ألقى
الشيطان في أميته) أي في قراءة ذلك النبي أو الرسول وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأه للقرآن

فارتعد الشيطان سكتته ونطق بقوله تلك الغرائق العلاء * وان شفاعتهن لترجي محمداً كأنعمة النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يسمع من دنا إليه فظنهما من قول النبي وأشاعها وفي هذا خبر من الله تعالى بأن رسوله إذا قالوا ولا زاد الشيطان فيه من قبل نفسه محمداً كما صوتهم فهذا نص في أن الشيطان زاد في قول نبينا صلى الله عليه وسلم لا أن نبينا قاله لأنه معصوم وفي هذه الآية تسليمة للنبي صلى الله عليه وسلم لأنه قد حزن بذلك وشبهت الأصنام بالغرائق التي هي طيور الماء التي تعلو في السماء وترتفع لا اعتقاد الكفار أنها تقرهم من الله تعالى وتشفع لهم وانما هي القراءات المنية لان القاري اذا انتهى الى آية رحمة غنى حصولها واذا انتهى الى آية عذاب غنى أن لا يبتلي به (فيه معجزة الله) أي يزيل (ما يلقي الشيطان ثم يحكم الله آياته) أي ثبت الله القرآن أنبياءه لكي يعمل بها (والله عليم) بمصالح عباده المخلصين (حكيم) فيما يجري عليهم من الأعمال والأحوال ومن حكمته تعالى فيما يلقي الشيطان (ليجعل ما يلقي الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض) أي شكهم المنافقون (والقاسية قلوبهم) وهم المشركون المصرون على جهلهم ظاهراً وباطناً فيرون الباطل حقاً فأثبتوه ونفوا الحق فأبعدهم الله بهذا الامتحان عن حضرته (وان الظالمين) أي هؤلاء المنافقين والمشركين (لن شقاق بعيد) أي عداوة شديدة قالت قريش ندم محمد على ذكر منزلة آلهتنا عند الله فغير ذلك وكانت الكلمات اللتان زادها الشيطان في قول نبينا صلى الله عليه وسلم قد وقعتا في فم كل مشرك فزادوا شراً على ما كانوا عليه وشدة على من أسلم (وليعلم الذين أوتوا العلم) أي الذين رزقوا حسن بصيرة الذين يميزون بين الحق والباطل (أنه الحق من ربك) أي أن القرآن هو الحق النازل من عند ربك (فيؤمنوا به) أي فيثبتوا على الإيمان بالقرآن (فتثبت له قلوبهم) أي فتتقاد قلوبهم بالقبول لما في القرآن من الأوامر والنواهي (وان الله لهادى الذين آمنوا) في الأمور الدينية (الى صراط مستقيم) أي الى نظر صحيح موصل الى الحق الصريح (ولا يزال الذين كفروا في مريضة منه) أي في شك من القرآن (حتى تأتيهم الساعة) أي القيامة نفسها (بغلة) أي الخاتم دون أن يشعروا (أو تأتيهم عذاب عقيم) أي عذاب يوم لا يوم بعده فيستمر ذلك اليوم كالاستمرار المرأة على تعطيل أولادة (الملك يومئذ) أي في يوم عقيم (لله) وحده فلا يكون فيه لاحد تصرف من التصرفات في أمر من الأمور لا حقيقة ولا مجاز ولا صورة ولا معنى كما في الدنيا فإنه تعالى ملك فيها الأمور غير صورة (بحكم بينهم) أي بين المؤمنين بالقرآن والممارين فيه (والذين آمنوا) بالقرآن ولم يماروا فيه (وعملوا الصالحات) امثالاً لعبادهم ووافيه (في جنات النعيم) بكرمون بالتخف فضلاً من الله (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) أي أصروا على ذلك (فأولئك لهم عذاب مهين) أي شديد بسبب معاصيهم أما أعطاهم الثواب فبفضل الله لا بأعمالهم كما وحكمة ذكر الفاء وتركة في الجانبين (والذين هاجروا في سبيل الله) أي هاجروا الى المدينة لنصرة الرسول صلى الله عليه وسلم وللتقرب الى الله تعالى (ثم قتلوا) أي قتلهم العدو وقرأ ابن عامر بتشديد التاء (أوماتوا) في سفر أو حضر من غير قتل (ليرزقهم الله رزقاً حسناً) لا ينقطع أبداً من نعيم الجنة لاستواء النوعين في التصدواصل العمل وروى أن بعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا نبي الله هؤلاء الذين قتلوا في سبيل الله قد علمنا ما أعطاهم الله تعالى من الخير ونحن نجاهد معك كما جاهدوا فإنا ان متنا معك ننزلت هذه الآية (وان الله هو خير الرازقين) فإن ما يرزقه لا يقدر عليه أحد غيره والرزق الصادر منه لمحض الاحسان وان غيره انما يدفع الرزق من يده ليدفعه ولا يفعل نفس الرزق ويرزق لا نتفاعة اما لاجل خروجه عن الواجب أو

لاجل أن يستحق بالأعطاء ثناء أو عوضاً أو لاجل الرقة الجنسية وأما الله تعالى فإن كماله صفة ذاتية فلا يستفيد من أحد كما لا زاد فهو رزق بغير حساب (ليدخلهم مدخله) بأن يدخلهم الجنة من غير مكره تقدم ادخاله فوق ما يتمونه ومدخله فوق الذي يهونه وقيل هو خيمة من درة بيضاء لا قسم فيها ولا وصم لها سبعون ألف مصراع وقال ابن عباس انهم يرون في الجنة ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فيرضونه ولا يبعون عنها حولا وقرأنا نافع مدخلا بفتح الميم أي مكانا (وان الله اعلم) بما يرضونه وبما يستحقونه فيعطيهم ذلك في الجنة ويزيدهم (حليم) فلا يجهل من عصاه بالعقوبة لتتبع التوبة منه فيستحق الجنة (ذلك) أي الامر ذلك الذي قصصناه عليك من انجاز الوعد للمهاجرين الذين قتلوا أو ماتوا (ومن عاقب يمثل ما عوقب به ثم يفي عليه لينصرته الله) أي والذي قاتل من كان يقاتله من الكفار ثم ان القاتل ظلم عليه بأن ألجى الى مفارقة الوطن وابتدى بالقتال لينصرن الله المظلوم على الظالم قوله يمثل ما عوقب به الباء الاولى للآلة والثانية للسببية والعقاب مأخوذ من التعاقب وهو مجيء الشيء بعد غيره قال مقاتل نزلت هذه الآية في قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين لليلتين بقيتا من المحرم فقال بعضهم لبعض ان أصحاب محمد يكرهون القتال في الشهر الحرام فاحملوا عليهم فناشدتهم المسلمون أن يكفوا عن قتالهم لحرمة الشهر فأبوا وقتلوهم وثبت المسلمون لهم فنصرنا عليهم فحصل في أنفس المسلمين من القتال في الشهر الحرام شيء فأنزل الله تعالى هذه الآية (ان الله لعفو) عن هذه الاساءة (غفور) لهم ما صدر عنهم من ترجيح الانتقام على العفو والصبر المطلوب اليهما وانما عفا عنهم ذلك مع كونه محرما اذ ذلك لانهم فعلوه دفعا للصائل فكان من نوع الواجب عليهم وهذا تنبيه على أنه تعالى قادر على العقوبة اذ لا يوصف بالعفو الا القادر على ضده (ذلك) أي النصر بسبب انه تعالى قادر ومن آيات قدرته كونه خالق الليل والنهار فذلك قوله تعالى (بأن الله) تعالى (يولج الليل في النهار ويولج النهار في الليل) أي بسبب ان الله تعالى يزيد في النهار الملوين ما ينقص عن الآخر من الساعات أو يحصل ظلمة أحدهما في مكان ضياء الآخر وعكسه (وأن الله سميع) بكل السهوات (بصير) بجميع المبصرات أي ان الله كما يقدر على ما لا يقدر عليه غيره فكذلك يدوم الاتصاف بالسمع والبصر فلا يحتاج لسمعه الى سكون الليل ولا لبصره الى ضياء النهار (ذلك) أي الاتصاف بكل القدرة والعلم (بأن الله هو الحق) أي الثابت الذي يعتنق عليه التغير في ذاته وصفاته فعبادته هو الحق (وأن ما يدعون من دونه هو الباطل) أي وان ما يعبدونه المشركون من غير الله هو الباطل ألوهيته وانه معدوم في حد ذاته وقرأنا نافع وابن كثير وابن عامر وشعبة بالتاء على خطاب المشركين وقرئ بالبناء للمفعول على أن الواو عائد لما فانه كناية عن الآلهة (وأن الله هو العلي الكبير) أي وان الله هو القاهر الذي لا يغلب القادر على الضر والنفع العظيم في سلطانه الذي لا تدرك حقيقته (ألم تر) أي ألم تعلم أيها المخاطب (أن الله أنزل من السماء ماء فتصبح الارض مخضرة) أي فتصير الارض نامية بما فيه رزق العباد وعمارة البلاد (ان الله لطيف) أي رحيم بعباده في اخراج النبات (خبير) أي عالم بمقادير مصالحهم وبعافي قلوبهم (له ما في السموات وما في الارض) فكل ذلك منقاد له وهو تعالى غير محتج من التصرف فيه (وان الله لهو الغني الحميد) أي الغني عن الاشياء كلها لانه كامل لذاته والكامل لذاته غني عن كل ما عداه في كل الامور ولكنه لما خلق الحيوان خلق الاشياء رحمة للحيوانات لا الحاجة الى ذلك وكن انعامه تعالى خالية عن غرض عائد اليه فكان مستحقا للحمد فوجب أن يكون حميدا (ألم تر) أيها المخاطب (أن الله) تعالى (مهل لكم ما في الارض)

أى جعل ما فيها معدة لئلا فكم فلا أصلب من الحجر ولا أشد من الحديد ولا أهيب من النار وهى مذلة لكم
وذلل لكم الحيوانات حتى تتفغوا بها من حيث الاكل والركوب والحمل عليها والانتفاع بالنظر اليها
فلولا تسخير تعالى الابل والبقر والحيل لما انتفع بها أحد (والفلك) معطوف على ما أو على اسم أن
(تجربى فى البحر) حال من الفلك أو خبر (بأمره) أى بأذنه فلولا أن الله مخبر السفن بالماء والرياح
لجربها لكانت تغوص أو تقف (ويسلك السماء أن تقع على الارض) أى ويمنع السماء من أن تقع على
الارض (الاباذنه) أى الابشيقة وذلك يوم القيامة لان النعم المتقدمة لا تكمل الا بامساك السماء من
السقوط لانه جرم ثقيل مسكن الملائكة لا بد له من السقوط لولا مانع يمنع منه وهو القدرة فأمسكها الله
بقدرته لئلا تقع (ان الله بالناس لرفوف رحيم) حيث هيأ لهم أسباب معاشهم وقمع عليهم أبواب المنافع
وأوضح لهم مناهج الاستدلال بالآيات التكوينية والتزلية (وهو الذى أحياكم) بعد أن كنتم
نظفا بعد أن كنتم معدومين (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يحييكم) يوم البعث للثواب والعقاب
(ان الانسان) أى المشرك كبديل بن ورقاء الخزاعي والاسود بن عبد الاسد وأبى جهل والعاص بن
وائل وأبى بن خلف (لكفور) أى بجهودهم الله مع ظهورها حيث ترك توحيدته تعالى (لكل أمة
جعلنا منسكاهم ناسكوه) أى لكل أمة معينة وضعنا شريعة خاصة تلك الأمة المعينة عاملون بها قادمة
التي كانت من مبعث موسى الى مبعث عيسى منسكهم التوراة هم عاملون بها لا غيرهم والتي كانت من
مبعث عيسى الى مبعث نبينا منسكهم الانجيل هم عاملون به لا غيرهم وأما الأمة الموجودة عند مبعث النبي
ومن بعدهم الى يوم القيامة فهم أمة واحدة منسكهم الفرقان ليس الا (فلا ينزعك فى الأمر) أى
يجب على أرباب الملأ أن يتبعوك وأن يتركوا مخالفتك فى أمر الدين وقد استقر الأمر الآن على شرعك
(وادع الى ربك) أى ادعهم الى شريعتك ولا تنحصر بالدعاء الى توحيد ربك أمة دون أمة فكلهم أمتك
(انك لعلى هدى مستقيم) أى على أدلة دين واضحة موصلة الى الله تعالى (وان جادلوك) أى ان عدلوا
عن النظر فى هذه الأدلة الى طريق المجادلة والتسلك بالعادة (فقل) لهم على سبيل التحذير من حكم
يوم القيامة الذى يتردد بين جنة لمن قبل ونار لمن أنكر (الله أعلم بما تعملون) من المجادلة الباطلة
وغيرها (الله يحكم بينكم) أى يفصل بين المؤمنين منكم والكافرين (يوم القيامة) بالثواب
والعقاب (فما كنتم فيه تختلفون) من أمر الدين فتعرفون حينئذ الحق من الباطل (ألم تعلم) أى
قد علمت يا أشرف الخلق (أن الله يعلم ما فى السماء والارض) فلا يخفى عليه شئ مما يقوله الكفرة وما
يعملونه (ان ذلك) أى ما فى السماء والارض (فى كتاب) أى لوح محفوظ (ان ذلك) أى ان علم
ما فى السماء والارض بغير الكتاب جملة وتفصيلا (على الله يسير) أى هين وان تعذر على الخلق
(ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا وما ليس لهم به علم) أى ويعبد كفار مكة متجاوزين عبادة
الله مالم ينزل الله بجواز عبادة حجة من جهة الوحي وما ليس لهم بجواز عبادة علم من دليل عقلى أى ان
عبادتهم لغير الله من الاصنام ليست مأخوذة من دليل معي ولا من دليل عقلى بل هو من تقليد أوجهل
أو شبهة فوجب أن يكون ذلك باطلا (وما للظالمين) أى المشركين (من نصير) أى ليس لهم ناصر فى
مذهبهم بالحجة ولا فى دفع عذاب الله عنهم (واذا تتلى عليهم آياتنا) أى القرآن (بينات) أى واضحات
فى الدلالة على العقائد الحقة والاحكام الصادقة (تعرف) يا أشرف الخلق (فى وجوه الذين كفروا)
بالقرآن (المنكر) أى الكراهية للقرآن وأثر الغضب (يكادون يسطون بالذين يتلون عليهم آياتنا)

أي يكادون يشنون على من يقرؤن القرآن عليهم بالبطش من فرط الغضب (قل) رداعليهم
 (أفأنبشكم بشر من ذلكم) أي أناطبكم فأخبركم بأشرف من غيظكم على التالين وقهركم عليهم ومن
 الضجر بسبب ما تلى عليكم (النار وعدّها الله الذين كفروا) إذا ما توا على الكفر فالنار ما مبتدأ وخبره
 ما بعده أو خبر مبتدأ مقدر وقراءه زيد بن علي وابن أبي عملة بالنصب على الاختصاص أو على أنه منصوب
 بفعل مقدر يفسره ما بعده وقراءه بن أبي المحق إبراهيم بن نوح بالجرب لا من شر (وبئس المصير)
 النار (يا أيها الناس) أي يا أهل مكة (ضرب مثل) أي بين لكم حال عجيبة غريبة (فاستمعوا له)
 أي تدبروا المثل حق تدبره (إن الذين تدعون من دون الله أن يخلقوا ذبابا) أي إن الأصنام الذين
 تعبدونهم لن يقدروا على خلق الذباب مع صغره (ولو اجتمعوا له) أي لخلقه أي تعاونوا على خلقه فكيف
 يليق بالعاقل جعل الأصنام معبودا (وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) أي وإن يأخذ الذباب
 من الأصنام شيئا من الطيب والعسل الذي لطخوا عليها لا تستردونه من الذباب قال ابن عباس أنهم كانوا
 يطلون الأصنام بالزعفران ورؤسها بالعسل ويغلقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى
 فيما كله (ضعف الطالب والمطلوب) قال ابن عباس أي ضعف الذباب والصنم فالذباب طالب ما يأخذه
 من الذي على الصنم وقال الفحماك أي ضعف العابد والمعبود ولو حققت وجدت الصنم أضعف من
 الذباب وعابده أجهل من كل جاهل وأضل من كل ضال (ما قدروا الله حق قدره) أي ما عرفوا الله
 حق معرفته حيث أشركوا به وسماوا باسمه ما هو أبعد الأشياء عنه مناسبة (إن الله لقوى) على خلق
 السموات بأمرها وإفناء الموجودات عن آخرها (عزيز) أي غالب على جميع الأشياء (الله يصطفى
 من الملائكة رسلا) إلى بني آدم كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل والحفظة (ومن الناس)
 أي ويختار من الناس رسلا مختصين بالنفوس الزكية كإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلوات الله عليهم
 تزلت هذه الآية لما قال الوليد بن المغيرة مع موافقة الباقي لم ينزل على محمد القرآن لأنه ليس بأكبرنا ولا
 بأشرفنا (إن الله مميح) لقالتهم (بصير) بأفعالهم وعين يستحق الرسالة (يعلم ما بين أيديهم وما
 خلفهم) أي يعلم الله ما عملوه وما سيعملونه من أمور الدنيا (والى الله ترجع الأمور) وهذا إشارة
 إلى التفرد بالالهية والحكم وإلى الرجوع عن مباشرة المعصية (يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا)
 أي ارجعوا من تكبر قيام الأنسانية إلى تواضع الحيوانية وذلة النباتية قال ابن عباس إن الناس كانوا
 في أول الإسلام يركعون ولا يسجدون حتى تزلت هذه الآية (واعبدوا ربكم) بسائر ما كلفكم به
 خالصا وجهه (وافعلوا الخير) واجبا ومندوبا وتوجهوا إلى الله تعالى في جميع أحوالكم (اعلمكم
 تفهون) أي لتتفروا بنعيم الجنة أي افعلوا هذه كلها وأنتم راجون بها الفلاح غير متيقنين أنها مقبولة عند
 الله تعالى والعواقب مستورة وكل ميسر لما خلق له (وجاهدوا في الله) أي الله أعداء دينه الظاهرة
 والباطنة من أهل الضلال والهوى والنفس (حق جهاده) أي جهادا من أجل الله حقا لا رغبة في
 الدنيا من حيث الاسم أو الغنime (هو اجتباكم) أي اختاركم للاستغلال بطاعته من بين سائر البريات
 (وما جعل عليكم في الدين) أي في أمر الدين (من حرج) أي ضيق بشئ كليف ما يشق عليكم أقامته
 (ملة أبيكم إبراهيم) أي سهل الله عليكم الدين مثل ملة أبيكم إبراهيم فإنه أبو رسول الله وهو كالأب لأمته
 ولأن أكثر العرب كانوا من ذرية إبراهيم فغلبوا على غيرهم (هو) أي الله كما قرأ أبي بن كعب (مما كم
 المسلمين من قبل) أي قبل هذا القرآن في كتب الأنبياء (وفي هذا) أي القرآن بقوله تعالى ورضيت لكم

الاسلام ديناً وقيل الله سماكم المسلمين في الازل من قبل أن خلقكم وبعد أن خلقكم (ليكون الرسول شهيداً عليكم) يوم القيامة بأنه بلغكم (وتكونوا شهداء على الناس) أي الامم الماضية بتبليغ الرسل اليهم (فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أي فلما خضعكم الله بهذه الكرامة فاعبدوه وتقربوا الى الله بأنواع الطاعات وتخصيهما بالذكور لفضلهما (واعتصموا بالله) قال القفال أي اجعلوا الله عصمة لكم عما تحذرون وقال ابن عباس أي سلوا الله العصمة عن كل المحرمات أي ولا تطلبوا الامانة في كل الامور الا منه تعالى (هو مولاكم) أي حافظكم (فتم المولى) أي الحافظ (ونعم النصير) بل فلا حافظ ولا ناصر في الحقيقة سواه تعالى

سورة المؤمنون مكية مائة وثمان عشرة آية عند الكوفيين وتسع عشرة عند البصريين
وألف وثمانمائة وأربعون كلمة وأربعة آلاف وثمانمائة حرف

(بسم الله الرحمن الرحيم قد أفصح المؤمنون) أي فازوا بالمراد وقرأ طه بن مهران مصرف أقطع على البناء للمفعول أي قد أَدْخَلُوا في الفلاح الذي هو الوصول الى الله تعالى (الذين هم في صلاتهم خاشعون) أي خاضعون للعبود بالقلب غير ملتفتين بالحواس الى شيء سوى التعظيم ساكنون بالجوارح مطرقون ناظرون الى مواضع سجودهم لا يلتفتون بيمينهم ولا شمالهم ولا يرفعون أيديهم والخشوع من فروض الصلاة عند الغزاة والحضور عند ناليس شرط اللاجزة بل شرط للقبول كما قاله الرازي (والذين هم عن اللغو معرضون) أي الذين هم تاركون لما لا حاجة اليه في أمور الدين والدنيا من الأقوال والأفعال في عامة أوقاتهم (والذين هم للزكاة فاعلون) أي مؤدون (والذين هم لقروضهم حافظون) أي همسكون فلا يرسلونها على أحد (الاعلى أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم) أي سراريهم (فأنهم غير ملومين) على عدم حفظها منهم إذا كان أتيانهم على وجه الحلال (فمن ابتغى وراء ذلك) أي من طلب غير ذلك المستثنى كاتيان بهيمة أو زناً أو لواط أو استنساخ بيد (فأولئك هم العادون) أي السكاملون في مجاوزة الحدود (والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون) أي قائمون بحفظ وأصلاح فكل ما يكون تركه داخل في الحياة فهو أمانة والعهد هو ما عقده العبد على نفسه فيما يقربه الى الله تعالى وما أمر الله تعالى به وذلك كالوضوء والغتسال من الجنابة والصلاة والصوم والودائع والأسرار وغير ذلك وقرأ نافع وابن كثير لا مانعهم بالافراد (والذين هم على صلواتهم يحافظون) لشروطها من وقت وطهارة وغيرهما ولا ركانها وقرأ حمزة والكسائي صلواتهم بالافراد (أولئك) أي المؤمنون المتصفون بتلك الصفات (هم الوارثون الذين يرثون الفردوس) روى أن الله تعالى بنى جنة الفردوس لبنة من ذهب ولبنة من فضة وجعل خلالها المسلك الذي فروغرس فيها من حيد الفاكهة وجيد الریحان وروى أبو امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال سلوا الله الفردوس فإنها أعلى الجنان وأن أهل الفردوس يسمعون أطيظ العرش وسمى استحقاقهم الفردوس بأعمالهم بحسب وعده تعالى لأن انتقال الجنة اليهم بدون محاسبة ومعرفة بمقاديرها (هم فيها) أي الفردوس (خاللون) لا يموتون ولا يخرجون منها أبداً (ولقد خلقنا الانسان) أي جنس الانسان (من سلالة من طين) أي من خلصة كائنه من طين (ثم جعلناه) أي السلالة (نطفة) أي منياً أربعين يوماً (في قرار مكين) أي مكان حر يزفان الله تعالى خلق جوهر الانسان أولاً طيناً ثم جعل وجهه بعد ذلك نطفة في صلب الاب فقذفه الصلب بالجماع الى رحم الام فصار الرحم مستقراً حصيناً لهذه النطفة (ثم خلقنا النطفة علقة) أي

ثم صيرنا المني الابيض دما جامدا أربعين يوما (ثم خلقنا العلقة مضغة) أي ثم صيرنا الدم الجامدا لاجرا لجا
صغيرا مقدار ما يعضغ أربعين يوما (خلقنا المضغة عظاما) أي فصيرنا اللحم الصغير عظاما بلا لحم بأن صلبناها
وجعلناها عمودا للبدن على هيئات مخصوصة من رأس ورجلين وما بينهما (فكسونا العظام لهما)
وشددناها بالأعصاب والعروق فاللحم يستر العظام كالكسوة وقرأ ابن عامر وأبو بكر عظاما والعظم
بالافراد في الموضعين (ثم أنشأنا خلقا آخر) أي حولنا العظام المستورة باللحم عن صفاتها الى صفة
لا يحيط بها شرح الشارحين فان الله جعلها حيوانا ناطقا معيا بصيرا عاقلا وأودع كل جزء من اجزائه
عجائب وغرائب لا يحيط بها وصف الواصفين (فتبارك الله أحسن الخالقين) أي فتعالى شأن الله تعالى
أتقن المحولين (ثم أنكم بعد ذلك) أي التركيب بالامور الهيئية (لميتون) أي لصائر ون الى الموت وقرأ
ابن أبي عمير وابن محيص لما تتون (ثم أنكم يوم القيامة) أي عند النفخة الثانية (تبعثون) من قبوركم
للعساب والمجازاة بالثواب والعقاب (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أي سبع سموات طوارق بعضها
فوق بعض وانما قيل للسموات طرائق لتطارقها أي لكون بعضها موضوعا فوق بعض طافا فوق طاق
كمطارقة النحل فجعل الله في السموات موضعا لارزاقنا بازال الماء منها وكان نزول الوحي ومقرا لللائكة
(وما كنا عن الخلق غافلين) بل كنا حافظين لهم عن ان تسقط عليهم الطباق السبع فتهلكهم ولسنا
تاركين لهم بلا أمر ولا نهى ولا غافلين عن أعمالهم ومصالحهم (وأترلنا من السماء ماء بقدر) أي بتقدير
لا ثقل لاستحلاب منافعهم ودفع مضارهم قال الرازي ان الله تعالى أصددا لاجزاء المائية من قعر الارض
الى البحار ومن البحار الى السماء حتى صارت عذبة صافية بسبب ذلك التعصيد ثم ينزلها الله على قدر الحاجة
اليها اه وفي الاحاديث ان الماء كان موجودا قبل خلق السموات والارض ثم جعل الله منه في السماء
ماء وفي الارض ماء (فأسكناه في الارض) أي جعلناه قارا فيها بعضه في بطنها وبعضه على ظهرها
كالانهار والغدران والعيون (وانا على ذهابه) أي على ازالته بالافساد أو بالتصعيد أو بالتغوير
في الارض (لقدرون) كما كنا قادرين على ازاله (فأنشأنا لكم به) أي بذلك الماء (جنات من
تخيل وأعناب) وانما ذكرهما الله تعالى لكثرة منافعهما فانهما يقومان مقام الطعام ومقام الادام
ومقام الفواكه رطبا ويابسا (لكم فيها) أي البساتين (فواكه كثيرة) من ألوان شتى (ومنها
تأكلون) أي ترزقون وتحصلون معاشكم أي تنعمون بفوائدها البستان وتعيشون بها (وشجرة)
أي وأنشأنا لكم زيتونة (تخرج من طور سيناء) وهو جبل نودي منه موسى عليه السلام بين مصر
وابلة وقيل في فلسطين ومن قرأ بفتح السين منع الصرف لالف التانيث الممدودة ومن قرأ بكسر ها وهوا نافع
وابن كثير وأبو عمرو فقد منع الصرف للعلمية والهجمية فان الهزمة ليست للتانيث بل للالحاق بقرطاس
قيل ان الزيتون أول شجرة تنبت بعد الطوفان (تنبت بالدهن) أي تخرج الدهن وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
تنبت بضم التاء وكسر الباء أي تنبت الشجرة زيتونها وفيه الزيت (وصبغ للأكين) معطوف على
الدهن أي تنبت الشجرة بالشئ الجامع بين كونه دهن يدهن به ويسرج منه وكونه ادا ما يغرس الخبز فيه
للاستخدام (وان لكم في الانعام) أي الابل (لعبرة) يستدلون بأحوالها على عظيم قدرة الله تعالى
وسابغ رحمته وتشكره (نسقيكم مما في بطونها) أي تنتفعون بلبنها في الشرب وغيره ووجه
الاعتبار في اللبن انه يجتمع في الضرع ويتخلص من بين القرث والدم باذن الله تعالى فيستحيل الى طهارة
ولون وطعم موافق للشهوة ويصير غذاء فهذا اللبن الذي يخرج من بطونها الى ضرعها تجد مشربا طبيبا نافعاً

للبدن واذا ذبحته لم تجده أثر افر من استدل بذلك على قدرة الله تعالى وحكمته كان ذلك معدودا من النعم
 الدينية ومن انتفع به كان معدودا من النعم الدنيوية (ولكم فيها) أى الانعام (منافع كثيرة) كالانتفاع
 بثمنها وأجزائها (ومنها) أى الانعام بعد ذبحها (فأكلون) فتنتفعون بأعيانها كما تنتفعون بما يحصل
 منها (وعليها) أى الانعام (وعلى الفلك يحملون) فان الانتفاع بالابل في المحمولات على البر بمنزلة
 الانتفاع بالسفن في البحر ولذلك جمع الله بينهما في انعامه لكي يشكر على ذلك ويستدل به (واقدا أرسلنا
 نوحا الى قومه) وهم جميع أهل الارض (فقال) متعطف عليهم (يا قوم اعبدوا الله) وحده فلا تعبدوا سواه
 (ما لكم من اله غيره) بالرفع صفة لاله باعتبار محله على أنه فاعل أو مبتدأ مؤخر أو محذوف الخبر ولكم للتبيين
 أى ما لكم في العالم اله غيره تعالى وقرأ الكسائي بجر غيره صفة لاله على الاحتمالين الأولين باعتبار
 لفظه (أفلا تتقون) أى أتعرفون انتقاء اله غيره تعالى فلا تقون أنفسكم عذابه تعالى بسبب إشرأكم به
 في العبادة ما لا يستحق الوجود لولا إيجاد الله تعالى إياه (فقال الملائكة) أى الرؤساء (الذين كفروا من
 قومه) لغوامهم (ما هذا) أى نوح (الابشر مثلكم) في الجنس والوصف من غير فرق بينكم وبينه
 (يريد أن يتفضل عليكم) أى يريد أن يطلب الفضل عليكم بادعاء الرسالة لتكونوا أتباعا له (ولو شاء
 الله لازلنا نضع لك) أى لو شاء الله إرسال الرسول اليك لازلنا نضع لك (ما نضع لك) أى
 بالامر بعبادة الله خاصة وترك عبادة ما سواه (في آياتنا الأولى) أى الماضين قبيل بعث نوح عليه
 السلام وذلك لكون آياته في زمان فترة متطاولة وأما لغلوهم في التكذيب وانهما كهم في الضلال
 ويقال ما سمعنا بنوح أنه نبي في الذين مضوا قبلنا في زمنه عليه السلام (ان هو الا رجل به جنة) أى
 ما نوح الا رجل فيه جنون ومن كان مجنونا فكيف يجوز أن يكون رسولا (فتر بصوابه حتى حين) أى
 انتظروه الى زمن موته أو المراد أنه مجنون فاصبروا الى زمان تظهر عاقبة أمره فيه فان افاق فذاك واضح
 والافاقتوه (قال) نوح لما رآهم قد أصروا على التكذيب حتى يئس من إيمانهم بالسكينة (رب
 انصرني بما كذبون) بالرسالة أى أبدلني من غير تكذيبهم سلوة النصرة عليهم أو أهلكهم بسبب
 تكذيبهم إياي (فأوحينا اليه) عند ذلك (أن اصنع الفلك) فأن مفسرة لوقوعها بعد فعل فيه معنى
 القول (باعتينا) أى بحفظنا لك عن أن تخطئ في صنعها أو يفسدها عليك غيرك فان جبريل
 عمله عمل السفينة ووصفه كيفية اتخاذها (ووحينا) أى وتعلمينا فأوحى الله اليه جبريل فعله
 صنعة السفينة وصنعها في عامين وجعل طولها ثلاثمائة ذراع وعرضها خمسين وارتفاعها ثلاثين وجعلها
 ثلاث طبقات السفلى للسياح والحوام والوسطى للدواب والانعام والعليا للانس (فاذا جاء أمرنا) أى
 وقت عذابنا عقب تمام الفلك (وفار التنور) لآدم عليه السلام عند طلوع الفجر وكان في موضع مسجد
 الكوفة عن عين الداخل من باب كنده اليوم وقيل كان في عين وردة من الشام (فاسلك فيها من كل
 زوجين اثنين) أى فأدخل في الفلك من كل حيوان حشر في هذا الوقت فردين مزدوجين ذكرًا وأنثى
 لكي لا ينقطع نسل ذلك الحيوان وقرأ حفص بتنوين كل فزوجين مفعول به واثنين تأكيدي أي من كل
 نوع وقرأ الباقر بغير تنوين فائنين مفعول به (وأهلك) أى وأدخل في الفلك أهل بيتك من زوجك
 وأولادك (الامن سبق عليه القول منهم) أى الوعد الازلي من الله تعالى بالهلاك وهو ولده كنعان
 وأم كنعان فهي كافرة (ولا تخاطبني في الذين ظلموا) بالدعاء لانجائهم (انهم مغرقون) أى انهم
 محكوم عليهم بالغرق بالطوفان (فاذا استويت أنت) أى ركبت (ومن معك) من المؤمنين والدواب

وغيرها (على الفلك قفل الحمد لله الذي نجانا من القوم الظالمين) ومن الغرق بالالتجاء الى السفينة (وقل
 رب أنزلني منزلا مباركا) أي مكان نزول فيه خير كثير وهو نفس السفينة لان من ركبها خلصته من الغرق
 وقرأ أبو بكر منزلا بفتح الميم وكسر الراء والباقيون بضم الميم وفتح الراء (وأنت خير المنزلين) في الدنيا
 والآخرة (ان في ذلك) أي في قصة نوح وقومه (آيات) جلية فان اظهارة تلك المياه العظيمة ثم
 الاذهاب بها لا يقدر عليه الا القادر على كل المقدورات وظهور تلك الواقعة على وفق قول نوح عليه السلام
 يدل على المعجز العظيم وافناء الكفار وبقاء الارض لاهل الدين من أعظم أنواع العبر في الدعاة الى الايمان
 والزجر عن الكفر (وان كنا لملتين) أي وان الشأن كنا مصييين قوم نوح ببلاء عظيم مختبرين به
 عبادنا فيما بعد لننظر من يتذكر (ثم أنشأنا من بعدهم) أي من بعدهم اهلهم (قرنا آخرين) هم
 عاد (فأرسلنا فيهم رسولا منهم) هو هود عليه السلام (أن اعبدوا الله) أي وقلنا لهم على لسان الرسول
 اعبدوا الله وحده (مالكم من اله غيره أفلا تتقون) عذابه (وقال الملأ) أي الرؤساء (من قومه)
 أي الرسول (الذين كفروا ~~وكذبوا~~ ببقاء الآخرة) أي ببقاء ما فيهم من الحساب والثواب والعقاب
 (وأترفناهم) أي نعمناهم بالاموال والاولاد (في الحياة الدنيا) يخاطبون أتباعهم مضلين لهم (ما هذا) أي
 الرسول (الابشر مثلكم) في الصفات والاحوال (يا كل عمتا كلون منسوي شرب عات شربون)
 فكيف يكون رسولا (ولئن أطعتم بشرا مثلكم) أي ان امثلتم آدميا مثلكم في الخلق والحال بأوامره
 (انكم اذا) أي ان اطعتموه (لخاسرون) أي مغلوبون في عقولكم جاهلون (أيعدكم انكم اذا متم
~~وسكنتم~~ ترابا) أي وصارت اجسامكم ترابا (وعظاما) نخرة مجردة عن اللحم والاعصاب (انكم
 مخرجون) من القبور احياء كما كنتم (هيئات هيئات لما توعدون) أي بعد حصول ما توعدون من
 خروجكم من القبور فلا يقع هذا (ان هي الا حياتنا الدنيا) أي ما الحياة الا حياتنا في الدنيا (نموت
 ونحيا) أي يموت بعضنا ويحيى بعضنا (وما نحن بعبودين) بعد الموت (ان هو الا رجل افترى على الله
 كذبا) أي ما مدعى الرسالة الا رجل تعمده على الله ~~كذبا~~ فيما يدعيه من ارساله وفيما يعدنا من
 ان الله يبعثنا (وما نحن له بمؤمنين) أي بمصدقين فيما يقوله من البعث بعد الموت ومن دعوى الرسالة
 (قال) أي هود بعد يأسه من ايمانهم (رب انصرني بما كذبون) أي انتقم لي منهم بسبب تكذيبهم
 اياي (قال) تعالى عدة بالقبول (عما قيل لي صحت نادمين) أي بعد زمان قليل ليصير نادمين
 على التكذيب وذلك عند معابنتهم للعذاب (فأخذتهم الصيحة بالحق) أي دمرهم الله تعالى بالصيحة
 العظيمة وبالريح العقيم بالعدل من الله تعالى وقدرى أن شدا ابن عاد حين أتم بناء ارم سار بأهله اليها
 فلما دنا منها بعث الله عليهم صيحة من السماء فهلكوا (جعلناهم غثاء) أي جعلناهم بعد موتهم مثل
 ورق يابس يحمله السيل في عدم المبالاة بهم (فبعدا للقوم الظالمين) فبعدا مصدر منصوب بفعل
 لا يستعمل اظهاره لانه بمعنى الداء عليهم وللقوم متعلق بمعدوف واللام للبيان فالله تعالى ذكر ذلك على
 وجه الالهانة لهم وهو التباعد من الخير وقد نزل بهم العذاب دالا على ذلك مع ان الذي ينزل بهم في الآخرة
 من العذاب أعظم مما نزل بهم ليكون ذلك عبرة لمن يحيى بعدهم والمعنى اهلكوا وخابوا من رحمة الله تعالى
 دنيا واخرى (ثم أنشأنا من بعدهم) أي بعدهم اهلهم (قرونا آخرين) هم قوم صالح ولوط وشعيب
 ويونس وأيوب فالله تعالى ما أخلى الارض من مكلفين بل أوجد لهم وبلغهم حد التكليف حتى قاموا مقام
 من كان قبلهم في عمارة الدنيا (ما تسبق من أمة أجلها وما يستأخرون) فلا تملك أمة قبل مجيئ أجلها

ولا يستأخرون عنه بساعة فآله تعالى عالم بالاشياء قبل كونها فلا توجد الا على وفق العلم والمقتول ميت
بأجله اذ لو قتل قبل أجله لكان قد تقدم الاجل أو تأخر وذلك يناقض هذا النص (ثم أرسلنا رسلاً) أى
أرسلنا الى كل قرن من القرون رسولا خاصا به (تترى) أى واحد بعد واحد بينهم ازمان طويل وقراً
ابن كثير وأبو عمرو وهى قراءة الشافعى ترى بالتنوين فالله للالحاق بجعفر فلما نون ذهبت ألفه لا لتقاء
الساكنين وباقى السبعة ترى بألف صر يحدون تنوين والالف للتأنيث باعتبار أن الرسل جماعة والتاء
بطل من الواو فانه مأخوذ من الوتر وهو الفرد وهو مصدر بمعنى اسم الفاعل وقع حالا أى متواترة أى
متتابعة فرادى (كلما جاء أمة رسولها كذبوه) وسلوكوا فى تكذيب أنبيائهم مسلك من أهل كوا
(فأتبعنا بعضهم بعضاً) أى بالهلاك (وجعلناهم أحاديث) أى ما يتحدث به الناس تلهيات وتجهيلاً فيعتبر
منهم أهل السعادة ويتغافل منهم أهل الشقاوة (فبعد القوم لا يؤمنون) أى بعدوا من رحمة الله تعالى
بعد اذ لم يؤمنوا ولم يعتبروا منهم (ثم أرسلناه موسى وأخاه هرون بآياتنا) التسع (وسلطان مبین) أى حجة
واضحة ملزمة للنصم فى الاستدلال على وجود الصانع واثبات النبوة (الى فرعون وملئه) أى أشرف
قومه (فاستكبروا) عن الاتقياد لهما (وكلوا قوما عالين) فى أمور الدنيا قاهرين بنى اسرائيل
بالظلم (فقالوا) فيما بينهم بطريق المناجعة (أنؤمن) أى أننقاد (لبشرين) موسى وهرون
(مثلنا) فى البشرية (وقومهم السااعابدون) أى والحال أن قومهم ساء بنى اسرائيل خاضعون لنا
خادمون كالعبيد لنا (فكذبوها) بالرسالة (فكانوا من المهلكين) أى فصاروا من المفرقين
فى بحر قلزم (ولقد آتينا) بعد اهلاكهم وانجاء بنى اسرائيل (موسى الكتاب) أى التوراة (لعلمهم
يهتدون) أى لى يهتدوا الى طريق الحق بالعمل بما فيها من الاحكام (وجعلنا ابن مريم)
عيسى (وأمة آية) دالة على عظيم قدرتنا بولادته منها من غير مسيس بشر ونطقه فى الصغر (وآتيناهما
الى ربوة) أى أسكناهما فى أرض مرتفعة فقال عطاء عن ابن عباس هى بيت المقدس فهو أقرب بقاع
الأرض الى السماء ويريد على غيره فى الارتفاع ثمانية عشر ميلاً وقال عبد الله بن سلام هى دمشق
وعليه الاكثرون وقرأ ابن طاهر وعاصم بفتح الراء والباقون بالضم (ذات قرار) أى مستوية مبسوطة
ذات نعيم (ومعین) أى ما ظهر جار على وجه الأرض (يا أيها الرسل) نودى بهذا المعنى كل رسول فى
زمانه ليعتقد السامع ان أمر انودى له جميع الرسل وأمر وابه حقيق أن يعمل به والمعنى فخيرك يا محمد
انا أمرنا الرسل المتقدمين وقتلناهم الخ دالة على بطلان ما عليه الرهبان من رفض الطيبات أى وقتلنا الكل
رسول (كلوا من الطيبات) أى الحلالات سواء كانت مستلذة أو لا (واعملوا الصالحات) أى عملا صالحا
من فرض ونفل والاكل اذا كان بامر الشرع لا بامر الطبع يكون من نتائج الاعمال الصالحة (انى
بما تعملون) من الاعمال الظاهرة والباطنة (عليم) فأجاز يكمل عليه وهذا تحذير لهم من الله تعالى من
مخالفة ما أمرهم به واذا كان هذا تحذير الرسل مع علوشأنهم فبأن يكون تحذير الغير هم أولى (وان هذه)
أى العقائد (أمتكم) أى دينكم أيها المخاطبون (أمة واحدة) أى ديناً واحداً والاختلاف فى
الشرائع لا يسمى اختلافاً فى الدين وقرأ الكوفيون بكسر همزة ان على الاستئناف الداخلى فيما خوطب
به الرسل والباقون بفتح الهمزة على حذف اللام أى ولان وقيل على العطف على ما أى انى علم بأن هذه
أمتكم وقرأ ابن طاهر وان باسكان النون فاسمها ضمير الشأن وهذه مبتدأ أو أمتكم خبر وأمة حال لازمة
(وأنا ربكم) من غير أن يكون لى شريك فى الربوبية (فاتقون) أى فأطيعونى (فتقطعوا أمرهم بينهم)

(زبرا) اى لجعل اتباع الانبياء امر دينهم مع اتحادهم قطعاً متفرقة وأدباً مختلفة بينهم فزبراً جمع زبرة
 بمعنى قطعة كغرفة وغرفة فهو حال من أمرهم أو من واو تقطعوا (كل حزب بما لديهم فرحون) اى كل
 فريق منهم مهيجون بما اتخذوه ديناً فيرى كل منهم انه المحق الرابع وان غيره المبطل الخامس (فذرهم في
 غمرتهم حتى حين) اى اترك يا أشرف الخلق كفار مكة في جهلهم الى موتهم على الكفر والى مجى
 عذابهم بالقتل وغيره (أيحسبون أنما نعدهم به من مال وبنين نسارع لهم في الخيرات) اى أيتظنون ان
 الذى نعطيهم اياه من المال والبنين نسارع به لهم فى اكرامهم ليكونوا فارغى البال من غير اشتغال
 بالتكاليف (بل لا يشعرون) حتى يتفكروا فى ذلك الامداد اهو استدرج أم مسارعة فى الخيرات فهم
 اشباه البهائم لا فطنة لهم (ان الذين هم من خشية ربهم مشفقون) اى ان الذين هم من خوف عذاب ربهم
 حذرون من أسباب العذاب دائمون فى طاعته جادون فى طلب مرضاته (والذين هم بآيات ربهم المنصوبة
 والمنزلة يؤمنون) اى يصدقون بأن يستدلوا بهذه المخلوقات على وجود الصانع ويصدقوا بأن ما فى
 القرآن حق من ربهم (والذين هم بربهم لا يشركون) بأن يكون العبد مخلصاً فى العبادة لا يقدم عليها الا
 لطلب رضا الله تعالى ومن الشرك ملاحظة الخلق فى الرد والقبول والفرح بعد حسمهم والانكسار
 بدمهم وقصور النظر فى المسار والمضار على الاسباب عند انقطاع النظر عن المسبب الذى هو الله تعالى كنظر
 حصول الشفاء من الدواء والشبع من الطعام وليس المراد من عدم الاشراك هنا نفي الشريك لله تعالى لان
 ذلك داخل فى ما تقدم (والذين يؤتون ما آتوا وقلوبهم ورجلة) اى والذين يعطون ما أعطوه من الصدقات
 والحال أن قلوبهم خائفة أشد الخوف (أنهم الى ربهم راجعون) وقرأت عائشة وابن عباس والحسن
 والاعشى يأتون ما أتوا من الاتيان اى ويفعلون ما فعلوه من الطاعات والحال أن قلوبهم خائفة من رجوعهم
 الى ربهم فلا يقبل منهم ذلك ولا يقع على الوجه اللائق فيه واخذوا به حينئذ وهذا مناط الوجهل وقرأ
 الاعشى انهم بكسر الهمزة على الاستئناف (أولئك) اى أهل هذه الصفات الاربعة (يسارعون فى
 الخيرات) اى ينافلون فى الدنيا أنواع النفع ووجوه الاكرام (وهم لها سابقون) اى هم فاعلون السابق
 لاجل الخيرات اى ينافلون بها قبل الآخرة حيث عجلت لهم فى الدنيا وهذه الجملة مؤكدة لما قبلها وتفيد معنى
 الثبوت بعد ما تقدم معنى التجدد وقوله أولئك خبر عن ان الذين الخ وقرئ يسرعون فى الخيرات (ولا
 تكلف نفساً الا وسعها) اى عادت تاجارية على أن لا تكلف نفساً من النفوس الا ما فى طاقتها اى فان الله
 تعالى لا يكلف عباده الا ما فى وسعهم فان لم يبلغوا فى فعل الطاعات مراتب السابقين فلا عليهم بعد أن
 يبذلوا طاقتهم (ولدينا كتاب) اى مصحف الاعمال التى يقرؤها عند الحساب (ينطق بالحق) اى يظهر
 المطابق لواقع فاعمال العباد كلها مثبتة فى مصحفهم فلا يضيع لعامل جزاء عمله ان خيرا خيرا وان شرا
 فشر (وهم لا يظلمون) فى الجزاء بنقص ثواب او بزيادة عقاب (بل قلوبهم) اى الكفرة (فى غمرة) اى
 غفلة (من هذا) الذى بيناه فى القرآن من أن لا يناديوا بالحفظة الذى يظهر لهم أعمالهم انسيئة على رؤس
 الاشهاد فيحزون بها (ولهم) اى الكفار (أعمال من دون ذلك) أى أعمال سيئة غير كون قلوبهم فى غفلة
 عظيمة عما ذكروا من فنون معاصيهم كقطعهم فى القرآن واقامة ماثمهم فى الزنا (هم لها عاملون) هم
 مستقرون على اعمال سيئة (حتى اذا أخذنا مترفيهم) أى اكبرهم الذين أمدهم الله تعالى بالمال والبنين
 (بالعذاب) أى الاخرى (اذا هم بجارون) أى يرتفع صوتهم بالاستغاثة فى كشف العذاب عنهم لشدة ما هم
 عليه ويقال لهم على وجه التبكيت (لا تجاروا اليوم) أن لا تلجئوا اليوم اليها (انكم من لا تنصرون)

أى لانه لا يلحقكم من جهتنا نصره تنجيكم مما نزل بكم (قد كانت آياتى تنلى عليكم فكنتم على أعقابكم تنكصون) أى فكنتم تعرضون عن تلك الآيات وتتفرون عن يتلوها وهذا مثل يضرب بين تباعد عن الحق كل التباعد وقرأ على بن أبى طالب رضى الله عنه على أدباركم بدل على أئمة ابكم (مستكبرين به سامرا) فالجار والمجرور متعلق بقوله مستكبرين والباء سببية والضمير يعود الى الحرم أى متعظمين بالحرم أو متعلق بسامرا أو الباء بمعنى فى والضمير يعود الى البيت الحرم أى ساهرين فى الليل المظلم يتحدثون حول البيت العتيق والذي يسوغ هذا الاضمار شهرتهم بالاستكبار بالبيت ويجوز ان يكون متعلقا بتهمجرون والضمير يعود الى القرآن (تهمجرون) قرأه نافع وابن محيصن بضم التاء وكسر الجيم أى تسبون القرآن وتسمونه محجرا وشعرا والباقيون بفتح التاء وضم الجيم أى تترك كون القرآن وتعرضون عنه وكانوا يجتمعون حول الكعبة فى الليل يتحدثون وكان أكثر حديثهم ذكر القرآن والطعن فيه وتسميته محجرا وشعرا وسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا يقولون لا يعلو علينا أحدا نأهل الحرم وقوله مستكبرين وقوله سامرا وقوله تهمجرون أحوال من الواو فى تنكصون أو كل واحدة حال من ضمير ما قبلها وسامرا اسم جمع كحاج وراكب وحاضر وفائب فالكل يطلق على الجمع (أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يات آباءهم الاولين أم لم يعرفوا رسولهم) أى افعلوا ما فعلوا من النكوص والاستكبار والهجر فلم يتدبروا القرآن ليعرفوا عاقبه من أعجاز النظم والاخبار بالغيب انه الحق من ربهم بل أجاءهم من الكتاب وبعة الرسل ما لم يات آباءهم الاولين كما هاجل عليه السلام وأعقابهم من عدنان وقحطان ومضرو وربيعة وقس والحرب بن كعب وأسد بن خزيمه وعيم بن مرة وتبع وضبة بن ادفكلهم آمنوا بالله تعالى وكتبه ورسله فان مجىء الكتب من الله تعالى الى الرسل حادثة قديمة تعالى وان مجىء القرآن على طريقته فمن أين ينكرونه بل لم يعرفوا رسولهم محمد صلى الله عليه وسلم بالامانة والصدق وحسن الاخلاق وكمال العلم مع عدم التعلم من أحد وغير ذلك مما حاز من الكمال الاثقة بالانبياء عليهم السلام (فهم له منكرون) أى فهم جاحدون برسالة رسولهم أى انهم عرفوا منه صلى الله عليه وسلم قبل ادعاء الرسالة كونه فى غاية الفرار من الكذب فكيف كذبوا بعد اتفاق كلهم على تسميته صلى الله عليه وسلم بالامين (أم يقولون به جنه) أى بل يقولون فى رسولهم جنون ويقولون اغما حله على ادعائه الرسالة جنونه مع انه أرفع الناس عقلا وأوفرهم رزاة (بل جاءهم بالحق) أى جاءهم رسولهم عليه الصلاة والسلام بالصدق الثابت الذى لا محيد عنه أصلا (وأكثرهم للحق) أى أى حق كان (كارهون) من حيث تمسكوا بالتقليد ومن حيث علموا انهم لو أقروا بمحمد صلى الله عليه وسلم لزال مناصبهم واختلت رياستهم فلذلك كرهوه وكان منهم من ترك الايمان استنكافا من تويع قومه أو لعدم فكرته لالكراهة الحق (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والارض ومن فيهن) أى لو كان الحق الذى كرهوه موافقا لأهوائهم الباطلة لخرجت السموات والارض ومن فيهن عن الصلاح والانتظام بالكيفية (بل أتيناهم بذكرهم) أى بل جئناهم بالقرآن الذى فيه شرفهم وقرأ أبو عمرو فى رواية أتيناهم بعد الهزيمة أى أعطيناهم نخرهم فالباء مزيدة فى بذكرهم وقرأ ابن أبى اسحق وعيسى بن عمرو وأبو عمرو أيضا أتيناهم ببناء التثنية وحده وقرأ الجندرى وأبو رجاء أتيناهم بالتاء على خطاب الرسول عليه السلام وقرأ عيسى بذكرهم كراههم بالان التانيث أى بوعظهم وقرأ أبو قتادة بذكرهم بنون التثنية مضارع ذ كرمشدد الكاف وهى جملة حالبة (فهم عن ذ كرم) أى نخرهم وشرفهم (معرضون)

وكان يجب عليهم أن يقبلوا عليه أكل اقبال (أم تسألهم خراجا) وقرأ حمزة والكسائي بفتح
 الراء وبالالف والباءقون بسكونها (خراج ربك خير) وقرأ ابن عامر بسكون الراء والباءقون بفتحها
 وبالالف أي أم تسألهم على هدايتهم قليلا من عطاء الخلق فالكثير من عطاء ربك خير فلا يجوز
 أن ينفروا عن قبول قوله صلى الله عليه وسلم لأجل هذه التهمة البعيدة وهم غير معذورين بالتسمة
 وهم محجوجون من جميع الوجوه فهذا توخي وجه آخر كأنه قيل أم يزعمون أنك تسألهم على
 أداء الرسالة جعلاً فلاجل ذلك لا يؤمنون بك ولا تسألهم ذلك فإنما رزقك الله تعالى في الدنيا
 والآخرة خير لك من ذلك (وهو خير الرازقين) أي أفضل المعطين في الدنيا والآخرة خير لك من ذلك (وأنك
 لتدعوهم أن يصراط مستقيم) تشهد العقول السليمة باستقامته (وان الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي
 بالبعث والثواب والعقاب (عن الصراط) أي عن جنس الصراط (لنا كبون) أي متخرفون فلا يطلق
 على ما ذهبوا إليه اسم الصراط لغاية ضلالهم (ولو رحمتهم وكنكشفنا ما بهم من ضر للجوا في طغيانهم
 يعمهون) أي ولو كشفنا عنهم ما أصابهم من جوع وسائر مضار الدنيا لتمادوا في ضلالهم وهم متخبرون عن
 الهدى لا يصرون الحق وقد كان الأمر كذلك روى أنه لما أسلم غمامة بن أثال الحنفي ولحق بالبيعة
 منع الميرة عن أهل مكة فأخذهم الله تعالى بالسنين سبع سنين حتى أكلوا الجلود والجيف والعظم فجاء أبو
 سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ألت ترعهم أنك بعثت رحمة للعالمين ثم قتلت الأباة بالسيف
 والابناء بالجوع فادع الله يكشف عنا هذا القمط فدعا فكشف عنهم فأنزل الله هذه الآية وذلك بسبب
 دعوة النبي صلى الله عليه وسلم عليهم بقوله اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسني
 يوسف (ولقد أخذناهم بالعذاب) وهو ما نالهم يوم بدر من القتل والأسر (فما استكانوا إليهم) أي فما
 خضعوا إليهم بالتوحيد (وما يتضرعون) أي فما يؤمنون أي محناهم بكل محنة من القتل والأسر والجوع
 الذي هو أشد منهم ما صاروا فيهم لين مقادة وتوجه إلى الإسلام قط واما ما أظهره أبو سفيان فليس من
 الاستكانة تعالى والتضرع إليه تعالى في شيء وإنما هو نوع خشوع إلى أن يتم غرضه فجاء كقيل إذا جاع
 ضغوا إذا شبع طغوا أكثرهم مستمرين على ذلك (حتى إذا فتننا عليهم بإيادنا عذاب شديد) هو عذاب
 الآخرة (إذا هم فيه) أي في ذلك العذاب (مبلسون) أي آيسون من كل خير (وهو الذي أنشأكم
 السمع والابصار والافئدة) وخص الله هذه الثلاثة بالذكر لأن الاستدلال موقوف عليها (قليل
 ما تشكرون) أي شكرا قليلا غير معتد به تشكرون تلك النعم الجليلة يا أهل مكة (وهو الذي ذرأكم
 في الأرض) أي هو الذي جعلكم في الأرض متناسلين (وإليه تحشرون) أي تجتمعون يوم القيامة
 إلى موضع لا كما فيها سواء وجعل حشرهم إلى ذلك الموضع حشرا إليه (وهو الذي يحيي ويميت)
 وينقل من نعمة الحياة إلى دار الثواب والعقاب (وله اختلاف الليل والنهار) أي هو الموفق
 تعاقبهما واختلافهما ازديادا وانقاصا (أفلا تعقلون) أي أتفكرون فلا تعلقون بالنظران الكل
 مناف إن قدرتنا تم المسكات التي من جملتها البعث بعد الموت (بل قالوا) أي فلم تعقل كفار مكة بل
 قالوا (مثل ما قال الأولون) من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم في إنكار البعث مع وضوح الدلائل
 (قالوا) مقلدين للأولين (أنذا متنا وكنا ترابا وعظاما) أي البعثون بعد ذلك (لقد وعدنا نحن
 وآباؤنا هذا) أي البعث (من قبل) أي من قبل محي محمد أي لقد وعدنا وآباؤنا بالبعث فلم يفر هذا الوعد
 صدقا أي فلما لم يوجد البعث مع طول الزمان ظنوا أنه يكون في دار الدنيا ثم قالوا (إن هذا) أي ما هذا

الذي تقول يا محمد (الأساطير الأولين) أي إلا كاذبيهم التي كتبوها (قل) يا أشرف الرسل لكفار مكة (لن الأرض ومن فيها) من المخلوقات (ان كنتم تعلمون) فأخبروني بخالقهما (سيقولون الله قل) لهم بعد أن يحيبوا بما ذكرتم ويخالفهم (أفلا تذكرون) أي أتعلمون ذلك فلا تذكرون أن من قدر على خلق الأرض وما فيها ابتداء قادر على إعادة تانيها (قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم سيقولون الله قل) الخاملهم (أفلا تتقون) أي أتعلمون ذلك ولا تقون أنفسكم عقابه حيث تكفرون به وتنكرون البعث وتثبتون له شريكاً الربوبية (قل من بيده ملكوت كل شيء) أي من تحت قدرته ملك كل شيء من انس وجن وغيرهما (وهو يجير) أي يغيب غيره إذا شاء (ولا يجار عليه) أي لا يغاث أحد منه إذا أراد هلاكه (ان كنتم تعلمون) ذلك فأجيبوني (سيقولون الله) وقرأ أبو عمرو سيقولون الله في الأخيرتين من غير لام جرم رفع الجلالة جواباً على اللفظ لقوله من لان السؤال به مرفوع المحل وهو من جاء جوابه مرفوعاً والباقيون لله باللام في الأخيرين وهو جواب على المعنى لان التقدير في الموضع الأول منهما قل من له السموات السبع والعرش وفي الثاني قل من له ملكوت كل شيء فلام الجر مقدرة في السؤال فظهرت في الجواب نظر المعنى وأما جواب السؤال الأول فهو لله باللام باتفاق السبعة لأنها قد صرح بها في السؤال (قل) لهم يا أشرف المخلوق (فأني تسحرون) أي من أين تصرفون عن الرشد إلى الغي (بل أتيناهم بالحق) الذي هو التوحيد والوعد بالبعث (وانهم لكاذبون) في ادعاء الشرك وانكار البعث (ما اتخذ الله من ولد) لامن الملائكة ولامن غيرهم كما قال الكفار (وما كان معه من اله) يشاركه في الألوهية كما يقوله الثنوية (إذا ذهب كل اله بما خلق ولعل بعضهم على بعض) فإذا بعني لوالامتناعية أي لو كان معه آلهة كما يقولون لا تفرد كل واحد من الآلهة بخلق الذي خلقه وامتاز ملكه عن ملك الآخرين ولغلب بعضهم على بعض كما هو حال ملوك الدنيا فلم يكن بيده تعالى حيث شد ملكوت كل شيء وهو باطل لا يقول به عاقل قط (سبحات الله عما يصفون) من إثبات الولد والشريك (عالم الغيب والشهادة) وقرأ نافع وشعبة وحزرة والكسائي بالرفع خبر مبتدأ محذوف والباقيون بالجر بدل من الجلالة وهذا دليل آخر على انتفاء الشريك بناءً على توافقه في تفرد تعالى بذلك كأنه قيل الله عالم الغيب والشهادة وغيره لا يعلمهم أو غيره ليس به (فتعالى عما يشركون) فان تفرد تعالى بذلك موجب لتفريسه عن أن يكون له شريك وشبيهه (قل رب اما ترى ما يوعدون رب فلا تجعلني في القوم الظالمين) أي ان كان لا بد من أن ترى ما تعدهم من العذاب الدنيوي المستأصل فلا تجعلني قريناً لهم فيما هم فيه من العذاب وأعيد لفظ الرب به الغة في التضرع وفي معنى مع (وانا على أن ترى ما تعدهم) من العذاب المستأصل (لقد ارون) ولا كانوا آخره للمكة الداعية إلى التأخير وهذا يدل على صحة قدرته تعالى لا على خلاف علمه فانه تعالى أخبر أنه قادر على تعجيل عقوبتهم ثم لم يفعل ذلك لحكمة ففهم القدرة غير المعلوم والكافرون ينكرون التهديد بالعذاب ويضحكون به (ادفع بالتي هي أحسن السيئة) أي قابل إساءتهم بما أمكن من الاحسان وتكذيبهم بالكلام الجميل وبيان الأدلة على أحسن الوجوه قيل هذه الآية محكمة لان المداراة محثوث عليها ما لم تزد إلى وهن في الدين أو نقصان في المروءة (فمن أعلم بما يصفون) أي بما يصفونك به على خلاف ما أنت عليه (وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين) أي وسوسهم المغرية على خلاف ما أمرت به (وأعوذ بك رب أن يحضرون) أي من أن يحوموا حولي في حال من الأحوال لانهم انما يحضرون بقصد سوء (حتى اذا جاء أحدهم الموت قال رب ارجعون لعلى

أعمل صالحا فيما تركت) وحتى متعلقة يصنفون أي هي معمولة المحذوف يدل عليه ذلك أي يستمر كفار مكة
على الوصف المذكور حتى إذا جاء أحدهم الموت وظهرت له أحوال الآخرة قال رب ردني إلى الدنيا لكي أعمل
صالحا فيما قصرت في الإيمان وفي العبادات البدنية والمالية والحقوق وقوله أرجعون خطاب لله وجمع
الضمير تعظيم الله أو لتسكير قوله أرجعني كأنه قال أرجعني أرجعني ثلاث مرات كما قالوا في قوله
القيافي جهنم أنه يعني ألق ألق فثنى الفعل للدلالة على ذلك وقوله رب منادى وقيل الخطاب للملائكة
الذين يقبضون الأرواح وهم جماعة ورب لا قسم فكانه عند معاناة مفعة من النار وملك الموت وأعوانه
قال بحق الرب أرجعون إلى الدنيا لكي أصلح ما أفسدت وأطيع في كل ما عصيت ومكنوني من التدارك
لعل أتدارك فيما خلفت من المال كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا حضر الإنسان الموت جمع كل
شيء ~~صكان~~ ينعه من حقه بين يديه فعند ذلك يقول رب أرجعون لعل أعمل صالحا فيما تركت أي لكي
أصبر عند الرجعة مؤد بالحق الله تعالى فيما تركت التركة (كلا) أي لا يرد إلى الدنيا وهذا كالجواب
لهم في المنع مما طلبوا روى أنه صلى الله عليه وسلم قال لعائشة رضي الله عنها إذا عاين المؤمن الملائكة
قالوا رجعك إلى دار الدنيا فيقول إلى دار الهموم والأحزان لا بل قدوماء إلى الله تعالى وأما الكافر فيقال له
رجعك فيقول أرجعون فيقال له إلى أي شيء ترجع إلى جمع المال أو غرس الغراس أو بناء البنيان أو
شق الأنهار فيقول لعل أعمل صالحا فيما تركت فيقول الجبار كلا (إنها) أي قوله رب أرجعون إلى
آخرة (كلمة هو قائلها) لا محالة لتسلط الحسرة عليه ولكنها لا تفيده (ومن ورائهم) أي أمامهم
(برزخ) أي حائل مانع لهم عن الرجوع إلى الدنيا وهو مدة بين الموت والبعث وذلك قوله تعالى (اليوم
يبعثون) من قبورهم (فإذا نفخ في الصور) لقيام الساعة وهي النفخة الثانية التي يقع عندها البعث
(فلا أنساب بينهم يومئذ) أي فلا يتفاخرون بأنسابهم ولا يتراحمون بها في ذلك اليوم (ولا يتساءلون)
عنها لا اشتغال كل منهم بنفسه قال ابن مسعود رضي الله عنه يؤخذ العبد والامة يوم القيامة على رؤس
الاشهاد وينادي مناد ألا ان هذا فلان فمن له عليه حق فليأت إلى حقه فتفرح المرأة حينئذ أن يثبت لها
حق على أمها أو اختها أو أبيها أو أخيها أو ابنها أو زوجها فلا أنساب بينهم يومئذ ولا يتساءلون وعن قتادة
لا شيء أبغض إلى الإنسان يوم القيامة من أن يراه من يعرفه مخافة أن يثبت له عليه شيء والصور آلة تنفخ
فيه وقال الحسن الصور مجموع الصورة وكان يقرأ بفتح الواو وقرأ بورزين بفتح الواو وكسر الصاد والمعنى فإذا
نفخ في الأجساد أرواحها فلا قرابة تنفعهم وال تعاطف من فرط الحيرة وأما قوله تعالى فأقبل بعضهم
على بعض يتساءلون فبعد ذلك (فمن ثقلت موازينه) أي فمن كانت له عقائد صحيحة وأعمال صالحة يكون لها
قدر عند الله تعالى (فأولئك هم المفلحون) أي الفائزون بكل مطلوب الناجون من كل مرهوب (ومن خفت
موازينه) أي ومن لم يكن قدره عند الله تعالى من العقائد والأعمال وهم الكفار (فأولئك الذين خسروا أنفسهم)
بأن صارت منازلهم من الجنان للمؤمنين (في جهنم خالدون) بل من الصلة (تلفح وجوههم النار) أي
تضربها وتأكل لحومها وتحرق جلودها (وهم فيها كالخون) أي متخلصوا الشفتين عن الأسنان من شدة
الاحتراق ويقال لهم (ألم تكن آياتي تتلى عليكم) في الدنيا تبين لكم بالدلائل الواضحة كيفية سلوك
الطريق الحق (فكنتم بها) أي بآياتي (تتكذبون) فصرتم مستحقين للعذاب الأليم (قالوا ربنا غلبت
علينا شقوتنا) بسوء اختيارنا وفي قراءة سبعة شقاوتنا بفتح الشين وقرأ قتادة بالكسر (وكنا)
بسبب ذلك (قوما ضالين) عن الحق (ربنا أخرجنا منها فان عدنا فانا ظالمون) أي ياربنا أخرجنا

من النار ومن هذه الدار الى دار الدنيا فان عدنا الى الاعمال السيئة فانما نطالمون على أنفسنا (قال) الله لهم بلسان مالك (اخشوا فيها) أي ذلوا في النار (ولا تكلمون) بطلب الاخراج من النار وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك الا الرغير والشهيق والنباح كنباح الكلاب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لهم ست دعوات اذ ادخلوا النار قالوا ألف سنة ربنا أبصرنا وثمان مائة فارجعنا فيجيبون حق القول مني فينادون ألف سنة ثانية ربنا امتنا اثنتين وأحييتنا اثنتين فيجيبون ذلكم بأنه اذ ادعى الله وحده كفرتم فينادون ألفا ثالثة يا مالك ليقرض علينا ربك فيجيبون انكم ما كنتم فينادون ألفا رابعة ربنا اخرجنا منها فيجيبون أولم تكونوا أقسمتم من قبل ما لكم من زوال فينادون ألفا خامسة اخرجنا نعمل صالحا فيجيبون أولم نعمركم فينادون ألفا سادسة رب ارجعونا فيجيبون اخشوا فيها (انه) أي الشأن وقرأ أبي يفتح الهمزة أي لانه (كان فريق من عبادي يقولون) في الدنيا (ربنا آمنا فاعفّر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين) أي أنت أرحم علينا من الوالدين (فاتخذتموهم مغفرا) وقرأ نافع وأهل المدينة وأهل الكوفة عن عاصم بضم السين في جميع القرآن وقرأ الباقر بالسكسر ههنا وفي ص وقال الخليل وسيبويه هما الغتان وقال الكسائي والقراء الكسر بمعنى الاستهزاء بالقول والضم بمعنى السخرية والعبودية (حتى أنسوكم ذكرى) أي طاعتي (وكنتم منهم تضحكون) وذلك غاية الاستهزاء والمعنى اسكتوا عن الدعاء بقولكم ربنا اخرجنا الى آخره لانكم كنتم تستهزون بالداعين بقولهم ربنا آمنا الى آخره وتتشاغلون باستهزائهم حتى أنساكم الاستهزاء بهم عن توحيدى وطاعتي قال مقاتل ان رؤساء قریش مثل أبي جهل وعتبة وأبي بن خلف كانوا يستهزون بأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ويضحكون بالفقراء منهم مثل بلال وخباب وعمار وصهيب (انى جزيتهم اليوم بما صبروا انهم هم الفائزون) وقرأ حمزة والكسائي انهم بكسر الهمزة تعليل للجزء والباقر بالفتح ثانی مفعولى جزيت بمعنى الاول فانهم قد فازوا بسبب صبرهم على أذيتكم اياهم فجزوا وأحسن الجزاء ومعنى الثاني انهم انتفعوا بأذيتكم اياهم بسبب صبرهم على أذيتكم فاني جزيتهم اليوم بفوزهم بجماع مراداتهم مخصوصين به (قال) أي الله لهم بلسان مالك توبخا (كم لبثتم في الأرض) أي في الدنيا التي تطلبون ان ترجعوا اليها (عدد سنين) تميز لكم والغرض من هذا السؤال التبكيت لانهم كانوا لا يعدون اللبث الا في دار الدنيا ويظنون ان الفناء يوم بعد الموت ولا إعادة فلما حصلوا في النار وأيقنوا انهم مخلدون فيها سألهم الله كم لبثتم في الأرض فانهم فيها تمكنوا من العلم والعمل تذكير لهم بأن الذي ظنوه طويلا فهو قليل بالنسبة الى ما أنكرتموه حيث تحصل لهم الحسرة على ما كانوا يعتقدونه في الدنيا من حيث أيقنوا خلافه (قالوا البتة ياوما أو بعض يوم) يشكون في ذلك لكثرة ما هم فيه من الأهوال وقد اعترفوا بالنسيان حيث قالوا (فاسأل العادين) أي الذين يحصون الاعمال وأوقات الحياة والمهمات أو الذين يعدون أيام الدنيا وساعاتها فاننا قد نسينا وقرئ العادين بتخفيف الدال أي الظلمة رؤساءنا الذين أضلونا وقرئ العادين أي القدماء المعمرين (قال) الله لهم بلسان مالك (ان لبثتم الا قليلا لو أنكم كنتم تعلمون) أي ما لبثتم في الدنيا الا زمانا قليلا لو علمتم البعث فان الدنيا قليل أيامها في مقابلة أيام الآخرة ولكنكم لما أنكرتم ذلك كنتم تعدون الدنيا طويلا ولو علمتم أن لبثكم في الآخرة لا تهايقله الاصلحتم أعمالكم في الدنيا واتقربتم بها الى الله تعالى وقرأ الاخوان قل كم لبثتم قل ان لبثتم بالا مرفى الموضعين خطاب للملك وابن كثير كالاخوين في الموضع الاول فقط والباقر قال بالماضي في الموضعين

(أخسبتم أنما خلقناكم عبثاً) أي ألم تعلموا يا أهل مكة شيئاً أخسبتم أنما خلقناكم لا جمل العبث بل الحكمة بالغة خلقناكم بلامعنى يضركم أو ينفعكم حتى عشتم كما تعيش البهائم فاقربتم إلىنا بالأعمال الصالحة حتى أنكرتم البعث (وأنكم الينا لا ترجعون) فلولاً القيامة لما عجز المطيع من العاصي والصديق من الزنديق فخلقكم بغير بعث من نوع العبث وأنما خلقناكم لنعيدكم ونجازيكم على أعمالكم وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وكسر الجيم (فتعالى الله) أي تبارك الله عن العبث وعن خلوا أفعاله عن المصالح والغايات الحميدة (الملك) أي المتصرف في كل شيء (الحق) أي الثابت الذي لا يزول ملكه (لا اله الا هو) فان كل ما عداه عبيده (رب العرش الكريم) أي مالك السرير الحسن وقرئ الكريم بالرفع صفة قرب أي الجامع لصفات الكمال (ومن يدع مع الله الها آخر لا برهان له به فانما حسابه عند ربه) وقوله لا برهان صفة لازمة لالهها وقوله فانما جواب الشرط أي ومن يعبد الها آخر لا يحقه بعبادته فهو تعالى مجازله في الآخرة بقدر ما يستحقه ويبلغ عقابه الى حيث لا يقدر أحد على حسابه الا الله تعالى (انه لا يفلح الكافرون) والجمهور على كسر حمزة انه على الاستئناف المفيد للعللة وقرأ الحسن وقتادة بفتح الهمزة فيكون خبر حسابه المعنى حسابه في الآخرة عدم الفلاح (وقل) يا أكرم الرسل (رب اغفر) أي تجاوز عني وعن أمي (وارحم) أمي فلا تعذبهم (وأنت خير الراحمين) أي أرحم الراحمين وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال لقد أنزلت على عشر آيات من أقامهن دخل الجنة ثم قرأ قد أفلح المؤمنون حتى ختم العشر وروى ان أول سورة قد أفلح وآخرها من كنوز العرش من عمل بثلاث آيات من أولها واتعظ بأربع من آخرها فقد نجوا وأفلح

سورة النور مدنية وهي أربع وستون آية وألف وثلاثمائة وستة عشر كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم سورة) قرأ العامة بالرفع على انه خبر مبتدأ محذوف أي هذه الآيات الآتي ذكرها سورة وقرأ الحسن بن عبد العزيز وعيسى الثقفي وعيسى الكوفي ومجاهد وأبو حيوة بالنصب بفعل يفسره ما بعده أو بفعل آخر نحو اقرأ أو اتبعوا (أنزلناها) أي أعطيناها الرسول (وفرضناها) أي أوجبنا ما فيها من الأحكام إيجاباً قطعياً وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتشديد الراء لكثرة المفروض عليهم (وأنزلنا فيها) أي في أثناء السورة (آيات) نيطت بها الأحكام المفروضة (بينات) أي واضحة دلالتها على أحكامها كبراهة الصديقة ابنت الصديق (لعلكم تذكرون) أي تتذكرونها فتعملونها وقرأ حفص وحمزة والكسائي بتخفيف الذال وحذف إحدى التاءين والباقيون بالتشديد (الزانية) أي المرأة المطاوعة للزنا المكنة منه (والزاني) وهما بكران (فاجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة) أي ضربة وجملة فاجلدوا خبر المبتدأ والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط اذ اللام بمعنى الموصول والتقدير التي زنت والذي زنى وقرأ عيسى الثقفي ويحيى بن يعمر وعمر بن قاسم وأبو جعفر وأبو شيبه بنصب الاعمين على ضمهما فعل يفسره الظاهر وقرئ والزاني بلأياه (ولا تأخذكم بهما رأفة) أي رحمة (في دين الله) أي في طاعة الله وإقامته حده فتعطوه أو تسامحوه وقرأ العامة رأفة هنا وفي الحسد يد بسكون الهمزة وابن كثير يفتحها وقرأ ابن جرير كما روى عن ابن كثير وعاصم بعد الهمزة على وزن محاباة (ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر) وفي الحديث يؤتى بوال نقص من الحد ودسوط فيقول رحمة لعبادك فيقال له أنت أرحم مني فيؤمر به الى النار ويؤتى بمن زاد دسوطاً فيقول ليتهموا عن معاصيك فيؤمر به الى النار وعن أبي هريرة

اقامة حد بارض خير من مطر أربعين ليلة (وليشهد عذابها طائفة من المؤمنين) أي وليحضرها
 حدهما جمع يحصل به التشهير والرجوع عن ابن عباس هم أربعة إلى أربعين رجلا من المصدقين بالله تعالى
 (الزاني لا ينكح الزانية أو مشركة والزانية لا ينكحها إلا زان أو مشرك) وهذا كما قال القفال المراد منه
 الأعم الأغلب وذلك لأن الفاسق الخبيث الذي من عادته الزنا والفسق لا يرغب في نكاح الصالح
 من النساء وإنما يرغب في فاسقة أو في مشركة والفاسقة الخبيثة لا يرغب في نكاحها الصالح من الرجال
 وإنما يرغب فيها الفسقة والمشركون فهذا على الأعم الأغلب كما يقال لا يفعل الخير إلا الرجل التقى
 وقد يفعل بعض الخير من ليس بتقى فكذا ههنا (وحرم ذلك على المؤمنين) أي إن صرف الرغبة بالكلية
 إلى الزواني وترك الرغبة في الصالحات محرم على المؤمنين أي المحصر المذكور وهو أن الزاني لا يرغب إلا في
 الزانية محرم عليهم ولا يلزم من حرمة هذا المحصر حرمة الزواج بالزانية وهذا هو المعتمد في تفسير هذه الآية
 قال مجاهد وعطاب بن أبي رياح وقتادة قدم المهاجرون المدينة وفيهم فقراء ليس لهم أموال ولا عسائر
 وبالمدينة نساء بغايا يكرين أنفسهن وهن يومئذاً خصب أهل المدينة ولكل واحدة منهن علامة على بابها
 كعلامة البيطار ليعرف أنها زانية وكان لا يدخل عليها إلا زان أو مشرك فرغب في كسبهن ناس من فقراء
 المشركين وقالوا تزوج بهن إلى أن يغنيننا الله عنهن فاستأذنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه
 الآية فتقدير الآية أولئك الزناة لا ينكحون إلا تلك الزواني وتلك الزواني لا ينكحهن إلا أولئك الزناة وحرم
 نكاحهن بأعيانهن على المؤمنين فالآلاف واللام في قوله الزاني وفي قوله المؤمنين وإن كانت للعموم ظاهرا
 لكنه ههنا مخصوص بالاقوام الذين نزلت في حتمهم هذه الآية ودليل جواز نكاح الزانية ما روى عن جابر
 أن رجلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله إن امرأتى لا تمنع يد لامس قال طلقها قال فاني
 أحبها وهي جميلة قال استمتع بها (والذين يرمون المحصنات) أي يقدفون الحرائر المسلمات المسكفات
 العفاف بالزنا (ثم يأتوا) إلى المحاكم (بأربعة شهداء) ذكور يشهدون على محبة ما رموه به
 (فاجلدوهم) أيها المحاكم (ثمانين جلدة) لنظهور كذبهم بهزهم عن الاتيان بالشهداء (ولا تقبلوا
 لهم شهادة) أي لا تقبلوا منهم شهادة من الشهادات حال كونها حاصلة لهم عند الرمي (أبدا) أي مدة
 حياتهم وإن تابوا وأصلحوا لأن رد الشهادة منهم تقف لعدم ما فيه من معنى الزجر لأنه مؤلم للقلب كما أن الجلد
 مؤلم للبدن فإن العاذق قد آذى المقذوف بلسانه فعوقب بأهله من منافع وفائدة قوله تعالى لهم تخصيص الرد
 بشهادتهم الناشئة عن أهليتهم الثابتة لهم عند الرمي وهو السر في قبول شهادة الكافر المحدود في
 القذف بعد التوبة والسلام لأنها ليست ناشئة عن أهليته السابقة بل عن أهلية حدث له بعد إسلامه فلا
 يتناولها الرد (وأولئك هم الفاسقون) أي المحكوم عليهم بالفسق (الذين تابوا من بعد ذلك) أي من بعد
 اقترافهم ذلك الذنب العظيم (وأصلحوا) أعمالهم بعد التوبة (فإن الله غفور رحيم) حيث لا ينظمهم
 في سلاسل الفاسقين ومحل المستثنى نصب لانه عن مثبت وهو راجع إلى الفسق فقط كما قال أبو حنيفة إن
 الفاسق لا تقبل توبته وإن تاب وهذا الاستثناء راجع إلى رد الشهادة وإلى الفسق كما هو مذهب مالك
 والشافعي وكبار روى ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجمع من الصحابة فعلى المستثنى حيث لا يجزى على
 البدلية من الضمير في لهم فعند الشافعي إن التائب تقبل شهادته ويرى فسقه ومعنى الابد عند مدة كونه
 قادرا فاقبته بالتوبة قال الشافعي التوبة من القذف كذابه نفسه كما روى عن عمر بن الخطاب أنه ضرب
 الذين شهدوا على المغيرة بن شعبه وهم أبو بكر ونافع ونفيع ثم قال لهم من أكذب نفسه قبلت شهادته

ومن لا يفعل لم أجز شهادته فأكذب نافع ونفيع أنفسهما وتابا وكان عمر يقبل شهادتهما وأما أبو بكر
فكان لا يقبل شهادته وما أنكرك على عمر أحد من الصحابة واتفق الأئمة الأربعة على عدم رجوع الاستثناء
إلى قوله تعالى فأجلدوهم فالقاذف يجلد عند الجميع سواء تاب أو لم يتب (والذين يرمون أزواجهن)
بالزنا (ولم يكن لهم شهداء إلا أنفسهم) يدل من شهداء أو صفته لها على أن الابعنى غير أو وجدت البينة
ولكن لم يردوا أظهارها (فشهادة أحدهم أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين) وقرأ حفص وحزمة
والكسائي برفع أربع خبر لشهادة وبالله متعلق بشهادات أو بشهادات والباقيون بنصب أربع على أنه
مفعول مطلق والعامل فيه شهادة وهو خبر مبتدأ محذوف أي فالواجب شهادة أو مبتدأ محذوف الخبر أي
فشهادة كل واحد منهم واجبة (والخامسة أن لعنت الله عليه أن كان من الكاذبين) فيمارها به من
الزنا وقرأ نافع بسكون نون أن ورفع لعنة والباقيون بتشديد النون ونصب لعنة وخبر والخامسة أو يدل
منها أو على تقدير حرف الجر أي بأن لعنة الله ويجوز أن تكون الخامسة معطوفة على المبتدأ فالخبر المحذوف
خبر عن المعطوف والمعطوف عليه وجملة والخامسة أن لعنة الله الخ معترضة بين المبتدأ وخبره المحذوف
وقرى والخامسة بالنصب على معنى ويشهد الخامسة كما قاله الرازي (ويدروا عنها العذاب) أي يدفع عن
المقدوفة حد الزنا الذي ثبت بين القاذف (أن تشهد أربع شهادات بالله أنه لمن الكاذبين) فيمارها
به من الزنا (والخامسة أن غضب الله عليها أن كان) أي زوجها (من الصادقين) فيما قال عليها وقرأ
حفص والخامسة بالنصب أي وتشهد الشهادة الخامسة وما بعدها يدل منها أو على تقدير حرف الجر
والباقيون بالرفع وما بعدها خبرها وقرأ نافع أن بالسكون وغضب الله بكسر الصاد وضم الجلالة على أنه فعل
وفاعل والباقيون بتشديد أن وقرئ غضب بالرفع مع تحقيق أن روى أن هلال بن أمية قذف امرأته بالزنا
عند النبي صلى الله عليه وسلم بشرى بن سمحان فقال صلى الله عليه وسلم أما البينة وأما إقامة الحد عليك
فقال هلال والذي بعثك بالحق إني لصادق ولينزل الله ما يرى ظهري من الحد فتزل جبريل وأنزل عليه
والذين يرمون أزواجهن حتى بلغ أن كان من الصادقين فلما جرى عنه قال صلى الله عليه وسلم أبشريا هلال
فقد جعل الله لك فرجا قال قد كنت أرجو ذلك من الله تعالى فقرأ عليهم هذه الآيات فقال صلى الله عليه
وسلم ادعوا فادعيت فكذبت هلالا فقال صلى الله عليه وسلم والله يعلم أن أحدكما كاذب فهل من كتاب
وأمر بالملاعنة فشهد هلال أربع شهادات بالله أنه لمن الصادقين فقال صلى الله عليه وسلم عند الخامسة
اتق الله يا هلال فإن عذاب الدنيا أهون من عذاب الآخرة فقال والله لا يعذبني الله عليها كما لم يجلدني
رسول الله صلى الله عليه وسلم وشهد الخامسة ثم قال رسول الله أتشهدين فشهدت أربع شهادات بالله
أنه لمن الكاذبين فلما أخذت في الخامسة قال لها اتقي الله فإن الخامسة هي الموجبة فتفكرت ساعة وهمت
بالاعتراف ثم قالت والله لا أقضع قومي وشهدت الخامسة أن غضب الله عليها أن كان من الصادقين ففرق
رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهما ثم قال انظروها فإن جاءت به اثني عشر أصهب أسحم الساقين فهو لهلال
وإن جاءت به أكمل العينين سابع الأيتام خديج الساقين فهو لشرى بن سمحان فجاءت به كذلك (ولولا
فضل الله عليكم ورحمته وأن الله تواب حكيم) لكان ما كان أي لو لم يشرع الله لهم اللعان لوجب على
الزوج حد القذف مع أن الظاهر أنه لا يقتري عليها لاشتراكهما في الفضاحة ولأنه أعرف بحال زوجته
وإنما أوجب الله لهم أربعة شهداء للاستعانة على من اقترف الكبائر وبعد ما شرع لهم ذلك لوجوب إيمانه
موجبة لحد الزنا عليها لئلا ينظر له ولو جعل إيمانها موجبة لحد القذف عليه لفات النظر له لجعل إيمان

كل منهما دارته للفائلة الدنياوية مع كذب أحدهما احتمال في ذلك آثار التفضل والرحمة أما على الصادق
 فظاهر وأما على الكاذب فهو أمهاله في الدنيا بدرا الحدة لعله يتوب في الدنيا فقفر له وكاستر الله عليهم في
 الدنيا ولم يفضحهم بآظهار صدقهم وكذبهم وأجلهم بالعقوبة إلى الآخرة لذلك التوبة في الدنيا كذلك جعل
 سنة اللعان باقية بين المسلمين ليكون لحكمة باقية بينهم سبحانه ما أعظم شأنه وأوسع رحمته وأدق حكمته
 (ان الذين جاؤا بالافك) أي بأبلغ الكذب (عصبة منكم) أي جماعة من المؤمنين وهم زيد بن رفاعه
 وحسان بن ثابت ومسطع بن أثاثة وهبادة بن المطلب وخمسة بنت جحش وهي زوجة طلحة بن عبيد الله
 وعصبة خبران وهي من العشرة إلى الأربعين (الاتحسبوه) الافك (شر لكم) والخطاب للنبي صلى الله
 عليه وسلم وأبي بكر وعائشة وصفوان (بل هو خير لكم) لاكتسابكم به الثواب العظيم وظهور كرامتكم
 على الله تعالى ثمان عشرة آية في براءتكم وتعظيم شأنكم فان قصة الافك كانت في حق النبي صلى الله
 عليه وسلم وفي حق عائشة وأبوها وفي حق جميع الصحابة امتحاناً لهم وتهذيباً فان البلاء الأولياء كاللهب
 للذهب كما قال صلى الله عليه وسلم ان أشد الناس بلاء الانبياء ثم الامثل فالامثل وقال صلى الله عليه وسلم
 يتلى الرجل على قدر دينه أي وذلك لان الله غيور على قلوب خواص عباده المحبوبين فاذا حملت
 مساكنة بعضهم إلى بعض أجرى الله تعالى ما يرد كل واحد منهم عن صاحبه ويرده إلى حضرة وان النبي
 صلى الله عليه وسلم لما قيل له أي الناس أحب اليك قال عائشة فساكنها وقال يا عائشة حبك في قلبي
 كالعقدة وفي بعض الاخبار ان عائشة رضي الله عنها قالت يا رسول الله اني أحبك وأحب قربك اه
 فأجرى الله تعالى حديث أهل الافك حتى رد الله رسوله عن عائشة إلى الله تعالى بانحلال عقدة حياء عن
 قلبه ورد عائشة عنه صلى الله عليه وسلم إلى الله تعالى حتى قالت لما ظهرت براءة ساحتها بحمد الله
 لا يحمدك وقصة الافك ان عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أراد سفراً أقرع بين
 نسائه فأيتن خرج اسمها خرج بهامعه فأقرع بيننا في غزوة قبل غزوة بني المصطلق فخرج فيها اسمي
 فخرجت معه صلى الله عليه وسلم وذلك بعد نزول آية الحجاب فحملت في هودج فسرنا حتى اذارجعنا
 وقربنا من المدينة نزلنا منزلاً ثم نودي بالرحيل فقمتم ومشيت حتى جاووزت الجيش فلما قضيت شأني
 أقبلت إلى رحلي فلمست صدري فاذا عقدى من جذع اظفار قد انقطع فرجعت والتسته وحسني طلبه
 وأقبل الرهط الذين كانوا يرحلون بي فحملوا هودجي فظنوا اني في الهودج وذهبوا بالبعير ووجدت
 عقدى فلما رجعت لم أجده في المكان أحد فاقمت وكان صفوان بن المعطل السلمي من وراء الجيش فلما
 رأي عرفتني واستيقظت باستر جاعه فخرت وجهي بجلابان ووالله ما تكلمنا بكلمة ولا سمعت منه كلمة
 غير استرجاعه فنزل حتى أناخ راحلته فوطئ على يدها فقامت إليها فركبتها ثم قاد البعير حتى أتينا الجيش
 فتفقدني الناس حين نزلوا وما جوا في ذكرى فبينما الناس كذلك اذا هجمت عليهم نخاض الناس في
 حديثي والذي بدأ بالافك وأذاعه بين الناس عبد الله بن أبي قحطبة المدينية فلهة في وجع ولم أر من رسول
 الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أعرفه منه حين اشتكى انما يدخل فيسلم ثم يقول كيف تيكم
 ثم ينصرف فلا أشعر بما جرى من الافك حتى نعت فخرجت في بعض الليالي مع أم مسطع جهة المناصع
 وكان متبرزنا ثم أقبلت أنا وهي قبل بيتي فعسرت أم مسطع في مرثها فقالت تعس مسطع فقلت لها بش
 ما قلت أتسبين رجلاً شهيداً فراقا قالت أو ما بلغ الخبر فقلت وما هو فقالت أشهد أنك من المؤمنات الغافلات
 ثم أخبرني بقول أهل الافك فلزددت مرصاعاً على مرضى ثم دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

كيف تيكلم فقلت له ائذن لي ان آتي أبوي فأذن لي فأتيب أبوي فقلت لامي يا أبا ماذا يتحسد الناس
 فقالت يا بنية هوني عليك فوالله ما كانت امرأة وضيت عند رجل يحبها ولم تضر أثر الا أكثرن عليها ثم
 قالت ألم تكنوني علمت ما قيل فيك حتى الآن فبكيت تلك الليلة حتى أصبحت فدخل علي أبي وأنا أبكي
 فقال لامي ما يبكيها قالت لم تكن علمت ما قيل فيها حتى الآن فاقبل بيدي ثم قال اسكتي يا بنية فبكيت
 يومئذ لا يرقي دمع وأبوأي يظن ان البكاء فالحق كبدي فيمنها ما جالسان عندي وأنا أبكي اذ
 دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلم ثم جلس ولم يجلس عندي منذ قيل في ما قيل ثم قال أما بعد
 يا عائشة بلغني عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت ألمت بذنب فاستغفري الله وتوب
 اليه فان العبد اذا اعترف بذنب ثم تاب تاب الله عليه قالت فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته
 فاض دمي ثم قلت لابي أجب عني رسول الله فقال والله ما أدري ما أقول فقلت لامي أجبي عني رسول الله
 فقالت والله ما أدري ما أقول فقلت والله لقد علمت أنكم قد سمعتم هذا الحديث حتى استقر في نفوسكم
 وصدقتم به فان قلت لكم اني بريئة لا تصدقوني وان اعترفت لكم بأمر والله يعلم اني بريئة منه
 لا تصدقوني والله لا أجدي ولكم مثلاً انما قال العبد الصالح أبو يوسف فصبر جميل والله
 المستعان على ما تصفون ثم تحولت واضطجعت على فراشي والله أنا أعلم ان الله يبرئني وكنت أرجو
 أن يرى رسول الله في النوم رؤيا يبرئني الله بها قالت فوالله ما قام رسول الله من مجلسه ولا خرج من أهل
 البيت أحد حتى أنزل الله الوحي على نبيه فوالله ما مرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى
 ظننت ان نفس أبوي ستخرجان فرقامن أن يأتي الله بتحقيق ما قال الناس فلما سرى عنه وهو
 يغسل فكان أول كلمة تكلم بها ان قال ابشري يا عائشة قد برأك الله فقلت بحمد الله لا بحمدك ولا
 بحمد أصحابك فقالت أمي قومي ليه فقلت والله لا أقوم اليه ولا أحمد أحدا الا الله الذي أنزل براءتي
 قالت ولم أنزل عذري قام رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر فذكر ذلك وتلا القرآن فلما نزل
 ضرب الحد على عبد الله بن أبي ومسطع وحنيفة وحسان (لكل امرئ منهم) أي على كل امرئ من
 أولئك العصابة (ما اكتسب من الآثم) أي جزاؤه فقد رالعقاب يكون مثل قدر الخوض في الآثم
 وصار حسان أمي أشل اليدين في آخر عمره ومسطع بن أمية وابن خالة أبي بكر الصديق مكفوف البصر
 وجلدت معهما امرأة من قريش (والذي تولى كبيرهم) أي الذي تحمل أكثر الأفلك من أولئك
 العصابة فابتدأ به ورغب في اشاعته وهو عبد الله بن أبي (له عذاب عظيم) في الآخرة بالتأرو في الدنيا
 بالحد وبالطرد وبأنه مشهود عليه بالنفاق (لولا اذ سمعتموه ظن المؤمنون والمؤمنات بأنفسهم خيرا وقالوا
 هذا افك مبین) أي هلا ظننتم بأمثالكم من المؤمنين الذين هم كأنفسكم خيرا حين سمعتم الافك ولم
 يقولوا حينئذ هذا افك ظاهر فكيف بالصديقة ابنة الصديق أم المؤمنين حمنة رسول الله صلى الله عليه
 وسلم كما روي ان أبا أيوب الانصاري قال لام أيوب الاترين ما يقال فقالت لو كنت بطل صفوان أ كنت
 تقطن بحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم سوا قال لا قالت ولو كنت أنا بطل عائشة ما خنت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم فعائشة خير مني وصفوان خير منك (لولا جاؤا عليه بأربعة شهداء) أي هلا أتوا على
 ما قالوا بأربعة شهداء عاينوا الزنا (فأذلم يأتوا بالشهداء فأولئك عند الله هم الكاذبون) أي الذين لم
 يقيموا بينة على ما قالوا فأولئك الخائضون في حكمه تعالى هم الكاملون في الكذب (ولولا فضل الله
 عليكم ورحمته في الدنيا والآخرة لمسكم فيها أفضتم في عذاب عظيم) أي ولولا فضل الله عليكم أيها

السامعون والمستمعون ورحمته في الدنيا بالامهال للتوبة وفي الآخرة بالمغفرة بعد التوبة لا صابكم عاجلا
 بسبب حديث الافك الذي خضتم فيه عذاب عظيم (اذ تلقونه بالسنتكم) أي وقت أخذكم حديث
 الافك من المخترعين حتى اشتهر بسبب افاضتكم (وتقولون بأفواهكم ما ليس لكم به علم) أي
 تقولون بأفواهكم كلاما ليس تفسيره عن علم في قلوبكم (وتحسبونه) أي حديث الافك (هينا) أي
 ذنبا صغيرا أولا اثم فيه حيث سكتكم عن انكاره (وهو عند الله) أي والحال ان حديث الافك عنده
 تعالى (عظيم) في الوزر واستمرار العذاب (ولو اذ معتموه قلتم ما يكون لنا ان نتكلم بهذا) أي
 وهلا قلتم تكذيبا للمخترعين والمشييعين حين سمعتم حديث الافك ما يليق لنا ان نتكلم بهذا القول وان
 يصدر عنا ذلك بوجه من الوجوه (سبحانك) أي أتجب عن تقوه بهذا الكلام فانه أمر عظيم وأثره الله
 تعالى عن أن تكون زوجة نبيه فاجرة (هذا بهتان عظيم) أي كذب عظيم عند الله لعظمة المتقول
 عليه ولا استحالة صدق هذا القول (يعظكم الله) بهذه المواعظ التي تعرفون بها عظم هذا الذنب كراهة
 (أن تعودوا لمثله أبدا) أي مدة حياتكم (ان كنتم مؤمنين) فان الايمان وازرع عنه (ويبين الله
 لكم الآيات) أي لاجلكم الآيات الدالة على محاسن الآداب الدالة واضحة لتأديبها (والله عليم)
 بجميع أحوال عباد (حكيم) في جميع تدابير وأفعاله (ان الذين يحبون أن تفسح الفاحشة في الذين
 آمنوا) أي ان الذين يريدون انتشار الخصلة المفردة في القبح فيما بين الناس فالجار متعلق بتشيع أو متعلق
 بصير هو حال من الفاحشة أي ان العصابة الذين يقصدون شيوع الفاحشة كائنة في حق المؤمنين هائشة
 وصفوان (لهم عذاب أليم في الدنيا) من الحد واللعن والعداوة من الله والمؤمنين ولقد ضرب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم عبد الله بن أبي فظهر كفره بعد ان كتبه وضرب رسول الله حسانا ومسطحا احد القذفي
 وقعد صفوان لحسان فضربه ضربة بالسيف فكف بصره (والآخرة) من عذاب القبر وعذاب النار
 وما يعلمه الله تعالى فالحدود جوار للذنوب المحذورة كالقذف وأما ذنب الاقدام فلا يكفره الا التوبة وعذاب
 الآخرة لعبد الله بن أبي خاصة (والله يعلم) جميع الامور ومن حملتها محبة ظهور الفاحشة (وانتم
 تعلمون) ما يعلمه الله تعالى لان محبة القلب كائنة فانه تعالى لا يخفى عليه شيء وان بالغ العبد في اخفاء
 تلك المحبة فهو يعلم ذلك منه ويعلم قدر الجزاء منه أما نحن فلان علم محبة القلب بالاشارات (ولو لا فضل الله
 عليكم ورحمته) بكم (وان الله رؤوف رحيم) لهلكتم (يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان)
 أي لا تتبعوا آثار الشيطان ولا تسلكوا مسالكه في الاصغاء الى الافك واشاعة الفاحشة في المؤمنين
 (ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر) أي ومن يتبع طرق تزوين الشيطان فقد
 فعل القبيح وما لا يعرف في شريعته ولا في سنة لان عادته يأمر بهما (ولو لا فضل الله عليكم ورحمته)
 بالتوفيق للتوبة الماحضة للذنوب وبشرع الحدود المكفرة لها (مازكى منكم من أحد ابدا) أي
 ما طهر أحد منكم من دنس الذنوب الى آخر الدهر فان العصابة قد تابوا وطهروا غير عبد الله بن أبي فانه
 استمر على الشقاوة حتى مات وقرأ يعقوب ابن محيص مازكى بتشديد الكاف أي ما طهر الله تعالى أحدا
 من أولئك العصابة من تلك الذنوب أبدا (ولكن الله يزكى من يشاء) أي يطهره من الذنوب بحمله على
 التوبة وبقبولها (والله مهيم) لما أظهره من التوبة ولا قوالكم في القذف وفي اثبات البراءة لعائشة
 (عليه السلام) باخلاصكم في التوبة ومجبة اشاعة الفاحشة وبكراهيتها (ولا ياتل أولوا الفضل منكم والسعة
 أن يؤثروا أولى القربى والمساكين والمهاجرين في سبيل الله) أي ولا يقصر أولوا الفضل في الدين والسعة

في المال في أن يحسنوا إليهم كذا قاله أبو مسلم كبر وى عن أبي عبيدة والمعنى عند أكثر المفسرين ولا
 يحلف أولوا الفضل منكم في الدين وبالبذل والغنى بالمال على أن لا ينفقوا عليهم وعلى أن لا يعطوهم
 وقرأ الحسن ولا يتهال (وليغفوا) أى رلى تجاوزوا عن الخائضين في الأفل بالظاهر (وليغفوا) أى
 ليعرضوا عن لومهم بالقلب بأن يتناسوا جرهم وقرى الأفعال الثلاثة بتاء الخطاب (ألا تحبون أن يغفر
 الله لكم) بمقابله غفوكم وصغفكم واحسانكم الى من أساء اليكم (والله غفور رحيم) قال المفسرون نزلت
 هذه الآية في أبى بكر حيث حلف أن لا ينفق على مسطح وهو ابن خالته وكان من فقراء المهاجرين وقد كان
 يتيسر ما في حجره وكان ينفق عليه وأن لا ينفق على ذوى قرابته لما خاضوا في أمر عائشة فلما نزلت الآيات
 التى أبرأت عائشة من الأفل قال لهم أبو بكر قوموا فليست منى وليست منكم ولا يدخلن أحد منكم هلى
 فقال مسطح ننشدك الله والاسلام والقرابة أن لا تحوجنا الى أحد فإنا كان لنا فى أول الامر من ذنب وانما
 كنت أغشى مجلس حسان وسمع ولا أقول فقال مسطح ان لم تتكلم فقد فحكت وشاركت فيما قيل فقال
 قد كان ذلك تعجبا من قول حسان فلم يقبل عذره وقال انطلقوا أيها القوم فإن الله لم يجعل لكم عذرا ولا
 فرجا فخرجوا لا يدرون أين يذهبون وأين يتوجهون من الارض وبعض الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا
 على من تسكلم بشئ من الأفل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أبى بكر وقرأ عليه الآية فلما وصل الى
 قوله ألا تحبون أن يغفر الله لكم قال بلى يارب انى أحب أن تغفر لى فذهب أبو بكر الى بيته وأرسل الى مسطح
 وأصحابه وقال قبلت ما أنزل الله تعالى على الرأس والعين وانما فعلت بكم ما فعلت أذ منخط الله عليكم اما
 اذ عفا عنكم فرجا بكم فرجع الى مسطح فنفته وحلف أن لا ينزعها منه أبدا وألطف بقرابته وأحسن
 اليهم وهذا من أعظم أنواع المجاهدات فإن مجاهدة النفس أشد من مجاهدة الكفار (ان الذين يرمون
 المحصنات) أى العفاف من الفاحشة (الغافلات) أى النقيات القلوب (المؤمنات) أى المتصفات
 بالإيمان بكل ما يجب أن يؤمن به من الواجبات والمحظورات وغـيرها إيمانا حقيقيا تفصيليا وهن أزواج
 رسول الله صلى الله عليه وسلم (اعنوا فى الدنيا والآخرة) أى عذبوا فى الدنيا بالحد وفى الآخرة بالنار
 (ولهم عذاب عظيم) وهو عذاب الكفر فإن كان القذف مؤمنا فذلك الإبعاد عن الثناء الحسن على
 السنة المؤمنين وهجرهم لهم وزوالهم عن رتبة العدالة وضرب الحد (يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم
 وأرجلهم بما كانوا يعملون) فان الله تعالى ينطقها بقدرته فتخبر كل جارية منها بما صدر عنها من أفعال
 صاحبها (يومئذ) أى يوم اذ تشهد جوارحهم بأعمالهم القبيحة (يوفيه الله دينهم الحق) أى يعطيهم
 الله جزاء عملهم المقطوع بحصوله لهم (ويعلمون) عند معايتهم الأحوال (أن الله هو الحق المبين) أى
 الثابت فى ذاته وصفاته وكنياته المنبئة عن الشؤن التى يشاهدونها الظهور للأشياء كما هى فى أنفسها
 (الحبيثات للحبيثين) أى النساء الحبيثات مختصات بالرجال الحبيثين (والحبيثون للحبيثات) أى
 والحبيثون لا ثقة بالنساء الحبيثات ويقال المقالات الحبيثة من القذف مختصة بالحبيثين من أهل
 الأفل من الرجال والنساء ويقال المقالات الحبيثة من اللعن والذم ونحو ذلك مختصة بهم (والطيبات
 للطيبين والطيبون للطيبات) أى والنساء الطيبات للرجال الطيبين وبالعكس أو المعنى والكلمات
 الطيبات من قول منكرى الأفل للطيبين من الرجال والنساء ويقال والطيبون من الفريقين لا ثقة
 بالكلمات الحسنة وحيث كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيب الطيبين وأفضل الأولين والآخرين
 تبين كون زوجاته أطيب الطيبات بالضرورة (وأولئك) أى أهل البيت (مبرون عما يقولون) أى عما

يقول الحبشون من خبيثات الكلمات فالله تعالى برا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم من الا كاذيب
الباطلة لكي لا يقدح فيهن أحد كما أقدموا على عائشة و تزهر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أمثال هذا
الامر فلا أحد أظهر منه فأزواجه اذا لا يجوز أن يكن الا طيبات (لهم مغفرة) أي براءة من الله (ورزق كريم)
في الآخرة وهذه الجملة خبر ثان لا ولتلك ويجوز أن يكون لهم خبر أولئك ومغفرة فأعلمه (يا أيها الذين آمنوا
لا تدخلوا بيوتكم) أي التي تسكنونها (حتى تستأنسوا) أي تستكشفوا الحال هل يراد دخولكم
أم لا وحتى يؤذن لكم (وتسلموا على أهلها) عند الاستئذان روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال
ان التسليم ان يقول السلام عليكم أَدْخَلَ ثلاث مرات فان أذن له دخل والارجع (ذلك خير لكم) أي
التسليم مع الاستئناس خير لكم من تحية الجاهلية والدمور وهو الدخول بغير إذن وفي الحديث من سبقت
عينه استئذانه فقد دمر (لعلكم تذكرون) أي أمرتم بهذا التأديب بذلك لكي تتذكروا به وتعملوا
به وقرأ حمزة والكسائي وحفص بتحفيف الذال والباقون بالتشديد وسبب نزول هذه الآية أن امرأة من
الانصار قالت يا رسول الله اني أكون في بيتي على حال لا أحب ان يراني عليها أحد لا والد ولا وليا فأتاني
الاب فيدخل علي وأنه لا يزال يدخل علي رجل من أهلي وأنا على تلك الحال فنزلت هذه الآية فقال أبو
بكر يا رسول الله أفرأيت الخانات والمساكن في طرق الشام ليس فيها ساكن أفلا تدخلها الا باذن فأرسل
الله ليس عليكم جناح الآية (فان لم تجدوا فيها) أي البيوت (أحدا) ممن يملك الاذن (فلا تدخلوها)
واصبروا (حتى يؤذن لكم) من جهة من يملك الاذن عند اتيانها واستئذني ما اذا عرض فيه حرق أو غرق
أو كان فيه منكر ونحوه (وان قيل لكم ارجعوا فارجعوا) أي ان أمرتم من جهة أهل البيت بالرجوع
فارجعوا سواء كان الامر من يملك الاذن أولا ولا تلجوا بتكرير الاستئذان ولا تلجوا بالاصرار على الانتظار
الى ان يأتي الاذن (ذلكم) أي الرجوع (أزكى لكم) أي أصح لكم من الوقوف على أبواب الناس
لانه قد يكرهه صاحب الدار (والله بما تعملون) من الدخول باذن وبغيره (عليم) فيجازيكم عليه
(ليس عليكم جناح) أي انتم (أن تدخلوا) بغير استئذان (بيوت غير مسكونة) كالربط والخانات
والخوانيت والحمامات ونحوها فانها معدة لمصالح الناس (فيها مناع لكم) أي حق انتفاع لكم
كالاستكان من الحر والبرد واياه الامتعة والشراء والبيع والاعتسال وغير ذلك (والله يعلم ما تبدون
وما تكتمون) من قصد صلاح او فساد أو اطلاع على عورات في دخول هذه المواضع (قل للمؤمنين) ومقول
القول أمر قد حذف دلالة جوابه عليه أي قل لهم غصوا (يغصوا من أبصارهم) أي يكفوا أبصارهم عن
الحرام ومن زائدة أو للتبويض لأن الغالب ان الاحتراز عن النظرة الاولى لا يمكن فوقع غفوق قصد أو لم يقصد
ولا يجوز ان يكرر النظر الى الاجنبية لقوله صلى الله عليه وسلم يا علي لا تتبع النظرة النظرة فان لك الاولى
وليست لك الآخرة (ويحفظوا فروجهم) عن الحرام (ذلك) أي نقص البصر من عمله وحفظ الفرج
(أزكى لهم) أي أبعد لهم عن دنس الريبة وأصلح من كل شيء نافع (ان الله خير بما يصنعون) من
اجالة النظر وتحرير الجوارح للخطوط والمقوق وقدم الامر بمنع البصر على الامر بحفظ الفرج لان النظر
يريد الزنا وزائد الفجور والبلوى فيه أكثر (وقل للمؤمنات يغضضن من أبصارهن) فلا ينظرن الى ما لا يحل
لهن النظر اليه (ويحفظن فروجهن) بالتصون عن الزنا (ولا يبدين زينتهن) وهي ثلاثة أمور
أحدها الثياب وثانيها الحلي كالحاتم والسوار والخنخال والدمج والعلل والادلة والاكليل والوشاح والقرط
وثالثها الاصباغ كاللحم والحضاب بالوسمة في حاجبيها والغمزة في خديها والخنا في كفيها وقدميها

(الاماظهر منها) عند مراولة الامور التي لا يمتنعها عادة كالحاتم والسكحل والخضاب في البدن والغمزة والنياب والسبب في تجوير النظر اليها ان في سترها حرجا يذم لان المرأة لا بد لها من مناولة الاشياء بيديها والحاجة الى كشف وجهها في الشهادة والمحكمة والنسكاح وفي ذلك مبالغة في النهي عن ابداء مواضعها كما لا يخفى (وليضرب بنخمرة على جيوبهن) أي وليرخين قناعهن على صدورهن وقد كانت النساء على عادة الجاهلية يسدن خمرهن من خلفهن فتظهر فخورهن وقلاندهن من جيوبهن فأمرن بارسال مقانعهن على الجيوب ليتغطي بذلك أعناقهن وفخورهن (ولا يبدن زينتهن) الحفية المنهية عن ابدائها للاجانب (الابعولتھن) فانهن المقصودون بالزينة ولهم ان ينظروا الى جميع بدنهن حتى الموضع المعهود ولكنه يكره نظره (أو آباھن) وان علون من جهة الذكور والاناث (أو آباھن) أو ابناھن (أو ابني اخوانھن) كذلك (أو ابني اخواتھن) كذلك كثرة المخالطة الضرورية بينهم وبينهم فلمهم ان ينظروا منهم ما يبدو عند الخدمة وعدم ذكر الاعمام والاخوان لما ان الاحوط ان يتسترن عنهم حذرا من ان يصغوهن لابنائھن (أو نساھن) المختصة بهن من جهة الاشتراك في الدين وهي حرائر المؤمنات (أو ماملكت أيمانھن) من الاماء دون العبيد فانهم بمنزلة الاجانب من ساداتهم وقيل من الاماء والعبيد فيجوز لهن ان يكشفن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة وينظرن له وكذا العكس وذلك بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين (أو التابعين غير أولى الاربة من الرجال) أي الذين يتبعون الناس ليناوهم من فضل طعامهم ولا حاجة لهم الى النساء لانهم بله لا يعرفون شيئا من أمورهن أو شيوخ صلحا هم قد ذهبت شهوتهم اذا كانوا معهن غصوا أبصارهم أو المـوحون وهم ذاهبوا الذكر والاثنيين وقرأ ابن عامر وأبو بكر عن عاصم وأبو جعفر غير بالنصب على الاستثناء والحال (أو الطفل الذين لم يظهر وأعلى عورات النساء) أي الطفل الذين لم يتصوروا عورات النساء ولم يدروا ما هي لعدم تمييزهم كما قاله ابن قتبية أو الذين لم يبلغوا ان يطبقوا اتيان النساء كما قاله الفراء والزجاج فيجوز ان يبدن للتابعين والاطفال ما عدا ما بين السرة والركبة (ولا يضربن بأرجلهن ليعلم ما يخفين من زينتهن) أي لا يضربن الأرض بأرجلهن ليعلم خلفاھن فيعلم اهن ذوات خلفاھن ومن فعل ذلك منهن فرحاً بجلبهن فهو مكروه ومن فعل ذلك منهن تبرجاً للرجال فهو حرام مذموم وكذلك من ضرب بشفة الأرض من الرجال ان فعل ذلك عجباً حرم فان العجب كبيرة وان فعل ذلك تبرجاً لم يحرم (وتوبوا الى الله جميعاً أي المؤمنون لعلكم تفلحون) أي توبوا من نوع تغريط في اقامة مواجب التكليف كما ينبغي وقال ابن عباس رضي الله عنهما توبوا عما كنتم تفعلونه في الجاهلية لعلكم تسعدون في الدنيا والآخرة أي فانه وان جب بالاسلام لكن يجب الندم عليه والعزم على تركه كلما خطر بباله كما قال بعض العلماء من أذنب ذنباً ثم تاب عنه لم يتركه ان يجد التوبة لانه يلزمه أن يستمر على ندمه الى ان يلقي ربه وقرأ ابن عامر أي هنا وفي الزخرف وفي الرحمن بضم الهاء وصلوا ووجهه ان الهاء كانت مفتوحة لوقوعها قبل الالف فلما سقطت الالف لالتقاء الساكنين استقلت الفتحة على حرف خفي فضمت الهاء اتباعاً للرسم واتباعاً لحركة ما قبلها وقد رسمت هذه الثلاثة دون ألف فوق أبو عمرو والكسائي بالالف والباقيون بدونها اتباعاً للرسم فالرسم سنة متبعة (وأنكحوا الايامي منكم) أي زوجوا أيها الاولياء والسادات من لازوج له من الاحرار والحرائر (والصالحين) الامر بالنسكاح (من عبادكم وامائكم) ليحصن دينهم وهم الذين تنزلونهم منزلة الاولاد في المودة وفي بذل المال والمنافع وعدم اعتبار الصلاح في

الاحرار والحرث لان الغالب فيهم الصلاح لمساعدته الاولياء لهم ولا منهم مستقلون في التصرفات المتعلقة بانفسهم واموالهم (ان يكونوا) أي الاحرار (فقراء يغنيهم الله من فضله) أي لا تنتظروا الى فقر أحد الجانبين الخاطب والمخطوبة في فضل الله ما يغني عن المال فانه قادر ان يفتح رزق من يشاء من حيث لا يحتسب (والله واسم) أي ذو وسعة خلقه (عليم) بمقادير ما يصلحهم من الرزق ببسطه لمن يشاء ويضيق (وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا) أي وليجتهد في قمع الشهوة من لا يتمكنون من الوصول الى النكاح (حتى يغنيهم الله من فضله) أي فمن لا يتمكن من المال فليطلب العفة عن الحرام ولينتظر ان يوصله الله الى بغيته من النكاح (والذين يبتغون الكتاب مما ملكت ايمانكم) أي والذين يطلبون المكاتبنة من هيبدكم وامانتكم ليصيروا احرارا (فكاتبوهم) أي فصيروهم احرارا بعقد الكتابة والاسم الموصول منصوب بفعل مقدر يفسره المذكور (ان علمتم فيهم خيرا) أي وفاء بأداء مال الكتابة وصلاحا لا يؤذي الناس بعد العتق وهذا النسيب الكتابة وليس لشرط العفة (وآتوهم من مال الله الذي آتاكم) أي حظوا أيها السادة عن المكاتبين جزأ من مال الكتابة أو ادفعوا اليهم جزأ مما أخذ منهم وذلك للندب عند مالك وأبي حنيفة قولوا لرجل من عند الشافعي وقيل هو امر باعطاء سهمهم من الزكوات فالامر للرجل وجوب حقه وقيل هو امر نذير لعامة المسلمين باعانة المكاتبين بالتصدق عليهم وروى ان غلاما لحويط بن عبد العزى يقال له صبيح سأل ان يسكنه فأنى عليه فنزلت هذه الآية فكاتبه على مائة دينار ووهب له منها عشرين دينارا (ولا تكرر هو اقبائكم على البغاء) أي ولا تجبروا اماءكم على الزنا (ان اردن تحصنا) أي تعفنا عن الزنا فالتعبد بهذا الشرط لاجل تحقق الاكراه النهي عنه لانه لا يتحقق الا عند ارادة التحصن اما عند ميلهن للزنا فهو باختيار هن فلا يتصور الاكراه حيث ذوقا هذه الشرط المبالغ في النهي عن الاكراه أي انهن اذا اردن العفة فالسيد أحق بادرتهن وفي ذلك إشارة على ان السادة اكرههن على النكاح فليس للامة ان تمتنع على السيد اذا زوجها (لتبتغوا عرض الحياة الدنيا) أي لتطلبوا بالاكراه الاموال بكسبهن وأولادهن (ومن يكرههن) على الزنا (فان الله من بعد اكرههن يغفور رحيم) لمن لانهن آثمت لان الزنا لا يباح باكراه وروى انه كان لعبد الله بن أبي ريثس المناققين ست جوار معاذة ومسيكة وأميمة وعمره وأروى وقتيلة يكرههن على البغاء وضرب عليهن ضربا فشتكت ثنتان منهن الى رسول صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية وقيل ان عبد الله بن أبي أسير رجلا قراودا لاسير جارية عبد الله وكانت الجارية مسلمة فامتنعت لاسلامها واكرهها ابن أبي على ذلك رجاء ان تحمل من الاسير فيطلب فداء ولده فنزلت هذه الآية (ولقد أنزلنا اليكم آيات مبينات) قرأ ابن عامر وحفص عن عامر وحزمة والكسافي بكسر الباء أي مبينات لكل ما بكم حاجة الى بيانه من الحدود وسائر الاحكام والآداب وغير ذلك والباقيون يفتحونها أي موضحات في هذه السورة من معاني الاحكام والحدود (ومثال من الذين خلوا من قبلكم) أي وأنزلنا مثلا كائنا من نوع أمثال الذين مضوا من قبلكم من القصص العجيبة والامثال المصروبة لهم في الكتب السابقة والكلمة الجارية على السنة الانبياء عليهم السلام فتتظم قصة عائشة لقصة يوسف وقصة مريم وسائر الامثال الواردة في السورة الكريمة انتظاما وانها ولقد برأ الله تعالى أربعة باربعة برأي يوسف بلسان الشاهد وبرأي موسى من قول اليهود فيه بالحجر الذي ذهب بشوبه وبرأي مريم بانطاق ولدها وبرأي عائشة بتلك الآيات العظام (وموعظة) تنزجرون عما لا ينبغي من المحرمات والمكروهات وسائر ما يحل بعكس الآداب (للمتقين) وهذا حديث

للمخاطبين على الاغتنام بالانتظام في سلك المتقين ببيان انهم المغتتمون لا نارا الموعظة المقتبسون من
 أنوارها ثم ذكر الله تعالى مثلين أحدهما في بيان ان دلائل الايمان في غاية الظهور والثاني في بيان ان
 أديان الكفرة في غاية الظلمة أما المثل الاول فقولته تعالى (الله نور السموات والارض) قال ابن عباس
 أي الله هادي أهل السموات والارض فهم بذوره يهتدون ويهداه من حيرة الضلالة ينجون فغنى النور
 هو الهداية أي ذو نور أي دوهداية (مثل نوره) أي صفة النور القاض من الله تعالى على الاشياء
 المستنيرة به وهو القرآن (كشكاة) أي كصفة كوة غير نافذة في الجدار في الاضاء والتنوير (فيها
 مصباح) أي سراج ضخم ناقد (المصباح في زجاجة) أي قنديل من الزجاج الصافي الازهر (الزجاجة
 كأنها كوكب دري) أي متلألؤ وقادشبيه بالدر في صفائه ورهزته (توقد من شجرة مباركة زيتونة
 لا شرقية ولا غربية) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح التاء والواو بتشديد القاف على صيغة الماضي وقرأ
 أبو بكر وحزمة والكسائي بضم الفاء الفوقية وسكون الواو على المضارع المبني للمفعول وعن نافع وحفص
 كذلك عن عاصم بياء مضمومة وفتح الواو وتشديد القاف وزيتونة بدل من شجرة ولا شرقية صفة لها أي
 يتبدى بإقدا المصباح وفتيلة الزجاجة من زيت شجرة كثيرة المنافع تبرز على جبل عال أو محرا واسعة
 فتطلع الشمس عليها حالي الطلوع والغروب أي تقع الشمس عليها طول النهار لا شرقية وحدها ولا
 غربية وحدها ولكنها شرقية وغربية وكان زيتها في نهاية الصفاء وهذا قول ابن عباس وسعيد بن جبير
 وقتادة واختيار الفراء والزجاج وقال ابن عباس في الزيتون منافع يسر جزيته وهو ادم ودهان ودباغ
 ووقود يوقد به مطبه وثقله وليس فيه شيء الا وفيه منفعة حتى الرماد يغسل به الأبريسم وهو أول شجرة نبتت
 في الدنيا وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الانبياء والارض المقدسة ودعاه سبعون نبيا
 بالبركة منهم ابراهيم ومنهم محمد صلى الله عليه وسلم فانه قال مرتين اللهم بارك في الزيت والزيتون (يكاد
 زيتها يضيء ولو لم تمسه نار) وهذه الجملة صفة لشجرة أي يقرب زيت تلك الشجرة يضيء بنفسه من غير
 مساس نار اصلا لصفائه قال ابن عباس هذا مثل نور الله وهداه في قلب المؤمن كما يكاد الزيت الصافي يضيء
 قبل ان تمسه النار فان الزيت اذا كان خالصا روى من بعيد كأن له شعاعا فاذا امتسته النار ازداد ضوءا على
 ضوئه كذلك قلب المؤمن يكاد يعمل بالهدى قبل ان يأتيه العلم فاذا جاء العلم ازداد نوراً على نور وهدى
 على هدى كقلب ابراهيم عليه السلام من قبل أن تجيئه المعرفة أي قبل ان يخبره أحد بأن له رفاقه
 قال هذا ربي فلما أخبره الله بأنه ربه وقال له أسلم زاد هدى وقال أسلمت رب العالمين (نور على نور) أي
 نور حاصل بالزيت كائن مع نور بالنار في قنديل فالزيت نور والقنديل نور والمصباح نور فالمشكاة
 التي هي الطاقة غير النافذة أجمع للنور فيكون فيها أقوى مما لو كانت نافذة فان المصباح اذا كان في
 مكان متضايق كان أضواؤه أجمع لنوره بخلاف المكان المتسع فان الضوء ينتشر فيه فالقنديل أعون على
 زيادة الانارة وكذلك ضوء الزيت والمعنى ذلك القرآن نور عظيم كائن على نور عظيم متضاعف من غير
 تحديد كتضاعف نور المشكاة بما ذكر (يهدى الله لنوره من يشاء) أي يهدي الله لنوره المتضاعف
 وهو القرآن من يشاء هدايته من عباده هداية موصلة الى المطلوب بأن يوقعهم لفهم ما فيه من دلائل حقيقته
 من الاخبار عن الغيب وغير ذلك من موجبات الايمان فأن الله تعالى بين الدلائل حتى بلغت في الوضوح الى
 الحد الذي لا يمكن ان زيادة عليه فوضوح الدلائل لا ينفع مالم يخلق الله الايمان والعلم (ويضرب الله
 الامثال للناس) كافة تقريبا للعقول من المحسوس (والله بكل شيء عليم) معقولا كان ومحسوسا ظاهرا

كان أو خفيا (في بيوت) صفة لشكاة أي كشكاة فيها مصباح في بيت من بيوت الله أو صفة لزجاجة والمعنى ذلك القنديل معلق في مساجد (أذن الله أن ترفع) أي أمر الله أن تبني رفيعه وتطهر عن الانجاس والاقذار وقد كره بعض العلماء تعليم الصبيان في المساجد ورأى أنه من باب البيع وهذا إذا كان بأجرة فلو كان بغير أجر منع أيضا من وجه آخر وهو أن الصبيان لا يتحرزون عن الاقذار والوساخ فيؤدي ذلك إلى عدم تنظيف المساجد وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم وجرموا في الجمع واجعلوا لها على أبوابها المطاهر (ويذكر فيها اسمه) بجمع إذ كره تعالى وقال ابن عباس يتلى في المساجد كتابه تعالى (يسبح له فيها بالغدو والآصال رجال) وقرأ ابن عامر وشعبة عن عاصم بالبناء للمفعول ونائب الفاعل لفظه ورجال فاعل الفعل مقدر أو خبر مبتدأ محذوف أي يسبح له رجال أو المسبح رجال والوقف على الآصال حسن والباقيون بالبناء للفاعل ورجال فاعل ولا يوقف على الآصال لعدم تمام الكلام والصلاة التي تؤدي في الغداة صلاة الصبح وفي العشي صلاة الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقرئ والأيصال أي الدخول في الأصيل (لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة) أي لا يشغلهم نوع من أنواع التجارة ولا فرد من أفراد البياعات عن حضور المساجد لطاعة الله وعن أداء الصلاة في وقتها جماعة روى سالم عن ابن عمر رضي الله عنهما أنه كان في السوق فاقمت الصلاة فقام الناس وأغلقت أحوالهم ودخلوا المسجد فقال ابن عمر زلت هذه الآية في شأنهم وروى عن أبي امامة أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج من بيته متطهرا إلى صلاة مكتوبة كان أجره كأجر الحاج المحرم ومن خرج إلى المسجد إلى تسبيح الفحى لا يقصد إلا ذلك كان أجره كأجر العترة وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ما من أحد يغدو ويروح إلى المسجد يؤثره على ما سواه إلا ربه عند الله تزل يعدله في الجنة وفي رواية سهل بن سعد مر فو غدا إلى المسجد وراح ليعلم خيرا وليتعلم كان كمثل المجاهد في سبيل الله يرجع فانما (وايتاء الزكاة) أي وعن إعطاء المال الذي فرض أخراجه للمستحقين قال ابن عباس إذا حضر وقت أداء الزكاة لم يحبسوها (يخافون يوما تتقلب فيه القلوب والابصار) أي يخافون يوما تتقلب فيه ذلك اليوم القلوب بين طمع في النجاة وخوف من الهلاك وتتقلب الابصار من أي ناحية يؤمرهم أمن ناحية اليمين أم من ناحية الشمال ومن أي ناحية يعطون كما بهم أمن قبل اليمين أم من قبل الشمال أي فانهم وان بالغوا في ذكر الله تعالى والطاعات خائفون لعلمهم بأنهم ما عبدوا الله حق عبادته فيخافون صفة ثانية لرجال أحوال من مفعول لاتلهيهم ويوما مفعول به وتتقلب صفة له (ليجزئهم الله أحسن ما عملوا) أي أحسن جزاء أعمالهم بحسب وعده لهم من أن حسنة واحدة بعشر أمثالها إلى سبعمائة ضعف وقوله ليجزئهم الله متعلق بمحذوف أي يفعلون هذه القربات ليجزئهم الله فاللام لام العاقبة والصيرورة (ويريدهم من فضله) ما لم يستحقوه بأعمالهم وما لم يخطر ببالهم (والله يرزق من يشاء بغير حساب) أي فالله يعطيهم غير جزاء أعمالهم مما لا يفي به الحساب ووضع الموصول موضع الضمير للتنبيه على أن مناط الرزق محض مشيئته تعالى ولا إعلام بأنهم عن شاء الله تعالى أن يرزقهم كما أنهم عن شاء الله تعالى أن يهديهم لنوره فان جميع ما ذكر من أعمالهم الحسنة مقتبس من القرآن الذي هو المراد بالنور وبذلك يتم بيان أحوال من اهتدى بهداه على أوضح وجه (والذين كفروا أعمالهم) أي من أنواع البر كصدقة وعتق ووقف ونحو ذلك من كل ما لا يتوقف على نية (كسراب بغيعة) أي في أرض منبسطة والسراب ما يترأى في الغلوات شبيها بالماء الجاري وليس بماء ولكن الذي ينظر إليه من بعيد

جميع الموجودات في تصرفه تعالى ايجادا واعداما لانه خالق لها (والى الله المصير) أى رجوع الكل
 بالغناء والبعث (ألم تر أن الله يري) أى يسوق (مهاجا) متفرقا (ثم يولف بينهم) أى يجمع بين قطع
 السحاب فيجعلها سحابا واحدا (ثم يجعله رماكا) أى يجمع بعضها فوق بعض (فترى الودق) أى المطر
 (يخرج من خلاله) أى من فتوق السحاب (وينزل من السماء من جبال فيها من برد) فمن الاولى
 ابتدائية وكذا الثانية يدل اشتمال من من الاولى ومن الثالثة تبعية أى وينزل مبتدئا من السماء من
 جبال كائن في السماء بعض برد في السماء جبال من برد كما ان في الارض جبالا من حجارة وقرأ ابن كثير
 وأبو عمرو يسكون النون والباءون بفقهها وتشديد الزاى (فيصيبه) أى بالبرد (من يشاء) ان يصيبه
 فيضر ما يقع عليه من حيوان ونبات (ويصرفه عن يشاء) صرفه عنه فلا يسقط عليه (يكاد سنابرقه)
 أى يقرب ضوء برق السحاب (يذهب بالابصار) أى يسلب الابصار الناظرة له لشدة الاضاءة وسرعة
 ورودها (يقرب الله الليل والنهار) بالعاقبة بينهم ما وبتغيير أحوالهم ما بالحر والبرد وغيرهما (ان في ذلك)
 أى فيما تقدم ذكره (لعمرة) أى لدلالة واضحة على وجود الصانع القديم وكمال قدرته وعلمه (لاولى
 الابصار) أى لكل من له بصير يرجع الى بصيرة وهذا يدل ان الواجب على المرء ان يتفكر في هذه الامور
 ويدل على فساد التقليد (والله خلق كل دابة من ماء) أى كل حيوان يدب على الارض من ماء فمن صلة
 كل دابة لاصلة خلق فكل دابة متولدة من الماء فهى مخلوقة لله تعالى وقيل أصل جميع المخلوقات من
 الماء على ما روى ان أول ما خلق الله تعالى جوهره فنظر اليها بعين الهيبة فصارت ماء ثم خلق منه النار
 والهواء والتراب والنور والمقصود من هذه الآية بيان أصل الخلقة سكان أصل الخلقة الماء وقرأ حمزة
 والكسائي خالق بصيغة اسم الفاعل وبالإضافة (فمنهم) أى الدواب (من يعيش على بطنه) كالحية
 والحيتان والديدان (ومنهم من يعيش على رجلين) كالانس والطير (ومنهم من يعيش على أربع) كالنعم
 والوحش (يخلق الله ما يشاء) كما يشاء (ان الله على كل شىء قدير) فلا يمنع مانع (لقد أنزلنا آيات
 مبينات) لكل ما يليق بيانه من الاحكام الدينية والاسرار التكوينية (والله يهدي من يشاء) هدايته
 بتوفيقه للظن الصحيح فيها (الى صراط مستقيم) موصل الى الفوز بالجنة (ويقولون آمنا بالله وبآزسول
 وأطعنا) هما فى الامر والنهى (ثم يتولى) أى يعرض عن طاعتها (فريق منهم من بعد ذلك) أى
 من بعد ما قالوا هذه الكلمة (وما أولئك) أى الذين يدعون الايمان والطاعة (بالمؤمنين) حقيقة
 وقال الحسن زلت هذه الآية فى المنافقين الذين كانوا يظهرون الايمان ويسرون الكفر (واذا دعوا)
 أى الذين ادعوا الايمان والطاعة (الى الله) أى الى كتاب الله (ورسوله ليحكم) الرسول (بينهم)
 بكتاب الله (اذا فريق منهم معرضون) عن كتاب الله وحكم الرسول ان كان الحكم عليهم (وان يكن
 لهم الحق يأتوا اليه) أى الى الرسول (مذعنين) أى طائعين لجزمهم بأنه صلى الله عليه وسلم يحكم لهم
 فقوله اليه متعلق بياتوا لانه متعدي الى أوبعد عنين لانه بمعنى مسرعين فى الطاعة (أفى قلوبهم مرض)
 أى أاعراضهم لانهم مرضى القلوب لكفرهم ونفاقهم (أم ارتابوا) أى أم لانهم شكوا فى أمر نبوته
 صلى الله عليه وسلم بعد تقرير الاسلام فى القلب (أم) لانهم (يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) أى
 يجوز عليهم فى الحكم فانهم بلغوا فى حب الدنيا الى حيث يتركون الدين بسببه كما قال تعالى (بل أولئك)
 أى المعرضون عن حكم الله (هم الظالمون) أى ليس اعراضهم عن الحكم لواحد من هذه الثلاثة بل
 لانهم هم الظالمون أى يريدون ان يظلموا من له الحق عليهم ويتم لهم جهوده فيما يؤن المحاكاة اليه صلى الله

عليه وسلم لعلمهم بأنه عليه الصلاة والسلام يقضى عليهم بالحق قال الفصحاء نزلت هذه الآية في المغيرة بن
واثل كان بينه وبين علي بن أبي طالب أرض فتقاهما فوقع إلى علي منها ما لا يصيبه الماء إلا بمشقة فقال
المغيرة بعني أرضك فباعها إياه وتقا بضا فقيل للمغيرة أخذت سبعة لا ينالها الماء فقال لعل أقبض أرضك
فانما اشتريتها ان رضيت لم أرضها لانه لا ينالها الماء فقال علي بل اشتريتها ورضيتها وقبضتها وعرفت
حالها لا أقبليها منك ودعاه إلى ان يخاصمه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال المغيرة أما محمد فلا آتية ولا
أحاكم اليه فانه يبغيضني وأنا أخاف أن يحيف علي فنزلت تلك الآيات (انما كان قول المؤمنين اذا دعوا
إلى الله) أي إلى كتابه (ورسوله) أي إلى سنة رسوله (ليحكم) أي الرسول صلى الله عليه وسلم (بينهم) بحكم الله (أن يقولوا سمعنا) أي أجبنا الدعاء (وأطعنا) لأحكامهم ما قرأ الجمهور قول
المؤمنين بالنصب على انه خبر كان وان يقولوا سمعنا وهذا أقوى صناعة لان الأولى جعل الاعرف الاسم
وان يقولوا أوغل في التعريف لان الفعل المبتدأ بأن لا سبيل اليه للتنكير بخلاف قول المؤمنين فانه يجوز
تنكيره بعزل الاضافة عنه والمعنى انما كان قول المؤمنين المخلصين عند الدعوة خصوصية قولهم المحكي عنهم
وقرأ الحسن قول المؤمنين بالرفع على العكس وهذا أفيد بحسب المعنى لان مصب الفائدة هو الخبر فالأحق
بالخبرية ما هو أكثر فائدة وأظهر دلالة على الحديث والمعنى انما كان مطلق القول الصادر عن المؤمنين
خصوصية هذا القول المحكي عنهم لا قولاً آخر أصلاً وهذا تعلم أدب الشرع بمعنى ان ما يجب ان يسلك
المؤمنون هكذا (وأولئك) المؤمنون القائلون بذلك (هم المفلحون) أي الفاترون بكل مطلب والناجون
من كل غضب (ومن يطع الله ورسوله) فيما أمر وأمر به من الأحكام الشرعية فيما أمرهم وساء لهم
(ويخشى الله) على ماضى من ذنوبه (وبتقاه) فيما بقى من عمره (وأولئك) الموصوفون بما ذكر (هم
الفاترون) بالنعيم الدائم في الجنة وهذه الآية على إيجازها حاوية لكل ما ينبغي للمؤمنين ان يفعلوه وقرأ
أبو عمرو وشعبة وخلاّد ويثقه بسكون الهاء وقالون باختلاس كسرة الهاء وحفص بسكون القاف وقصر
كسرة الهاء والباقيون وخلاّد في أحد وجهيه بأشباع كسرة الهاء (وأقسموا بالله جهد أيمانهم) أي
أقسم المنافقون به تعالى أقصى مراتب اليمين في الوكادة (لئن أمرتهم) بالخروج إلى الغزو (ليخرجن)
نزلت هذه الآية لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم أيها كنت نكنا معك لئن خرجت خرجنا
ولئن أقتلنا وان أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قل) لهم اظهروا لعدم القبول لكونهم كاذبين في تلك اليمين
(لا تقسموا طاعة معروفة) وهذا خبر مبتدأ محذوف والجملة تعليل للنهي أي لا تقسموا على ما تدعون من
الطاعة لان طاعتكم طاعة نفاقية واقعة باللسان فقط من غير موافقة للقلب وهي معروفة لكل أحد وقرأ
اليزيدي بالنصب على معنى تطيعون طاعة معروفة لكل أحد مشهورة في ذلك والمعنى ان الطاعة وان
اجتهد العبد في اخفائها لا بد ان تظهر بخلافها على شمائله وكذا المعصية لانه ما أمر عبد سريرة إلا ألبسه
الله رداءها كما رواه الطبراني عن عثمان وعنه سعيّد لو ان أحدكم يعمل في حفرة صماء ليس لها باب ولا
كوة لخرج عمله للناس كأنهم كانوا عن عثمان بن عفان قال لو أن رجلاً دخل بيتاً في جوف بيت فأدى
هناك عملاً أو شئ الناس أن يتحدثوا به وما من عامل عمل عملاً إلا كساه الله رداء عمله ان كان خيراً فخير
وان كان شراً فشر (ان الله خبير بما تعملون) من ما تظهرونه من الاكاذيب والكذب بالايان الفاجرة
وما تظهرونه في قلوبكم من الكفر والنفاق والعزّة على مخادعة المؤمنين وغيرها وهو مجاز يكتم على ذلك
(قل أطيعوا الله) فيما يدعوكم اليه (وأطيعوا الرسول) في مسلكه إلى الله تعالى (فان تولوا فانما

عليه ما حمل) أى فان تعرضوا عن طاعة الله وطاعة رسوله فاعلموا أن ما على الرسول ما أمر به من تبليغ الرسالة وقد شاهدتموه عند قوله أطيعوا الله وأطيعوا الرسول (وعليكم ما حملتم) أى ما أمرتم به من الطاعة وعن نافع أنه قرأ ما حمل بفتح الحاء والميم مع التخفيف أى عليه ما حمل من أعباء الرسالة (وان تطيعوه) فيما أمركم به من الطاعة (تهتدوا) أى تصيبوا الحق (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أى ما على الرسول الا التبليغ عن الله الموضع لكل ما يحتاج الى الايضاح (وعدا الله الذين آمنوا منكم) بأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم (وعملوا الصالحات ليستخلفنهم فى الارض) أى أقسم الله على من جمعوا بين الايمان والعمل الصالح من أصحاب محمد ليخلفنهم بدلا عن الكفار متصرفين فى أرض العرب والهمج تصرف الملوك فى عياليتهم (كما استخلف الذين من قبلهم) أى كما استخلف الله تعالى بنى اسرائيل فى مصر والشام بعد اهلاك فرعون والجبارة وكما استخلف هرون ويوشع وداود وسليمان وقرأ أبو بكر والمفضل عن عاصم بضم التاء وكسر اللام فالموصول مرفوع بخلاف قراءة الجمهور ومن فتح التاء واللام فان الموصول منصوب (وليمكن لهم دينهم الذى ارتضى لهم) أى وليثبتن الله لهم دينهم الذى اختار لهم وهو الاسلام (وليمد لهم من بعد خولهم) من الاعداء (أما) لانه كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فى مكة قبل الهجرة خائفين ثم هاجروا الى المدينة وكانوا فيها يصيحون فى السلاح ويمسكون فيه حتى قال رجل منهم ما يأتى علينا يوم نأمن فيه ونضع السلاح فقال صلى الله عليه وسلم لا تعبرون الا يسيرا حتى يجلس الرجل منكم فى الملاء العظيم محتبيا ليس معه حديدة فأنزل الله تعالى هذه الآية وأنجز وعده وفتح لهم بلاد الشرق والغرب وقرأ ابن كثير وعاصم ويعقوب بسكون الباء الموحدة (يعبدوننى) حال من الموصول الاول الذى هو مفعول وعد أو استئناف بيان لجواب سؤال مقدر كأنه قيل ما بالهم يستخلفون ويثبتون فى دين الاسلام ويأمنون فقيل يعبدوننى (لا يشركون بى شيئا) حال من الفاعل أى يعبدوننى غير مشركين بى فى العبادة شيئا من الاوثان (ومن كفر) أى جحد حق هذه النعم بأن لا يقيموا حقها (بعد ذلك) بعد الاستخلاف والتمكين والتبديل (فأولئك هم الفاسقون) أى العاصون الخارجون عن حريم الامن وأول من كفر بتلك النعم قتلة عثمان رضى الله عنه (وأقيموا الصلاة) عطف على مقدر يطلبه نظام الكلام تقديره فلا تكفروا وأقيموا الصلاة فانها مواصله بينكم وبين ربكم (وآتوا الزكاة) فانها مواصله بينكم وبين اخوانكم (وأطيعوا الرسول) فى كل ما يأمركم به وينهاكم عنه (لعلكم ترحمون) أى راجين ان ترحموا (لا تحسبن الذين كفروا هم همجزيين فى الارض) والخطاب لكل أحد عن صلح له والموصول مفعول أول ومجزيين مفعول ثان وفى الارض ظرف له لافادة شمول عدم الاعجاز لجميع أجزاء الارض أى لا تحسبنهم همجزيين الله تعالى عن ادراكهم بالاهلاك فى قطر من أقطار الارض وان هربوا كل مهرب وقرأ ابن عامر وحزمة بالياء على الغيبة والفاعل ضمير يعود على ما دل عليه شأن الكلام أى لا يحسبن حاسب الخ فانهم مدركون (رماواهم النار) فى الآخرة (ولبئس المصير) أى والله لبئس المرجع هى (يا ايها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت ايمانكم) أى العبيد الصغار فى الدخول وعن ابن عباس ليس للكبير من المماليك ان ينظر الا الى ما يجوز للحر ان ينظر اليه وقال ابن المسيب لا ينبغي للمرأة ان ينظر عبيدها الى قرطها وشعرها وشئ من محاسنها وقال الآخرون بل للبالغ من المماليك ان ينظر الى شعرها لكتفه وما شابهه (والذين لم يبلغوا الحلم منكم) أى من الاحرار وهم الصبيان الذين حكوا عورات النساء وميزوا بين الجميلة وغيرها وظاهر الآية أمر المماليك والاطفال الاحرار

بالاستئذان وفي الحقيقة أمر الأولياء بتأديبهم فان المقصود أمر المؤمنين بان يمنعوا هؤلاء من الدخول
 عليهم في هذه الاوقات الثلاث من غير اذن اذ لو كان المقصود أمرهم لزم تسكينهم ولما كان لتخصيص
 النداء والخطاب بالمؤمنين وجه (ثلاث مرات) أي ثلاثة اوقات في اليوم واليلة فيكفيهم ان يستأذنوا
 في كل واحد من هذه الاوقات مرة واحدة فثلاث مرات منصوب على الظرف الزماني أو على المصدرية
 أي ثلاثة استئذانات ثم بين الاوقات فقال (من قبل صلاة الفجر) لانه وقت للقيام من المضاجع وطرح
 ثياب النوم ولبس ثياب اليقظة وهذا في محل نصب على انه بدل من ثلاث مرات أو في محل رفع على انه خبر
 مبتدأ محذوف أي أحدها من قبل الخ (وحيث تضعون ثيابكم من الظهيرة) أي وحين تخلعون ثيابكم
 التي تلبسونها بين الناس لأجل القيلولة وهي شدة الحر عند انتصاف النهار فن بيان لحيث أو تعليل
 لتضعون أي من أجل حر وقت الاستواء (ومن بعد صلاة العشاء) لانه وقت التجرّد عن ثياب اليقظة
 والالتحاف بالحناف (ثلاث عورات لكم) بالرفع خبر مبتدأ مقدر ولكم صفة أي هي ثلاثة انكشافات
 كائنة لكم أو مبتدأ وخبر أي ثلاث عورات مخصوصة لكم بالاستئذان وعلى هذا فالوقت على العشاء
 هو وقف كاف وقراً أهل الكوفة بالنصب على البدل من ثلاث مرات وكأنه قيل في اوقات ثلاث عورات
 لكم وعلى هذا فالوقف على لكم وهو وقف تام (ليس عليكم) في تمكينهم من الدخول عليكم (ولا
 عليهم) في ترك الاستئذان في الدخول (جناح) أي اثم (بعدهن) أي بعد كل واحدة من تلك
 العورات الثلاث وانما أباح الله تعالى ذلك في الاوقات المتخللة بين كل اثنين منهن لما في العادة أنه لا تكشف
 العورة فيها (طوافون عليكم) أي لانهم يكثر ون التردد عليكم بالدخول والخروج للخدمة فلو كلفتم
 الاستئذان في كل طوفة لضاق الامر عليكم (بعضكم على بعض) أي كما ان بعضكم طائف على بعض
 طوافا كثير الحاجة يروى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الانصار يقال له مدبج بن عمرو
 الى عمر بن الخطاب وقت الظهيرة ليدعوه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق الغلام عليه
 الباب وحركه ورده ودفعه فناده ودخل فاستيقظ عمر فانكشف منه شيء فقال عمر وددت ان الله
 تعالى ينهي أباءنا وأبناءنا ونساءنا وخدمتنا ان لا يدخلوا علينا في هذه الساعات الا باذن ثم انطلق
 معه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجده وقد أترأت عليه هذه الآية فحمد الله تعالى وخر ساجدا
 شكر الله تعالى فقال صلى الله عليه وسلم وما ذاك يا عمر فاخبره بما فعل الغلام فتعجب رسول الله من
 صنعه وقال ان الله يحب الخليم الحلي العفيف المتعفف ويغض البذي الجري السائل الملهف
 (كذلك) أي مثل ذلك التبيين (بين الله لكم الآيات) الدالة على الاحكام (والله عليم) بأحوالكم
 (حكيم) في شرع لكم ما فيه صلاح أمركم معاشا ومعادا (واذا بلغ الاطفال منكم الحلم) أي اذا
 بلغ الاطفال الاحرار الاجانب سن تزول المنى سواء رأى منيا أم لا (فليستأذنوا) اذا أرادوا الدخول
 عليكم في جميع الاوقات (كما استأذن الذين من قبلهم) أي استئذانا كما استئذان الذين ذكروا
 من قبلهم في قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتا غير بيوتكم حتى تستأنسوا الآية (كذلك
 بين الله لكم آياته) أي هكذا ينزل الله لكم آياته واضحة الدلالة على الاحكام (والله عليم) بأمور
 خلقه (حكيم) فيما دبر لهم (والقواعد من النساء اللاتي لا يرجون نكاحا) أي والبجائر الكائنة
 من النساء اللاتي لا يهتجن الى الزوج لكبرهن بحيث اذا رآهن الرجل استغفرهن (فليس عليهن جناح
 أن يضعن ثيابهن) أي أن ينزعن بحضرة الرجال عنهن ثيابهن الظاهرة فوق الثياب الساترة كالمحفة

وعن ابن عباس أنه قرأ أن يضعن جلابيهن وعن السدي عن شيوخه أنه قرأ أن يضعن خمرهن عن
 رؤسهن وعن بعضهم أنه قرأ أن يضعن من ثيابهن (غير متبرجات بزينة) أي غيره ظهرات لحاسنها
 ولزيتها الخفية (وأن يستعفن خيطن) أي استعفاقهن بعدم القاء الجلاب خيطن من الالتقاء
 لبعدهن من المظنة فعند المظنة يلزمهن أن لا يلقين ذلك كما يلزم مشله في الشابة (والله مهيح) لما يجري
 بينهم وبين الرجال من المقاولات (علم) بمقاصدهن (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا
 على المريض حرج) أي ليس على هؤلاء الطوائف مأثم في أكلهم مع السالمين من هذه النقائص الثلاثة
 فانهم تركوا مؤاكلة الأصحاء فقال الأعمى اني لا أرى شيئا فرمى أخذ الأجدود وترك الأردأ وخاف
 الأعرج والمريض أن يفسد الطعام على الأصحاء وقال سعيد بن جبير والضحاك وغيرهما كان العرجان
 والعميان والمرضى يتعدون عن مؤاكلة الأصحاء لان الناس يستقذرون منهم ويكرهون مؤاكلتهم
 (ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) أي ليس عليكم مأثم في أن تأكلوا من بيوت أولادكم بغير إذن
 بالعدل لقوله صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لأبيك وقوله صلى الله عليه وسلم ان أطيأ ما يأكل المرء من
 كسبه وان ولده من كسبه (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت أخوانكم) من الأب أو
 الأم أو منهما بالنسب أو الرضاع (أو بيوت أخواتكم) قال السدي كان الرجل يدخل بيت أيمه أو بيت
 أخيه أو أخته فتحمفه المرأة بشيء من الطعام فيخرج لانه ليس ثم رب البيت فأنزل الله تعالى هذه الرخصة
 (أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتم مفاتيحه) روى
 الزهري عن سعيد بن المسيب وعبيد الله بن عبد الله في هذه الآية ان المسلمين كانوا اذا غزوا خلفوا زمناهم
 وكانوا يسلمون اليهم مفاتيح أبوابهم ويقولون لهم قد أحللنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون
 من ذلك وقالوا لا ندخلها وهم فاثبون فنزلت هذه الآية رخصة لهم وهذا قول عائشة رضي الله عنها (أو
 صديقكم) أي بيت صديقكم وان لم يكن بينكم وبينهم قرابة نسبية ونزل هذا في حق مالك بن زيد
 والحرب بن عمار وكانا صديقين ونقل عن ابن عباس ومقاتل بن حبان نزلت هذه الآية في الحرب بن عمرو
 وذلك أنه خرج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلف مالك بن زيد على أهله فلما رجع وجد مجهودا
 فسأله عن حاله فقال تخرجت أن آكل من طعامك بغير إذنك فأنزل الله هذه الآية والمعنى يجوز ألاكل من
 بيوت من ذكر إذا علم رضاه بصريح الأذن أو بقرينة داله عليه وان كانت ضعيفة كما علم بالعادة في طيب
 أنفسهم فان العادة كالإذن في ذلك والمقصود من هذه الآية اثبات الإباحة في الجملة لا اثبات الإباحة في
 جميع الاوقات (ليس عليكم جناح) أي مأثم في (أن تأكلوا جميعا أو أشتاتا) قيل نزلت هذه الآية في
 قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكانيين في كثرة الأكل وقلته وقال أكثر المفسرين
 نزلت في بني ليث بن عمرو وهم حبي من كنانة حيث كانوا يخرجون أن يأكلوا طعامهم منفردين وكان
 الرجل منهم لا يأكل وحده يمكث يومه حتى يجد ضيفا يأكل معه فان لم يجد من يواكله لم يأكل شيئا وربما
 قعد الرجل والطعام بين يديه لا يتناوله من الصباح الى الراح وربما كانت معه الأبل الحافلات فلا
 يشرب من ألبانها حتى يجد من يشاربه فاذا أمسى ولم يجد أحدا أكل فأعلم الله تعالى ان الرجل اذا أكل
 وحده لا حرج عليه هذا قول ابن عباس رضي الله عنهما (فاذا دخلتم بيوتا فسلموا على أنفسكم) أي اذا
 دخلتم بيوتا من البيوت المذكورة فسلموا على أهلها الذين بمنزلة أنفسكم لما بينكم وبينهم من القرابة
 الدينية والنسبية فالله تعالى جعل أنفوس المسلمين كالنفس الواحدة على مثال قوله تعالى ولا تقتلوا

أنفسكم وقال ابن عباس إن لم يكن في البيت أحد فليقل السلام عليه: من قبل ربنا وإذا دخل المسجد فليقل السلام على رسول الله وعلينا من ربنا وقال قتادة إذا دخلت بيتك فسلم على أهلِكَ فهم أحق بالسلام عن سلمات عليهم وإذا دخلت بيتاً لا أحد فيه قل السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين وحده: إن الملائكة ترد عليه وقال الثعالبي وإن كان في البيت أهل الذمة فليقل السلام على من اتبع الهدى (تحية من عند الله) منصوب على المصدر من معنى فسلموا أي خيوا تحية ثابتة بأمره مطلوبة من عنده (مباركة) أي مضاعفة في الثواب كما قاله الضحاك (طيبة) أي تطيب بالتحية نفس المستمع وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال متى لقيت أحداً من أمتي فسلم عليه بطل عمرك وإذا دخلت بيتك فسلم عليهم يكثر خير بيتك وصل صلاة الضحى فإنها صلاة الأبرار والأوابين (كذلك بين الله لكم الآيات) أي يفصل شرائعكم (لعلكم تعقلون) أي اتقوا ما أمر الله وأمره ونهيه (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله وإذا كانوا معه) أي الرسول (على أمر جامع لم يذهبوا حتى يستأذنوه) أي انما الكاملون في الإيمان الذين آمنوا بالله ورسوله عن صميم قلوبهم وأطاعوهما في جميع الأحكام كما إذا كانوا معه صلى الله عليه وسلم على أمره وجب الاجتماع في شأنه لم يتفرقوا عنه حتى يطلبوا منه الإذن فيأذن لهم قال السكابي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة يعرض في خطبته بالمنافقين ويعيهم في نظرون عينا أو شملاً فإذا لم يرهم أحد خرجوا ولم يصلوا وإن أبصرهم أحد لبشوا وصلىوا وإذا كان المؤمن إذا أراد أن يخرج من المسجد لحاجة أو عذر قام بحيال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم بحيث يراه فيعرف أنه انما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم (ان الذين يستأذنونك) رعاية للأدب معك وتعظيماً لهذا الأمر (أولئك الذين يؤمنون بالله ورسوله) أي يعملون بمقتضى الإيمان قال الضحاك ومقاتل المراد سيدنا عمر بن الخطاب رضي الله عنه وذلك أنه خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك فاستأذنه في الرجوع إلى أهله لعله كانت به فآذنه وقال ارجع إلى المدينة فليست بمنافق (إذا استأذنوك لبعض شأنهم) أي أمرهم المهم (فأذن لمن شئت منهم) لما علمت في ذلك من مصلحة قال ابن عباس إن عمر استأذن النبي صلى الله عليه وسلم في العمرة فأذن له ثم قال يا أبا حفص لا تنسنا من صالح دعاك وهذه الآية تدل على أنه تعالى فوض إلى رسوله بعض أمر الدين ليحتمد فيه برأيه (واستغفر لهم الله) فإن الاستئذان وإن كان لعذر قوي لا يخلو عن شائبة تقديم أمر الدنيا على أمر الآخرة أو أن الاستغفار في مقابلة عسكهم بأدب الله تعالى في الاستئذان (ان الله غفور) لفرط العباد (رحيم) بالتسهيل عليهم (لا تجعلوا دماء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضاً) أي لا تجعلوا دماءه لكم في الاعتقاد وغيره وأمره أي كفي أمر من الأمور كدعوة بعضكم بعضاً فستبطلون عنه بطل أجيبوه فوراً وإن كنتم في الصلاة إذ كان أمره فرضاً لازماً وهذا قول المبرد والثعالبي ومختار أبي العباس وأقرب إلى نظم الآية كما قاله ابن عادل والرازي وغيره وقيل لا تجعلوا دماء الرسول ربه مثل ما يدعوا صغيركم كبيركم فإنه قد يجاب وقد يرد فإن دعوات الرسول مستجابة فاحذروا من خطئه فإن دعاءه مجاب ليس كدعائه غيره وهذا كما قاله ابن عباس وروى عنه أيضاً لا تجعلوا دماءه صلى الله عليه وسلم كدعاء بعضكم بعضاً بدمه ورفع الصوت والنداء من وراء الحجرات بل نادوه بغاية التوقير وبلقبة المعظم وذلك بمنشئ قولك يا رسول الله يا نبي الله مع التواضع وخفض الصوت فلا تنادوا بأسماءه ولا بكنيته بل أن تقولوا يا محمد يا أبا القاسم (قد يعلم الله الذين يتسللون منكم لو إذا) أي قد علم الله الذين يخرجون من الجماعة قليلاً قليلاً على خفية

مستترين ببعض فلو اذاحال أو مصدر فاعل مضمرة هو الحال في الحقيقة أي يلوذون لو اذا أي يستتر بعضهم عن يخرج بالاذن اراه أنه من اتباعه (فليحذر الذين يخالفون عن أمره) أي يعرضون عن أمره (أن تصيبهم فتنة) أي محنة في الدين من تسليط جائر عليهم واسباغ نعمه استدراجا بهم (أو يصيبهم عذاب أليم) في الآخرة والكناية ترجع الى الله لأنه لا أمر حقيقة أو للرسول صلى الله عليه وسلم لأنه المقصود بالذكر (ألا ان الله ما في السموات والارض) من الموجودات باسمها خلقا وملكا وتصرفا وهذا دليل على قدرته تعالى على المجازاة بثواب وعقاب وعلى علمه تعالى بما يخفيه المكلف ويعلمه (قد يعلم ما أنتم) أيها المكلفون (عليه) من المخالفة في الدين والفاق (ويوم يرجعون اليه) أي ويعلم يوم يرجع المنافقون اليه تعالى للجزاء (فينبئهم بما عملوا) في الدين من الأعمال كخافة الامر فلا يعاقبهم الا بعد أخبارهم بما عملوا (والله بكل شيء عليم) لا يعزب عنه مثله لذرّة في الارض ولا في السماء

﴿سورة الفرقان مكية سبع وسبعون آية وثمانمائة واثنتان وسبعون كلمة وثلاثة آلاف وسبعمائة وثلاث وستون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي نزل الفرقان على عبده) أي تعالى الله الذي نزل القرآن على محمد صلى الله عليه وسلم في ذاته وصفاته وأفعاله فتعالى ذاته عن جواز التقير والغناء وعن مشابهة شيء من الممكنات وتعالى صفاته عن حدوث وتعالى أفعاله عن عبث ومن جملة أفعاله تنزيل القرآن المنطوي على جميع الخيرات الدينية والدنيوية والاثبات بعنوان العبد اعلام يكون سيدنا محمد في أقصى مراتب العبودية (ليكون) أي ذلك العبد أو الذي نزل الفرقان (للعالمين) أي المكلفين من الثقلين (نذيرا) أي مخوفا من عذاب الله بالقرآن (الذي له ملك السموات والارض) يدل من الموصول الأول أو خبر مبتدأ محذوف (ولم يتخذ ولدا) عطف على الصلة وهذا رد على النصارى واليهود وبعض مشركي العرب (ولم يكن له شريك في الملك) أي في ملك السموات والارض فهو المنفرد بالالهية وهذا معطوف على الصلة أيضا وهو رد على الثنوية وعباد الأصنام والجحوم (وخلق كل شيء بقدره تقديرا) أي أحدث كل موجودا حدا ما جارا على طريق التقدير بحسب ما اقتضته ارادته وهما ما أراد به عما يصلح له مثاله أنه تعالى خلق الانسان على هذا الشكل المقدر المستوى الذي تراه في قدر التكليف والمصالح المنوطة به في باب الدين والدنيا وكذلك كل حيوان وجماد جاء به على الجيلة المستوية القدرة بأمثلة الحكمة فقدره لا مرما ومصطفة ما وافق ما قدر غير متأخر عنه (واتخذوا) أي المنذرين من كفار مكة كأبي جهل ونحوه (من دونه آلهة لا يخلقون شيئا) أي جعلوا لانفسهم تتجاوزين الله غيره آلهة لا يقدرن على خلق شيء أصلا (وهم يخلقون) كسائر الخلق لوقات (ولا يملكون لانفسهم ضرا ولا نفعا) أي لا يقدرن لانفسهم على دفع ضرر ما وعلى جلب نفع ما فن لا ينفع نفسه لا ينفع غيره (ولا يملكون موتا ولا حياة ولا نشورا) أي لا يقدرن على اماتة الاحياء واحياء الموتى وبعثهم فلا له يجب أن يكون قادرا على جميع ذلك (وقال الذين كفروا ان هذا الاقلد افتراء وأعانه عليه قوم آخرون) أي قال النضر بن أبي الحرث ما القرآن الا كذب مصروف عن وجهه اختلقه محمد من تلقاء نفسه وأعانه على اختلاقه غير قومه وهم اليهود جبر ويسار وأبو فكيهة الرومي قال الكلبي ومقاتل نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث فهو الذي قال هذا القول وأعانه عليه عداس مولى

حو بط بن عبد العزى ويسار مولى العلاء عامر بن الحضرمى وجبر مولى عامر وهؤلاء كانوا من أهل
 الكتاب وكانوا يقرؤون التوراة ويحدثون أحاديث منها فى مكة فلما أسلموا كان النبي صلى الله عليه وسلم
 يتعهدهم فزعم النضر أنهم يلقون اليه صلى الله عليه وسلم أخبار الأهم الماضية وهو صلى الله عليه وسلم يعبر
 عنها بعبارات من عنده فهذا معنى اعانتهم له فمن أجل ذلك قال النضر ما قال فرد الله تعالى ذلك بقوله تعالى
 (فقد جاؤا) أى قائلوا هذه المقالة (ظلمنا) عظيم بحيث جعلوا الحق البحت افسكا مفترى من قبل
 البشر (وزورا) أى كذبا كبيرا حيث نسبوا اليه صلى الله عليه وسلم ما هو برى منه (وقالوا) أى
 النضر وأصحابه (أساطير الأولين ~~أكتتبها~~) أى هذا القرآن ما سطره المتقدمون من الخرافات انتسخها
 محمد من عابس ويسار وجبر أى أمرهم بكتابتها له وقراءتها عليه لانه أمى (فهى على عليه بكرة وأصيلا)
 أى فتلك الأساطير تقرأ على محمد بعد طلبه منهم كتابتها غسدة وعشيا يحفظها من أفواههم من ذلك
 المكتتب لكونه أميا لا يقدر على ان يتلقاها منه بالقراءة وهذا على قول جمهور المفسرين فان قوله تعالى الى
 آخره من كلام القوم الكافرين وقول الفهالك معنى قولهم ذلك وما يلى على محمد بكرة يقرؤه عليكم عشية
 وما يلى عليه عشية يقرؤه عليكم بكرة خلافا للعسن حيث قال ان ذلك من محض كلام الله تعالى ذكره
 جوابا عن قولهم كأنه تعالى قال ان هذه الآيات تلقى عليه صلى الله عليه وسلم بالوحى منى حالا بعد حال
 فكيف ينسب الى أنه أساطير الأولين (قل) لهم رد عليهم (أنزل الذى يعلم السر فى السموات
 والأرض) أى ليس ذلك القرآن عما يفتعل باعانة قوم وكتابتهم من الأحاديث الملقاة بل هو أمر مماوى
 أنزل الله الذى لا يعذب عن علمه شىء من الأشياء فيعلم ما تسرونه من كيدكم لرسوله مع علمكم بأن ما يقوله
 حق وما تقولونه زور ويعلم براءه رسوله عما تهتمونه به وهو مجازيكم على ما علم منكم وما علم منه (انه كان
 غفورا رحيمًا) أى انما أنزل القرآن لاجل الانذار فوجب أن يكون غير مستعجل فى العقوبة وهذا تنبيه
 على انهم استحقوا عكايدهم هذه ان يصب الله عليهم العذاب صبا ولكن صرف ذلك عنهم كونه غفورا
 رحيمًا فيمهلهم ولا يجهل عليهم العذاب (وقالوا) أى أبوجهل وأصحابه والنضر وأصحابه وأمية بن خلف
 وأصحابه (مال هذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق) أى سبب حصل لهذا الذى يدعى
 الرسالة حال كونه يأكل الطعام كما نأكل ويمشى فى الأسواق لا بتغاء الارزاق كما تفعله من أين له الفضل
 علينا وهو مثلنا فى هذه الأمور (لولا أنزل اليه) أى هلا ينزل على صورته (ملك) لا يأكل ولا يشرب
 (فيكون معه نذيرا) أى فيكون معينا له فى الانذار يشهد له ويرد من خالفه (أو يلقى اليه كنز) من السماء
 فينفقه فلا يحتاج الى التردد لطلب المعاش (أو تكون له جنة يأكل منها) وقرأ الأعشى وقتادة يكون
 بالياء التحتية وقرأ حمزة والكسافى نأكل بالنون (وقال الظالمون) أى المشركون أبوجهل والنضر
 وأمية وأصحابهم للمؤمنين (ان تتبعون) أى ما تتبعون أيها المؤمنون (الارجل المسحورا) أى مختل
 النظر والعقل (انظر كيف ضربوا لك الامثال) أى انظريا أفضل الخلق كيف اشتغل القوم بضرب
 هذه التى لا فائدة فيها من الأقوال العجيبة الخارجة عن العقول (فضلوا فلا يستطيعون سبيلا) أى
 فأرادوا القدح فى نبوتك فضلوا عن طريق الحاجة فلم يجدوا سبيلا الى القدح فى نبوتك وفى هجراتك
 وضلوا عن الحق فلا يجدون طريقا موصلا اليه (تبارك الذى ان شاء) أى تسكاثر خير من الذى ان
 شاء (جعل لك) فى الدنيا شىئا (خيرا) لك (من ذلك) الذى قالوه (جنات) أى بساتين كثيرة
 (تجرى من تحتها الأنهار ويجعل لك قصورا) أى ييوتا مشيدة رفيعة فى الدنيا بقوله تعالى جنات بلل من

خير أوفراً ابن كثير وأبو عمر وروان عامر وأبو بكر رفع يجعل على أنه معطوف على جواب الشرط لأن الشرط إذا كان ماضياً جاز في جوابه الجزم والرفع أو مستأنف بوعده ما يكون له صلى الله عليه وسلم في الآخرة وقرأ الباقون بادغام لا يجعل في لام لك أما بتقدير الجزم على أنه معطوف على محل جواب الشرط وهو جزم أو بتقدير الرفع وانما سكن اللام لأجل الادغام فعلى الرفع حسن الوقف على الانتهاء فالمعنى وسيجعل لك قصوراً في الآخرة وعلى الجزم لا يحسن الوقف على الانتهاء فالمعنى إن شاء يجعل لك قصوراً في الدنيا روى عن طاوس عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وجبريل عليه السلام عنده قال جبريل عليه السلام هذا لك قد نزل من السماء استأذن ربه في زيارتك فلم يلبث الا قليلاً حتى جاءه الملك وسلم على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الله بخيرك بين أن يعطيك مغاتيح كل شيء لم يعطها أحدا قبلك ولا يعطيها أحدا بعدك من غير أن ينقصك عما أدخلك شيئاً وبين أن يجمعها لك في الآخرة فقال صلى الله عليه وسلم بل يجمعها جميعاً لي في الآخرة فنزل قوله تعالى تبارك الذي إن شاء الآية (بل كذبوا بالساعة) وهذا جواب ثالث كأنه تعالى قال ليس ما تعلقوا به شبهة علمية في نفس المسئلة لأنهم لا يعتقدون فيك كذباً بل الذي حملهم على تكذيبك تكذيبهم بوجود وقت الجزاء استثقالاً للاستعداد له فانهم لا يتحملون مشقة النظر لهذا لا ينتفعون بما يورد عليهم من الدلائل (وأعتمدنا لمن كذب بالساعة سعيراً) أي جعلنا ناراً عظيمة شديدة الاشتعال معدة لمن كذب بوجود القيامة (إذا رأيتم من مكان بعيد) أي من مسيرة عام كما قاله الكلبي والسدي (سمعوا لها) أي النار (تغيظاً) أي صوت غليانها (وزقيراً) أي صوت شديداً كصوت الحمار (وإذا ألقوا منها) أي النار (مكناً ضيقاً) وقرأ ابن كثير بسكون الياء (مقرنين) في السلاسل قرنت أيديهم إلى أعناقهم (دعوا هنالك) أي في ذلك المكان (نبورا) بأن يقولوا نبور هذا زمانك وية واموتاً وقال الكلبي الاسفلون يرفعهم اللهيب والاعلون يخفضهم الداخلون فيزدحجون في تلك الابواب الضيقة وقال ابن عمر إن جهنم لتضيق على الكافر ككضيق الزج على الرمح وتقول لهم خزنة جهنم (لا تدعوا اليوم نبورا واحداً) أي لا تضرعوا على دعا نبور واحد (وادعوا نبورا كثيراً) فان ما أنتم فيه من العذاب مستوجب لتكرير الدعاء في كل آن لغاية شدته وطول مدته (قل) لهم تحسيرا على ما فاتهم (أذلك) السعير التي هيئت لمن كذب بوجود القيامة (خير أم جنة الخلد) التي لا ينقطع نعيمها (التي وعد المتقون) أي التي وعدوها من يجتنبون الكفر وهذا يحسن في مقام التقرير كما إذا أعطى السيد عبده مالا فأنى واستكبر فضر به ضرراً جليلاً وقال له على سبيل التوبيخ هذا أحب إليك أم ذاك (كانت) أي تلك الجنة (لهم جزاء ومصرياً) أي مسكناً فوعد الله به فهو كأن لا بد من وقوعه فكانه قد كان ولا نه كان مكتوباً في اللوح المحفوظ قبل أن يخلقهم الله بآزمان متطاولة إن الجنة جزاؤهم ومستقرهم (لهم فيها ما يشاؤون) فكل فريق منهم مشتغل بما فيه من اللذات فلا يلتفتون إلى ما فوق ذلك من المراتب العالية وفي هذا تنبيه على أن حصول المرادات بأمرها لا يكون إلا في الجنة (خالدين) حال من الهاء في لهم فان من شرط نعيم الجنة أن يكون دائماً اذ لو انقطع لم يكن مخلوطاً بنوع من النعم كنعيم الدنيا ولذلك قال صلى الله عليه وسلم من طلب ما لم يخلق أتعب نفسه ولم يرزق فقليل وما هو بارسول الله فقال سرور يوم (كان) أي ما يشاؤه (على ربك) يا أفضل الخلق (وعدا مسؤلاً) أي موعوداً مطلقاً بالكونه مما يتنافس فيه المتنافسون فان المكلفين سألوه بلسان الحال لأنهم لما تحملوا المشقة الشديدة في طاعته تعالى كان ذلك

فإنما مقام السؤال وما في على من معنى الوجوب لاستحالة الخلف في وعد تعالى فان تعلق ارادته تعالى بالوعود متقدم على اوعده الموجب للانجاز (ويوم نحشرهم) وقرأ ابن كثير وحفص بالياء والباقون بالنون (وما به بدون من دون الله) أي من غيره أي ويوم القيامة يحشر الله العبادين لغير الله ومعبودهم (فيقول) قرأ ابن عامر بالنون والباقون بالياء كأن يخلق في الاصنام الحياة فينطقها أو كان جوابها بلسان الحال كما ذكره بعضهم في تسبيح الموات وفي شهادة الايدي والارجل أي يقول الله للمعبودين تقر بعاللعبدين (أأنتم أضللتم عبادي هؤلاء) بأن دعوتهم لعبادتهم أم هم ضلوا السبيل (أي أم هم ضلوا عن السبيل بأنفسهم يتركهم النظر الصحيح واعراضهم عن المرشد وعبدوكم هوى أنفسهم (قالوا) أي المعبودون متبرئين عن العبادين (سبحانك) أي قالوا تعجباً لما قيل لهم أو أشعاراً بأنهم منزّهون الله تعالى عما لا يليق به فكيف يليق بحالهم أن يضلوا لعباده أو قصد التزييم تعالى عن الانداد (ما كان ينبغي لنا أن نتخذ من دونك من أولياء) فتخذ متعدياً واحداً من أولياء مفعول ومن زائدة ومن دونك حال لان نعت النكرة اذا تقدم عليها صار حالاً وعن أبي جعفر وابن عامر انهم ما قرأوا يتخذ بالبناء للمفعول فهو متعد لمفعولين والمفعول الاول نائب الفاعل ومن أولياء مفعول ثان ومن للتبعية وتذكير أولياء من حيث انهم أولياء مخصوصون بهم الجن والاصنام ومعنى الآية لا يستحق لنا أن يتخذ ذبعضنا أولياء والحاصل ان كان معبودهم ملائكة قالت نحن عبيدك فلا يستقيم عبيدك ان يتخذوا من غيرك أعباء وعبدوهم فاذا كان يعتقد أن غيرك لا يجوز أن يكون معبوداً فكيف ندعوا غيرنا إلى عبادتنا وان كان أصناماً قالت لا يصح منا ان نكون من العبادين فكيف يمكننا ان ندعى أننا من المعبودين فما أضللناهم (ولكن متعتهم وآباءهم) أي ولكن يا الهنا كثرت عليهم وعلى آباءهم من النعم فجعلوا ذلك ذريعة الى ضلالهم (حتى نسوا الذكر) أي تركوا الايمان بقرآن (وكانوا قوم ابورا) أي وصاروا قوما هالكين فاسدة العلوب (فقد كذبواكم بما تقولون) أي فقال الله تعالى عند ذلك فقد كذبكم أي الكفرة معبودكم وفي قولكم انهم آلهة فالباء بمعنى في أو هي صلة للتكذيب على ان الجار والمجرور بدل اشتمال من الضمير المنصوب أي فقد كذبوا قولكم انهم آلهة وان تركت أركانهم أظهر الله صدق الاصنام وكذب الكفار وتقولون بالتاء الفوقانية باتفاق العشرة وقرئ شاذة بالياء أي كذبواكم بقولهم سبحانك الآية (فلا يستطيعون صرفاً ولا نصراً) وقرأ حفص بالتاء على الخطاب أي فاستطيعون أي الكفار صرف الاصنام والملائكة عن شهادتهم عليكم ولا نصراً أنفسكم في اضافة الصدق الى أنفسكم ولا يستطيعون دفع العذاب عنكم ولا منعه عنكم بأنفسكم ولا بغيركم وقرأ الباقر بالياء على الغيبة أي فاستطيع آلهتكم أن يصفروا عنكم العذاب ويحتالوا لكم ولا ان ينصروكم بوجه من الوجوه (ومن يظلم منكم نذقه عذاباً كبيراً) أي ومن يكفر منكم يا معشر المؤمنين أو ومن يستمر منكم يا معشر الكفار على ما أنتم عليه من الكفر والعناد نذقه عذاباً كبيراً في الدنيا والآخرة والعامرة قرأ نذقه بنون العظمة وقرئ بالياء الضمير عائده تعالى اول للظلم المسهوم من الفعل على سبيل المجاز باسناد اذ اذ العذاب الى السبب (وما أرسلنا قبلك من المرسلين الا انهم لما كانوا طعام ويمشون في الاسواق) وان مكسورة باتفاق العشرة واللام لا ابتداء زيدت في الخبر والجملة الواقعة بعد الاحالية أي وما أرسلنا قبلك يا أشرف الخلق أحداً من المرسلين الا وحائهم أكارن وماشون فأنتم مثلهم في ذلك وقرئ يمشون على البناء للمفعول أي يمشيهم حوائجهم (وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) أي وجعلنا كل أمة كافتة لرسولها المبعوث اليها كان يقول بعض الكفار لبعض

الانبياء آتيناهم بجزء كجزء بني فلان (أتصبرون) يا معشر الانبياء على ما تسمعون من آقاويلهم
 الخارجة من حدود الانصاف فالمعنى جرت سنتنا على ابتلاء المرسلين بآءهم بايذاثم لهم لنعلم صبرهم
 (وكان ربك بصيرا) بأعمال كلهم وجزاها وهذا وعد كريم للرسول صلى الله عليه وسلم بالاجر الجزيل
 لصبره الجميل (وقال الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يؤملون وعدها على الطاعة من الثواب فلا يخافون
 العقاب لكفرهم بالبعث وهذه الجملة معطوفة على قوله تعالى وقاراهما هذا الرسول الى آخره (ولما أنزل
 علينا الملائكة) أى هـ لا أنزلوا علينا بطريق الرسالة (أوزى ربنا) فيخبرنا بصدق محمد في رسالته
 (لقد استكبروا في أنفسهم) أى انهم أضمرُوا الاستكبار في قلوبهم واعتقدوه (وعتوا عتوا كبيرا)
 أى تجاوزوا الحد في الظلم حتى اجتروا على هذا القول العظيم الشنيع (يوم يرون الملائكة)
 منصوب بعامل دا عليه لا بشرى أى يبعثون البشرى يوم يرون ملائكة العذاب قائلين (لا بشرى
 يومئذ للمجرمين) أى الكافرين في كل الاوقات فانهم يشاققون في أول الامر بما يدل على نهاية اليأس
 والحمية فذلك هو النهاية في الايلام (ويقولون حجرا محجورا) أى يقول الكافرون الذين طلبوا نزول
 الملائكة اذ رأوا الملائكة وفرغوا منهم عند الموت ويوم القيامة حجرا محجورا وهى كلمة كانوا يقولونها عند
 لقاء العدو ونزول شدة ويضعونها موضع الاستعانة والمعنى نساء الله تعالى ان يمنع ذلك منا وقيل يقول
 الحفظة للكفار اذ انهم جوام من قلوبهم حجرا محجورا ومعناه جعل الله الغفران والجنة والبشرى حراما محرما
 عليكم وقال الكاى ان الملائكة على باب الجنة يبشرون المؤمنين بالجنة ويقولون للمشركين حجرا محجورا
 وقرأ الغمام والحسن وبورجاه على ضمها وقرئ بفتحها (وقدمنا الى ما عملوا من عمل أى وقصدنا الى أعمالهم
 التى ظنوا انها تقربهم الى الله تعالى (لجعلناه هباء منسورا) أى أبطلنا وجعلناه مثل الهباء المنثور الذى
 لا يمكن القبض عليه فى عدم امكان الانتفاع به بالسكبية والهباء شبه غبار يرى فى شعاع الشمس يطلع من
 الكوة (أصحاب الجنة) هم المؤمنون (يومئذ) أى يوم القيامة (خير مستقرا وأحسن مقيلا) أى
 موضع استراحة نصف النهار فى الحر وقد أشارت الآية الى ان كلام أهل الجنة وأهل النار قد استقروا
 فى وقت القيولة وان كان استقرار المؤمنين فى راحة واستقرار الكافرين فى عذاب فيكون الحساب
 لجميع الحلائق قد انقضى فى هذا الوقت لان القائلة تكون فى نصف النهار والحساب يكون من أوله
 والمراد من ذلك بيان ان ذلك الموضع أطيب المواضع كما ان موضع القيولة يكون كذلك وإشارة الى انه من
 بقون الزخارف (ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا) أى يوم القيامة تنفتح كل سماء
 بسبب طلوع الغمام منها وهو محاب أبيض فوق السهوات السبع تخذه كخفن السهوات السبع وتخذه
 كذلك فينزل على السماء السابعة فيخرقها بشقله وهكذا حتى ينزل الى الارض وفيه ملائكة كل سماء
 فينزل أولا ملائكة السماء الدنيا وهم أكثر من أهل الارض من انس وجن ثم ينزل ملائكة السماء
 الثانية وهم أزيد من ملائكة السماء الدنيا وهكذا ثم ينزل الكرميون وحملة العرش فذا نزل ملائكة
 السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى المحشر صفا واذ نزل ملائكة السماء الثانية اصطفوا خلف
 هذا الصف صفا آخر وهكذا أى يحيطون بمن بعدهم حتى يصيروا سبع صفوف حول العالم (الملك
 يومئذ الحق للرحمن) أى السلطنة القاهرة الثابتة ثباتا لا يمكن زواله صورة ومعنى ثابتة للرحمن يوم اذ
 تشقق الغمام لا يشركه فيها أحد (وكان يوما) أى ذلك اليوم (على الكافرين عسيرا) أى شديدا
 بخلاف المؤمنين فقد جاء فى الحديث انه يوم القيامة على المؤمن حتى يكون عليه أحف من صلاة

مكتوبة صلاها في الدنيا (ويوم يعرض الظالم على يديه) أي يوم القيامة يأكل الكافر يديه إلى المرفق ثم
ينبتان ثمراً كليهما وهكذا فلا يزال كذلك كما قاله الضحاك وعطاء وقال أهل التحقيق هذه اللفظة كناية
عن الندامة والغم (يقول) حال من فاعل يرض (يا) مجرد التنبيه من غير قصد إلى تعيين المنبه
(ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً) أي ليتني صاحبت رسول الله في اتخاذ سبيل الهدى واستقيمت على دين
الرسول (يا ويلتي) أي يا هلاكي تعالى فهذا أوائلك (ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً) أي صديقاً واقفته في
أعماله (لقد أضلني عن الذكر) أي والله لقد صرفني عن القرآن وموعظة الرسول (بعد إذ جاءني)
قال ابن عباس والمراد بالظالم عقبة بن أبي معيط بن أمية بن عبد شمس كان لا يقدم من سفر إلا صنع
طعاماً يدعو إليه جيرانه من أهل مكة ويكثر بمجالسة النبي صلى الله عليه وسلم ويعجبه حديثه فصنع
طعاماً ودعا الرسول فلما قرب إليه الطعام قال صلى الله عليه وسلم ما آكل من طعامك حتى تأني
بالشهادتين فقال عقبة أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فأكل صلى الله عليه وسلم
من طعامه وكان أبي بن خاف الجمعي صديقه فعاتبه فقال له يا عقبة قد ملت إلى دين محمد فقال عقبة والله
ما ملت ولكن دخل علي رجل فأبى أن يأكل طعامي إلا أن شهدت له فاستحييت أن يخرج من بيتي
ولم يطعم فشهدت له فطم فقال أبي لا أرضى عندك أبداً حتى تأتيني فتمطأ أقفاؤه وتبرق في وجهه فأثاء
فوجدته ساجداً في داره فدوة ففعل عقبة ذلك فعاد براقه على وجهه فخرقه فقال صلى الله عليه وسلم
له لا لقالك خارجاً من مكة إلا علوت رأسك بالسيف فنزل قوله تعالى ويوم يعرض الظالم إلى آخره وأمر
عقبة يوم بدر فقتل صبياً ولم يقتل يومئذ من الأسارى غيره وغير النضر بن الحرث وأما أبي بن خلف
فقتله النبي صلى الله عليه وسلم بيده طعنه في أحد فرجع إلى مكة ومات وقال الشعبي كان عقبة
خليل أمية فأسلم عقبة وقال أمية وجهي من وجهك حرام أن يابعت محمد فأرند فأرسل الله تعالى ويوم
يعرض الظالم وعلم من ذلك أن المراد بفلان أبي أمية (وكان الشيطان) أي البليس (للإنسان) أي
الكافر (خذولاً) أي مبالغاً في ترك النصر بعد المعاونة وكان بعد الإنسان في الدنيا بانه ينفعه في
الآخرة وهذا من كلام الله تعالى فإن آخر كلام الظالم بعد إذ جاءني فأنوقف عليه تام (وقال الرسول) محمد
صلى الله عليه وسلم شكايته لله عما صنع قومه وفي هذا تخويف لقومه لأن الأنبياء إذا شكوا إلى الله تعالى
قومهم عمل الله لهم العذاب وهذا عطف على قوله تعالى وقال الذين لا يرجعون لقاءنا (يا رب ان قومي
اتخذوا هذا القرآن مهجوراً) أي متروكاً بالكلي ولم يؤمنوا به ولم يتأثروا بتخويفه وفي هذا تلويح بأن من
حق المؤمن أن يكون كثير العهد بالقرآن كيلا يندرج تحت ظاهراً النظم الكريم فإنه روى عنه صلى
الله عليه وسلم أنه قال من تعلم القرآن وعلمهم عالم يتعاهدوه ولم ينظروا فيه جاء يوم القيامة متعلقاً به يقول
يا رب العالمين عبدك هذا اتخذني مهجوراً اقض بيني وبينه (وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من المجرمين)
أي كما جعلنا لك أعداء من المشركين يقولون ما يقولون ويفعلون ما يفعلون جعلنا لكل نبي من الأنبياء
الذين هم أصحاب الشريعة والدعوة إليها عدواً من مجرمي قومهم فأصبر كما صبروا (وكفى بربك هداهياً
ونصيراً) أي كفاك مبلغاً إلى الكمال ومالك أمرتك هادياً لك إلى مصالح الدين والدنيا وناصراً لك على
جميع من يعاديك (وقال الذين كفروا) من أهل مكة كأي جهل وأصحابه (ولأنزل عليه القرآن جملة
واحدة) أي هلاً أنزل القرآن كله جملة واحدة كالكتب الثلاثة التوراة والإنجيل والزبور (كذلك
لنثبت به فؤادك) أي مثل ذلك التنزيل المنفرد بآياته لتقوى بذلك فؤادك فإن فيه تيسيراً للحفظ وفهم

المعاني وهذا كلام الله ذكره جواباً لهم رد البهية الشبهة (ورتلناه ترتيلاً) معطوف على الفعل المقدر
 الذي تعلق به كذلك أي كذلك تزلنا وآتنا بعضه بعد بعض على تودة وتعمل في ثلاث وعشرين سنة (ولا
 ياؤنك بمثل الاجتنالك بالحق) أي ولا يأتى المشركون اياك يا أشرف الخلق بسؤال عجيب يريدون به
 القدح في نبوتك الاجتنالك بالجواب الحق الذي يدفع قولهم (وأحسن تفسيراً) بياناً بأقوى حجة
 (الذين يحشرون على وجوههم الى جهنم) أي يحشرون يوم القيامة كائنين على وجوههم يسحبون عليها
 ويحشرون الى جهنم وهذا الموصولة صفة للموصول الاول أو بدل منه (أولئك) أي الذين أوردوا هذه
 الاسئلة على سبيل التعنت (شركائنا) أي منزلاً في الآخرة وعملنا في الدنيا (وأضل سبيلاً) عن الحق
 (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي أنزلنا التوراة على موسى بعد غرق فرعون وقومه (وجعلنا معه أخاه
 هرون وزيراً) يعينه في الدعوة راعاً له الكلمة (فقلنا اذهب الى القوم الذين كذبوا بآياتنا) أي آيات
 الالهية وهي مصنوعات الله تعالى الدالة على انفراده بالملك والعبادة أي فذهب اليهم فأرياهم الآيات التسع
 كلها وهي آيات النبوة فكذبوها كما كذبوا الآيات الالهية (فدمرناهم تدميراً) أي أهلكناهم عاقبة
 ذلك التكذيب اهلاً كالعجماء (وقوم نوح لما كذبوا الرسل) أي نوحاً من قبله فانهم اشتركوا في المعجزة
 بالتوحيد (أغرقناهم) فقال الكلي أمطر الله عليهم السماء أربعين يوماً وأخرج ماء الأرض أيضاً في
 تلك الأربعين فصارت الأرض بحراً واحداً (وجعلناهم) أي وجعلنا أغرقناهم (للناس آية) أي عبرة
 لمن هم قصتهم لكي لا يقتدوا بهم (وأعتدنا للظالمين) أي قوم نوح ومن سلك سبيلهم في تكذيب الرسل
 (عذاباً أليماً) هو عذاب الآخرة (وعادا) عطف على المفعول ولجعلنا (رغوداً أصحاب الرس) وهي
 بئر غير مطوية ولهم وجوه أحدها هم قوم يعبدون الاصنام فبعث الله اليهم شعيباً فكذبوه فبينما هم حول
 البئر خسف الله بهم وبديارهم وثانيها ان الرس قرية بفتح اليمامة كان فيها بقايا ثمود فبعث اليهم نبي
 فقتلوه فهلكوا وثالثها هم أصحاب النبي حنظلة بن سفيان ابتلاههم بطير عظيم فيها من كل لون سمى
 بالاعتناء فتخطف صيائهم عرو وسافداً عليها حنظلة فأصابته الصاعقة ثم انهم قتلوا حنظلة عليه
 السلام فأهلكوا ورابعها ان الرس بئر في انطاكية كذبوا فيها النجار وقتلوه فسدسوه في البئر وخامسها
 عن علي رضي الله عنه انهم كانوا قوماً يعبدون شجر الصنوبر وانما هموا بأصحاب الرس لانهم رسوهما في
 في الأرض بينهم وسادسها هم قوم كانت لهم قرية على شاطئ نهر يقال له الرس من بلاد المشرق فبعث الله
 اليهم نبياً من ولد يهودا بن يعقوب فكذبوه فلبث فيهم زمناً فاشكى الى الله تعالى منهم فخر وابتلى رسوه
 فيها فأرسل الله تعالى ريحاً عاصفة شديدة الحمة فصارت الأرض من تحتهم حجر كبير يتموتون وأظلامهم
 محبوبة سوداء فذابت أبدانهم كما يذوب الرصاص (وقرونا بين ذلك كثيراً) أي أقواماً كثيراً بين
 الطوائف المذكورة (وكلا ضربين له الامثال) أي كل قرن يبين له القصة العجيبة الزاجرة عن الكفر
 والمعاصي بواسطة الرسل (وكلا تبرنا تنبيراً) أي كل واحد منهم فتمتنتا فتيماً لما كذبوا الرسل فاننا لم
 نهلكهم الا بعد الانذار وجواب ما أوردوه من الشبهة حتى وضع له السبيل (ولقد أتوا على القرية التي
 أمطرت مطراً السوء) أي وبأنه لقد مر قريش على قرية تسدوم من قرى قوم لوط التي أهلكنا بالحجارة
 من السماء في اسفارهم الى الشام للتجارة (أفلم يكونوا يرونها) أي أفلم يكونوا في مرورهم ينظرون الى
 آثار عذاب الله تعالى (بل كانوا لا يرجون نشورا) أي بل كانوا قوماً ينكرون البعث ولا يؤمنون
 بالجزاء الاخرى فلا يرجون ثواب الآخرة فتمت هذا التحملون متاعب التكليف ومشاق الاستدلال

(واذا رأوك ان يتخذونك الالهزو) أى اذا رأوك يا أشرف الخلق كفارة كفة قصر معاملتهم معك على اتخاذهم إياك هزوا فتوله ان يتخذونك جواب اذا اختصت اذا يكون جوابها لا يحتاج الى الفاء اذا كان منفيما أو ان أولابخلاف غيرها من أدوات الشرط (أهذا الذى بعث الله رسولا) وهذا محكى لقول مضمهر هو حال من فاعل يتخذونك أى اذا رأوك يستهزؤن بك قائلين أبعث الله هذا رسولا اليئنا وهذا على سبيل الاستهزاء والمعنى أهذا الذى يزعم انه بعثه الله رسولا (ان كاد ليضلنا عن آلهتنا ولأن صبرنا عليها) وبرى ان هذا من قول أبي جهل وان مخففة من ان الثقليلة وضعير الشأن مخدوف أى ان الشأن كاد هذا الرجل ليصرفنا عن عبادة آلهتنا صرفا كليا لولا ان ثبتنا عليها وهذا اعتراف منهم بانه صلى الله عليه وسلم قد بلغ من الاجتهاد فى الدعوة الى التوحيد وافامة الطمع واطهار المعجزات الى حيث قاربوا أن يتركوا دينهم لولا قرط لجاحهم وغاية عنادهم (وسوف يعلمون حين يرون العذاب) الذى يستحقه كفرهم وعنادهم عيانا فى الآخرة (من أضل سبيلا) أى من أخطأ حجة فهذا وعيد شديد لهم على الاعراض عن الاستدلال والنظر (أرأيت من اتخذ الهه هواه أفانت تكون عليه وكيلا) وهذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالتعجب من شناعة حالهم أى أرأيت يا أشرف الخلق الذى جعل معبوده ما يهواه وهو النضر وأصحابه أفانت تكون عليه حفيظا تحفظه من اتباع هواه أى لست كذلك وقال سعيد بن جبير كان الرجل من المشركين يعبد الصنم فإذا رأى أحسن منه رماه واتخذ الآخر عبده (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون) أى بل أنتحسب أن أكثرهم يسمعون مانتلوعليهم من الآيات سماع تفكر أو يفهمون ما فيها من المواعظ الزاجرة عن القبايح الداعية الى المحاسن وهذا انتقال عن الانكار المذكور الى انكار حسبانهم صلى الله عليه وسلم لهم عن يسمع أو يعقل فأم بمعنى بل والهمزة التى للاستعظام الانكارى وانما ذكره الاكثر لانه كان فيهم من يعرف الله تعالى ويعقل الحق الا أنه ترك الاسلام لمجرد حب الرياسة للجهل (انهم الاكاثرة نعم) فى عدم انتفاعهم بقرع الآيات آذانهم وعدم تدبرهم فيما شاهدوا من الدلائل والمعجزات واتباعهم على اللذات الحاضرة (بل هم أضل سبيلا) من الانعام لانها تنقاد لمن يتبعها وتغير من يحسن اليها من يسي إليها وتطلب ما ينفعها وتجنب ما يضرها وهؤلاء لا ينقادون لهم ولا يعرفون احسانه تعالى من اساءة الشيطان ولا يطلبون الثواب ولا يتقون العقاب ولا نهجارية الى ما خلقت هى له فلا تقصير منها فى طلب الكمال لانه غير ممكن منها وهؤلاء معطلون لعقولهم مستحقون بتقصيرهم أعظم العقاب (ألم ترالى ربك) أى ألم تعلم يا أشرف الخلق الى حسن صنع ربك (كيف مد الظل) أى كيف بسطه فالظل هو الامر المتوسط بين الضوء الخالص والظلمة الخالصة وهو فيما بين طلوع الفجر وطلوع الشمس وكذا الكيفيات الحاصلة داخل السقف وأقنية الجدران وهو أطيب الاحوال لان الظلمة الخالصة يكرهها الطبع وتسد النظر والضوء الخالص من شعاع الشمس يهرى البصر ويسخن الجو وهو مؤذية (ولو شاء لجعلنا ساكنة) أى دائما غير زائل بأن لا تذهب الشمس (ثم جعلنا الشمس عليه) أى اظل (دليلا) فالناظر الى الجسم المألون وقت الظل لا يشاهد شيئا سوى الجسم واللون ولا يعرف شيئا ثالثا فاذا طلعت الشمس ووقع ضوءها على الجسم زال ذلك الظل فعرف أن للظل وجودا لان الاشياء انما تعرف باضدادها فلولا الشمس لما عرف الظل ولولا الظلمة لما عرف النور فانه تعالى لما أطلع الشمس على الارض وزال الظل ظهر للعقول أن الظل كيفية زائدة على الجسم والثاون فلماذا قال تعالى ثم جعلنا الشمس عليه دليلا أى خلقنا

الظل أولا بالمنافع والذات ثم اناهد بنا القول الى معرفة وجوده باطلاع الشمس فكانت الشمس دليلا على وجود هذه النعمة والخطاب في ألم تر عام وان كان ظاهرا للرسول لان المقصود ببيان انعام الله تعالى بالظل وجميع المكافين مشتر كون في تنبيههم على هذه النعمة وتوجيه الرؤية الى الله تعالى اشارة الى أن الذي ينبغي للعقل أن يكون مطمئنا بمعرفة مشيئة الصانع الحكيم وأن يكون نظره غير مقصور على الآثار والصنائع (ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا) أي ثم أزلنا الظل يسيرا يسيرا فكما ازداد ارتفاع الشمس ازداد نقصان الظل وقبض الظل لو حصل دفعة لا خلت المصالح فاذا غربت الشمس فليس هناك ظل انما ذلك بقية نور النهار وقوله تعالى اليها لا نصريح على كون مرجع الظل اليه تعالى كما ان حدوثه منه تعالى (وهو الذي جعل لكم الليل لباسا) أي مثل اللباس يستريحكم بظلامه كما يستريحكم اللباس (والنوم سباتا) أي جعل النوم الواقع في الليل قطعاً عن الافعال المختصة بحال اليقظة (وجعل النهار نشورا) أي زمان بعث من ذلك النوم وفي هذا اشارة الى أن النوم واليقظة نموذج للموت والنشور وعن لقمان يا بني كما تنام فتوقظ كذلك تموت وتنتشر (وهو الذي أرسل الرياح بخرابين يدي رحمته) أي قدام المطر وقرأ ابن كثير الريح بالافراد وقرأ نثرانافع وابن كثير وأبو عمر وبضم النون والشين أي ناشرات للسحاب وقرأ ابن عامر بضم النون وسكون الشين وقرأ حمزة والكسائي بفتح النون وسكون الشين على أنه مصدر بمعنى اسم الفاعل أي متفرقة وقرأ عاصم بالباء الموحدة المضمومة وسكون الشين أي مبشرات فالرياح المبشرات هي الصبا والجنوب والشمال أما الدور فهي ريح العذاب التي أهلكت بها عاد (وأترلقنا من السماء ماء طهورا) أي بليغ في الطهارة (لنجي به بلدة ميمتا) أي مكانا لانبات فيه أي ليصير ذانبات (ونسقيه) أي ذلك الماء (فما خلقنا أنعاما) أي بهائم (وأنامي) جمع انسان أصله أناسين (كثيرا) وهذا اما راجع الى اناسي وذلك لان أكثر الناس يجتمعون في البلاد القريبة من الانهار ومنابع المياه فهم غنية في شرب الماء عن المطر وكثير منهم نازلون في البوادي فلا يجدون المياه للشرب الا عند نزول المطر واما راجع الى ونسقيه وذلك لان الحيوان يحتاج الى الماء حالا بعد حال مادام حيا وهو مخالف للنبات الذي يكفيه من الماء قدر معين حتى لو زيد عليه بعد ذلك لكان أقرب الى الضرر (ولقد صرفناه بينهم) أي وبالله لقد أجرينا المطر في البلد المختلفة والاقوات المتغيرة والصفات المتفاوتة حتى انتفعوا بالزراعات وأنواع المعاش به كجروى مرفوعا عن ابن مسعود قال ليس من سنة بأمطر من أخرى ولكن الله تعالى قسم هذه الارزاق فجعلها في السماء الدنيا في هذا القطر ينزل منه كل سنة بكميل معلوم ورزق معلوم واذا عمل قوم بالمعاصي حول الله تعالى ذلك الى غيرهم فازيد لبعض نقص من غيرهم واذ اعصوا جميعا صرف الله ذلك المطر الى القياقي والبحار (ليذكروا) وقرأ حمزة والكسائي بسكون الذال وضم الكاف أي ليذكروا نعمة الله به ويقوه وابشكروا والباقيون بفتح الذال والكاف مشددتين أي ليعتبرا وبالصرف اليهم وعندهم (فأبى أكثر الناس الا كفورا) أي بحجود النعمة من حيث لا يتفكرون فيها ولا يستدلون بها على وجود الصانع وقدرته واحسانه وقيل المعنى وبالله لقد كررنا هذا القول الذي هو ذكر انشاء السحاب وانزال القطر بين الناس المتقدمين والمتأخرين في القرآن وسائر الكتب المنزلة على الرسل ليستدلوا به على الصانع فأبى أكثر الناس الا كفورا النعمة القرآن والكتب ولنعمة المطر حيث أسندوها لغير خالقها (ولو شئنا لبعثنا في كل قرية ظميرا) أي نبيا ينذر أهلها فيخفف عليهم اعباء الرسالة ولكنا قصرنا الامر عليهم وفضلناك على سائر الرسل (فلا تطع الكافرين) أي فلا توافقهم فيما يأمرونك (وجاهد هم به

جهادا كبيرا) أي جاهدهم بسبب كونك نذيرا كافة القرى جهادا جامعا لكل مجاهدة أو وجاهدهم
 ملاسبا بترك طاعتهم بل بالشدة لا بالداراة جهادا كبيرا وذلك بتلاوة ما في القرآن من الزواجر والنواذر
 وتذكير أحوال الأمم المكذبة فإن مجاهدة السفهاء بالجميع أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف (وهو الذي
 مرجح البحرين) أي أرسلهم في مجاريهما متلاصقين (هذا عذب) أي سائغ (فرات) أي بالغ في
 العذوبة حتى يصير إلى الحلاوة (وهذا ملح) أي مر (أجاج) أي زعاق (وجعل بينهما) أي الطيب
 والمالح (برزخا) أي حائلا غير مرئي بقدرته الله تعالى (وحجرا محجورا) أي سترامنعوا به تغيير أحدهما
 طعم الآخر فالعذوبة أو الملوحة أن كانت بسبب طبيعة الأرض أو الماء فلا بد من الاستواء وإن لم يكن
 كذلك فلا بد من قادر حكيم يخصص كل واحد من الأجسام بصفة خاصة (وهو الذي خلق من الماء) أي من
 ماء الذكر والأنثى (بشرا) أي خلقا كثيرا (لجعل نسبها وصهرها) أي قسم البشر قسمين ذكورا
 ينسب إليهم وأنا يا صاهرين أي يقارب ويخالط بهن وقيل النسب ما يجعل تزويجه من القرابة والصهر
 ما يجعل التزويج من القرابة وغيرها (وكان ربك قديرا) حيث خلق من مادة واحدة بشرًا مختلفا ألوانه
 وأعضاؤه وطباعه وربما خلق من نقطة واحدة توأمين فأكثر (ويعبدون) أي كفار مكة من (دون الله
 ما لا ينفعهم) بعبادته في الدنيا والآخرة (ولا يضرهم) بترك عبادته فيهما وهو الأوثان (وكان
 الكافر على ربه ظهيرا) أي وكان الكافر جماعة بعضهم معاون لبعض على إطفاء نور دين الله
 أو وكان الكافر معاونًا للشیطان على عصيان ربه بالعداوة والشرك (وما أرسلناك إلا مبشرا
 للمؤمنين على الطاعة (ونذيرا) للكافرين على المعصية (قل) يا أكرم الرسل لأهل مكة (ما أسألكم
 عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا) أي لا أطلب على تبليغ الرسالة من أموالكم أجرًا إلا
 فعل من أراد أن يطلب المنزلة عند الله تعالى بالإيمان والطاعة كما أدعوك إليهم أو قيل لا أطلب من أموالكم
 جعلًا لأنفسي عن التبليغ لكن من شاء أن ينفق أمواله لاتخاذ السبيل إلى ربه بالصدقة وغيرها فليفعل
 فلا استثناء على الأول متصل وعلى الثاني منقطع (وتوكل على الحي الذي لا يموت) أي اعتمد بقلبك في
 كل الأمور على الله تعالى والأسباب وسائط أمرهم من غير اعتماد عليها (وسبح بحمده) أي تزهه
 تعالى عن صفات النقصان مشيا عليه بنعوت الكمال طالبًا لزيد الأنعام بالشكر على كثير نعمه (وكفى به
 بذنوب عباده خبيرًا) أي كفى الله مطاعًا على ذنوب عباده ما ظهر منها وما بطن (الذي خلق السموات
 والأرض وما بينهما في ستة أيام) أي في مقدار ستة أيام من أيام الدنيا خلق الأرض في يومين الأحد
 والاثنين وما بينهما في يومين الثلاثاء والأربعاء والسهوات في يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من
 يوم الجمعة ومحل الموصول بر على أنه صفة ثانية للحي (ثم استوى على العرش الرحمن) فالوقوف على العرش
 تام أن أعرب الرحمن على المدح خبر مبتدأ محذوف أي هو الرحمن الذي لا ينبغي السجود إلا له وهو في
 الحقيقة صفة ثالثة للحي كما قرأ يزيد بن علي بالجزل أن المنصوب والمرفوع على سبيل المدح وإن خرجا عن
 التبعية لما قبلها صورة تابعا له حقيقة ولا يوقف على العرش أن أعرب الرحمن بدلا من الضمير المستكن
 في استوى حينئذ فالوقوف على الرحمن وهو وقف كاف ومعنى استوى على العرش أي ارتفع خالق السهوات
 والأرض ارتفاعا يليق بجلاله وتصرف في ملكه تصرفا تاما (فأسأل به خبيرا) أي فأسأل أيها الإنسان
 عنه تعالى عائنا بصفاته من الراسخين في العلم (وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن) أي وإذا قيل لكفار مكة
 اخضعوا للرحمن بالتوحيد والصلاة وغير ذلك (قالوا وما الرحمن) وما نعرف الرحمن إلا مسيلا الكذاب أي

فانهم اعترفوا بالله لاكنهم جهلوا أن هذا الاسم من أسماء الله تعالى (أنسجد لم تأمرنا) أي للذي تأمرنا
بسجوده من غير أن نعرف المسجود له ماذا قرأ حمزة والكسائي بالياء أي أنسجد لما يأمرنا بالمسي
بالرحمن ولا نعرف ما هو هل هو مسيء الكذاب أو غيره أو كان الضمير راجعا لسيدنا محمد على أن بعضهم
قال لبعض أنسجد لامر محمد أيانا بالسجود من غير معرفتنا للمسجود له (وزادهم) أي الامر بسجود
الرحمن (نفورا) أي تباعدا عن الايمان (تبارك الذي جعل في السماء بروجا) أي منازل الكواكب
السبعة السيارة المنظومة في قول بعضهم

زحل شري مريح من شمس * فتراه رت لعطارد الاقار

وأسماء البروج منظومة في قول بعضهم

حمل الثور جوزة السرطان • ورعى الليث سنبل الميزان

ورعى عقرب بقوس الجدى * تروح الدلو بركة الحيتان

وهذه البروج الاثنا عشر مقسومة على الطبائع الاربع فيكون نصيب كل واحد منها ثلاثة بروج تسمى
المثلثات فالحمل والاسد والقوس مثلثة نارية والثور والسنبلة والجدي مثلثة أرضية والجوزاء والميزان
والدلو مثلثة هوائية والسرطان والعقرب والحوت مثلثة هوائية (وجعل فيها) أي البروج (سراجا)
وهو الشمس وقرأ حمزة والكسائي مارجبضم السين والراء وهي الشمس والكواكب الكبار (وقرأ
منيرا) أي مضيئا بالليل وقرأ الحسن والاعشى وقراوهي جمع قراء لان الليالي تكون قراء بالقمر (وهو
الذي جعل الليل والنهار خلفه) أي يعتقبان يأتي أحدهما بعد الآخر (لمن أراد أن يذكر) قراء حمزة
يسكون الذال وضم الكاف والباقون يفتح الذال والكاف مشددتين وعن أبي ابن كعب ليستذكرأي
ليستظر الناظر في اختلافهما فيعلم انه لا بد في انتقالهما من حال الى حال من صانع رحيم للعباد (أو أراد
شكورا) أي ليشكر الشاكر على النعمة فيهما من السكون بالليل والتصرف في النهار وقال عمر بن
الخطاب وابن عباس والحسن معنى الآية من فاته شيء من الخير بالليل أدركه بالنهار ومن فاته بالنهار
أدركه بالليل (وعباد الرحمن الذين يعيشون على الارض هونا) أي هينين أي ان مشى عباد الله
المقبولين في اين وسكينة وتواضع لا يضربون بأقدامهم ولا يتجثرون لاجل الخسلا وعز زيد بن أسلم
قال التمسست تفسير هونا فلم أجده فأتيت في النوم فقبل لي هم الذين لا يريدون الفساد في الارض وعبادهم مبتدا
خبره الموصول وما عطف عليه (واذا خاطبهم الجاهلون) بالسوء (قاوا اسلاما) أي ردوا معروفها
كان يقولوا لا خير بيننا وبينكم ولا شرف هو سلام توديع لائحة كقول سيدنا ابراهيم عليه السلام لآبيه
سلام عليك (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) أي يحجون الليل بالصلاة وسجدا خبر يبيتون
(والذين يقولون) في دعائهم (ربنا اصرف عنا عذاب جهنم ان عذابها كار غراما) أي هلاكا
لزاما أي فانهم مع اجتهادهم في العبادة خائفون من عذاب الله (انهم اساءت مستقرا ومقاما) وهذا يمكن
أن يكون من كلام الله تعالى فهو مستأنف وان يكون حكاية لقولهم تعليل بسوء حالهم في نفسها عقب
تعليل بسوء حال عذابها والمعنى ان جهنم بدت جهنم هي حال كونها مستقرة للعصاة من أهل الايمان
فانهم غير مقيمين فيها وحال كونها مقاما للكافرين فانهم يخلدون ويقال ان جهنم أحرقت داخلها من
جهة موضع استقرارهم من جهة موضع اقامته (والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا) أي لم يجاوزوا حد الكرم
(ولم يفتروا) أي لم يضيعوا تضيق الشحيح (وكان بين ذلك قواما) أي وكان انفاقهم بين الاسراف

والاقتار وسطا وقرأ ما فاع وابن عامر يقتربوا بضم التحتية وكسر الفوقية وابن كثير وأبو عمرو بفتح التحتية وكسر الفوقية والكوفيون بفتح التحتية رضم الفوقية والقراءة السبعة ثلاثة والقاف على كل ساكنة وقرئ قواما بكسر القاف أى ما يقام به الحاجة لا يفضل عنها ولا ينقص وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكلون طعاما للثمن واللذة ولا يلبسون ثوبا للجمال والزينة ولكن كانوا يأكلون ما يسد جوعتهم ويعينهم على عبادة ربهم ويلبسون ما يستر عوراتهم ويصونهم من الحر والبرد وروى ابن جرير صنع طعاما فى أملاك فأرسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال حق فأجيبوا ثم صنع الثانية فأرسل إليه فقال خلق من شاء فليجب والاولى قد علم صنع الثالثة فأرسل إليه فقال رياه ولا خير فيه (والذين لا يدعون) أى لا يعبدون (مع الله الهاتين) والمقصود من هذا تنبيه على الفرق بين سيرة المسلمين وسيرة الكفار (ولا يقتلون النفس التي حرم الله الا بالحق) أى بالردة وبالقتل قودا وبالزنا بعد الاحصان فالمقتضى لحرمة القتل قائم أبدا وجواز القتل انما ثبت بالمعارض فقوله تعالى حرم الله اشارة الى المقتضى وقوله الا بالحق اشارة الى المعارض (ولا يرتنون) وعن ابن مسعود قلت يا رسول الله أى الذنب أعظم قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قلت ثم أى قال أن تقتل ولدك خشية أن يأكل معك قلت ثم أى قال أن ترزني بحليلة جارك فأنزل الله تعالى هذه الآية تصديقا لرسول الله صلى الله عليه وسلم (ومن يفعل ذلك) أى ما ذكر من الثلاثة كما هو دأب الكفرة المذكورين (يلقى آثاما) أى جزاء الله وقال الحسن الآثام اسم من أسماء جهنم وقال مجاهد الآثام وادى جهنم وقرأ ابن مسعود أى شدا لئلا يقال لليوم الصعيب يوم ذوأيام (يضاعف له العذاب يوم القيامة) وقرأ ابن كثير وابن عامر يضاعف بتشديد العين واسقاط الالف (ويخلد فيه) أى فى ذلك العذاب (مهانا) أى مقرونا بالاذلال كما ان الثواب مقرون بالتعظيم وقرأ ابن عامر وشعبة يضاعف ويخلد كلاهما بالرفع على الاستثناف أو على الحال وقرأ حفص مع ابن كثير فيه بصلته الهاء بالياء (الامن تاب وآمن وعمل عملا صالحا) لئلا يبدل الله سيئاتهم حسنات) أى يغفر الله لهم تلك السيئات ويكتب موضع كافر مؤمن وموضع عاص مطيع ولا يعذب فى كرم الله تعالى اذا صحت توبة العبد ان يضع مكان كل سيئة حسنة وقد قال صلى الله عليه وسلم لمعاذ وأتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن (وكان الله غفورا رحيمًا) روى البخارى عن ابن عباس ان هذه الآية نزلت فى أهل الشرك فلما نزل صدرها قال أهل مكة قد عدلنا بالله وقتلنا النفس التي حرم الله وآتينا الفواحش فأنزل الله الامن تاب الى رحيمًا (ومن تاب) عن المعاصي بتركها والتندم عليها (وعمل صالحا) يتدارك به ما فرط ولو كان نيته وعمله كلاهما ضعيفا (فانه يتوب) أى يرجع (الى الله متابا) أى رجوعا مرضيا عند الله أى ومن تاب عن المعاصي الى الطاعة فإن التوبة منه فى الحقيقة توبة الى الله أى فانه قد أتى بتوبة مرضية لله مكفرة للذنوب محصلة للثواب وروى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ليتبين أقوام انهم أكثر وأمن السيئات قيل من هم يا رسول الله قال الذين يبدل الله سيئاتهم حسنات (والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرون مواضع الكذب فان حضور مجامع الفساق مشارك لهم فى تلك المعصية ولان النظر دليل الرضا بها أولا يشهدون بالكذب وقول محمد بن الحنفية الزور والغناه (واذا مروا باللغو) أى بأهل اللغو على سبيل الاتفاق من غير قصد (مروا كراما) أى مكرمين أنفسهم عن مثل حال اللغو وهو كل ما يجب أن يترك وأكرامهم لانفسهم لا يكون الا بالأعراض وبالتسكرو بترك المعاونة (والذين اذا ذكروا بأيات ربهم لم ينخروا عليها وهم يغيثون)

أى والذين اذا وعظوا بالايات المشتملة على الاحكام والمواعظ اكبوا على تلك الايات حرصا على استماعها
واقبلوا على المذكر بها واهم في اكلها عليها اسماعون باذان واعية مبصرون بعيون راعية لا كالذين
يظهرون الحرص الشديد على استماعها واهم كاهم والعميان كالمناققين والكفرة كأبى جهل والاخنس
ابن شريق فالمراد من النقي نقي الحال دون الفعل وهو الخرو وكقولك لا يلقاني زيد مسلما فهو نقي الاسلام
للقائه وذلك تعريض بما يفعله الكفرة والمناققون (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا نكفر
أعين) أى اجعل لنا ما يحصل به سرور أعين من أزواجنا وذرياتنا بأن نراهم صالحين مطيعين لك وعن
محمد بن كعب ليس شئ أقرب لعين المؤمن من أن يرى زوجته وأولاده يطيعون الله وقرآننا نافع وابن كثير
وابن عاصم وحفص عن عاصم ذرياتنا بالف على الجمع والباقيون بغير ألف على الافراد (واجعلنا للمتقين
اماما) أى يقتدون بنا فى أمر الدين بأفاضة العلم وبالتوفيق للعمل (أولئك) أى المتصفون بتلك
الصفات الثمانية (يجزون الغرفة) أى يثابون أعلى منازل الجنة (بما صبروا) أى بسبب صبرهم
على طاعة الله والفقر والمرأى (ويلقون فيها تحية وسلاما) قرأ حمزة والكسائي وشعبة يلقون بفتح الياء
وسكون اللام أى يجدون فى الغرفة أكرام الله تعالى لهم بالهدايا وسلامه عليهم بالقول والباقيون بضم الياء
وقمع اللام وتشديد القاف أى يجعلهم الله تعالى فى الغرفة لا قبل ذلك (خالدين فيها) أى فى الغرفة لا يموتون
ولا يخرجون (حسنتم مستقرا ومقاما) أى حسنتم الغرفة من حيث موضع الاستقرار وموضع الإقامة
هى (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة (ما يعبا بكم ربى لولادعائكم) أى أى اعتداد يعتد بكم ربكم بكم لولا
عبادتكم له تعالى فانكم وسائر البهائم سواء أولا يبالى بكم ربكم لولادعائكم أياكم الى طاعته فان مبالاة
الله بشان عباده حيث خلق السموات والارض وما بينهما اغما هو ليعرفوا حق الذم ويطيعوه فيما كلفهم
به (فقد كذبتم) بما أخبركم به (فسوف يكون) أى جزاء التكذيب (لزاما) أى ملازما لكم
وهو عقاب الآخرة

(سورة الشعراء مكية الا اربع آيات من قوله والشعراء الى آخر السورة فذنية
وهى مائتان وسبع وعشرون آية والف ومائتان وسبع وستون كلمة
وخمسة آلاف وخمسمائة واثنان وأربعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم طسم) ومحل رفعه على انه خبر مبتدأ محذوف ان كان اسما للسورة وأما ان كان
مسرودا على غط التعديد بطريق النحوى فلا محل له من الاعراب وقيل قسم أقسم الله تعالى به وقال
أهل الإشارة هو إشارة الى طاء طوله تعالى فى كمال عظمتة والى سين سلامته عن كل عيب ونقص وهو منفرد
فى تزهه عنه والى ميم مجده فى عزة كرم لانهاية لها وإشارة أيضا الى طاء طهارة قلب نبيه محمد صلى الله عليه
وسلم عن الكونين والى سين سيادته على الانبياء والمرسلين والى ميم مشاهدته لجمال رب العالمين وإشارة
أيضا الى طاء طيران الطائرين بالله والى سين سير السائرين الى الله والى ميم مشى الماشين لله مشى العبودية
لامشى التفر والتكبر قال النبي صلى الله عليه وسلم المؤمنون هيمنون لينون كالجمال الانف ان قيد
انتقادوان أبيض على صخرة استناخ وعن البراء بن عازب أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله أعطانى
السبع الطوال مكان التوراة وأعطانى اص مكان الانجيل وأعطانى الطواسين مكان الزبور وفضلنى
بالحواميم والمفصل ما قرأهن نبي قبلى (تلك) أى هذه السورة (آيات الكتاب المبين) أى آيات

القرآن الظاهر أعجازه والمبين للأحكام فالفاظ القرآن من حيث تعذر عليهم أن يتوابع مثله يمكن أن يستدل به على فاعل مخالف لهم كما يستدل بسائر ما لا يقدر العباد على مثله فهو دليل التوحيد من هذا الوجه ودليل النبوة من حيث الأعجاز ويعلم به بعد ذلك أنه إذا كان من عند الله تعالى فهو دلالة الأحكام أجمع وإذا ثبت هذا صارت آيات القرآن كافية في كل الأصول والفروع أجمع (اعلمك باخع نفسك ألا تكونوا مؤمنين) فلعل للاشفاق وهو بمعنى الأمر أي اشفق على نفسك أن تقتلها لعدم إيمان قريش بذلك الكتاب الفاصل بين الحق والباطل أو لا تبلغ في الحزن على ما فاتك من إسلام قومك لأنك يا أكرم الرسل أن بالغت فيه كنت بمنزلة من يقتل نفسه ثم لا ينتفع بذلك أصلا والله تعالى نبه رسوله أن غمه على ذلك لا نفع فيه كما أن وجود الكتاب على وضوحه لا نفع لهم في الإيمان لما أنه سبق حكم الله بخلافه (ان نشأ نزل عليهم من السماء آية فظلت أعناقهم لها خاضعين) أي ان نشأ نزل عليهم من السماء علامة مخوفة لهم فاصرة على الإيمان كرفع الجبل فوق رؤسهم كوقع لبنى امراثيل فيصير والتلك العلامة منقادين في قبول الإيمان وذكر الأعناق وإيمان موضع الخضوع واكتسبت اضافتها إلى العقلاء حكمهم كما اكتسبت الاضافة إلى المؤنث التأنيث كعكسه ولذلك كان الخبر مجموعا لجميع سلالمة لذكر عاتل (وما يأتهم من ذكر من الرحمن محدثا) كانوا عنه معرضين) أي ما يأتى أهل مكة من موعظة من الموعظة القرآنية تنبهم عن الفعلة من جهة الله تعالى مجدد تنزيله بحسب المصلحة الا وقد حددوا اعراضا عنه على وجه التكذيب (فقد كذبوا) أي بلغوا النهاية في ردالة كذا الذي يأتهم ردالة ما رنا للاستهزاء به حيث جعلوه تارة سحرا وأخرى أساطيرا وأخرى شعرا (فسمى أتيهم أنباء ما كانوا به يستهزئون) أي سمى أتيهم مصداق استهزائهم من العقوبات العاجلة والآجلة (أو لم يروا إلى الأرض) أي أفعل كفار مكة الاعراض عن الآيات والتكذيب والاستهزاء بها ولم ينظروا إلى عجائب الأرض الزاجرة عما فعلوا الداعية إلى الإيعاء بالآيات (كم أنبتنا فيهما من كل زوج كريم) أي كثيرا من كل صنف مرضى في جماله وفي فوائده أنبتنا في الأرض (ان في ذلك) الانبات (آية) عظيمة دالة على كمال قدرة المنبت وغاية وفور علمه وحكمته ونهاية سعة رحمته (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي وما أكثر قومه صلى الله عليه وسلم مؤمنين أي مع ذلك يستمر أكثرهم على كفرهم وكان صلة عند سيمويه (وان ربك أهدى العزير الرحيم) أي ان ربك غالب على الأمور ومع ذلك رحيم بعباده ولذلك يهملهم ولا يؤاخذهم بفتنة بما اجترأوا عليه من العظام الموجبة لفنون العقوبات (واذ نادى ربك موسى) أي واذا كريأ أكرم الرسل لا أولئك المعرضين المكذبين وقت ندائه تعالى موسى عليه السلام وذكروهم بما جرى على قوم فرعون بسبب تكذيبهم أيا زجر اللهم عن التكذيب قال أبو الحسن الأشعري المسموع هو الكلام القديم فكان ذاته تعالى لا تشبه الذوات مع انها امرئية في الآخرة من غير كيف ولا جهة فكذا كلامه منزوع عن مشابهة الحروف والأصوات مع انه مسموع وقال أبو منصور الماتريدي الذي سمعه موسى عليه السلام كان نداء من جنس الحروف والأصوات لانا حكنا بأن كل موجود يصح أن يرى ولم يثبت اننا نسمع الأجسام فلم يلزم صحة كون كل موجود مسموعا (أن انت القوم الظالمين) أي بالكفر والمعاصي واستعباد بني إسرائيل وذبح أبنائهم وكان بنو إسرائيل في ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين ألفا (قوم فرعون) عطف بيان (ألا يتقون) وهذا كلام مستأنف جيء به حملا لموسى على التهجيب من حالهم في الظلم والعسف ومن عدم خوفهم أي تهجيب يا موسى من عدم تقواهم وقرى بكسر النون

والاصل ألا يتقونني لحذفت النون لاجتماع النونين والياء لا لا كتقاء بالكسرة وقرئ بتاء الخطاب على طريقة الالتفات الدال على زيادة الغضب عليهم أي قل لهم ألا تخافون عقاب الله فلا للتنبيه والعرض (قال) أي موسى اظهارا لهجزه وطلب الامونة (رب اني أخاف أن يكذبون) من أول الامر (ويضيق صدرى) بتكذيبهم اياي (ولا ينطق لسانى) بسبب غيق القلب هذان الفعلان مرفوعان معطوفان على أخاف وقرأ زيد بن علي وطلحة وعيسى والاعشى بالنصب فيهما معطوفان على صلة ان والاعرج بنصب الاول ورفع الثاني (فأرسل الى هرون) أي فأرسل جبريل الى أخى هرون ليكون رسولا مصاحبا الى دعوة فرعون وقومه وكان هرون اذذاك بمصر وموسى في المناجاة في الطور (ولهم على ذنب) أي تبعة قتل القبطى (فأخاف أن يقتلوني) به قبل أداء الرسالة كما ينبغي ان أتيتهم بحدى فيفوت المقصود من الرسالة (قل) الله (كلا) أي ارفع يا موسى عما تظن أو حقا لا أسلطهم عليك بالقتل (فأذهبا) أي اذهب أنت ومن طلبته وهو هرون (بآياتنا) الدالة على صدقنا أي فانها تدفع خوفنا (انامعكم مستمعون) أي انالكما لعدوكما صرا كما عليه وسامع لما يجري بينكما وبينه فأعليكما عليه وأكسر شوكتهم عنكما (فأتيا فرعون فقولا انارسل رب العالمين) اليك والى قومك وافراد الرسول لاتحادهما بسبب الاخوة واتفاقهما على شريعة واحدة أولان المعنى ان كل واحد منا رسول رب العالمين (أن أرسل معنابى اسرائيل) وان مفسرة أي أطلعتهم وخلصهم وشأنهم ليذهبوا معنا الى الشام فأنطلقا الى فرعون وقال انه ما أمر ابيه وروى وهب وغيره أنهم لما دخلوا على فرعون وجداه وقد أخرج سبعا من أسد وغور وفهود يتفرج عليها الخاف خدامها أن تبطش موسى وهرون فأمرعوا اليهما وأسرت السباع الى موسى وهرون فأقبلت تلحس أقدامهما وتبصص اليهما باذناها وتلصق خدودها بفخذيهما فحب فرعون من ذلك فقال ما أتتما فلا انارسل رب العالمين فعرف هو موسى عليه السلام (قال) عند ذلك لموسى عليه السلام (الم تربك فينا) أي في منازلنا (وليدا) أي صغيرا (ولبثت فينا من عمرك سنين) ثلاثين سنة ثم خرج الى مدين وأقام بها عشرين سنة ثم عاد اليهم يدعوهم الى الله تعالى ثلاثين سنة ثم دق بعد ان غرق خمسين سنة وقيل مكث عليه السلام عند فرعون خمس عشرة سنة (وفعلت فعلتك التي فعلت) وهى وكز القبطى حتى مات (وأنت من الكافرين) أي الجاحدين لنعمتى عليك بالتربية وعدم اتخاذك عبدا الى كبنى اسرائيل أو من الذين يكفرون فى دينهم فقد كانت لهم آلهة (قال) موسى (فعلتها) أي تلك الفعلة (إذا) أي حين اذ كنت لا بشا فيكم (وأنا من الضالين) أي الناسين عن معرفة ما يؤول اليه القتل لانه فعل أو كز على وجه التأديب وقرئ من الجاهلين أي بأن ذلك الفعل يؤدى الى القتل (ففررت منكم) الى ربى (لما خفتكم) أن تؤاخذونى بما لا أستحقه بجنايتى لاني قتلت القتيلى خطأ وأنا بن اثنتى عشرة سنة مع كونه كافرا وروى عن حمزة لما خفتكم بكسر الهمزة وباء المصدرية أي لتخوف منكم (فوهب لى ربى حكما) أي علما وفهما فى الدين (وجعلنى من المرسلين) بعد تلك الفعلة (وتلك) أي التربية (نعمة تمنها على أن عبدت بنى اسرائيل) ومحل ان عبدت رفوع عطف بيان لتلك أو بدل من نعمة أي وتلك جعلك بنى اسرائيل عبيداك وخصدك اياهم بذبح أبنائهم هو السبب فى وقوعى عندك وانفاقك على عما أخذت من أموالهم فلو لم يكن منك ذلك الظلم لكنت مستغنيا عن تربيتك فملا نعمة لك على التربية ولا فضيلة لك فى عدم استعبادى الذى مننت به على لان استعبادك لغيرى ظلم كما ان عدم قتلك اياى لا يعد انعاما لان قتلك غيرى ظلم وقال الزجاج ويجوز أن يكون أن عبدت فى محل

نصب مفعولا لاجله والمعنى انما صارت التربية نعمة على لاجل أن عبادت بنى اسرائيل فلولم تفعل ذلك لكفاني أهلى (قال فرعون) لما سمع منه عليه الصلاة والسلام تلك المقالة المتينة (ومارب العالمين) أى شئ رب العالمين الذى ادعيت انك رسوله (قال) موسى مجيبا له بابطال دعواه انه اله (رب السموات والارض وما بينهما) أى خالق هذه الثلاثة (ان كنتم موقنين) باستناد هذه المحسوسات الى موجود هو واجب الوجود فاعرفوا انه لا يمكن تعريفه الابداد كرتة فالسؤال عن الحقيقة سفسه (قال) أى فرعون (لن حوله) من أشرف قومه كانوا خمسةائة لابسين للاساورة ولم يلبسها الا السلاطين (الا تسمعون) جوابه فقد سألته عن حقيقة وهو يدكر أفعاله (قال) موسى (ربكم ورب آبائكم الاولين) جاء موسى عليه السلام بدليل يفهمونه لانهم يعلمون انهم قد كان لهم آباء فنوا وانهم كانوا بعد أن لم يكونوا وانهم لا بد لهم من مكنون ومغن (قال) فرعون لخاصته وعليهم أقبية الديباج مخصوصة بالذهب وقد خاف من تأثرهم من جواب سيدنا موسى عليه السلام (ان رسولكم الذى أرسل اليكم لمجنون) لا يفهم السؤال لاني أسأله عن شئ وهو يجيبني عن آخر وأسند فرعون الرسول الى من حوله تكسيرا عن ان يكون مرسل الى نفسه وسماء رسولا بطريق الاستهزاء (قال) موسى (رب المشرق والمغرب وما بينهما) أى هو خالق موضع طلوع الشمس وغروبها ووقتها وما بينهما ما فتشاهدون في كل يوم انه يأتى بالشمس من المشرق الى المغرب على وجه نافع تنظم به أمور الكائنات وكل ذلك أمور حادثة مقترة الى محدث قادر عليم حكيم (ان كنتم تعقلون) أى ان كان لكم عقل علمتم ان لا جواب فوق ذلك وان الامر كما قلته (قال) فرعون لموسى عليه السلام لما عجز عن الطبع (لئن اتخذت الها غيرى لاجعلنك من المسجونين) أى لاجعلنك واحدا من من عرفت حالهم في مجنونى وكان من عادة اللعين ان يأخذ من يريد أن يسجنه فيطرحه في بئر عميقة فردا لا يصرف فيها ولا يسمع حتى يموت فكان ذلك أشد من القتل ولذلك لم يقل تعالى لا تجعلنك لانه لا يفيد الا صيرته مجنونا وروى ان اللعين يفرع من موسى فزعاشد يدا حتى كال لا يسل بوله (قال) موسى له (أو لو جئت بشئ مبين) أى أتفعل بي ذلك ولو جئت بك بأمرين في باب الدلالة على وجود الله تعالى وعلى انى رسوله أى وهل تستحيز أن تسجننى مع اقتدارى على أن آتيك بالهجزات الدالة على صدق دعواى (قال) فرعون له (فأتبه) أى بذلك الشئ (ان كنت من الصادقين) فى دعوى الرسالة وفى ان لك برهاناً واعظاً أمره عليه السلام فرعون بالاثبات بالشئ الموضع لصدق دعواه عليه السلام لظنه انه يقدر على معارضته ولطمعه فى ان يجده وضعاً للافكار (فالتقى عصاه) قال ابن عباس عصاه موسى ابهاما شاوقيل نبعة (فاذا هى ثعبان مبین) أى حية عظيمة صفراء ذكر تبين للناظرين انه ثعبان بحركاته وبساتر العلامات وليس يتمويه كما يفعل السحرة (وزرع يده) من ابطه (فاذا هى بيضاء للناظرين) تضى الوادى من شدة بياضها من غير برص لها شعاع كشعاع الشمس تعجب الناظرين اليها قيل لما رأى فرعون الآية الاولى قال هل لك غير هذا فأخرج موسى يده فقال لفرعون ما هذه فقال فرعون يدك فافيهما فادخلها فى ابطه ثم زرعها ولها شعاع يكاد يغشى الابصار ويسد الافق فعند هذا أراد فرعون تسمية هذه الحجة على قومه فذكر أمور ثلاثة (قال) للأحولة ان هذا الرسول (لساحر عليم) أى حاذق بالسحر فان الزمان كان زمن السحرة وكان عند كثير منهم ان الساحر قد يجوز ان ينتهى بسحره الى هذا الحد فلما روج فرعون عليهم هذا القول (يريد أن يخرجكم من أرضكم بسحره) أى يريد هذا الرجل ان يخرجكم من مصر بما يلقيه بينكم من العداوات فيفرق جمعكم وهذا يجري مجرى التنفير عن

موسى عليه السلام فان مفارقة الوطن أصعب الامور فنفرهم عنه بذلك (فماذا تأمرون) أى فإى شئ
 تأمروننى به فى شأنه فأتى متبعا لأبيكم ومنقاد لقولكم ومثل هذا الكلام يوجب انصراف القلوب عن
 العدو فعند هذه الكلمات اتفقوا على جواب واحد (قالوا أرجوه وأخاه) أى آخر مناظرتهما لوقت
 اجتماع السحرة وقيل احبسهما ولا تقتلها لما روى أن فرعون أراد قتلها ولم يصل اليهما فقالوا له
 لا تفعل فانك ان قتلتهما أدخلت على الناس شبهة فى الدين ولكن أخرهما الى ان تجمع السحرة
 ليقاوموهما فلا يثبت لهما حجة عليك وقرأ قولون أرجوه بغير همز وباختلاس كسرة الهاء وورش واليكساش
 بأشباع كسرة الهاء وابن كثير وهشام بالهمزة الساكنة وبصلة الهاء المضمومة وأبو عمرو وبضم
 الهاء مع الاختلاس وابن ذكوان بالهمز وكسر الهاء مع الاختلاس وعاصم وحمزة بغير همز واسكان
 الهاء (وابعث فى المدائن حاشرين) أى أنفذ الى مدائن الساحرين شرطاً يحشرهم وذلك لظنهم اذا كثرت
 السحرة غلبوا موسى عليه السلام وكشفوا حاله (يا قوم) أى الحاشرون (بكل محار علم) أى
 فائق فى فن السحر على موسى (فجمع السحرة لميقات يوم معلوم) أى فى زمان يوم معروف وفى مكان
 معروف وعن ابن عباس وافق يوم السبت من أول يوم النير وزو هو أول سنتهم وعن ابن عباس قال
 كانت السحرة سبعين رجلاً ومضى ابن اسحق رؤساهم سابورا وفادور وخطوط ومصطفى وشمعون وعن
 ابن جرير كان اجتماعهم بالاسكندرية (وقيل للناس هل أنتم مجتمعون لعلنا تتبع السحرة ان كانوا هم
 الغالبين) والاستفهام للثلاث للناس على المبادرة الى الاجتماع والترجي للغلبة لاتباع السحرة لانه
 مقطوع به عندهم أى أحضر والتشاهد وما يكون من الجانبين فأنار جواً أن يكون الغلبة للسحرة فتتبعهم
 لا تتبع موسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون ان لنا لاجراً) أى جزاء من المال والجاء (ان كنا
 نحن الغالبين) على موسى فبذل فرعون لهم البذل والمترلة (قال) فرعون (نعم) أى لكم الاجرة على
 عملكم السحر (وانكم اذا) أى اذ كنتم غالبين (لن المقربين) عندى فى الدخول على تكونون
 أول من يدخل على وآخر من يخرج عنى وقرأ الكساشى نعم بكسر العين (قال لهم موسى) مريدا لابطال
 سحرهم لانه لا يمكن منه الا بالقائمهم (ألقوا ما أنتم ملقون) وهذاتم ديدأى ان فعلتم ذلك أتينا بما
 نبطله (فألقوا حباهم وعصيتهم) اثنين وسبعين جبلاً واثنين وسبعين عصا (وقالوا) أى السحرة
 عند اللقاء تقسم (بعزة فرعون انال نحن الغالبون) على موسى (فألقى موسى عصاه فاذا هى تلقف
 ما يافكون) أى تبتلع بسرعة ما يغيرونه عن حاله الاول من الجمادية الى كونه حية تسعى روى عن
 ابن عباس كانت حباهم مطلية بالزئبق وعصيتهم مجوفة مملوءة من الزئبق فلما حيت اشتدت حركتها
 فصارت كأنها حيات تدب من كل جانب من الارض فألقى موسى عصاه فاذا هى ثعبان مبين ثم فتحت
 فاهها فابتلعت كل ما رموه من حباهم وعصيتهم حتى أكلت الكل ثم أخذ موسى عصاه فاذا هى كما كانت فلما
 رأت السحرة ذلك قالوا لفرعون كننا ساحر الناس فاذا غلبناهم بقيت الجبال والعصى وكذلك ان غلبونا
 ولكن هذا حق (فألقى السحرة ساجدين) أى سقطوا على الارض ساجدين عقب ما شاهدوا ذلك من
 غير تلغيم اعلمهم بأن مثل ذلك خارج عن حدود السحر وانه امر الهى قد ظهر على يد موسى عليه الصلاة
 والسلام لتصديقه (قالوا آمنا برب العالمين رب موسى وهرون) عطف بيان لرب العالمين لان فرعون
 كان يدهى الربوبية فأرادوا عزله وانما أسندوا الرب الى موسى وهرون لانهما اللذان دعواهم اليه (قال)
 أى فرعون للسحرة (آمنتم لقبل أن آذن لكم) أى آمنتم لموسى بغير أن آذن لكم (انه لكبيركم)

الذي علمكم السحر) أي ان موسى علمكم شيئا دون شيء فذلك غلبكم فانكم فعلتم ذلك عن موافقة
 بينكم وبين موسى وقصرتم في السحر لتظهروا أمر موسى والافنى قوة السحرة أن يفعلوا مثل ما فعل
 موسى عليه السلام وهذه شبهة قوية في تنفير من يقبل قوله عليه السلام (فلسوف تعلمون) وبال ما فعلتم
 (لاقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) وهو قطع اليد اليمنى والرجل اليسرى (ولا صلبنكم أجمعين)
 على شاطئ نهر مصر وهذا تهديد شديد وليس في الا هلاك أقوى من ذلك وليس في الآية ان فرعون فعل
 ذلك أو لم يفعل (قالوا) أي السحرة (لاضير) أي لا ضرر في ذلك علينا (انا إلى ربنا منقلبون)
 ومقصودهم بالايان محض الوصول إلى مرضاته تعالى والاستغراق في أنوار معرفته وهذا أعلى درجات
 الصديقين (انا نطمع أن يغفر لنا ربنا خطايانا أن كنا أول المؤمنين) فانا إلى ربنا وانا نطمع كلاهما
 تعليل لعدم الضر وان كنا تعليل لطمع غفران الخطايا أي لا ضرر علينا في قتلك ايانا لاننا نرجو أن يغفر
 لنا ربنا شر كنا لكوننا أول المؤمنين من الجماعة الذين حضر واذلك الموقف من رعية فرعون وقرى ان
 كنا بالكسر على الشرط على طريقة قول المدل كقول العامل مستأجر يؤخر أجرته ان كنت عملت لك
 فوفني حقى (وأوحينا إلى موسى) بعد ثلاثين سنة (أن أمر بعبادى) من آمن بك من بني اسرائيل
 وقرأنا فاع وابن كثير بكسر النون ووصل الهمة والباقون بسكون النون وقطع الهمة وقرى أن سرفان
 حرف تفسير (انكم متبعون) تعليل للامر بالاسراء أي لانه يتبعكم فرعون وجنوده فلا يدركوكم قبل
 وصولكم إلى البحر ثم ان قوم موسى قالوا لقوم فرعون ان لنا في هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حللهم
 وحللهم بهذا السبب ثم خرجوا بتلك الاموال في الليل إلى جانب البحر قال القرطبي فخرج موسى عليه
 الصلاة والسلام ببني اسرائيل محراف ترك الطريق إلى الشام على يساره وتوجه نحو البحر فكان الرجل
 من بني اسرائيل يقول له في ترك الطريق فيقول هكذا أمرت فلما أصبح فرعون وعلم بسرى موسى ببني
 اسرائيل خرج في أثرهم وبعث إلى مدائن مصر لتطعمه العساكر وقوى نفسه ونفس أصحابه بأن وصف
 قوم موسى بوصفين من أوصاف الذم ووصف قوم نفسه بصفة المدح وذلك قوله تعالى (فأرسل فرعون في
 المدائن حاشرين) أي شرطا جامعين للعساكر ليهتبعوهم قيل كان له ألف مدينة واثنان وألف قرية
 وقال لهم (ان هؤلاء) أي بني اسرائيل (لشرذمة قليلون) أي لطائفة قليلة وكانوا ستمائة ألف
 مقاتل ليس فيهم من دون عشرين ولا من يبلغ ستين سوى الحشم وفرعون يقتلهم لكثرة من معه أولا رادة
 ذلتهم اذ روى أنه أرسل في أثرهم ألف ألف وخمسمائة ألف ملك مسور ومع كل ملك ألف وخرج فرعون
 في جمع عظيم وكانت مقدمته سبعمائة ألف دخل على حصان وعلى رأسه بيضة وعن ابن عباس خرج
 فرعون في ألف ألف حصان سوى الائمة وروى ان فرعون خرج على حصان أدهم وفي عسكره على
 لون فرسه ثلاثمائة ألف (وانهم لنا لغائظون) أي لفاعلون أفعالا تضيق صدورنا حيث خالفوا ديننا
 وذهبوا بأموالنا التي استعاروها وخرجوا من أرضنا بغير اذننا (وانا لجميع حاذرون) أي لجماعة
 يستعملون الحزم في الامور وقرأ ابن ذكوان والكوفيون بألف بعد الحاء أي شاكون السلاح وقرى
 حاذرون بالبدال المهمة أي أقوىاء أشداء (فأخرجناهم) أي جعلنا في قلوب فرعون وقومه داعية
 الخروج (من جنات) أي بساتين من اسوان إلى رشيد (وعيون) أي أنهار تجارية في البساتين
 والدور (وكنوز) أي أموال ومهيت كنوز الاله لم ينفقوا منها في طاعة الله تعالى قيل كان لفرعون
 ثمانمائة ألف غلام كل غلام على فرس عتيق في عنق كل فرس طوق من ذهب (ومقام كريم) أي منازل

حسنة قيسل كان فرعون اذا قعد على سريره وضع بين يديه ثلاثمائة كرمي من ذهب يجلس عليها
الاشراف من قومه والامراء وعليهم اقبية الديباج مرصعة بالذهب (كذلك) وهو مصدر تشبيهي
أي أخرجناهم مثل ذلك الاخراج الذي وصفناه أو وصف لقام أي وأخرجناهم من مقام كريم مثل ذلك
المقام الذي كان لهم أو خبر مبتدأ محذوف أي أخرجنا كما وصفنا (وأورثناها بني اسرائيل) أي جعلناهم
متملكين لتلك النعم بعد هلاك فرعون وقومه (فأتبعوهم مشرقين) أي جعلوا أنفسهم تابعة لبني
اسرائيل وقت طلوع الشمس وقرى فأتبعوهم أي فلقوهم داخلين في وقت الشروق (فلما تراءى
الجمعان) أي رأى كل واحد من جمع موسى وجمع فرعون الآخر وقرى تراءت الفقتان (قال أصحاب
موسى) بنو اسرائيل وغيرهم (اننا لندركون) أي الملقون وقرى لندركون بتشديد الدال وكسر الراء أي
لمتتابعون في الهلاك على أيديهم حتى لا يبقى منا أحد (قال) موسى لهم (كلا) أي ارتدعوا عن ذلك التوهم
أو حقا يدركونا لان الله وعدنا الخلاص منهم (ان معي ربي) بالنصرة (سيهدين) أي يدلني على
طريق النجاة منهم البته روى ان رجلا مؤمنا من آل فرعون يكتم ايمانه كان بين يدي موسى عليه السلام
فقال يا كلم الله أين أمرت قال ههنا فرك فرسه بلجامة حتى طار الزبد من شدقه ثم أقحمه البحر فارتسب في
الماء وذهب القوم يصنعون مثل ذلك فلم يقدر وفاقوا حتى الله اليه بضرب البحر بعصاه فاذا الرجل واقف على
فرسه ولم يتزل سرجه وذلك قوله تعالى (فأوحينا الى موسى أن اضرب بعصاك البحر) فضر به (فانفلق)
أي انشق بقدرة الله تعالى فصارتني عشر فرقا بعدد الاسباط بينهن مسالك (فكان كل فرق) حاصل
بالانفلاق (كالطود العظيم) أي كالجبل المرتفع في السماء فدخلوا في شعاب تلك الفرق كل سبط في
شعب منها فقال كل سبط قتل أصحابنا فعند ذلك دعا موسى ربه فجعل في تلك الجدران المائية مناظر
كالسكوى حتى نظر بعضهم الى بعض على أرض يابسة (وأزلقناهم الآخرين) أي قربنا في موضع
انفلاق البحر قوم فرعون حتى دخلوا عقب قوم موسى مدخلهم وعن عطاء من السائب ان جبريل عليه
السلام كان بين بني اسرائيل وبين قوم فرعون يقول لبني اسرائيل ليحقق آخركم بأولكم ويقول للقبط
رويدكم ليحقق آخركم أولكم وقيل وقربناهم الى الموت لانهم قربوا من أجلهم في ذلك الوقت وقيل المعنى
وحسنا فرعون وقومه في الضيابة عند طلبهم موسى بأن أظلمنا عليهم الدنيا بسحابة وقفت عليهم فوققوا
حيارى وقرى وأزلقنا بالقاف أي أزلنا أقدامهم والمعنى أذهبنا عزهم (وأنجينا موسى ومن معه) من
قومه وغيرهم (أجمعين) بحفظ البحر على انفلاقه اثني عشر فرقة الى ان عبروا الى البر (ثم أغرقنا
الآخرين) باطباق البحر عليهم لانسكامل دخولهم البحر قيل هذا البحر بحر القلزم وقيل بحر اساق وهو
بحر وراء مصر (ان في ذلك) أي الذي حدث في البحر (آية) أي عبرة عظيمة دالة على قدرته تعالى
وذلك ان الله تعالى أراد ان تكون الآية متعلقة بفعل موسى والافضرب العصاليس بفارق البحر ولا معينا
على ذلك بذاته بل بما اقترن به من اختراع الله تعالى (وما كان أكثرهم مؤمنين) فكان زائدة على رأى
سبويه أي وما أكثر هؤلاء الذين سمعوا قصتهم من رسول الله صلى الله عليه وسلم من قريش مؤمنين لانهم
لا يتدبرون في حكايته صلى الله عليه وسلم لقصتهم من غير ان يسمعوها من أحد ويجوز ان يجعل كان بمعنى
صارأي وما صار أكثرهم مؤمنين مع ما سمعوا من الآية العظيمة الموجبة للايمان (وان ربك) يا أكرم
الرسل (لهو العزيز الرحيم) أي هو القادر على اهلاك المكذبين اياك بعد مشاهدة هذه الآية العظيمة
من طريق الوحي وهو المبالغ في رحمة عباده ولذلك لا يجعل عقوبتهم بعدم ايمانهم مع كمال استحقاقهم لذلك

(واتل عليهم) أى كفار مكة (نبأ إبراهيم) والفعل معطوف على الفعل المقدرا العامل فى اذنادى الخ
(اذقال لاييه) آزر (وقومه) ليريهم أن ما يعبدونه ليس عن يستحق العبادة فى شئ فاذن طريق للنبا
(ما تعبدون) أى أى شئ تعبدونه (قالوا نعبد أصناما فنظروا لها عاكفين) أى فنصير مدين على عبادتها
وانما ذكروا هذه الزيادة اظهارا لما فى نفوسهم من الابتهاج بعبادة الاصنام (قال) إبراهيم منبها على
فساد مذهبهم (هل يسمعونكم اذ تدعون) أى هل يسمعون دعاءكم حين دعوتهم وهل يحسمونه وقرئ
هل يسمعونكم بضم الياء وكسر الميم أى هل يسمعونكم جوابا عن دعائكم (أو ينفعونكم) فى معاشكم
بسبب عبادتكم لها (أو يضررون) فى معاشكم بترككم لعبادتها اذ لا بد للعبادة من جلب نفع أو دفع
ضرر (قالوا بل وجدنا آباءنا كذلك يفعلون) أى فعند هذه الحججة القوية لم يجد آباؤه وقومه ما يدفعون به
هذه الحججة فعدلوا الى قولهم ما علمنا منهم ما ذكر من الامور بل وجدنا آباءنا يعبدون مثل عبادتنا فاقترينا
بهم وهذا من أقوى الدلائل على فساد التقليد وعلى وجوب الاستدلال (قال) إبراهيم (أفأنتم ما كنتم
تعبدون أنتم وآباؤكم الاقدمون) أى أتأملتُم فعلمتم ما كنتم تعبدونه حق العلم أو أخبروني ما كنتم
تعبدون هل هو تحقيق بالعبادة أولا وهذا استهزاء بعبدة الاصنام (فأنهم عدولى الا رب العالمين)
فالاستثناء اما منقطع فالمعنى فاعلموا ان معبودكم عدولى لا أعبدكم لكن رب العالمين فاعبدوه أو متصل
فالمعنى فان كل معبود عدولى الا رب العالمين فانه ليس بعدوى بل هو ولي ومعبودى وصور سيدنا إبراهيم
الامر فى نفسه تعريضا بهم فاعنى انى تفكرت فى امرى فرأيت عبادتى للاصنام عبادة للعدولان من
يغرى على عبادتها هو الشيطان فانه أعدى عدو الانسان فاجتنبتها وأراهم سيدنا إبراهيم ان تلك الكلمة
نصيحة نصيح بها نفسه فذا تفكروا قالوا ما نهضنا إبراهيم الا بما نصيح به نفسه فيكون ذلك أدعى للقبول
وأبعث الى الاستماع منه (الذى خلقنى) من النطفة على هيئة التصوير (فهو يهدين) الى مصالح
الدين والدنيا بضروب الهدايات فى كل لحظة ولحظة (والذى هو يطعمنى ويسقنى) أى يرزقنى بكل
منافع الرزق (واذا مرضت فهو يشفين) وأكثر أسباب المرض يحدث بتفريط من الانسان فى
مطاعمه ومشاربه وغير ذلك (والذى يمتينى) فى الدنيا بقبض روحى (ثم يحين) يوم القيامة للمجازاة
(والذى أطعم أن يغفر لى خطيئتى) بترك الاولى (يوم الدين) أى الجزاء روى ان عائشة قالت قلت
يا رسول الله ان ابن جدعان كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذلك نافعه قال لا ينفعه لانه لم
يقبل يومئذ يغفر لى خطيئتى يوم الدين واستغفارا لانياء تواضع منهم لهم وتعليم لا مهم ليكونوا على حذر
ثم ذكر الله تعالى مناجاة سيدنا إبراهيم بقوله (رب هب لى حكما) أى كما فى العمل (والحقنى بالصالحين)
أى بالانبياء المرسلين فى درجات الجنة أى اجمع بينى وبينهم فى الجنة (واجعل لى لسان صدق فى الآخرين)
أى اجعل لى جاها وذكرا جميلا باقيا الى يوم الدين فان من صار محدوحا بين الناس بسبب ما عنده من
الفضائل يصير داعيا لغيره أى اكتساب مثل تلك الفضائل فيكون له مثل أجورهم أو اجعل من ذريتى
فى آخر الزمان من يكون داعيا الى الله تعالى وقد أجاب الله دعاءه فامن أمة الا وهى تثنى عليه وجعله الله
شجرة فرع الله منها الانبياء (واجعلنى من ورثة جنة النعيم) أى اجعلنى بعض الذين يرثون جنة النعيم
وهذا اشارة الى ان الجنة لا تنال الا بكرمه تعالى (واغفر لى) أى اهد لى الى الايمان (انه كان من
الضالين) من طريق الحق (ولا تخزنى يوم يبعثون) أى ولا تجعلنى من الذليلين ولا من المستحقين يوم
يبعث العباد من القبور فخزى كل واحد على حسب مقامه فان حسنات الابراسيثات المقرين كما ان

درجات الأبرار درركات المقرين (يوم لا ينفع مال ولا بنون الا من أتى الله بقلب سليم) فيوم بدل من يوم قبله والا من أتى مفعول لينفع أى لا ينفع مال وان كان مصر وفا في الدنيا الى وجوه الخيرات ولا بنون وان كانوا صلحاء الا أحدا سلم قلبه عن الكفر والاخلاق الرذيلة فينفع عمله الذى أنفعه في الخير وولده الصالح بدعائه وأما النوب فلا يسلم منها أحد (وأزلفت الجنة للمتقين) أى ويوم قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي بحيث يشاهدونها من الموقف فيبتهجون بأنهم المحشورون اليها (وبرزت الجحيم للغاوين) أى ويوم جعلت النار ظاهرة للضالين عن طريق الايمان والتقوى بحيث يرونها مع ما فيها فيمتحرون على انهم المسوقون اليها (وقيل لهم) على سبيل التوبيخ (أين ما كنتم تعبدون من دون الله) أى أين آلهتكم الذين كنتم ترمعون في الدنيا انهم شفعاؤكم في هذا الموقف (هل ينصرونكم) يدفع عذاب الله عنكم (أو ينتصرون) أى أو ينفعون أنفسهم بامتناعهم من العذاب فانهم وآلهتهم وقود النار وهو قوله تعالى (فكذبوا فيها هم والغاويون وجنود ابليس أجمعون) أى فالتقى في الجحيم الاصنام والذين عبدوها والذين أضلوا هم على وجوههم مرة بعد أخرى الى أن يستقروا في قعرها فيجتمعون في العذاب لاجتماعهم فيما يوجبهم (قالوا) أى العابدون معترفون بخطيئتهم في انهما كهم في الضلالة (وهم فيها يختصمون) أى والحال أنهم في الجحيم بصددا لاختصاصهم مع من معهم (تالله ان كنا لفي ضلال مبين) وهذا معمول لقوالهم وجملة وهم فيها الخ في محل نصب على الحال وان تخففة من الثقله قد حذف اسمها الذى هو ضمير الشأن واللام فارقة بينها وبين النافية أى ان الشأن كنافي ضلال واضح لا يخفى فيه (اذن سويكم رب العالمين) ظرف لكونهم في ضلال مبين أى تالله لقد كنا في فاقة الضلال الفاحش وقت تسويتنا يا كم أيها الاصنام رب العالمين الذى أنتم أذل مخلوقاته في استحقاق العبادة (وما أضلنا الا المجرمون) أى الذين دعونا الى عبادة الاصنام من رؤسائنا وكبرائنا (فما لنا من شافعين) كما ترى المؤمنين ان لهم شفعا من الملائكة والنبيين (ولا صديق حميم) أى خالص مع موافقة الدين كما ترى ان المؤمنين أصدقاؤه لانه لا يتصادق في الآخرة الا المؤمنون وأما أهل النار فينبههم التعادى والتباغض وفي بعض الاخبار يحبى يوم القيامة عبد يحاسب فيستوى حسناته وسيئاته فيقول الله تعالى عبدى بقيت لك حسنة ان كنت تريد أن أدخلك الجنة انظر واطلب من الناس لعل واحدا يهب منك حسنة واحدة فيأتى العبد فى الصفوف ويطلب من أبيه ثم من أمه ثم من أخيه فلا يجيبه أحد وكل يقول له أنا اليوم مفتقر الى حسنة واحدة فيرجع الى مكانه فيسأله الله تعالى ويقول ماذا جئت به فيقول يا رب لم يعطنى أحد حسنة واحدة من حسناته فيقول الله تعالى يا عبدى ألم يكن لك صديق في فذلكر العبد ويقول فلان كان صديقالى فبذله الله عليه فيأتيه فيكلمه في حاجته فيقول بلى لى عبادات كثيرة اقبلها منى فقد وهبتها منك فيجيب هذا العبد الى موضعه ويخبر بذلك ربه فيقول الله تعالى قد قبلتها منه ولم أنقص من حقه شيئا وقد غفرت لك وله (فلو أن لنا كرة) أى فليت لنا رجعة الى الدنيا (فنتكون من المؤمنين) منصوب في جواب التمنى (ان فى ذلك) أى فيما ذكر من نبأ ابراهيم المشتمل على بيان بطلان ما عليه أهل مكة من عبادة الاصنام (آية) أى لعظة لمن أراد أن يعتبر ووجه لمن أراد أن يستبصر بها (وما كان أكثرهم مؤمنين) أى وما أكثر هؤلاء الذين تتلو عليهم النبأ مؤمنين بل هم مصررون على الكفر والضلال (وان ربك هو العزيز الرحيم) أى هو القادر على تهويل العقوبة لقومك ولكنه يهملهم بحكم رحمة الواسعة (يؤمن بعض منهم أو من ذرياتهم) (كذبت قوم نوح المرسلين) بتكذيبهم نوحا فن كذب واحدا من

أرسل فقد كذب الكل لان الاخير جاء بما جاء به الاول من التوحيد وأصول الشرائع التي لا تختلف باختلاف الأزمنة (اذ قال لهم أخوهم) في النسب (نوح ألا تتقون) الله حيث تعبدون غيره (اني اني لكم رسول) من الله تعالى (أمين) أي مشهور بالامانة فيما بينكم فكيف تتهموني اليوم (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمركم به من التوحيد والطاعة لله تعالى (وما أسألكم عليه من أجر) أي وما أسألكم على هذا النصح أجرة (ان أجرى) أي ما ثوابي في دعائي لكم (الاعلى رب العالمين) وقرأنا نافع وأبو عمرو وابن طاهر وحفص بفتح الياء في أجرى في المواضع الخمسة في هذه السورة والباقيون بالسكون (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا وصيتي وكررا الامر بالتقوى لان المعنى في الاول ألا تتقون مخالفتي وأنارسل الله وفي الثاني ألا تتقون مخالفتي ولست آخذ منكم أجرة فلا تكرار فيه لان المعنى مختلف (قارا أنؤمن لك واتبعك الارذلون) والواو للحال أي أنصدقك يا نوح لاجل قولك هذا والحال انه قد اتبعك فقراء الناس وضعفاؤهم من النسب قبل هم من أهل الصناعات الخمسة كالنجامة والحياكة وقرأ يعقوب واتباعك الارذلون فهو مبتدأ وخبر والجملة حال والاتباع جمع تابع أو تبع كاشهادوا بطلان (قال) نوح (وما على بما كانوا يعملون) وهذا جواب عما أشير اليه من قولهم انهم لم يؤمنوا عن نظر واخلاص عمل وانما آمنوا بالهوى والطمع في العزة والمال وكا زائدة أي ما وظيفتي الاعتبار الظواهر دون التفتيش عن بواطنهم ولم أكلف العلم بأعمالهم وانما كلفت أن أدعوهم الى الايمان فلا اعتبار بالايمان لا بالصنائع (ان حسابهم الاعلى ربي) أي ما محاسبة أعمالهم وبواطنهم الاعلى ربي فانه مطلع على السرائر (لوتشعرون) أي لو كنتم من أهل الشعور لعلمتم ذلك فلم تقولوا ما قلتم (وما أنا بطارد المؤمنين) بأن لا أقبل الايمان منهم للطمع في ايمانكم (ان أنا لا نذير مبين) أي ما أنا لا مبغوث لانذاركم بالبرهان الواضح ولزجر المكلفين عن الكفر والمعاصي سواء كانوا من الاعزاء أو من الاراذل وقد فعلت وليس على استرضاء بعضكم بطرد الفقراء لاجل اتباع الاغنياء (قالوا ان لم تنته يا نوح) عن مقاتلتك (لتكونن من المرجومين) أي من المقتولين كما قتلنا من آمن بك من الغرياء وقال السكبي ومقاتل أي من المقتولين بالحجارة وقال الضحاك أي من المشتمين (قال) نوح عند حصول اليأس من فلاحهم شاكا الى الله تعالى (رب ان قومي كذبون) في الرسالة وقتلوا من آمن بي من الغرياء (فافتح بيني وبينهم فتحا) أي احكم بيننا بما يستحقه كل واحد منا وافتح بابا من أبواب عدلك على مستحقه بأن تنزل العقوبة بهم وبابا من أبواب فضلك على مستحقه (ونجني ومن معي من المؤمنين) مما تعذب به الكافرين وكان المؤمنون ثمانين اربعين من الرجال وأربعين من النساء (فأنجيناه ومن معه في الفلك المشحون) أي حال كونهم في السفينة الموقرة بالناس والحيوان والطيور وبما لا بد لهم منه (ثم أغرقنا بعد الباقين) أي أغرقنا بعد ركوب نوح والمؤمنين على السفينة الباقين على الارض من قومه (ان في ذلك) أي الانجاء والاهلاك (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم مؤمنين) أي ما أكثر هؤلاء الذين معواقصتهم من النبي صلى الله عليه وسلم مؤمنين (وان ربك له العزيز الرحيم) أي لهو القادر على تعجيل العقوبة لقومك ولكنه يمهلهم لانه رحيم ذو حكمه (كذبت عاد المرسلين) أي كذبت قوم هود هودا وسانا الرسل الذين ذكرهم هود فعاد اسم قبيلة هود هيت باسم أبيها الاعلى وكان من نسل سام ابن نوح (اذ قال لهم أخوهم) في النسب نبهم (هود ألا تتقون) الله فتفعلون ما تفعلون (اني لكم رسول أمين) على الرسالة (فاتقوا الله وأطيعون) فيما أمرتكم به من الايمان والتوبة (وما أسألكم

عليه) أي الدعاء إلى التوحيد (من أجران أجرى الأعلى رب العالمين) وكان هود تاجرا جميل الصورة يشبه آدم وعاش من العمر أربع مائة وأربعين سنة (أتبنون بكل ريع آية تعبثون) أي أتبنون بكل مكان مرتفع علامة تعبثون فيها بمن يربكم وقيل انهم كانوا يبنون في الأماكن المرتفعة ليعرف بذلك غناهم تفاخرا (وتتخذون مصانع) أي حياضنا تجمعون فيها ماء المطر فهي من نوع الصهاريج وقيل القصور (لعلكم تخلصون) أي مؤمنين أن تخلصوا في الدنيا لا تفسدكم البعث فلعل لا ترجى وهو للتوبيخ وقيل للتعليل ويؤيده قراءة عبد الله كي تخلصون وقيل معناها التشبيه ويؤيده ما في مصحف أبي كانكم تخلصون وقرئ **كانكم** خالدون وقرئ تخلصون بضم التاء مع تخفيف اللام وتشديد ها (واذا بطشتم بطشتم جبارين) أي إذا أخذتم بالعقوبة على أحد بأن ضربتم أحد أبسوط أو قتلتم بالسيف فعلمتم فعل الغاشمين بل أراققولا قصد تأديب ولا تنظر في العاقبة والحاصل أنهم أحبوا العلو وبقاء العلو والتفرد بالعلو وكل ذلك ينبه على أن حب الدنيا رأس كل خطيئة وعنوان كل معصية (فاتقوا الله) بترك هذه الأفعال (وأطيعون) فيما أدعوك إليه فإنه أنفع لكم (واتقوا الذي أمركم بما تعملون) أي واخشوا الذي أعطاكم ما لا خفاء فيه عليكم من أنواع النعم الحاصلة لكم ثم بين هود عليه السلام ما أعطاهم الله تعالى فقال (أمركم بأنعام وبنين ووجنات وعيون) فأنتم تتفغون بذلك كله فلا تغفلوا عن تقييده بالشكر (إني أخاف عليكم) أن لم تقوموا بشكر هذه النعم (عذاب يوم عظيم) في الدنيا والآخرة فإن كفران النعم مستتبع للعذاب (قالوا سوا علينا أو عظمت أم لم تكن من الواعظين) فأنال ترجع عما نحن فيه لأجل وعظك أيانا (إن هذا إلا خلق الأولين) وقرأنا قم وابن مامر وعاصم وحمزة بضم الحاء واللام أي ما هذا الذي جئتكم به من الكذب إلا إعادة الأولين كانوا يسطرونه أو ما هذا الذي نحن عليه من الدين إلا إعادة آياتنا الأولين يدينون به ونحن بهم مقتدون أو ما هذا الذي نحن عليه من الموت والحياة والبلاء والعاقبة ومن اعتقاد أن لا بعث ولا حساب ولا جزاء إلا إعادة قديعة لم يرل الناس عليها من قديم الدهر وقرأ الباقون بفتح الحاء وسكون اللام أي ما هذا الذي جئت به إلا كذب الأولين أو ما خلقنا هذا إلا خلق الأمم الماضية فحي كحياتهم وغيوت كماتهم ولا بعث ولا حساب (وما نحن بعذبين) على ما نحن عليه من الأعمال كما تقول (فكذبوه) في وعيده لهم بالعذاب (فاهلكناهم) بريح باردة شديدة الصوت (إن في ذلك) الإهلاك (لاية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أي وما صار أكثر هؤلاء الذين سمعوا أقصتهم من قوم محمد صلى الله عليه وسلم (مؤمنين) وإن ذلك هو العزيز) أي الغالب على ما يريد من انتقام المكذبين (الرحيم) أي المبالغ في الرحمة ولذلك يعلمهم بعدم إيمانهم لحكمة يعلمها (كذبت غود المرسلين) أي كذبت جماعة صالح الخافضود اسم قبيلة صالح سميت باسم أبيها وهو غود جد صالح وعاش صالح من العمر مائتين وثمانين سنة وبينه وبين هود مائة سنة (أدقأ لهم أخوهم) في نسب نبيهم (صالح ألا تتقون) الله (إني لكم رسول) من الله (آمين) في جميع ما أرسلت به إليكم منه (فاتقوا الله وأطيعون) أي اتبعوا ديني وأمرى (وما أسألكم عليه) أي على ما جئتكم به (من أجر) أن أجرى الأعلى رب العالمين) وليعلم كافة الناس أن من عمل لله لا ينبغي أن يطلب من غير الله وينبغي للعلماء أن يتأدبوا بآداب الأنبياء فلا يطلبوا من الناس شيئا في بث علومهم ولا ينتفعوا منهم بالتذكير لهم ومن انتفع من المستمعين من الدين فلا بركة فيما يأخذ منهم (أتركون فيما ههنا آمنين) أي أظنون أنكم تتركون في الدنيا آمنين من العذاب وأنه لا دار للمجازاة أي لا ينبغي لكم أن تعتقدوا

أنكم تتقلبون في النعم التي في دياركم آمين من الزوال والعذاب فلا تطمعوا في ذلك ثم فسر ذلك المكان بقوله (في جنات وعيون وزروع ونخل طلعها هضيم) أي لطيف لين والطلع ثمر النخل في أول ما يطلع وبعد يسهى خللا ثم بلها ثم بسرا ثم رطباً ثم غراً (وتحتون من الجبال بيوتاً قارحين) وقرأ ابن عامر والكوفيون بالفاء أي ما هرين في العمل ويعملون بنشاط وطيب قلب وقرأ الباقر بن غير ألف أي متكبرين لا الحاجة فالغالب على قوم صالح هو اللذات الحسية وهي طلب الماء كقول والمشروب والمساكن الطيبة وأما الغالب على قوم هود فهو اللذات الحسية وهي طلب الاستعلاء والتجبر (فاتقوا الله وأطيعون) في كل ما أمرتكم به (ولا تطيعوا أمر المسرفين) أي المستكثرين من لذات الدنيا وشهواتها بل اكتفوا واقتصروا منها بقدر الكفافي (الذين يفسدون في الأرض ولا يصلحون) وهذا بيان أن فسادهم فساد خالص ليس معه شيء من الصلاح فإن حال بعض المفسدين مخلوطة ببعض الصلاح (قالوا إنما أنت من السحرة) أي من يأكلون الطعام ويشربون الشراب كما قال الفراء السحر من له خوف (ما أنت إلا بشر مثنا) فكيف تكون نبياً (فأت بآية) أي بعلامة تدل على صدقك (إن كنت من الصادقين) في دعوائك أنك رسول الله فقال لهم صالح ما تريدون قالوا نريد ناقة عشرة أعرج من هذه الصخرة فتلد سقياً فأخذ صالح يتفكر فقال له جبريل صل ركعتين وسل ربك الناقة ففعل فخرجت الناقة وبركت بين أيديهم ونجت سقياً مثلها في العظم وعن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه رأيت مبركها فإذا هو ستون ذراعاً في ستين ذراعاً (قال) لهم صالح (هذه ناقة) دالة على نبوت آخر جهاربي من الصخرة كما اقترحت (لها شرب) أي نصيب من الماء تشرب منه يوماً (ولكم شرب يوم معلوم) أي ولكم نصيب من الماء تشربون منه يوماً ولا تزاحموا على شربها (ولا تأموا بها بسوء كضرب وعقر) (فأخذكم عذاب يوم عظيم فمقرها) روى أن مصداً الجأها إلى مضيق فرماها بسهم فسقطت ثم ضرب بها قدار بالسيف في ساقها قال مقاتل وغيره فخرج في أبدانهم خراج مثل الحص فكان في اليوم الأول أحمر ثم صار في الغداة أصف ثم صار في الثالث أسود وكان عقر الناقة يوم الأربعاء وهلاكهم يوم الأحد انفتحت فيه تلك الخراجات وصاح عليهم جبريل صيحة فأتوا بالأميرين وكان ذلك نحوه (فأصبحوا نادمين) أي فصاروا نادمين على قتلها ندم الخائفين من العذاب العاجل أو ندم التائبين عند معاناة العذاب فلم ينفعهم الندم (فأخذهم العذاب) الموعود على عقرها (إن في ذلك) أي في أخذهم بالعذاب (آية) أي لعبرة لمن بعدهم (وما كان أكثرهم) أي أكثر هؤلاء الذين سمعوا القصة من قريش (مؤمنين وإن ذلك هو العزيز الرحيم) حيث لا يعاجلهم بالعذاب (كذبت قوم لوط المرسلين) فن كذب رسولا فقد كذب الكل (أذ قال لهم أخوهم) في البلد لا في النسب نبينهم (وط) فإن لوطاً بن أخي إبراهيم وهما من بلاد المشرق من أرض بابل فلو ط كان مجاوراً لهم في قريتهم (ألا تتقون) عبادة غير الله إني لكم رسول من الله (أمين) على الرسالة (فاتقوا الله) فيما أمرتكم به (وأطيعون) أي اتبعوا أمرى (وما أسألكم عليه) أي الدماء إلى الله تعالى (من أجراً أجرى الأهل رب العالمين) أي جامع الخلق ومربيهم (أتأتون الذكران من العالمين) أي أتأتون الذكران من أولاد آدم مع كون النساء أليق بالاستمتاع (وتذرون ما خلق لكم ربكم من أزواجكم) أي وتركون ما أنا بأباحها لكم ربكم هي أزواجكم لأجل استمتاعكم أو وتركون فروجاً أحل لكم ربكم حال كونها بعض أزواجكم (بل أنتم قوم عادون) أي متجاوزون الحد في جميع المعاصي بإتيانكم هذه الفاحشة أو متجاوزون عن حد الشهوة حيث زدت

على سائر الحيوانات (قالوا لئن لم تنته يا لوط) عن تبعية أمرنا (لتكونن من المخرجين) أى من جملة من أخرجناه من بلدنا سدوم (قال) لوط (انى لعمركم من القالين) أى انى لعمركم الخبيث البغض من المبغضين غاية البغض فلا أقف عن الانكار عليه بالابعاد عنكم ثم توجه لوط الى الله تعالى قائلاً (رب انجنى وأهلك ما يعملون) أى من شؤم عملهم (فنجينا ما أهلنا) أى بنتيه وامراته المؤمنة ومن اتبعه في الدين (أجمعين) مما عذبناهم به باخراجهم من بينهم عند قرب حلول العذاب بهم (الاعجوزا) هى امرأة لوط المتناقضة (في الغارين) أى الاعجوزا مقدراً كونها من الباقيين في العذاب لانها كانت راضية بفعل القوم وقد أصابهم الحجر في الطريق (ثم دمرنا الآخرين) أى أهل السكا المتأخر عن اتباع لوط بقلب قراهم عليهم وجعل أعلاها سافلها (وأمطرنا عليهم) أى على من كان منهم خارج القرى لسفراً أو غيره (مطراً) غير معتاد حجارة من السماء فأهلكهم (فساء مطر المنذرين) أى فبئس مطر جنس المنذرين مطر قوم لوط بالحجارة (ان في ذلك) أى فيما فعلنا بهم (آية) أى دلالة على عزة الله وعظمته (وما كان أكثرهم) أى أكثر من تلوث عليهم القصة (مؤمنين) فان أكثر الخلق لثام وكرامهم قليلون كما قال الشاعر
تعبنا انا قليل عدينا * فقلت لها ان لكريم قليل (واند ربك لهو العزيز الرحيم) فلا يهتدى الى عديم النظر الاذلاء ويهتدى اليه برحمته الفائضة من كانت همته هالية (كذب أصحاب الايكة المرسلين) أى كذب أصحاب شجر ملتقى بقرب مدين شعيبا وجملة المرسلين وقرآنافع وابن كثير وابن عامر في هذه السورة وفي ص خاصة ليكة بلام واحدة وقع التاء وهى غير منصرفة للعلمية والتأنيث واللام جزء الكلمة وهى اسم لبلدة لأصحاب الحجر وقال أبو عبيدة ان ليكة اسم للثيرة التى كانوا عليها والايكة اسم للبلاد كلها (اذ قال لهم) نبيهم (شعيب ألا تتقون) الله الذى تفضل عليكم بنعمه (انى لكم رسول) من عند الله فهو أمرنى ان أقول لكم ذلك (أمين) لا خيانة عندى (فأتوا الله) المحسن اليكم بهذه الغيضة وغيرها (وأطيعون) لما ثبت من نهى لكم (وما أسألكم عليه) أى على دعائى لكم الى الايمان بالله تعالى (من أجران أجرى الاعلى رب العالمين) أى المحسن الى الخلائق كلهم فانى لا أرجو أحدا سواه (أوفوا الكيل) أى أتموه اذا كلمتم للناس كما توفونه اذا أخذتم منهم (ولا تكونوا من الخسرين) أى الناقصين لحقوق الناس (وزنوا بالقسط المستقيم) أى بالميزان العدل وقرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر القاف والباقون بالضم (ولا تبغضوا الناس اشياءهم) أى لا تنقصوا شيئا من حقوق الناس فى كيل ووزن أو غير ذلك (ولا تعصوا فى الارض مفسدين) ولا تعملوا المعاصى فى الارض بقطع الطريق والغارة واهلاك الزرع والذها الى غير عبادة الله فانهم كانوا يفعلون ذلك (واتقوا الذى خلقكم والجبلة الاولين) أى الخلائق الماضين الذين كانوا على خلقة عظيمة وطبيعة غليظة كقوم هود وقوم لوط وقرأ العامة الجبلة على كسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو حصين والاهمى والحسن بنهمما وتشديد اللام والسلى بفتح الجيم أو كسرهما مع سكون الباء (قالوا انما أنت من المسحرين) أى المجوفين مثلنا الست بلاك (وما أنت الا بشر مثلنا) تأكل وتشرب كما نفعل فلا وجه لتخصيصك بالرسالة (وان نظنك لمن الكاذبين) فان مخفقة من الثقبلة واسمها محذوف أى وانا نظنك لمن الكاذبين فى دهوالك انك رسول من الله ثم ان شعيبا كان هدهم بالعذاب ان استمر واعلى التكذيب فقالوا (فأسقط علينا كسفا من السماء) أى فأسقط علينا قطعاً من السحاب (ان كنت من الصادقين) فى دعواك وقرأ حفص بفتح السين والباقون بالسكون وانما طلبوا ذلك لتصميمهم على التكذيب

واستبعادهم وقوعه فعند ذلك فوض شعيب عليه السلام أمرهم إلى الله تعالى (قال رب أعلمي عما
 تعملون) وبما تستحقون بسببه من العذاب (فكذبوه) أي أصرروا على تكذيبه بالرسالة (فأخذهم
 عذاب يوم الظلة) وفي إضافة العذاب إلى يوم دون الظلة إعلاما بأن لهم يومئذ عذابا آخر غير عذاب
 السحاب كما روى أن الله تعالى قنع عليهم بإيمان أبواب جهنم وأرسل عليهم هدة وحراشدا مع
 سكون الريح سبعة أيام بلياليها فأخذ بأنفسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فاتضحهم
 الحرف فجاءهم جواريا فأرسل الله تعالى محابة فأظلمت فوجدوا الهاردور وحاور بحاطبية فنادى بعضهم
 بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة ألهمها الله عليهم ناراً ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى
 فصاروا رمادا (انه) أي ذلك العذاب (كان عذاب يوم عظيم) في الشدة والهول قال قتادة بعث الله
 شعيبا إلى أمتين أصحاب الأيكة وأهل مدين فأهلك أصحاب الأيكة بالظلة وأهل مدين بصيحة جبريل
 عليه السلام (ان في ذلك) أي فيما فعلنا بهم (آية) أي دلالة واضحة على صدق الرسل (وما كان
 أكثرهم) أي أكثر قومك (مؤمنين) مع أنك قد أتيت قومك بما لا يكون معه شك ولم يكن لهم معرفة
 بك قبل ذلك فكيف وهم عارفون بأنك كنت قبل الرسالة أصدقهم لهجة وأعظمهم أمانة وأعزهم عقلا
 وأبعدهم عن كل ذي دنس (وان ربك لهو العزيز الرحيم) بالامهال وهذا آخر القصص السبع التي
 ذكرها الله تعالى تسلياً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وتهديداً للكافرين له وكل قصة من هذه القصص
 ذكر مستقلة متجددة النزول قد أتاهم من الله تعالى وما كان أكثرهم مؤمنين بعدما سمعوها على التفصيل
 قصة بعد قصة بأن لا يعتبروا بما في كل واحدة منها من الدواهي إلى الإيمان والزواج عن الكفر والطغيان
 وبأن لا يتأملوا في شأن الآيات السكرية الناطقة بتلك القصص على ما هي عليه مع علمهم بأنه صلى الله عليه
 وسلم لم يسمع شيئا منها من أحد أصلا وصاروا كأنهم لم يسمعوا شيئا برجرهم عن الكفر والضلال واستمروا
 على ذلك (وانه) أي القرآن الذي من جملته هذه القصص (لتنزيل رب العالمين) أي منزل من
 خالق المخلوقين فلا يسبح ولا أساطير الأولين ولا غير ذلك عما قالوه فيه (نزل به الروح الأمين) قرأ
 نافع وابن كثير وأبو عمرو وحفص بن غنيم بنزول الروح ورفيع الروح والباقيون بتشديد الزاي ونصب الروح
 وذكر الله تعالى دليل التنزيل بقوله تعالى نزل به الروح إلى آخره فالروح هو جبريل عليه السلام سمي
 بالروح لانه به نجاه الخلق في باب الدين فهو كالروح الذي تثبت معه الحياة بالأمين لانه مؤتمن على ما يؤديه
 إلى الأنبياء عليهم السلام (على قلبك) أي جعل الله تعالى جبريل نازلا بالقرآن على قدر حفظك أي
 فهمم القرآن وأثبتته في قلبك أثبات ما لا ينسى وهذا تنبيه على نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وعلى أن
 الأخبار عن هذه القصص عن لم تعلمها لا يكون إلا وحيا من الله تعالى (لتسكون من المنذرين بلسان عربي
 مبين) أي أنزل الله تعالى القرآن لتنذرهم بما فيه من العقوبات الهائلة وكان أنزاله بلغة عربية واضحة
 المعنى لئلا يبقى لهم عذر ماله منه لو نزل باللسان الأعجمي لقوا له صلى الله عليه وسلم ما صنع بما لا تفهمه
 فيتعذرون بالانذار به وقوله لتسكون متعلق بنزل وكذا قوله بلسان ويجوز أن يكون بدلا من به وأما جعله متعلقا
 بالمنذرين فيفيد أن غاية الانزال كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين باللغة العربية فقط وهذا لا ينبغي
 فإن سبب كونه صلى الله عليه وسلم من جملة المنذرين مجرد انزال القرآن عليه صلى الله عليه وسلم لا أنزاله
 بخصوص اللسان العربي والذين أنذروا باللسان العربي خمسة فقط محمد وإسماعيل وهود وصالح وشعيب
 (وانه لفي زبر الأولين) أي وان معنى القرآن وصفته لفي الكتب المتقدمة فان الله تعالى أخبر في كتب

الاولين عن القرآن وانزاله في آخر الزمان والله تعالى بين أصول معانيه في كتبهم (أولم يكن لهم آية أن
 يعلمه علماء بني إسرائيل) أي أغفل أهل مكة عن القرآن ولم يكن لهم آية دالة على أنه تنزيل من رب
 العالمين وأنه في زبر الاولين ان يعرفه علماء بني إسرائيل بنعوته المذكورة في كتبهم ويعرفوا من أنزل
 عليه وكانوا خمسة أسد وأسود وابن يامين وثعلبة وعبد الله بن سلام فهؤلاء الخمسة من علماء اليهود
 وقد حسن إسلامهم قال ابن عباس بعث أهل مكة إلى اليهود بالمدينة فسألوهم عن محمد صلى الله عليه
 وسلم فقالوا ان هذا الزمانه وانا نجد نعته في التوراة فكان ذلك آية على صدقه صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن
 عباس تكن بالتأنيث ورفع آية على اسمها ولهم خبرها وان يعلمه بدل من اسمها أو على أنه فاعل لها ولهم
 حال وان يعلمه بدل من الفاعل ولا يجوز أن يكون آية اسمها وان يعلمه خبرها لانه يلزم عليه جعل الاسم نكرة
 والخبر معرفة والباقيون يكن بالتذكير ونصب آية على أنه خبرها وان يعلمه اسمها (ولو زلنا على بعض
 الأعجمين فقرأ عليهم ما كانوا به مؤمنين) أي ولو زلنا القرآن كما هو على رجل أعجمي فقرأه على أهل
 مكة قراءة صحيحة خارقة للعادة ما كانوا مؤمنين به مع ان الأعجمي لا يتهم باكتسابه أصلاً لفقد الفصاحة فيه
 ولا باختراعه لكونه ليس بلغته افترط عنادهم وشدة شكيتهم في المكابرة (كذلك سلكناه في قلوب
 المجرمين) أي مثل ذلك الادخال أدخلنا القرآن في قلوب كفار مكة ففهموا معانيه وعرفوا فصاحته من
 حيث النظم المعجز ومن حيث الاخبار عن الغيب وقد انضم اليه اتفاق علماء أهل الكتب المتزلة قبله على
 البشارة باتزاله وبعثه من أنزل عليه بأوصافه وكيفما فعل بهم فلا سبيل إلى ان يتغير وأعمالهم عليه من
 الانكار (لا يؤمنون به حتى يروا العذاب الاليم) المجيء للإيمان به فيؤمنون حين لا ينفعهم الايمان
 (فيأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) باتيان العذاب (فيقولوا) تأسفاً على ما فات من الايمان (هل نحن
 منظررون) وهو استفهام طمع في المحال وهو ما هاله لم يعمد محي العذاب وهم في الآخرة يعلمون ان لا ملجأ
 لهم لكنهم يذكرون ذلك استرواحاً (أفبعذابنا يستعجلون) أي أيكون حالهم كما ذكر من الاستنظار
 عند نزول العذاب الاليم فيستعجلون بعذابنا في الدنيا يقولهم أمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب
 اليم ونحو ذلك (أفرايت) أي اخبرني أيها المخاطب (ان متعناهم) في الدنيا بطول الاعمال وطيب
 العاش (سنين) متطاولة (ثم جاءهم ما كانوا يعدون) من العذاب (ما أغنى عنهم ما كانوا يمتعون)
 أي أي شيء أفادهم كونهم متمتعين بذلك التمتع المديد من دفع العذاب وقرئ تمتعون بسكون اليم (وما
 أهلكنا من قرية) من القرى المهلكة (الالهامندرون) أي رسل قد أئذروا أهلها الزاماً للحجة
 (ذكرى) أي لاجل تذكيرهم بالعواقب وهو منصوب على أنه مفعول لاجله أو مفعول مطلق منصوب
 بمنذرون لان التذكير في معنى الاذار أو منصوب بفعل مقدر هو صفة لمنذرون أي الا لها منذرون
 يذكرونهم ذكرى ويجوز ان يكون ذكرى مفعولاً له علة لاهلكنا والمعنى وما أهلكنا من أهل قرية
 ظالمين الا بعدما أزمناهم الحجة بارسال المنذرين اليهم ليكون اهلاً لهم عبرة لغيرهم فلا يعصوا مثل
 عصيانهم (وما كنا ظالمين) فذلك قوم غير ظالمين وقبل الاذار (وما تنزلت به الشياطين) وهذا رد لقول
 الكفار لم لا يجوز ان يكون هذا القرآن منقاء الجن والشياطين إلى محمد على لسانه كسائر ما ينزل على
 الكهنة من اخبار السماء (وما ينبئ لهم وما يستطيعون أنهم عن السمع لغزولون) أي ان الشياطين
 ممنوعون عن الاستماع للوحي كيف لا ونفوسهم خبيثة ظلمانية شريرة غير مستعدة للقبول ما لا خيرة فيه
 أصلاً من فنون الشرور قال بعضهم وهذا اشارة إلى انه ليس للشياطين استعداد تنزيل القرآن ولا قوة

حملته ومع فهمه لانهم خلقوا من النار والقرآن نور قديم فلا يكون للنار المخلوقة قوة حمل النور القديم
 ألا ترى ان نار الجحيم كيف تستغيث عند مرور المؤمنين عليها وتقول جز يا مؤمن فقد أطفأ نورك لهي
 فإذا لم يكن لهم استطاعة على حمل القرآن ولا قوة على سماعه كيف يمكن لهم تنزيله وان وجد فيهم السمع
 الذي هو الإدراك لانهم حرموا الفهم المؤدى الاستجابة لما دعوا اليه (فلا تدع مع الله الها آخر) أي
 فلا تعبد مع الله الها غيره (فتكون من المعذنين) قال بعضهم وهذا يشير الى ان طلب غير الله من الدنيا
 والآخرة بتوجه القلب اليه أمانة عذاب الله وهو البعد من الله فمن يكون أبعد من الله يكون عذابه أشد فكل
 طالب شيء يكون قريبا اليه بعيدا عما سواه فطالب الدنيا قريب من الدنيا بعيد عن الآخرة وطالب الآخرة
 قريب من الآخرة بعيد عن الله ولهذا قال صلى الله عليه وسلم حسنات الأبرار سيئات المقربين فالأبرار أهل
 الجنة وحسناتهم طلب الجنة والمقربون أهل الله وحسناتهم طلب الله وحده بلا شريك له وهذا الخطاب له
 صلى الله عليه وسلم والمقصود غيره كما هو شأن الحكيم اذا أراد أن يؤكّد الخطاب لاحد وجهه الى الرؤساء في
 الظاهر ولأنه تعالى أراد ان يتبعه ما يليق بذلك فلماذا أفرد صلى الله عليه وسلم بالخطابة بقوله تعالى (وأندر
 عشيرتك الأقربين) الأقرب منهم فالأقرب وروى انه صلى الله عليه وسلم قال يا بني عبد المطلب يا بني هاشم
 يا بني عبد مناف اقتدوا أنفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا ثم قال يا عائشة بنت أبي بكر يا حفصة
 بنت عمر ويا فاطمة بنت محمد ويا صفية عمة محمد اشترين أنفسكم من النار فاني لا أغني عنكم شيئا وروى
 محمد بن اسحق عن علي رضي الله عنه انه قال لما نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم هذه الآية دعاني
 فقال يا علي ان الله أمرني أن أندر عشيرتي الأقربين فاصنع لي صاعا من طعام واجعل عليه رجل شاة
 واملأ لنا عسما من لبن ثم اجمع بني عبد المطلب حتى أبلغهم ما أمرت به ففعلت ما أمرني به ثم دعوتهم اليه
 وهم يومئذ أربعون رجلا فيهم أعمامه أبو طالب وحزرة العباس وأبو لهب فلما اجتمعوا دعاني بالطعام الذي
 صنعت فجلس به فلما وضعته تناول صلى الله عليه وسلم جذبة من اللحم فشقها بأسنانه ثم ألقاها في نواحي
 العصفية ثم قال كلوا بسم الله فأكل القوم حتى شبعوا ثم قال أسبق القوم فجلس بهم بذلك العس فشرّبوا حتى
 رووا جميعا فلما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يكلمهم بآدمه أبو لهب فقال يا محمد صاحبكم
 فتفرق القوم فقال يا علي ان هذا الرجل قد سبق الى ما سمعت من القول فتفرق القوم قبل أن أكلمهم فأعد
 لنا الطعام مثل ما صنعت ثم أجمعهم ففعلت ثم جمعتهم ثم دعاني بالطعام فقدمته ففعل كما فعل بالأمس
 فأكلوا وشربوا ثم تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا بني عبد المطلب اني قد جمعتكم بخير الدنيا
 والآخرة وقد أمرني الله أن أدعوكم اليه فأياكم يوازرنى على أمرى ويكون أخى ووصي وخليفتي فيكم
 فأججم القوم جميعا عن ذلك الكلام فقلت يا رسول الله أناأكون وزيرك عليه قال على فأخذ صلى الله عليه
 وسلم برقبتي ثم قال ان هذا أخى ووصي وخليفتي فيكم فاسمعوا وأطيعوا فقام القوم يضحكون ويقولون
 لا يا طالب قد أمرك أن تسمع لعل وتطيع وروى أبو يعلى عن الزبير بن العوام ان قريشا جاءته فأنذروهم
 فسألوه آيات سليمان في الريح وداود في الجبال وعيسى في احياء الموتى ونحو ذلك وان يسير الجبال ويفجر
 الانهار ويجعل المنحرة ذهبا فأوحى الله تعالى اليهم عنده أخبرهم بأن أعطى ما سألوه ولكن ان أراهم
 كفروا عوجلوا فاختار صلى الله عليه وسلم الصبر عليهم ليدخلهم الله باب الرحمة (واخفض جناحك لمن
 اتبعك من المؤمنين) أي لين جانبك لهم ومن للتبيين لان من اتبع أعم عن اتبع لادين أو قرابة أو نسب
 (فان عصوك فقل اني بري عما تعملون) ولا تبرأ منهم وقل لهم قولا بالنصح لعلهم يرجعون الى قبول

الدعوة منك والمعنى فبعد انذار عشرتك فتواضع لمن آمن منهم وتبرأ من عمل من خالفك منهم (وتوكل على العزيز الرحيم) أي فوض أمرك الى الذي يقهر أعداءك بعزته وينصرك عليهم برحمته وقرأ نافع وابن عامر فتوكل بالغاء على الابدال من جواب الشرط والباقون بالواو على العطف على أنذر (الذين يراك حين تقوم) من نوم أو غيره الى الصلاة منفردا (وتقبل في الساجدين) أي ويرى تصرفك في الصلاة بالقيام والركوع والسجود والعود مع المصلين جماعة إذ كنت امامهم ويقال ويراك متقلبا في اصلاب المؤمنين وارحام المؤمنين من لدن آدم وحواء الى عبد الله وآمنة لجميع أصول سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم رجالا ونساء مؤمنون فلا يدخلهم الشرك مادام النور المحمدي في الذكرو في الانثى فاذا انتقل منه لمن بعده أمكن أن يعبد غير الله وآزر ما عبد الاصنام الا بعد ان تنقل النور منه لبراهيم وأما قبل انتقاله فلم يعبد غير الله (انه هو السميع العليم) فيسمع ما تقوله ويعلم ما تنويه وتعمله (هل أنبشكم على من تنزل الشياطين) أي هل أخبركم يا كفار مكة على من تنزل الشياطين أي لما قال الكفار لم لا يجوز ان يقال ان الشياطين تنزل بالقرآن على محمد كما أنهم ينزلون بالكهانة على الكهنة وبالشعر على الشعراء فرق الله تعالى بين محمد صلى الله عليه وسلم وبين الكهنة والشعراء فقال (تنزل على كل أفك أثيم) أي تنزل الشياطين على كل من اتصف بالكذب الكثير والاثم الكبير وهو مسيلة الكذاب وسطيح وطلبيحة (يلقون السمع) وهذه الجملة اما حال من فاعل تنزل المستتر أي يصفي الشياطين سمعهم الى الملائكة ليسترقوا شيئا ويلقون الشيء المسحوق الى الكهنة واما صفة لسكل أفك أثيم أي يصفي الكهنة سمعهم الى الشياطين أو يلقون ما سمعوه منهم الى عوام الخلق (وأكثرهم كاذبون) فالشياطين يسمعون الكهنة ما لم يسمعوا من الملائكة كما جاء في الحديث الكلمة يخطفها الجن فيقرها في أذن وليه فيزيد فيها أكثر من مائة كذبة والكهنة يفترون على الشياطين ما لم يوحوا اليهم (والشعراء يتبعهم الغاوون) أي الراوون الذين يروون هجاء المسلمين أي وشعراء الكفار يتكلمون بالكذب منهم عبد الله بن الزبير وهير بن أبي وهب ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبد الله وأمية بن أبي الصلت وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا شعرنا واجتمع اليهم سفها قومهم يسمعون أشعارهم حين يسجدون النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ويروون عنهم قولهم وقرأ نافع بسكون التاء وفتح الباء الموحدة (ألم ترأنهم في كل واديهيمون) أي ألم تعلم أيها المخاطب ان الشعراء يسرون في طرق مختلفة سير الحائرين من طرق القيل والقال فانهم قديحون الشيء بعد ان ذمموه وبالعكس وقد يعظمونه بعد ان استحققوه وبالعكس لانهم لا يطلبون بشعرهم الصدق (وأنهم يقولون ما يفعلون) فانهم يدحون الجود ويحشون عليه ولا يفعلونه ويذمون البخل ويصرون عليه ويسجدون الناس بأدنى شيء صدر منهم ثم انهم لا يفعلون الا الفواحش وذلك يدل على الضلالة (الا الذين آمنوا) بالله ورسوله (وعملوا الصالحات وذكروا الله كثيرا) فلم يشغلهم الشعر عن ذكر الله ويكون أكثر أشعارهم في التوحيد والثناء على الله تعالى والحث على طاعته وفي الحكمة والموعظة والزهد في الدنيا والزجر عن الاغترار بزخارفها (وانتصروا من بعد ما ظلموا) أي فلا يذكرون هجوا أحدا لا من هجوهم من الكفار وذلك رد على هجو الكفار لرسول الله وأصحابه كما قال صلى الله عليه وسلم يوم قريظة لحسان اهج المشركين فان جبريل معك وعن أنس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل مكة في عمرة القضاء وابن رواحة عشي بين يديه وهو يقول

خلوا بني الكفار عن سبيله * اليوم نصر بكم على تنزيله

ضربا يزيل الهمام عن مقيله * ويذهب الخليل عن خليله
 فقال له عمر يا ابن راحة بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي حرم الله تقول شعرا فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم خل عنه يا عمر فهي أضرع فيهم من نفع النبل وعن عائشة رضي الله عنها قالت ان النبي
 صلى الله عليه وسلم قال اهجوا قریشا فإنه أشد عليهم من رشق النبل وعن أبي بن كعب رضي الله عنه ان
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من الشعر لحكمة وقال الشعبي كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول
 الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر من الثلاثة (وسيعلم الذين ظلموا أي منقلب ينقلبون)
 أي سيعلم الذين ظلموا أنفسهم بالشرك وهجوا رسول الله وأصحابه وبالأعراض عن تدبر هذه الآيات انهم
 ينقلبون كمال انقلاب لان مصيرهم الى النار وهو أقبح مصير ومرجعهم الى العذاب وهو أشر مرجع
 فالمنقلب هو الانتقال الى ضد ما هو فيه والمرجع هو العود من حال هو فيها الى حال كان عليها فانصار كل
 مرجع منقلبا وليس كل منقلب مرجعا قرى أي منقلت ينقلتون أي وسيعلم الظالمون ان ليس لهم
 وجه من وجوه الانقلاط فانهم يطمعون أن ينقلوا من عذاب الله تعالى وأى منصوب ينقلبون ولا يجوز
 أن يكون منصوبا بسيعلم لان أسماء الاستفهام لا يعمل فيهما ما قبلها لان الاستفهام معنى وما قبله معنى
 آخر فلو عمل فيه ما قبله لدخل بعض المعاني في بعض

سورة النمل مكية وهي أربع وتسعون آية وألف ومائة وتسع وأربعون كلمة
 وأربعة آلاف وسبعمائة وسبع وستون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم طس) أي هذا مسمى بطس (تلك) أي تلك السورة (آيات القرآن وكتاب
 مبین) أي مظهر لكم والأحكام وأحوال الآخرة وقرأ ابن أبي عمير له برفع كتاب مبین (هدى وبشرى
 للمؤمنين) هما حالان من آيات أي هادية الى الله ومبشرة بالوصول الى الله هدايته للمصدقين بتلك
 الآيات أو بدلان منها أو خبران آخران لتلك كما قال تعالى ألا من طلبني وجدني من طلبني بدالات
 القرآن وجدني بالعيان (الذين يقيمون الصلاة) أي يأتون بالصلوات الخمس بشروطها ووضعها في
 حقها (ويؤتون الزكاة) أي يعطونها بشرائطها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أي هؤلاء هم الموقنون
 بالآخرة حق الايقان لان عداهم لان تحمل مشاق العبادات لخوف العقاب ورجاء الثواب (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة زيناهم أعمالهم) بأن خلقنا في قلبه العلم بما فيها من المنافع واللذات ولا تخلق في
 قلبه العلم بما فيها من المضار والآفات (فهم يعمهون) أي ينهمكون فيها (أولئك) أي الموصوفون بعدم
 الايمان بما في الآخرة وبالعمد في الأعمال (الذين لهم سوء العذاب) وهما القلوب وصممهم وبكمه
 (وهم في الآخرة هم الاخسرون) أي أشد الناس خسرانا لفوات الثواب واستحقاق العقاب ولانهم
 خسروا الدنيا والآخرة ولم يرجعوا المولى وذلك لان قوما من المختصين بتوفيق من الله يحبهم ويحبونه قد
 خسروا الدنيا والآخرة بتركهما وعدم الالتفات اليهما في طلب المولى فربحوا المولى فلهذا لما وجد أبو يزيد
 في البادية خفف رأس مكتوب عليه خسر الدنيا والآخرة بكى وقبل عليه وقال هـ ذارأس صوفى (وانك
 لتلقى القرآن من لدن حكيم عليم) أي وانك يا أشرف الخلق لتتوالت القرآن من عند ذات مصيب في أفعاله
 لا يفعل شيئا الا على وفق علمه هليم بكل شيء سرا كان ذلك العلم مؤديا الى العمل أم لا وقال بعضهم أي
 انك جاوزت حد كمال كل رسول فانهم كانوا يتلقون الكتب بأيديهم من يد جبريل والرسالات من

لفظه وحيًا وانك تلقى حقائق القرآن من عند الله تعالى وان كنت تلقى القرآن بتتزيل جبريل على قلبك
فأله تعالى علمك حقائق القرآن بأن جعلك بحكمته مستعد القبول فيض القرآن بلا واسطة وهو أعلم
حيث يجعل رسالته (اذ قال موسى لأهله) أي زوجته بنت شعيب حيث تخبر في الطريق عند مسره
من مدين إلى مصر (اني آنست نارا) أي أبصرتها (سأتيكم منها بخبر) يعرف به الطريق (أو
أتاكم بشهاب قيس) وقرأ الكوفيون بتنوين شهاب فالقيس بدل منه أو صفة له أي بشعلة نار مأخوذة
من أصلها والباقيون بالاضافة أي بشهاب من قيس (لعلكم تصطلون) أي لكي تدفئوا بها (فلما جاءها)
أي تلك التي ظنها موسى نارا (نودي) من قبل الله تعالى (أن بورك من في النار ومن حولها)
بورك من في مكان النار وهي البهجة المباركة ومن حول مكانها يدل عليه قراءة أبي تبارك الأرض ومن
حولها وعنه أيضا بورككت النار وقيل المراد بمن في النار هو موسى عليه السلام لقربه منها ومن
حولها الملائكة أي نودي ببركة من في النار أي بتطهيره عما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة
والرسالة أي ناداه الله تعالى بأنا قد سنناك واخترنالك للرسالة وهذه تحية من الله تعالى لموسى وتكرمة
له (وسبحان الله رب العالمين) وهو من كلام الله مع موسى زده الله تعالى نفسه عما لا يليق به في ذاته
وحكمته ليكون ذلك مقدمة في محقرة رسالة موسى عليه السلام واعلاما بأن ذلك الأمر مكنونه رب العالمين
ولرفع ما قد يتوهمه موسى بحسب الطبع البشري الجاري على العادة الخلقية من أن الله المتكلم به في مكان
أو في جهة ومن أن الكلام الذي يسمعه موسى في ذلك المكان بحرف وصوت حادث ككلام الخلق وقد
علم موسى عليه السلام أن النداء من الله لما دل على ذلك من أن النار كانت مشتعلة على شجرة خضراء لم
تحترق (يا موسى انه) أي ان مكلمك (أنا الله العزيز الحكيم) أي أنا القوى القادر على ما يبعد من
الاهام كقلب العصا حية وأمر اليد الفاعل ما أفعله بحكمة بالغة وانا خبران والله بيان له والعزيز الحكيم
صفتان لله هدتان لما أراد الله أن يظهره على يد موسى عليه السلام من المميزات (وألقي عصاك)
عطف على بورك فكلامهما تفسير لنودي فالقاها فانقلب حية كبيرة جدتسعي فأبصرها متحركة
بسرعة واضطراب (فلما رآها تهتز) أي تضطرب في تحركها (صكأنها) أي العصا (جان) أي
حية صغيرة في سرعة الحركة (ولي مدبرا) أي هرب موسى منها مدبرا (ولم يعقب) أي لم يلتفت إليها
من خوفها الظنه ان ذلك لأمر أريد به ولذلك قال تعالى (يا موسى لا تخف) منها (اني لا يخاف لدى
المرسلون) في حالة الإجماع والارسال ولا يخاف من الملك العدل الا ظالم كما قال تعالى (الامن ظلم ثم بدل حسنا
بعد سوء فاني غفور رحيم) أي لكن من ظلم ثم عمل حسنا بعد سوء فاني غفور رحيم وهذا تعريض لطيف
بما وقع من موسى عليه السلام من وكزه القبطي وجعل الاخفش والغراء وأبو عبيدة الأحراف عطف
بمنزلة الوار في التشديد في اللفظ والمعنى وقرئ ألا من ظلم بحرف التنبيه ومن شرطية وجوابها فاني غفور
رحيم (وأدخل يدك في جيبك) أي في ابطنك وكان له عليه السلام مدرعة صوف لا كم لها (تخرج
بيضاء) لها اشراق (من غير سوء) أي آفة (في تسعة آيات إلى فرعون وقومه) وقوله في تسع متعلق بمحذوف
حال أخرى من ضمير تخرج أي حال كون اليد مندرجة في جملة تسع آيات وقوله إلى فرعون متعلق بمحذوف
حال من فاعل أدخل أي حال كونك مرسلها إلى فرعون والظاهر ان قوله إلى فرعون متعلق بمحذوف
حال من فاعل ألق وأدخل وان قوله في تسع متعلق بمحذوف حال من مفعول ما أي ألق وأدخل أي
حال كون العصا واليد مع جملة الآيات التسع فان الآيات إحدى عشرة العصا واليد واللق والطوفان

والجراد والقمل والضفادع والدم والطمسة والجذب في بواديهم والنقصان في مزارعهم وحال كوننا
مبعوثنا الى فرعون والقبط (انهم كانوا قومافاسقين) أى خارجين عن رتبة الانقياد لامرى والبعودية
لاوهيتي (فلما جاءتهم آياتنا) على يد موسى عليه السلام (مبصرة) كل من ينظر اليها ويتأمل فيها هادية
الى الطريق الاقوم وقرأ على بن الحسين وقتادة مبصرة بفتح الميم والصاد أى مكانا يكثر فيه التبصر (قالوا
هذان محرمين) أى هذا الذى أتى به موسى خيال لاحقيقة له واضح في انه خيال (وبحمدوا بها) أى
كذبوا بتلك الآيات بالستهم (واستقيمتها أنفسهم) أى وقد علمتها قلوبهم علمنا يقينا انها حق (ظلمنا
وعلموا) حال أخرى من الواو في بحدوا أو علة للبعد أى ظالمين للآيات حيث سموها محرمات وخطوها
في رتبها الرفيعة وترفعين عن الايمان بها أو بحدوا بها للظلم للآيات وللتكبر عنها وقرئ عليها وعليا
بالضم والكسر كما قرئ عتيا (فانظر كيف كان عاقبة المفسدين) من اغرقهم في البحر على الوجه
المثائل الذى هو عبرة للعالمين (ولقد آتينا داود وسليمان علما) أى أعطينا كل واحد منهما جزأ من العلم
لاثقابه من علم الحكم والسياسة ومختصابه كعلم داود صنعة لبوس وتسييج الجبال والطيور وعلم سليمان
سائر نطق الطير والدواب (وقالا) شكر الما أعطيناه من العلم (الحمد لله الذى فضلنا) بما أعطانا من العلم
(على كثير من عباده المؤمنين) ممن لم يوث علمنا مثل علمنا في هذا دليل على فضل العلم وشرف أهله
وتحريض للعالم بان يحمد الله تعالى على ما أعطا من العلم ويعتقد انه قد فضل عليه كثيرا وان فضل على
كثير فلا يفتخر ولا يتكبر وان يشكر الله تعالى في انه ينفع بعلمه المسلمين (وورث سليمان داود) أى
ملكه بأن قام مقامه فيه دون سائر أولاده وكان لداود تسعة عشر ابنا وزيد له تسخير الريح والشياطين
وداود أشد تعبد من سليمان وروى أن سليمان أعطى هذا الملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن
ثلاث وخمسين سنة أما داود فقد عاش مائة سنة (وقال) سليمان لبني اسرائيل على جهة الشكر لنعم الله
تعالى وللتنويه بها (يا أيها الناس علمنا من نطق الطير) وهذه النون يقال لها نون الواحد المطاع وكان
سليمان عليه السلام ملكا مطاعا لا يتكبر وقد يتعلق بتعظيم الملك مصالح فيصير ذلك التعظيم واجبا
روى عن كعب الاخبار رضى الله عنه ان سليمان عليه السلام أخبر عن منطق جملة من الطيور
الورشانة تقول للدوالوت وابنوا للغراب والفاخنة تقول ليت ذا الخلق لم يخلق والطاوس يقول كما تدن
تدان والهدد يقول من لا يرحم لا يرحم والصرد يقول استغفروا الله يا مذنبين وهو الذى دل آدم على مكان
البيت ومن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله والطيطوى يقول كل حى ميت وكل جديد بال
والخطاف يقول قدموا خيرا تجدوه وهو الذى أنس الله آدم به بعد خروجه من الجنة فهى لا تفارق بني آدم
أنسأهم والجمام يقول سبحان ربى الاعلى والغراب يدعو على العشار فكان يقول اللهم العن العشار والحدأة
تقول كل شئ هالكا الا الله والقطاط تقول من سكت سلم والبغبان وهى الدرة تقول ويل لمن الدنيا همه
والقمرى يقول سبحان ربى العظيم المهيمن والبار يقول سبحان ربى العظيم وبحمده والعقاب يقول فى البعد
عن الناس أنس والديك يقول اذكروا الله يا غافلين والنسر يقول يا ابن آدم عشت ماشيت آخرك الموت
(وأوتينا من كل شئ) أى أعطينا شيا كثيرا وكان له عليه السلام ألف بيت من قوارير على الخشب فيها
ثلاثمائة منكوحة وسبع مائة تسرية وقد نسجت له الجن بساطا من ذهب وابر يسم فرسخا في فرسخ
وكان يوضع منصته في وسطه وهو من ذهب فيقعده عليه وحوله ستمائة ألف كرسى من ذهب وفضة فيقعده
الانبياء عليهم السلام على كرسى الذهب والعلماء على كرسى الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن

والشياطين وحولهم الوحش وتظله الطير باجتماعها حتى لا تقع عليه الشمس وترفع ريح الصبا البساط فتسير به مسيرة شهر فأوحى الله اليه وهو يسير بين السماء والأرض اني قد زدت في ملكك ان لا يتكلم أحد بشيء الا ألقته الريح في سمعك فيحكى انه من بحراث فقال لقد أوتى آل داود ملكا عظيما فألقته الريح في أفنه فنزل ومشى الى الحراث وقال انما مشيت اليك لثلاثي مالا تقدر عليه ثم قال لتسبيحة واحدة يقبلها الله تعالى خير مما أوتى آل داود (ان هذا) أي التعليم والاعطاء (لهو الفضل المين) أي الذي لا يخفى على أحد وقصده عليه السلام بذلك القول الشكر والحمد أي أقول هذا القول شكرا لا خيرا (وحشر سليمان جنوده) أي جمع له بقهره وكرهه بأيسر أمر عساكره (من الجن والانس والطير فهم يوزعون) أي يجمعون من التقدم في السير حتى يجتمعوا ويكون مسيره عليه السلام مع جنوده على ترتيب وروى عن كعب الاحبار انه قال كان سليمان عليه السلام اذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه وقد اتخذ مطابخ ومخابرها تتأجير الحديد والقدر والعظام تسع كل قدر عشرة من الابل فتطبخ الطباخون وتخبز الخبازون وهو بين السماء والأرض واتخذ ميادين للدواب فتجري بين يديه والريح تهوى فصار من اسطخريه يد اليمن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما وصل اليها قال سليمان هذه دار هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ولما وصل مكة رأى حول البيت أصناما تعبد لها وزه سليمان فبكى البيت فأوحى الله اليه ما يبكيك قال يارب أباكاني ان هذا نبي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا علي ولم يصلوا عندي والأصنام تعبد حولي فأوحى الله تعالى اليه لا تمك فاني سوف أملاك وجوها محمدا وأنزل فيك قرآنا جديدا وأبعث منك نبيا في آخر الزمان أحب أنبيائي الي وأجعل فيك عمارا من خلقي يعبدونني أفرض عليهم فريضة يحنون اليك حين النفاقة الى ولدها والحمامة الى بيضها وأطهر لك من الأوثان وعبداء الشيطان ثم ساروا (حتى اذا أتوا هلي وادي النمل) وهو واد بالشام كثير النمل على ما قاله مقاتل وقتاده وبالطائف على ما قاله كعب وهو غل صغار على المشهور (قالت غلة) قولا مشتملا على حروف وأصوات وكانت عرجاء ذات جناحين وهي من الحيوانات التي تدخل الجنة فسمع سليمان كلامها من ثلاثة أميال ويقال لها منذر وقيل اسمها حرميا وقيل ظاخية وقيل عجلوف (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم) أي هركم (لا يحطمنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) أي لا تبرزوا فيدوسنكم سليمان وجنوده في حال كونهم لا يشعرون بدوسهم لكم لاشته فالهم بما هم فيه من أحوال السير وكانهم أرادوا النزول عند الوادي لانه مادامت الريح تحملهم في الهواء لا يخاف دوسهم (فتبسم ضاحكا من قولها) أي تعجبا من قول الغلة بفصاحتها واهتمامها الى تدبير مصالح بني نوعها وسرور اعيانها الله من سمع كلامها وفهمه بمعناه وبشهرة حاله وحال جنوده في باب التقوى والشفقة فيما بين أنواع المخلوقات (وقال) سليمان (رب أوزعني أن أشكر نعمتك) أي اجعلني أكف شكر نعمتك عندي عن ان ينقلب عني حتى أكون شاكرالك أبدا أو وفقني لان أؤدي شكر نعمتك (التي أنعمت علي وعلى والدي) هما داود وأم سليمان وهي في الأصل زوجة أور يا التي امتحن الله بهاد داود عليه السلام (وأن أعمل صالحا نرضا) لان العمل الصالح قد لا يرضاه المتعم لنقص في العامل كما قيل اذا كان المحب قليل حظ * فما حسنة الاذنوب

(وأدخلني برحمتك في عبادك الصالحين) ابراهيم واسحق ويعقوب ومن بعدهم من النبيين كما قاله ابن عباس لان الصالح الكامل هو الذي لا يعصى الله تعالى ولا يهيم بعصية أي اثبت اسمي في اسمائهم

فاحشرفني في زميرتهم (وتفقد الطير) أي بحث أحوال الطير فلم ير الهدد فيما بيننا أي نزل سليمان منزلا واحتاج إلى الماء فطلبوه فلم يجدوه فطلب الهدد ليدل على الماء لأنه يعرف موضع الماء قريبه وبعد فبنقر الأرض ثم تجي الشياطين فيحفرونها ويستخرجون الماء في ساعة يسيرة (فقال مالي لا أرى الهدد) أمه عنبر كما أخرج ابن أبي حاتم عن الحسن أي مالي لا أراه لسائر ستره أو لسبب آخر ثم ظهر له أنه غائب فانتقل عن ذلك الكلام فقال (أم كان من الغائبين) فتقدرا ميبيل أو بالهمزة أو بهما روى أن سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس تجهز للبعث فوافي الحرم وأقام به ماشاء وكان ينحرف في كل يوم طول مضاهيه خمسة آلاف ناقه وخمسة آلاف بقرة وعشرين ألف شاة ثم عزم على السير إلى اليمن فخرج من مكة صباحا فوافي صنعاء وقت الزوال فرأى أرضا حسناء أعجبه خضرتها فنزل بها ليتغدى ويصلي فلم يجد الماء فتفقد الهدد وكان حين اشتغل سليمان بالنزول ارتفع نحو السماء فنزل إلى بستان بلبقيس فذاهب بهدداً آخر وكان اسم هدده سليمان يعفور وهدده اليمن عفير فقال عفير ليعفور من أين أقبلت قال أقبلت من الشام مع صاحب سليمان بن داود قال ومن سليمان قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرياح قال يعفور ومن ملك هذه البلاد قال عفير امرأة يقال لها بلقيس وإن لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها أرضها ثمانية مائة ألف فائده مع كل ملك أربعة آلاف مقاتل ولها ثلاثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثنا عشر ألف فائده مع كل قائدها ألف مقاتل وذهب معه لينظر إلى بلقيس وملكها فارجع يعفور إلا بعد العصر فلما دخل العصر سأل سليمان الانس والجن والشياطين عن الماء فلم يعلموه فتفقد الهدد فلم يره فدعا حريف الطير وهو النسر فسأله عن الهدد فقال أصلى الله الملك ما أدري أين هو وما أرسلته إلى مكان فغضب سليمان عند ذلك وقال (لا عذبنه) بسبب غيبته فيما لم آذن فيه (عذابا شديدا) بتفريشه فهذا عذاب الطير (أولا ذبحنه) بالسكين ليعتبر به بناء جنسه (أوليا تبنى سلطان مبين) أي إلا أن يأتيني بحجة تبين عذره فلا أذبح ولا أعذب ثم دعا العقاب وهو أشد الطير طيرا فقال له على بالهدد الساعة وارتفع العقاب في الهواء فالتفت يمينا وشمالا فرأى الهدد من نحو اليمن فأنقض العقاب نحوه يريد به وعلم الهدد أن العقاب يقصده بسوءه فقال بحق الله الذي قواك وأقدرك على الأمارحتني ولم تعرض لي بسوء فتركه العقاب وقال له ويلك إن نبي الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك فطار امتوجهين نحو سليمان فلما انتهى إلى العسكر تلقاه النسر والطير فقالوا له ويلك أين غبت في يومك هذا فقد توقعك بي الله وأخبروه بما قال سليمان فقال الهدد أو ما استثنى نبي الله فقالوا بلى أنه قال أوليا تبنى سلطان مبين فقال نجوت إذا ثم طار العقاب والهدد حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يا نبي الله (فكث) أي الهدد (غير بعيد) أي زمانا غير طويل حتى جاءه وقرأ لهم بفتح الكاف والباقون بضمة هاء فلما قرب منه الهدد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه بجرهما تواضعا لسليمان فلما دنا منه أخذ برأسه فده إليه وقال له أين كنت لا عذبتك عذابا شديدا فقال يا نبي الله اذكر وقوفك بين يدي الله تعالى فلما سمع سليمان ذلك ارتعد وعفاه عنه ثم سأله فقال ما الذي أبطأك عني (فقال أحطت بما لم تحط به) أي علمت ما لم تعلم أيها الملك وبلغت إلى ما لم تبلغ (وجئتكم من سبأ) وقرأ أبو عمرو والبرزى بفتح الهمزة من غير تنوين يراد به القبيلة والمدينة والأصل اسم للقبيلة ثم سميت مدينة مارب سبأ وبينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام والباقون بالجر والتنوين اسم للحي هو أبامهم الأكبر وهو

سبأ بن يشجب بن يعرب بن قحطان وعن ابن كثير في رواية سبأ بالالف (بنبايقين) أي بخبر حق عجيب (اني وجدت امرأة تملكهم) يقال لها بلقيس بكسر الباء وهي بنت شراحيل بن مالك بن الريان وأما فارعة الجنية كما أخرج عن زهير بن محمد وكان أبوها ملكاً أرض اليمن كلها وورث الملك من أربعين أباً ولم يكن له ولد غيرها وكان يقول للملوك الاطراف ليس أحد منكم كفو لي وأبي أن يتزوج منهم فزوجوه بأمر آمن الجن يقال لهم بجانة بنت السكن قيل في سبب وصوله الى الجن أنه كان كثير الصيد فرما اصطاد من الجن وهم على صور الطير فيخلى عنهم فظهور له ملك الجن وشكره على ذلك واتخذ صديقاً لخطب ابنته فزوجها إياها (وأوتيت من كل شيء) يحتاج اليه الملوك (ولها عرش عظيم) أي سرير حسن كبير طوله ثمانون ذراعاً وعرضه أربعون ذراعاً وارتفاعه ثلاثون ذراعاً مصنوع من الذهب والفضة مكلل بالجواهر وكانت قوائمها من ياقوت أحمر وأخضر ودر وزمر ودو عليه سبعة أليات على كل بيت باب مغلق (وجسدتها وقومها) أي لقيتهم مجوساً (يسجدون للشمس من دون الله) أي يعبدون الشمس متجاوزين عبادة الله (وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل) أي سبيل الهدى (فهم لا يهتدون) بسبب ذلك (أن لا يسجدوا لله) مفعول له للصد والتزيين على حذف اللام أي فصدهم لأن لا يسجدوا لله تعالى أوزين لهم أعمالهم لأن لا يسجدوا أو بدل من أعمالهم أي وزين لهم الشيطان عدم سجودهم لله تعالى وقرأ الكسائي ألا يسجدوا بتخفيف اللام فالأحرف تنبيه واستفتاح وبابعتها حرف تنبيه أيضاً ونداء والمنادى محذوف تقديره يا هؤلاء اسجدوا واسجدوا فعمل أمر فكان حق الخط على هذه القراءة أن يكون يا اسجدوا ولكن المحابة اسقطوا ألف يا وهمة الوصل خطا لما سقط اللفظ ووصلوا اليه بسين اسجدوا فاتحدت القراءة بأن لفظا وخطا واختلفا تقديره وعلى هذه القراءة فالوقف على يهتدون تام ولو وقف على يا يعني ألا يا هؤلاء ثم ابتدئ يا اسجدوا جازم بخلاف قراءة الباقيين بادغام النون في لا فالوقف على لا يهتدون جائز وقرأ الأعشى هلا وهي حرف عبادة بقلب الهمزة هاء وقرأ أبي ألا يسجدون أي لم لا يسجدون لله كما قاله ابن عباس وعن عبادة هلا تسجدون بمعنى ألا تسجدون على الخطأ وهلا يحتمل أن يكون استعنافاً من جهة الله تعالى أو من سليمان عليه السلام قال أهل التحقيق قوله أن لا يسجدوا يجب أن يكون بمعنى الأمر لأنه لو كان بمعنى المنع من السجود لم يكن معنى لوصفه تعالى باستحقاق السجود للتصاف بكونه تعالى قادراً على إخراج الحباة عما بكل شيء (الذي يخرج الحباة في السموات والأرض) والجار والمجرور متعلق بالحباة أي الذي يظهر الخفي فيهما من المطر والنبات ومتعلق بإخراج على أن فيه معنى من كما قاله الفراء (ويعلم ما تخفون وما تعلنون) من الأحوال فيجازيكم بها وقرأ الكسائي وحفص بالتاء الفوقية فتأويل قراءة حفص في ألا يسجدوا أنه خرج الى خطاب الحاضرين بعد أن أتم قصة أهل سبأ والخطاب على قراءة الكسائي ظاهر والباقيون بالغيبة لتقدم ضمائر الغيبة في قوله أعمالهم وصد هم فهم وهي غير ظاهرة وقرئ ألا تسجدون لله الذي يخرج الحباة من السماء والأرض ويعلم سرهم وما يعلنون (الله لا اله الا هو رب العرش العظيم) أي فعرش الله عظيم بالنسبة الى جميع المخلوقات من السموات والأرض وما بينهما وقرئ العظيم بالرفع على أنه صفة الرب ولما ذكر الهدد قصة بلقيس لم يتغير سيدنا سليمان عليه السلام لذلك ولم يستغزه الطمع لما مع من ملكها كعادة الملوك في الطمع في ملك غيرهم فلما ذكر الهدد عبادة بلقيس وقومه غير الله اغتاظ سيدنا سليمان وأخذته حمية الدين وجعل يبحث عن تحقيق (قال) سليمان للهدد (سنتظر) أي سنتعرف في مقاتل بالتجربة

(أصدقت) فيه (أم كنت من الكاذبين) وفي هذا دليل على أن خبر الواحد لا يثبت العلم وعلى أن الوالي يجب أن يقبل عذر من في صورة المجرم من إذا صدق في اعتقاده (أذهب بكابي هذا فآلقه اليهم) أي إلى من يعبدون الشمس (ثم قول عنهم) أي تع إلى مكان قريب تتوارى فيه ليكون ما يقوله يسمع منك (فانظر ماذا يرجعون) أي تعرف أي شيء يرجع بعضهم إلى بعض من القول فأخذ الهدى هذا الكتاب وأتى به إلى بلقيس وكانت بأرض مأرب من اليمن على ثلاث مراحل من صنعاء فوجدتها نائمة مستلقية على قفاها وقد غلقت الأبواب ووضعت المفاتيح تحت رأسها فآلقت الكتاب على فخرها وتوارى في الكوة فأنتهت فرعة فلما رأت الحاتم ارتعدت وخضعت لأن ملك سليمان كان في خاتمه فعند ذلك (قالت) لأشرف قومها (يا أيها الملك) أخرج ابن أبي حاتم عن قتادة أن أهل مشورتها كانوا ثلاثمائة واثني عشر رجلاً (إني ألقى إلى كتاب كريم) أي لأنه مكرم بمختمه وغرابة شأنه حيث وصل إليها على غير معتاد ولحسن ما فيه من كونه مشتملاً على إثبات الصانع الحي المريد القادر الرحيم وعلى النهي عن التكبر والامر بالانقياد ولكونه من عند ملك كريم فقد عرفت أن المرسل أعظم ملكاً منها (إنه) أي إن عنوان الكتاب (من سليمان وإنه) أي إن مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم أن لا تعلو علي) فإن مفسرة ولا تاهية أي لا تتكبروا على كما تفعل الملوك وقرأ ابن عباس لا تغلوا بالعين المعجمة أي لا ترفعوا على ولا تمتنعوا من الإجابة (واثنوني مسلمين) أي مؤمنين (قالت يا أيها الملك لا أفتوني في أمرى) أي أجيبوني في أمرى الذي حزني وذكركم خلاصته (ما كنت قاطعة أمراً حتى تشهدون) أي هادتي معكم أن لا أفعل أمراً من الأمور المتعقبة بالملك حتى أحضركم وأشاوركم (قائلاً نحن أولوا قوة) في الأجساد والآلات (وأولوا بأساً شديداً) أي شجاعة مفرطة وثبات في القتال (والأمر إليك) أي هو موكل إليك (فانظري) أي تأملی (ماذا تأمرين) ونحن مطيعون لك فرى ببناء أمرك ولما أحسنت منهم الميل إلى الحرب لم ترض به لما علمت أن من مخزله الطير على هذا الوجه لا يهجزه شيء يريده وذلك يدل دلالة بينة على رسالة مرسلها بل مالت للصلح ولذلك بينت السبب في رغبتها فيه (قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية من القرى على منهاج الحرب (أفسدوها) بتخريب عمارتها واتلاف ما فيها من الأموال (وجعلوا أعزة أهلها أذلة) بالقتل والأسر والاجلاء وغير ذلك من فنون الإهانة (وكذلك يفعلون) وهذا من جملة كلامها ذكرته توكيداً لما وصفته من حال الملوك أي إن الذين أرسلوا الكتاب يفعلون مثل الذي تفعله الملوك فإن ذلك عادتهم المستمرة (وإني مرسله اليهم) رسلاً (بهدية) عظيمة (فناظرة ثم يرجع المرسلون) روى ابن أبي حاتم عن خمسة مائة غلام عليهم ثياب الجوارى وحليهن الأساور والأطواق والقرطراكي خيل مغشاة بالديباج محلاة باللحم والسرورج بالذهب المرصع وخمسمائة جارية على رمال في زى الغلمان وألف لبننة من ذهب وفضة وتاجاً مكللاً بالدر والياقوت المرتفع وبعثت العود والمسك والعنبر وحقاقه درة عذراء وجزعة معوجة الثقب وبعثت رجلاً من أشرف قومها المنذر بن عمرو وأخبره رأي وعقل وكتب مع المنذر كتاباً ذكر فيه الهدية وقالت إن كان نبياً ميز بين الغلمان والجوارى وأخبركم بما في الحق قبل أن يفتحته وثقب الدرعة تقباً مستوياً ووسلك في الحرزة خيطاً من غبر علاج أنس وجن ثم قالت للمنذر إن نظرت إليك تنظر غضبان فهو ملك فلا يهولنك وإن رأيت به بشاشاً طيفاً فهو نبي فأنطلق الرسول بالهدايا فقبل الهدى إلى سليمان عليه السلام فأخبره بذلك فأمر الجن فضربوا إلى الذهب والفضة وفرشوه في ميدان بين يديه طوله سبعة فراسخ وجعلوا حول الميدان حائطاً شرفاته من الذهب

والفضة وأمر بأحسن الدواب في البر والبحر مختلفة ألوانها حتى إن لدواب البحر أجنحة وأعراقاً ونواصي
فربطوها عن عين الميدان ويساره على اللبن وأمر بأولاد الجن وهم خلق كثير أن أقيموا على عين الميدان
ويساره ثم قعد سليمان على سريرته ووضع أربعة آلاف كرسي على جانبيه واصطف الشياطين صفوفاً
فراصخ والانس صفوفاً فراعخ والوحش والسباع والطيور والهوام كذلك فلما دنا القوم من الميدان ونظروا
إلى ملك سليمان ورأوا الدواب التي لم ير وأمثالها تروث على لبن الذهب والفضة بهتوا وتفاصرت إليهم
أنفسهم ووضعوا أمامهم من الهدايا في ذلك الموضع فلما وقفوا بين يدي سليمان أقبل عليهم بوجه طلق
وسألهم عن حالهم فأخبره رئيس القوم بما جاؤا فيه وأعطاه كتاب الملكة فنظر فيه وقال أين الحق فأتى به
لحرقه فجاء جبريل فأخبره بما فيه فقال سليمان لهم إن فيه درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة ثم أمر بالارضة
فأخذت شعرة في فيها ونفذت في الدرة فجعل رزقها في الشجرة فأمر بالدودة البيضاء فأخذت خيطاً فيها
ونفذت في الجزعة فجعل رزقها في الفواكه وأمر الغلمان والجواري بأن يغسلوا وجوههم وأيديهم فكانت
الجارية تأخذ الماء بيدها فتجعله في الأخرى ثم تغسل به وجهها والغلام كما يأخذ الماء يضرب به وجهه
وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والغلام يصبه على ظهره فبزع عليه السلام بين الغلمان
والجواري ثم رد الهدية ~~كما~~ أخبر الله عنه بقوله (فلما جاء) أي رسول الملكة بلقيس وهو منذر
(سليمان قال أعمدون بحال فما أتاني الله خيراً مما آتاكم) أي قال سليمان عليه السلام مخاطباً للرسول
والمرسل لا ينبغي لكم يا أهل سبأ أن تعاووني بالمال لأن الله تعالى قد أعطاني منه ما لم يعط أحداً ومع
ذلك أكرمني بالنبوة والدين (بل أنتم هديتكم تفرحون) فالصديق المضاف لفاعله أي تفرحون
بما هدوكم افتخاراً على أمثالكم واعتداداً به من حيث أنكم قد رتم على الهداه مثله وأما مضاف
لفعله أي تفرحون بما يهدي إليكم حباني كثرة أموالكم وحالي خلاف حالكم فلا أفرح بالديار وليست
الديار من حاجتي وقيل بل أنتم هديتكم هذه تفرحون بأخذها إن ردت إليكم ثم قال للمنذر (ارجع)
أيها الرسول (إليهم) أي إلى بلقيس وقومها بهديتهم وقيل الخطاب للهدد أي ارجع يا هدد
حامل كتاب آخر (فتأتيتهم بجنود لا قبل لهم بها) أي فوالله لنا تينهم بجموع لا طاقة لهم بمقاومتها
وقرأ ابن مسعود بهم بضمير جمع الذكور (ولنخرجهم منها) أي من سبأ (أدلة) أي حال كونهم
ذليلين بذهاب ملكهم وعزهم (وهم صاغرون) أي مهانون بوقوعهم في أسر واستعباد وبإغلال
إيمانهم إلى أعناقهم قال ابن عباس لما رجعت رسل بلقيس إليها من عند سليمان وأخبروها الخبر قالت
قد عرفت والله ما هذا بملك ولا نابه من طاقة وبعثت إلى سليمان أني قادمة إليك بملوك قومي حتى أنظر
ما أمرك وما تدعوا إليه من دينك ثم أمرت بعرشها فجعل في آخر سبعة أبيات بعضها في داخل بعض ثم
علقت عليه سبعة أبواب وجعلت عليها حراساً يحفظونه ثم تجهزت للسفر فارتحلت إلى سليمان في اثني
عشر ألف ملك من ملوكها تحت كل ملك ألف فخرج سليمان يوماً فجلس على سريرته فسمع رهباً قريياً
منه فقال ما هذا قالوا بلقيس وقد نزلت بهذا المكان أي الذي على مسيرة فرسخ من سليمان عليه السلام
فأقبل سليمان على جنوده (قال يا أيها الملأ أيكم رأيتني بعرضها) فأراد سليمان أن يريها بعض ما خصه
الله تعالى من اجراء العجائب على يده الدالة على عظيم قدرته تعالى وعلى صدقه في نبوته وكان سليمان إذ
ذاك في بيت المقدس وعرضها في سبأ بلدة باليمن وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين وإن يعرف مقدار
ملكها قبل وصولها إليه لأن العرش سرير الملكة (قبل أن يأتوني مسلمين) أي مؤمنين فانها إذا أسلمت

لم يحمل له أخذ مالها (قال عفريت) أي قوي (من الجن) كان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان مسخر سليمان واسم هذا كوان وقيل صخر وقيل كوزن (أنا آتيلك به) وهو اسم الفاعل أي أنا آت بعرشها (قبل أن تقوم من مقامك) أي من مجلس القضاء وكان مجلس قضائه إلى انتصاف النهار (واني عليه) أي على الاتيان به (لقوى أمين) أي لقوى على حمله أمين على ما فيه من الجواهر واللؤلؤ والذهب والفضة (قال الذي عنده علم من الكتاب) المنزل على الأنبياء قبل سليمان كالتوراة قال ابن عباس وقتادة هو آصف بن برخيا كاتب سليمان (أنا آتيلك به قبل أن يرتد إليك طرفك) قال ابن عباس إن آصف قال لسليمان حين صلى مد عينيك حتى ينتهي طرفك قد سليمان عينيه ونظر نحو اليمن ودعا آصف فبعث الله الملائكة فحملوا السريير يجدون به تحت الأرض حتى نبع بين يدي سليمان قبل كان الدعاء الذي دعا به يحيى يا قيوم كما روى ذلك عن عائشة قال بعضهم أراد سليمان أن يظهر كرامته أمته ليعلم أن في أمم الأنبياء أهل الكرامات ثلاثين كروا من كرامات الأولياء وقال محمد بن المنكدر انما الذي عنده علم هو سليمان نفسه قال له عالم من بني اسرائيل أنت النبي ابن النبي وليس أحد أوجه منك عند الله فاندعوت الله كان العرش عندك فقال صدقت ففعل ذلك فجنى بالعرش في الوقت قال الرازي وهذا القول أقرب والمخاطب به العفريت الذي كلمه وأراد سليمان عليه السلام اظهار معجزة فعاله أولاهم بين أنه يحصل له من سرعة الاتيان بالعرش ما لا يتيها للعفريت قيل خر سليمان ساجدا ودعا باسم الله الأعظم فغاب العرش تحت الأرض حتى ظهر عند كرمي سليمان وانما هذا أقرب لأن سليمان كان أعرف بالكتاب من غيره لانه نبي وان احضار العرش في تلك الساعة الطيبة درجة عالية فلو حصلت لآصف لاقتضى ذلك تفضيله على سليمان ولو افتقر اليه في ذلك لاقتضى ذلك نقص حال سليمان في عين الخلق ولا ظاهر قوله هذا من فضل ربي ليلوني أشكرا أم أكفر يقتضى ان يكون اتيان العرش بدعاء سليمان (فلما رآه مستقرا عنده) أي رأى سليمان العرش حاضرا لديه (قال) سليمان شاكر الرب لما آتاه الله تعالى من هذه الخوارق (هذا) أي اتيان العرش في هذه المدة القصيرة (من فضل ربي) أي من احسانه إلى من غير استحقاق له من قبلي (لييلوني) أي ليختبرني (أأشكر) فأعترف بكون ذلك فضلا منه تعالى (أم أكفر) بأن أثبت لنفسى تصرفا في ذلك أو أترك شكرا (ومن شكر فأنما يشكر لنفسه) فانفع الشكر عائد إلى الشاكر فانه يخرج عن علة وجوب الشكر عليه وانه يستحق المزيد وانه مشتغل بالمنعم أما المعرض عن الشكر فهو مشتغل بالذات الحسية (ومن كفر) أي ترك شكر النعمة (فان ربي غني) عن شكره لا يضره تعالى كفرانه (ككريم) أي لا يقطع عنه نعمه بسبب اعراضه عن الشكر (قال) سليمان (نكروا لها عرشها) أي غيروا أمر برهان هبة فزيدوا فيه وانقصوا منه وروى انه جعل أعلاه أسفله وجعل مكان الجوهر الأخضر أحمر وبالعكس فأراد سليمان عليه السلام اختبار علقها (ننظر) بالجزم على انه جواب الامر وقرئ بالرفع على الاستئناف أي نعلم (أتهتدي) أي أتعرف ان ذلك العرش عرشها وأتعرف الجواب اللائق بالمقام (أم تكون من الذين لا يهتدون) أي لا يعرفون ذلك (فلما جاءت) أي بلبقيس سليمان (قيل) لها من جهة سليمان (أهكذا عرشك) أي أمثل هذا عرشك الذي تركته في قصرك وأغلقت عليه الابواب وجعلت عليه حراسا (قالت كانه هو) أي كان عرشي هو هذا وقال عكرمة كانت حكيمة لم تقل نعم خوفا من أن تكذب ولم تقل لا خوفا من التكذيب فعرف سليمان كمال علقها حيث لم تقول لم تنكروا لوقيل لها هذا عرشك

لقلت نعم لعرفتها للعرش (وأوتينا العلم من قبلها) أي وأعطينا العلم بكامل قدرة الله تعالى وصحة نبوتك من قبل هذه المجزة التي شاهدناها بما سمعنا من رسولنا المنذر من الآيات الدالة على ذلك (وكننا مسلمين) من ذلك الوقت وهذا من تمة كلام بلقيس كأنها ظنت أن سليمان أراد بذلك اختبار عقلها وإظهار مجزة لها (وصدها ما كانت تعبد من دون الله) وهذا من كلام الله تعالى أي ومنع بلقيس عن إظهار الإسلام عبادتها القديمة للشمس فما كانت تعبد فاعل صدأوان ما كان مجرورا رابعن مقدرة وفاعل صد راجع إلى سليمان أي وصرفها سليمان عن الذي كانت تعبد وهو الشمس (إنها كانت من قوم كافرين) تعليل لعبادة غير الله أي أنها كانت من قوم راغبين في الكفر ولذلك لم تكن قادرة على إظهار إسلامها وهي بينهم إلى أن دخلت تحت ملك سليمان أو استغناى أخبر الله تعالى أنها كانت من مجوس يعبدون الشمس فلا تعرف الأعبادتها وقرأ سعيد بن جبير وأبو حيوة بنفخ الهمزة على أن هذه الجملة مجرورة بحرف العلة أو بدل من ما كانت تعبد أي ومنعها عن إظهار دعواها الإسلام كونها من قوم كافرين أو وصرفها سليمان عن صيرورتها كافرة (قيل لها ادخلي الصرح) أي البلاط المتخذ من زجاج روى أن سيدنا سليمان أمر الشياطين قبل قدوم بلقيس بأن يحفروا على طريقة حفرة ويجعلوا سقفها زجاجا أبيض شفافا ويضعوا فيها ماء ومهكاً وضغدا وغير ذلك من حيوانات الماء وصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن أراد تجاوزته يمر فوق السطح الذي تحته الماء ولا يحس الماء ومن لم يكن عالما بالحال ينظن هذا ماء مكشوف ليس له سقف يمنع من الخوض فيه ووضع سيدنا سليمان عليه السلام سريره في صدر ذلك السطح فجلس عليه قال وهب بن محمد بن كعب والسبب في ذلك أن الجن قالوا السيدنا سليمان أن في عقل بلقيس شياؤا وأن رجلها كرجلي حمار وإنها شعراء الساقين وغرضهم في ذلك تنفيره عن تزوجها لأنهم ظنوا أنه سيزوجها وكرهوا ذلك لأن أمها كانت جنية تخافوا أن تغشى له أمر الجن ولأنهم خافوا أن يأتي له منها أولاد فيسخرون الجن فيدوم عليهم الاستخدام والذل فأراد سليمان عليه السلام أن يختبر عقلها بتمكيد سرها فإذا فيها ما يدل على كمال رزاقها ورأى أنها ورصانة فكرها وأن ينظر إلى قدميها بينا ذلك البلاط لأنه أراد أن ينسكبها ليعلم أن ما قالت الجن في حقها صدق أو كذب (فلما رآته) أي رأت ذلك الصحن (حسبته لجة) أي ماء غمرا (وكشفت عن ساقها) على عادة من أراد خوض الماء لأجل أن تصل إلى سليمان قال وهب بن منبه فلما رأت اللجة فزعزت وظنت أنها قصد بها الغرق وتجهت من كون كرسيه على الماء ورأت ما هالها ولم يكن لها بد من امتثال الأمر فرفعت ثيابها عن ساقها فآراها فإذا هي أحسن النساء ساقا وقدماسلية مما قالت الجن فيها إلا أنها كانت كثيرة الشعر في ساقها فلما علم الحال صرف بصره عنها (قال) عليه السلام حين رأى منها الدهشة والرعب (أنه صرح عر من قوارير) أي أن الذي ظننته ماء سقف جلس من زجاج تحته ماء فلا تخافى وأعبرى عليه (قالت) بعد أن دعاها سليمان إلى الإسلام وقدر أن حال العرش والصرح (رب اني ظلمت نفسي) بالثبات على الكفر فيما تقدم من الزمان وقيل بسوء ظني بسليمان أنه يفرقني في اللجة (وأسلمت مع سليمان) أي ودخلت في دين الإسلام مصاحبة له في الدين مقتديته (لله رب العالمين) قيل لما أراد أن يتزوجها وكره شعر ساقها أمر الشياطين أن يتخذوا النورة والحمام لأجل إزالة فكاكتها من يومئذ فلما تزوجها سليمان أحياها كثيرا حتى بقيت على نكاحه أن مات عنها ورزق منها ولدا اسمه داود وأقرها على ملكها وأمر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة قصور لم ير الناس مثلها ارتفاعا وحسنا وكان يزورها في شهر مرة ويقم عندها ثلاثة أيام وكان يبكر

من الشام الى اليمن ومن اليمن الى الشام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان فسبحان من لا يزول ملكه
 (ولقد أرسلنا الى ثمود اخاهم صالحا أن اعبدوا الله فاذا هم فريقان يختصمون) أى فريق مؤمن وفريق
 كافر فالذين آمنوا لانهم عرفوا حجة صالح فيكونون خصما لمن لم يقبلها والاختصاص فى باب الدين حق
 وابطال للتقليد (قال) صالح للفرقة الكافرة (يا قوم لم تستجيبون بالسيئة قبل الحسنة) أى لما توعد
 صالح للكاذبين بالعذاب فقالوا على وجه الاستهزاء انتنا بعذاب الله فعند ذلك قال صالح يا قوم قد أمكنكم
 التوصل الى رحمة الله تعالى فلماذا تعدلون عنه الى استهجال عذابه وكانوا لجهلهم يقولون ان صدق ايعاد
 صالح بنزول العذاب تبنا حينئذ حينئذ يدفع الله العذاب عنا والافحن على ما كنا عليه فخطبهم صالح
 على حسب اعتقادهم وقال (لولا تستغفرون الله) أى هل انظرون غفران الله قبل نزول العذاب
 بتوحيده الله وبالتوبة من الشرك (لعلكم ترحمون) بقبوله التوبة فان استهجال الخير أولى من استهجال
 الشر - قبول التوبة لا يمكن عند نزول العذاب (قالوا اطيرنا بل نؤمن معك) أى تشاء منابك وبعن
 فى دينك حيث تتابع علينا الشدائد من القحط والاختلاف مذاخر عتم دينكم (قال) صالح
 (طائر كم عند الله) أى السبب الذى منه يحيى شدةكم ورخاؤكم قدره تعالى ان شاء رزقكم وان شاء
 أحرمكم (بل أنتم قوم تفتنون) بزيئة الدنيا فلا تعرفون قدر نعم الله فى حقكم وقال ابن عباس أى أنتم
 تختبرون بالخير والشر وقال محمد بن كعب أى تعذبون (وكان فى المدينة) أى فى الحجر (تسعة رهط)
 أى أشخاص قال ابن عباس أساميههم رعمى ورعمى وهرمى وهريم وداب وصواب ورباب ومسطع وقدار ابن
 سالف عاقر الزاغة وأسماءهم عن وهب قد نظمهم بعضهم فى بيتين فقال

رباب وغنم والهديل ومسطع * عمير سيط عاصم وقدار
 وسمعان رهط الماكرين بصالح * الا ان عدوان النفوس جوار

(يفسدون فى الارض) بالمعاصى (ولا يصطنون) أى لا يعزجون ذلك الفساد بشىء من الصلاح (قالوا
 تقامعوا) أى قال بعضهم لبعض فى أثناء المشاورة فى أمر صالح عليه السلام غيب ما نأدرهم بالعذاب
 أحلفوا (بأنه لن يبتئنه وأهله ثم لنقولن لوليه ما شهدنا مهلك أهله وانا الصادقون) وقرأ حمزة والكسافى
 لتيبتنه بتاء فوقية بعد اللام وبالرفع للجمع ولتقولن بتاء فوقية وبالرفع للجمع وقرأ عاصم مهلك بفتح الميم
 وحفص بكسر اللام والباقون بفتحها وبضم الميم مع فتح اللام فقط والمعنى انهم توافقوا وحلفوا بالله لندخلن
 على صالح ومن آمن به وهم أربعة آلاف ليلابغته ونقتلهم جميعا ثم لنقولن لولى دم صالح ما حضرنا قتلهم
 أو وقته أو مكانه فلا ندرى من قتلهم وانا الصادقون فى انكارنا اقتلهم أى لو أنهم مناقوم صالح حلفناهم أنالم
 نحضر (ومكروا مكرا) بهذه الكيفية (ومكروا مكرا وهم لا يشعرون) قيل انهم خرجوا الى الشعب
 وقالوا اذا جاء صالح يصلى فى مسجده قتلناه ثم رجعنا الى أهله فقتلناهم فبعث الله تعالى صخرة قطبت فم
 الشعب عليهم فهل كوا وهلك الباقيون بالصيحة وقيل جاؤا بالليل شاهرين سيوفهم وقد أرسل الله تعالى
 الملائكة ملء أذنهم قدامهم فمغوههم بالحجارة يرون الاحجار ولا يرون راميا (فانظر كيف كان عاقبة مكرهم)
 بصالح (اناد مرناهم وقومهم أجمعين) أى انا أهل كنانة التسعة بالحجارة وأهل كنانة قومهم أجمعين بصيحة
 جبريل عليه السلام وقرأ الكوفيون أناد مرناهم بفتح الهمزة اما بدل من عاقبة على انه فاعل كان وكيف
 حال أى فتفكر فى أى وجه حدث تدميرنا يا هم واما خبر لمبتدأ محذوف أى هى أى العاقبة تدميرنا يا هم
 (فتلك بيوتهم خاوية) أى خالية ساقطة وقرأ عيسى بن عمر ناوية بالرفع على انه خبر لمبتدأ محذوف (بما

قال ابن عباس أى بل اجتمع علمهم على ان الآخرة لا تكون أى فلم يعتقدوها (بل هم في شك منها) أى من نفس الآخرة كن تحير في أمر لا يجد عليه دليلاً (بل هم منها عميون) أى لا يدركون دلائلها لا اختلال بصائرهم والله تعالى وصف المشركين أولاً بأنهم لا يشعرون وقت البعث ثم وصفهم بأنهم لا يعلمون أن القيامة كائنة ثم وصفهم بأنهم يخطون في شك ثم وصفهم بأن قلوبهم عمى فهم كالبهايم لا يخطر ببالهم حق ولا باطلا ويستقرهم على البطون والفروج (وقال الذين كفروا) من أهل مكة (أنذا كنا تراباً وأبواباً أننا نخرجون) أى أنخرج من القبور أحياء إذا صرنا رمما تراباً (لقد وعدنا هذا) أى الإخراج من القبور كما كنا أول مرة (نحن وآباؤنا من قبل) أى من قبل نبي وعدهم (ان هذا الأساطير الأولين) أى ما هذا الذي تعدنا يا محمد إلا أحاديث الأولين التي لأحققة لها (قل) يا أشرف الخلق لأهل مكة (سيروا في الأرض) أى سافروا فيها أيها الجاهلون (فانظروا كيف كن عاقبة المجرمين) أى كيف كان آخر أمر المنكرين للبعث المكذبين للرسول فيما دعواهم اليه من الإيمان بالله تعالى وباليوم الآخر وهو هلاكهم بالعذاب الدنيوي لأن في مشاهدة ذلك ما فيه كفاية لمن اعتبر (ولا تحزن عليهم) يا أكرم الرسل فيما مضى لأصرارهم على الكفر (ولا تكن في ضيق مما يحزنون) أى ولا تكن في ضيق قلب من مكرهم في المستقبل وقرأ ابن كثير بكسر الصاد (ويقولون متى هذا الوعد) أى العذاب الموعود (ان كنتم صادقين) في أخباركم عيسى العذاب (قل) لهم يا سيد الرسل (عسى أن يكون ردى لكم بعض الذي تستعجلون) فعسى ولعل وسوف بمنزلة الجزم في مواعيد الملوك أى لا بد أن يكون بعض الذي تستعجلون حلوله لحكم وهو عذاب يوم بدر واللام مزيدة (وان ربك ذو فضل على الناس) أى انه متفضل عليهم بتأخير عقوبتهم على ما يفعلونه من المعاصي (واكن أكثرهم لا يشكرون) بتأخير العذاب لأنهم لا يعرفون حق النعمة فيه (وان ربك ليعلم ما تكن صدورهم) أى ما تخفيه فليس تأخير العذاب لحقاً حالهم عليه تعالى وقرأ ابن محيصن وابن السميع وحيد تنك بفتح التاء وضم الكاف (وما يعلنون) من الأفعال والأقوال (وما من غائبة في السماء والأرض الا في كتاب مبين) أى وما من خافية فيهما الا في لوح محفوظ ظاهر لمن يطالع من الملائكة (ان هذا القرآن) الذي تقرأ عليهم يا سيد الرسل (يقص على بني اسرائيل) أى يبين لليهود والنصارى (أكثر الذي هم فيه يختلفون) كالتشبيه والتزييه وشأن عزيز والمسيح (وانه) أى القرآن (لهدى) من الضلالة (ورحمة للمؤمنين) وذلك لان بعض الناس لما تأمل القرآن فوجد فيه من الدلائل العقلية على التوحيد والنبوة والحشر وبيان نعوت جلال الله تعالى ووجد ما فيه من الشرائع مطابقة للعقول ووجد مبرأ عن التناقض ووجد القوى البشرية عاجزة عن جمع كتاب على هذا الوجه علم انه ليس الا من عند الله تعالى فكان القرآن هجراً من هذه الجهة وكان هدى ورحمة من هذه الجهات (ان ربك يقضى بينهم) أى بين اليهود والنصارى أى بين المصيب والمخطئ منهم (بحكمه) أى بالحق لانه تعالى لا يحكم الا بالعدل أو بحكمته كما يدل عليه قراءة من قرأ بحكمه بكسر الحاء وفتح الكاف جمع حكمه (وهو العزيز العليم) أى هو القادر الذي لا يمنع فلا يرد حكمه العالم بالحكم فلا يكون الا الحق (فتوكل على الله) أى ثق بالله الذي هذا أوصافه فانه اتوجب على كل أحد ان يفوض جميع أموره اليه (انك على الحق المبين) أى الدين الظاهر فالحق حقيق بنصرة الله تعالى ثم قطع الله تعالى طمع سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم عن بني اسرائيل بتبيين أحوالهم انهم لا يلتفتون الى شيء من الدلائل فان قطع الطمع عنهم يقوى

القلب على اظهار المخالفة وعلى اظهار الدين كما ينبغي فقال (انك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء اذا
ولو امدين) أى انهم لغرط اعراضهم عما يدعوا اليه كالميت الذى لا سبيل الى امماعة وكالصم الذى
لا يسمع برفع الصوت ولا يفهم بالاشارة (وما انت بهادى العمى عن ضلالتهم) أى ما انت بمرشد من اعماء
الله عن الهدى وأعمى قلبه عن الايمان وقرأ ابن كثير ولا يسمع الصم بالتحية وفتحها بفتح الميم ورفع الصم
وقرأ حمزة تهدي العمى بالمضارع المفيد للخطاب وينصب العمى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا فهم مسلمون)
أى ما تسمع مما طاب بجدى السامع الامن هو فى علم الله انهم يصدقون بالقرآن لانهم منقادون للحق
(واذا وقع القول عليهم) أى واذا ثبت نزول العذاب على الكفار وذلك اذ الميامر والمعارف ولم
ينهو عن المنكر وهو يكون موت العلماء وذهاب العلم ورفع القرآن (اخرجنا لهم دابة من الارض) من
جبل الصفا عكة وهى فصيل نافقة صالح عليه السلام فانه لما عقرت أمه هرب فانه فتح له بجر قد دخل فى جوفه
ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج باذن الله تعالى فى آخر الزمان وعن على رضى الله عنه انها تخرج
ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم الا ثلثها وعن الحسن رضى الله عنه لا يتم خر وجهها الا بعد
ثلاثة أيام وفى الحديث ان طولها ستون ذراعا بقدر ادم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يفوتها هارب
(تكلمهم أن الناس كانوا بآياتنا لا يوقنون) قرأ الكوفيون بفتح ان بتقدير الباء كما يدل عليه قراءة عبد الله
ابن مسعود بأن يتصرح بالباء أى تحدثهم بأن الناس كانوا لا يوقنون بآيات الله تعالى الناطقة بمجيء
الساعة ومبادئها وقرأ أبى تنبهم وإضافة الآيات الى نون العظمة لانها حكاية من الله تعالى لمعنى قولها
لا لعين عبارتها وقرأ الباقر بكسر ان على الاستثنا فاعلى هذا فالوقف على تكلمهم تام وعليه أيضا
يجوز أن يكون بمعنى تجرحهم مع افادة معنى التكثير ويدل عليه قراءة ابن عباس وابن جبير ومجاهد وابن
زرعة والحدري تكلمهم بفتح التاء وسكون الكاف وضم اللام والمراد بالجرح الوسم بالعصا والخاتم روى
ان الدابة تخرج من الصغار مع عصا موسى وخاتم سليمان فتضرب المؤمن بين عينيه بعصى موسى عليه
السلام فتسكت نسكة بيضاء فتفشو تلك النسكة فى وجهه حتى يضى لها وجهه وتسكت بين عينيه مؤمن
وتسكت الكافر بالخاتم فى أنفه فتفشو النسكة حتى يسود لها وجهه وتسكت بين عينيه كافر ثم تقول لهم
أنت يا فلان من أهل الجنة وأنت يا فلان من أهل النار (ويوم نحشر) للعذاب بعد الحشر الكلى
الشامل لكافة الخلق (من كل أمة فوجا من يكذب بآياتنا فهم يوزعون) أى واذا كرلهم وقت جمعنا
على وجهه الا كرام من كل أمة من أمم الانبياء جماعة كثيرة مكذبين بكآياتنا فهم يوقف أولهم حتى يجتمعوا
فى موقف التوبيخ والمناقشة (حتى اذا جاؤا الى موقف السؤال والجواب) قال أكاذبتهم بآياتى ولم
تحيطوا بها علما أى قال الله تعالى موخا لهم على التكذيب أكاذبتهم بآياتى الناطقة بلفاء يومكم
هذا بآياتى الرأى غير ناظرين فيها نظرا يؤدى الى العلم بحقيقتها وانها حقيقة بالتصديق حتما (أم ماذا
كنتم تعملون) أى بل أى شئ كنتم تعملون فى الكفر والمعنى لم يكن لكم عمل غير الكفر (ووقع
القول عليهم) أى نزل بهم العذاب الموعود وهو كبرهم فى النار (بما ظلموا) أى بسبب تكذيبهم بآيات الله
(فهم لا ينطقون) بحجة واعتذار (ألم ير وانا جعلنا الليل يسكنوا فيه والنهار مبصرا) أى ألم يتفكر
أهل مكة ولم يعلموا وانا جعلنا الليل مظلمما ليستر بحوافيه بانقرار والنوم والنهار مضيئ مالم يطلبوا فيه معاشهم
(ان فى ذلك) أى فى جعل الليل والنهار كما ذكر (آيات) أى دلالات ظاهرة على التوحيد والبعث
والنبوة (لعموم يؤمنون) أما وجه دلالة على التوحيد فلان القلب من النور الى الظلمة وعكسه

لا يحصل الا بقدره قاهرة عالية وأما وجه دلالة على الحشر فلانه لما ثبت قدرة القادر على هذا التقلب ثبت قدرته على التقلب من الحياة الى الموت مرة ومن الموت الى الحياة مرة أخرى وأما وجه دلالة على النبوة فلان هذا التقلب لتنافع الخلق وان في بعثة الانبياء الى الخلق منافع عظيمة فقد ثبت ان هذه الكلمة كافية في اقامة الدلالة على تصحيح الاصول الثلاثة (ويوم ينفخ في الصور ففرع من في السموات ومن في الارض) أي واذا كرلهم وقت فنفخ امر اقييل في الصور النفخة الثانية فاذا سمع الخلق شدة صوت ذلك النفخ بحيث لا تتحمله طبائعهم يفرعون عند موت كل من كان حيا ذلك الوقت لم يسبق له موت أو كان ميتا لكانه حي في قبره كالانبياء والشهداء (الامن شاء الله) أن لا يفرع قيل هم الشهداء يتقلدون أسياقهم حول العرش فانهم أحياء عند ربهم لا يصل الفرع اليهم وقيل هم جبريل وميكائيل وامر اقييل وعزرائيل عليهم السلام وقيل الحور وخزنة النار وحملات العرش وقيل منهم موسى عليه السلام لانه صعد مرة وقال القشيري والانبيا داخلون في الشهداء لان لهم الشهادة مع النبوة (وكل أتوه اخرين) أي كل واحد من المعونين عند النفخة حضروا الموقف للسؤال والجواب والحساب ذليلين مطيعين وقرأ حفص وحمة أتوه بصيغة الفعل الماضي وهو بقصر الهمزة وفتح التاء والباقون بصيغة اسم الفاعل فهو بعد الهمزة وضم التاء وقرئ أتاه باعتبار لفظ كل (وترى الجبال تحسبها جامدة وهي تمرر السحاب) أي وتبصر الجبال وقت النفخة تظنها ثابتة في أماكنها والحال أنها تمرر السحاب التي تسيرها الرياح سير امر يعا سير الجبال يوم القيامة لا يرى لعظمها كما كان سير السحاب لا يرى لعظمه (صنع الله الذي أتقن كل شيء) أي صنع الله الذي أحسن خلقه وأتى به على الحكمة ذلك النفخ في الصور وما تفرع منه من الامور صنعنا وضع منصوب على أنه مصدره وكذا فهمون ما قبله أي فان نفخ الصور المأدب الى الفرع العام وحضور الكل الموقف وما فعل بالجبال انما هو من صنع الله لا يحتمل غير (انه خبير بما تفعلون) أي انه تعالى عالم بما يعمل به أهل السعادة والشقاوة من الخير والشر وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بالتحية على الغيبة والباقون بالفوقية على الخطاب (من جاء بالحسنة فله خير منها) أي من جاء يوم القيامة بكلمة الشهادة فله من الجزاء ما هو خير منها باعتبار أن الثواب دائم وانه من فعل الله وانه حاصل من جهة الله تعالى فان المعرفة النظرية الحاصلة في الدنيا جزاؤها المعرفة الضرورية الحاصلة في الآخرة ولذا النظر الى وجه الله تعالى (وهم من فرع يومئذ آمنون) وقرأ الكوفيون فرع بالتنوين فحينئذ كان يومئذ ظرف لآمنون أو المحذوف هو صفة لفرع أي والذين جاءوا بالحسنات آمنون من فرع كائن يوم اذ وقعت هذه الاحوال العظيمة وعلى هذا الفرع على نوعين فرع من خوف العقاب وفرع شديد مغرط الشدة لخوف النار أما ما يلحق الانسان من الرعب عند مشاهدة الاهوال فلا ينفك منه أحد وقرأ الباقر باضافة فرع وقرأ نافع والكوفيون بفتح الميم من يومئذ وهو فتحة بناء لاضافة يوم المبني والباقر بكسرها وهو كسرة اعراب وهذا يقتضي الامن من جميع فرع ذلك اليوم (ومن جاء بالسيئة) أي بالشرك بالله (فكبت وجوههم في النار) أي القوافي النار على وجوههم وتقول لهم خزنة جهنم وقت كبهم على وجوههم في النار (هل تجزون الا ما كنتم تعملون) أي ما تجزون الآن الاجزاء أعمالكم من الشرك والمعاصي في الدنيا ثم أمر الله تعالى نبيه أن يقول لاهل مكة تنبيههم على أنه قد أتم أمر الدعوة (انما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة) وهي مكة (الذي حرمها) أي جعلها حراما لا يسفل فيها دم انسان ولا يصاد صيدها ولا يقطع خشبها الرطب قرأ الجمهور الذي صفة لرب وقرأ ابن عباس وابن

مسعود التي صفة للبلدة (وله كل شيء) خلقا وتصرفا من غير أن يشاركه شيء في شيء من ذلك (وأمرت
 (أن أكون من المسلمين) أي بان أثبت على ملة الاسلام وبأن أكون من المنقادين لها وهذا إشارة الى
 أن المسلم الحقيقي من يستعمل الشريعة مثل استعمال النبي صلى الله عليه وسلم (وأن أتلو القرآن) أي
 أمرت أن أقرأ عليكم القرآن بطريق تكرير الدعوة وإن أو اظبط على تلاوته لتكشف لي حقائقه (فإن
 اهتدي فاعما يهتدي لنفسه) أي فإن اهتدي باتباعه أي في العبادة والاسلام وتلاوة القرآن فاعما
 منافع اهتدائه راجعة اليه لا الى (ومن ضل فقل اغما أنا من المنذرين) أي ومن ضل بمخالفتي فيما ذكر
 قتل في حقه اغما أنا من المنذرين فلا على شيء من وبال ضلاله (وقل الحمد لله) على ما أعطاني من نعمة
 العلم والنبوة وعلى ما وفقني من القيام بأداء الرسالة (سيريكم آياته) أي سيريكم الله تعالى في الدنيا
 آياته الباهرة كخروج الدابة وسائر اشراط الساعة (فتعرفونها) أي فتعرفون أنها آيات الله تعالى حين
 لا تنفعكم المعرفة (ومار بك بغافل عما تعملون) وقرأ نافع وابن عامر وحفص بالتاء على الخطاب أي
 ومار بك بغافل عما تعمل أنت من الحسنات ومات عملون أنتم أيها الكفرة من السيئات فيجازي كلا منكم
 بعمله والباقون بالياء على الغيبة أي ومار بك بغافل عن أعمالهم فسيعذبهم فلا يحسبوا أن تأخير عذابهم
 لغفلته تعالى عن أعمالهم المسببة للعذاب

(سورة القصص وتسمى أيضا سورة موسى مكية وقيل الا قوله تعالى ان الذي فرض عليك القرآن لرادك
 الى معاد فانزلت بالخطبة بين مكة والمدينة وهي ثمان وعشرون آية وألف وأربع مائة واحد وأربعون
 وخمسة آلاف وثمانمائة حرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم طسم تلك آيات الكتاب المبين) أي ان آيات هذه السورة آيات الكتاب الذي
 بين بغصاحته انه من كلام الله وبين صدق نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وبين خبر الاولين والآخرين وبين
 كيفية التخلص عن شبهات أهل الضلال (نتلو عليك من نبأ موسى وفرعون بالحق لقوم يؤمنون) أي
 نقرأ عليك بواسطة جبريل بعض خبر موسى وفرعون ملتبسا بالحق لاجل قوم يصدقون بك وبالقرآن
 فانهم المنتفعون به (ان فرعون علا في الارض) أي تجبر في ملكته أرض مصر (وجعل أهلها) أي
 أهل ملكته (شيعا) أي أصنافا في استخدامه يستعمل كل صنف في عمل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك
 من الأعمال الشاقة ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (يستضعف طائفة منهم) وهم بنو اسرائيل قال
 ابن عباس ان بني اسرائيل لما كثروا بعصر استطالوا على الناس وعملوا المعاصي ولم يأمر وبالعرف ولم
 ينهوا عن المنكر فسلط الله عليهم القبط فاستضعفوههم الى ان أنجاهم الله على يد نبيه موسى عليه السلام
 (يذبح أبناءهم) كثيرا صغارا وذلك لان الانبياء الذين كانوا قبل موسى عليه السلام بشر وانجيته عليه
 السلام وفرعون كان قد سمع ذلك فلماذا كان يذبح أبناء بني اسرائيل عند الولادة وهذا الوجه أولى بالقبول
 قال وهب قتل القبط في طلب موسى عليه السلام تسعين ألفا من بني اسرائيل قوله يستضعف حال من
 فاعل علا أو خبر ثان لان أو بدل اشتغال من علا وقوله يذبح بدل اشتغال من يستضعف (ويستحي
 نساءهم) قيل أي يستخدمهن كبارا (انه كان من المفسدين) في كفره بادعائه الى غير عبادة الله وقتل
 خلق كثير من أولاد الانبياء (وزيد) بارسال موسى (أن غن على الذين استضعفوا في الارض) أي
 ان تنفض على من قهروا في أرض مصر وهم بنو اسرائيل بأنجاهم من بأس فرعون وقوله تعالى وزيد الخ

معطوف على قوله ان فرعون الخ لانهما وقعتا تفسيرين لنسب موسى وفرعون أو حال من طائفة بتقدير المبتدأ
 أي ونحن نريد (ونجعلهم أئمة) أي قادة إلى الخير متقدمين في أمور الدين بعد ان كانوا أتباعا مسخرين
 لآخرين (ونجعلهم الوارثين) للملك فرعون وأرضه وما في يده (ونمكن لهم في الأرض) أي ننفذ أمرهم
 في أرض مصر والشام يتصرفون فيها ما يشاؤون (ونرى فرعون وهامان وجنودهما منهم ما كانوا يحذرون
 أي ونرى رؤية بصرية تفرعون وهامان وجنودهما ما كانوا يخافونه من المستضعفين من ذهاب ملكهم
 وهلاكهم على يد مولود من بني إسرائيل وقرأ حمزة والكسائي ويرى بالياء المفتوحة وبفتح الراء مع الامة
 ورفع ما بعده (وأوحينا إلى أم موسى أن أرضعيه) أي ألهمنا أم موسى بوحا تذبنت لاوي بن يعقوب أي
 أرضي هذا الصبي (فأذا خفت عليه) أي اشتد خوفك عليه من الذبح بأن يظن به جيرانك ويسمعون
 صوته عند البكاء (فألقيه في أليم) أي بجر النيل (ولاتخافي) من هلاكه بالغرق ونحوه (ولاتحزني)
 بسبب فراقه (ان اردوه إليك) من قريب لتسكوني أنت المرتضعة له (وجاعلوه من المرسلين) إلى أهل
 مصر والشام قال ابن عباس ان أم موسى لما تقاربت ولادتها بأن أحست بالطلق أرسلت إلى قابلة وكانت
 مصافية لأم موسى وقالت لها لينفعي اليوم حبك أي جئت القابلة تعالجهما فلما نزل موسى إلى الأرض
 هالها نور بين عينيه فارتعش كل مفصل منها ودخل حب موسى قلبها فقالت يا هذه ما جئتكي إلا لقتل
 مولودك ولكني وجدت لابنك هذا حيا شديدا فاحفظي ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها
 بعض العيون فجاء إلى بابها لدخل على أم موسى فقالت أخته يا أمه هذا الحارس بالباب فلفته بخرقعة
 ووضعه في تنور مسجور فطاش عقلها فلم تعقل ما تصنع فدخل فإذا التنور مسجور ورأى أم موسى لم
 يتغير لها لون ولم يظهر لها ابن فقال لم دخلت القابلة علي قالت انها حبيبة لي دخلت للزيارة فخرج من
 عندها فارجع إليها عقلها فقالت لا أخت موسى أين الصبي قالت لا أدري فسمعت بكاء في التنور فانطلقت
 إليه وقد جعل الله النار عليه بردا وسلاما فأخذته ثم إن أم موسى عليه السلام لما رأت جد فرعون في طلب
 الولد خافت على ابنها فصدق الله في قلبها ان تتخذه تابوتا ثم تعذ في التابوت في النيل فذهبت إلى نجار من
 قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا فقال لها ما تصنعين به فقالت لي ابن أخبؤه فيه فلما انصرف ذهب
 النجار إلى الذابحين ليخبرهم بذلك فلما جاءهم أمسك الله لسانه وجعل يشير بيده فضربوه وطردوه فلما عاد
 إلى موضعه رد الله عليه نطقه فذهب مرة أخرى ليخبرهم فأخذ الله لسانه وبصره فجعل الله تعالى انه ان رد
 عليه بصره ولسانه لا يد لهم عليه فعلم الله تعالى منه الصدق فرد الله عليه ذلك وانطلقت أم موسى وألقته في
 النيل وكان لفرعون بنت لم يكن له ولد غيرهما وكان بهار من شديدا وكان فرعون قد شاور الأطباء والسحرة
 في أمرها فقالوا أيها الملك لا تبرأ هذه إلا من قبل البحر يوجد منه شبه الانسان فيؤخذ من ريقه فيملطخ به
 برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى
 مجلس له كان على شفير النيل ومعه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جوارحها حتى
 جلست على شاطئ النيل إذا قبل النيل بالتابوت تضربه الأمواج وتعلق بشجرة فقال فرعون اثبتوني
 به فابتدروه بالسفن من كل جانب حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسره
 فلم يقدروا عليه فنظرت آسية فرأت نوراً في جوف التابوت لم ير غيرهما فالحته ففتحته فإذا هي بصبي
 صغير واذ نور بين عينيه فألقى الله محبته في قلوب آسية وفرعون فأخرجوه من التابوت وعمدت بنت فرعون
 الوريقة فلطخت به برصها فبرئت في الحال فقبلته وضمته إلى صدرها فقالت الغواة من قوم فرعون أيها الملك

انا نظن ان هذا هو الذي تحذر منه رمي في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله فاستوهبته آسية من فرعون
 فوهبه لها فترك قتله وتبنته فقيل لآسية ممي فقالت مميته موشي بالشين المجمة لانا وجدناه في الماء
 والشجر فان معنى موما ومعنى شاشجر فاصل موسى بالمهملة موشي بالمجمة وذلك قوله تعالى (قالت قطه
 آل فرعون) أي أخذت موسى جوارى فرعون من بين الماء والشجر يوم الاثنين وذهبت به الى امرأة
 فرعون (ليكون) أي موسى (لهم عدوا) من بعد ما يجي اليهم بالرسالة (وحزنا) بذهاب ملكهم وقرأ
 حمزة والكسائي بضم الحاء وسكون الراء والباقون بفتحهما (ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا
 خاطئين) فيما كانوا عليه من الكفر والظلم فعاقبهم الله تعالى بأن ربي عدوهم ومن هو سبب هلاكهم
 على أيديهم وقال الحسن معنى كانوا خاطئين أي كانوا لا يشعرون ان موسى هو الذي يذهب بملكهم
 (وقالت امرأة فرعون) وهي آسية لفرعون حين أخرجته من التابوت وهم فرعون بقتله لقول الغواة
 (قرة عين لي ولك) أي هذا الغلام قرة عين لي ولك يا فرعون قال ابن عباس لما قالت آسية ذلك قال
 فرعون يكون لك واما أنا فلا حاجة لي فيه قال ابن اسحق ان الله تعالى ألقى محبته عليه السلام
 في قلبها لانه كان في وجهه ملاحظة فكل من رآه أحبه ولانها حين فتحت التابوت رأت النور ولانها لما
 فتحت رآته يعتص أصبعه ولان ابنة فرعون لما الطخت برصه باريقه زال (لا تقتلوه) خاطبته بلفظ الجمع
 تعظيما لاجل ان يعاونها فيما تريده (عسى أن ينفعنا) فنصيب منه خيرا لو كان له أبوان معروفان
 (أو نتخذ ولدا) اذ لم يعرف له أبوان وكانت آسية لاتلد (وهم لا يشعرون) وهذا ابتداء كلام من
 الله تعالى أي وهم لا يشعرون ان هلاكهم على يديه وبسيبه وهذا قول مجاهد وقتادة والضحاك ومقاتل
 وقال ابن عباس أي وهم لا يشعرون الى ماذا يصير أمر موسى عليه السلام وقال آخرون هذا من تمام
 كلام امرأة فرعون أي بنو اسرائيل وأهل مصر لا يشعرون انا لتقطناه وانه ليس منا (وأصبح فؤاد
 أم موسى فارقا) أي وصار قلب يوحنا نذصفرا من العفل لغرط الخوف والحيرة حين سمعت بوقوعه في
 يد فرعون وقيل أي خالها من الحزن لغاية وثوقها بوعد الله تعازي أو اسماعها ان فرعون تبناه (ان كادت
 لتبدي به) أي انها كادت لتظهر بأمر موسى من فرط الدهشة أو من شدة الفرح بتبني امرأة فرعون
 وقال ابن عباس كادت تخبر بان الذي وجدتموه ابني بعد ان نسب الى فرعون وقال أيضا في رواية عكرمة
 كادت تقول وابناء من شدة حزنهما عليه حين رأت الموج يرفع ويضع وقال الكلبي ذلك حين سمعت
 الناس يقولون لموسى بعد ما شب انه ابن فرعون (لولا أن ربطنا على قبلها) أي لولا حفظنا قلبها بالهام أصبر
 لا بدت قصة موسى (لتكون من المؤمنين) أي من المصدقين بوعد الله تعالى برده اليها وبأن يكون من
 المرسلين أو من الواثقين بحفظ الله تعالى لابنتي امرأة فرعون وتعطفها (وقالت) أم موسى (لاخته)
 الشقيقة مريم وقال الضحاك اسمها كلثمة وقال السهيلي اسمها كلثوم (قصيه) أي قشي خبره وانظري
 الى أين وقع (فبصرت به عن جنب) أي فأبصرت مريم ذلك الغلام كأنه من مكان بعيد اختفاء عن
 الناس (وهم لا يشعرون) بغرضها وبانها أخت موسى (وحر مناعليه المرائع من قبل) أي منعنا ان
 يرتضع من المرضعات التي أحضرها فرعون من قبل محبي أمه قال الضحاك كانت أمه قد أرضعته ثلاثة
 أشهر حتى عرف ربي بها وروى ان موسى مكث ثمان ليال لا يقبل ثديا ويصيح فقالوا لأخت موسى بعد
 نظرها له وقربها منه هل عندك مرضعة تدليناعليها لعله يقبل ثديها (فقالت) أي أخت موسى لآل
 فرعون عند عدم قبوله ثدي أحد من المرضعات (هل أدلكم على أهل بيت يكفلونه لكم) أي يضمنون

رضاعه ويقومون بجميع مصالحه لا جلكم (وهم لا يحصون) أي وهم لا يحصونه ما ينفعه في تربيته واغذائه ولا يحنونونكم فيه قال السدي لما قالت مريم ذلك أخذوها وقالوا انك قد عرفت هذا الغلام قد ليناعلى أهله فقالت ما أعرفه وقالت اغما أردت أنهم للملك ناصحون فتخلصت منهم بذلك وقيل قالوا لها من هم قالت أي قالوا أولادك ابن قالت نعم هرون قالوا صدقت فأتيها فانطلقت الى أمها وأخبرتها بحال ابنها وجاءت بها اليهم فلما وجد الصبي ربح أمه قبل ثديها وجعل يحضه حتى امتلأت جنباه ريا ففألوا الأقمي عندنا فقالت لا أقدر على فراق بيتي ان رضيت ان أكفله في بيتي والا فلا حاجة لي به وأظهرت عدم الرغبة فيه نفيًا للتمهة فرضوا بذلك فوجعت به الى بيتها قال الضحاك لما قبل ثديها قال ها ما انك لأمه قالت لا قال فما حالك قبل ثديك من بين النسوة قالت أيها الملك اني امرأة طيبة الريح حلوة اللبن ما شم ريح صبي الا أقبل على ثديي قالوا صدقت فلم يبق أحد من آل فرعون الا أهدي اليها وأتحفها بالذهب والجواهر (فرددناه) أي موسى (الى أمه كي تفرعينا) أي تطيب نفسها بوصول موسى اليها وترتيبها له في بيتها (ولا تحزن) على موسى بفراقه (ولتعلم أن وعد الله) في رده اليها وجعله من المرسلين (حق) ولكن أكثرهم لا يعلمون أن المقصود الاصل من رده اليها علمها بان وعد الله حق لا خلف فيه بشهادة بعضه وقياس بعضه عليه فهذا هو الغرض الديني وما سواه من قرة العين وذهاب الحزن تبس فكث موسى عند أمه الى ان قطمته وأمر فرعون باجراة أجرها الكل يوم دينار فأنت به فرعون واستمر عنده يأكل من ما كوله ويشرب من مائه ويلبس من ملبوسه الى ان كمل (ولما بلغ أشده) أي كمال قوته الجسمانية (واستوى) أي تكامل عقله (آتيناه حكما وعلما) أي أعطيناه علم الحكماء والعلماء (وكذلك) أي ومثل ذلك الذي أعطيناه موسى الحكم والعلم (نجزي المحسنين) أي الصالحين بالعلم والحكمة (ودخل المدينة على حين غفلة من أهلها) أي ودخل موسى مدينة منف في وقت اشتغال أهلها عند نصف النهار ومنف بفتح الميم وسكون النون أصلها مآفة ومعناها بلغة القبط ثلاثون لأنها أول مدينة عمرت بعد الطوفان نزلها مصر بن حام في ثلاثين رجلا فسميت مافت ثم عريت منف قيل ان موسى عليه السلام لما بلغ أشده وآتاه الله العلم في دينه ودين آباءه علم ان فرعون وقومه على الباطل فتكلم بالحق وعاب دينهم واشتهر ذلك منه حتى آل الامر الى ان أخافوه وخافهم وكان له من بني اسرائيل شيعة يقتدوا به ويسمعون منه وبلغ في الخوف بحيث ما كان يدخل مدينة فرعون الا خائفاء دخلها يوما وقت كونهم قائلين (فوجد فيها) أي المدينة (رجلين يقتلان) أي يلان زمان مقدمات القتل من الضرب والخنق (هذان من شيعة) أي عن تابع موسى على دينه وهم بنو اسرائيل (وهذان من عدوه) أي عن يخالف موسى في دينه وهم القبط والقبطي الذي سخر الاسرائيلي كان طباح فرعون استخبره لجل الخطب الى مطبخه واسمعه فليثون أوفاتون (فاستغاثه الذي من شيعة على الذي من عدوه) أي طلب الاسرائيلي من موسى ان ينصره على القبطي وان يخلصه منه (فوكزه موسى) أي دفعه باطراف الاصابع وقيل بقبضها وقرأ ابن مسعود فلكزه موسى وقال بعضهم الوكر في الصدر واللكز في الظهر (ففضى عليه) أي أنهى موسى حياة القبطي وخفي هذا على الناس فلم يعرف به أحد لما هم في الغفلة فندم موسى عليه السلام عليه فدفنه في الرمل (قال هذان من عمل الشيطان) أي هذا القتل من عمل الشيطان لاني لم أمر به أو هذا المقتول من جند الشيطان (انه عدو مفضل مبین) أي ظاهر العداوة والاضلال (قال) مناجيا مع الله تعالى (رب اني ظلمت نفسي) بقتل القبطي من غير أمر فان فرعون اذا عرف ذلك قتلني به

(فاغفر لي) أي فاستره على ولا توصل خبره إلى فرعون (قفر له) أي فستره عن الوصول إلى فرعون (أنه هو الغفور الرحيم) أي المبالغ في ستر ذنوب عباده وفي رحمتهم (قال) موسى (رب بما أنعمت علي فلن أكون ظهيرا للمجرمين) أي أقسم بأنعامك علي بالقوة والمعرفة فلن أكون معينا لاحد من المشركين بل أكون معاونا للمسلمين أي أني وإن أسأت في هذا القتل الذي لم أؤمر به فلا أتر لثصرة المسلمين علي المجرمين ونصرة المؤمنين واجبة في جميع الشرائع قال الفراء وفي قراءة عبد الله فلا تجعلني ظهيرا للمجرمين (فأصبح في المدينة خائفا يترقب) أي فصار موسى في المدينة التي قتل فيها القبطي خائفا من أن يظهر أنه هو القاتل فيطلب بذلك القتل يترقب أي ينتظر. ونصرة الله أياه (فإذا الذي استنصره بالأمس) أي فإذا الإسرائيلي الذي استعان بموسى علي القبطي (يستصرخه) أي يطلب من موسى نصرته بصياح علي قبطي آخر يريد أن يستخدم الإسرائيلي (قال له) أي للقبطي (موسى انك لغوي مدين) في تسخير هذا الإسرائيلي (فلما أن أراد أن يبطش بالذي هو عدو لهما) أي فلما أراد موسى أن يأخذ عدوه وعدو الإسرائيلي بسطوة لخلاصه من عدو هما لأن القبطي لم يكن علي دينهما ولأن القبط أعداء بني إسرائيل (قال) أي القبطي وكان عرف القصة من الإسرائيلي أو كان توهم من زجر موسى للإسرائيلي أنه هو الذي قتل الرجل بالأمس (يا موسى أتريد أن تقتلني) اليوم (كما قتلت نفسك) قبطيا (بالأمس ان تريد الآن أن تكون جبارا في الأرض) أي ماتريد يا موسى الآن تفعل ما تريد في أرض مصر من ضرب وقتل من غير نظر في العواقب (وما تريد أن تكون من المصلحين) أي المتورعين الأمرين بالمعروف والناهين عن المنكر وانتشر حديث هذه الواقعة في المدينة وانتهى إلى فرعون وهو باقتله (وجاء رجل) هو مؤمن آل فرعون اسمه معان وكان ابن عم فرعون (من أقصى المدينة) أي من آخرها (يسعى) أي يسرع في مشيه (قال يا موسى ان الملائكة أي أولياء المقتول) (يأترون بك ليقتلوك) أي يأمر بعضهم بعضا بقتلك فاتفقوا علي ان يجتأروا فيل لهلكوك (فاخرج) من هذه المدينة (انك من الناصحين) أي المشفقين (أخرج) موسى عليه السلام (منها) أي المدينة (خائفا) علي نفسه من آل فرعون (يترقب) أي ينتظر لحوق الطالبين ويكثر الالتفات وينظر هل يلحقه أحد يطلبه (قال) عند ذلك (رب نجني من القوم الظالمين) أي خلاصني منهم واحفظني من حقوقهم وهذا يدل علي ان قتله عليه السلام لذلك القبطي لم يكن ذنبا (ولما توجه تلقاء مدين) أي لما قصد الذهاب إلى مدين لأنها ليست تحت ملك فرعون ولأنه وقع في نفسه ان بينه وبين أهل مدين قرابة لانهم من ولد مدين بن ابراهيم عليه السلام وهو منهم ولم يكن له علم بالطريق بل اعتمد علي فضل الله تعالى (قال عسى ربي أن يهديني سواء السبيل) وهي من اضافة الصفة للموصوف أي الطريق الوسط وكان مدين ثلاث طرق فأخذ موسى الطريق الوسطي وأخذ الطلاب الآخرين وقال ابن اسحق خرج موسى من مصر إلى مدين بغير زاد ولا مركوب وبينهم مأسيرة ثمانية أيام ولم يكن له طعام الا ورق الشجر ونبات الأرض وما وصل إلى مدين حتى وقع خف قدميه (ولما ورد ماء مدين) أي لما وصل إلى بئر مدين (وجد عليه) أي فوق شفيرها (أمة) أي جماعة (من الناس يسقون) مواشيهم وكانوا أربعين رجلا (ووجد من دونهم امرأتين تذودان) أي تحبسان غنهما عن الماء من ضعفهما حتى يفرغ القوم وقال ابن اسحق اسم الكبرى صغورا والصغرى ليا (قال) موسى لهما (ما خطبكما) أي ما شأنكما لاتسقيان غنمكما (فالتا لانسقي) أي لا تقدران نسقي غنمنا (حتى يصدر الرعاء) قرأ

أبو عمرو ابن عامر وعاصم يفتح الياء وضم الدال أي حتى يرجعوا من سقيهم والباء قون بضم الياء وكسر الدال أي حتى يصرفوا مواشيهم عن الماء (وأبو ناسخ كبير) لا يستطيع أن يسقي وليس له أحديعنه غيرنا (فسقى لهما) أي فسقى موسى غنمهما لاجلهم ما قبل عدم موسى إلى بئر على رأسه صخرة لا يرفعها إلا عشرة رجال لا فتحها بنفسه واسم ماء من ذلك البئر (ثم تولى) أي انصرف موسى (إلى الظل) أي ظل مهرة فجلس فيه ليستريح من حر الشمس وهو جائع لم يذق طعاما في سبعة أيام (فقال رب اني لما أنزلت إلى من خير فقير) أي رب اني بسبب ما أنزلت إلى من خير الدين صرت فقيرا في الدنيا وذلك لأن موسى كان عند فرعون في ثروة فقال ذلك رضا بهذا البذل وفرح به وشكره روى أنهم لما أرجعوا إلى أبيهم ما قبل الناس وأغنامهم ما حفل بطن قال له - ماما أعجلكما قالتا وجدنا رجلا صالحا حارحنا فسقى لنا فقال لا أحداهما اذهبي فادعيه لي وهي الكبرى عندنا كثيرين (فجاءته احداهما) واسمها صفروراء (تغشى على استحياء) أي مائلة عن الرجال رافعة كها على وجهها (قالت ان أبي يدعوك ليحزيك أجرا مسقيت لنا) مواشينا روى ان موسى عليه السلام أجابها فانطلقا وهي امامه فارتقت الريح ثوبها بجسدها فوصفته فقال لها امشي خلفي وانعتي لي الطريق ففعلت حتى أتيا دار شعيب عليه السلام (فلما جاءه) أي جاء موسى شعيبا (برقص) موسى (عليه القصص) أي فراره من فرعون (قال) شعيب له (لا تخف نجوت من القوم الظالمين) من أهل مصر فان فرعون لا سلطان له في أرضنا قال الضحاك لما دخل على شعيب قال له من أنت يا عبد الله فقال أنا موسى بن عمران بن يصهر بن فاهت بن لاوي بن يعقوب ودكر له جميع أمره من ولد ولادته وأمر القوابل والمراضع والقذف في اليم وقتل القبطي وانهم يطلبونه ليقتلوه فقال شعيب لا تخف نجوت من القوم الظالمين أي لا تألسنا في ملكة فرعون وروى انه مر موسى لما دخل على شعيب فاذا الطعام موضوع فقال شعيب تناول يا فتى فقال موسى عليه السلام أعوذ بالله قال شعيب ولم ذلك قال لا نامن أهل بيت لا نبيع ديننا بملء الأرض ذهباً ولا نأخذ على المعروف عوضاً فقال شعيب طارقي وعادة آباءنا اطعام الضيف فجلس موسى فأكل وانما كره أكل الطعام خشية أن يكون ذلك أجرة له على عمله (قالت احداهما) وهي التي دعت به إلى أبيها وهي التي قرؤ جهام موسى (يا أبت استأجره) أي اتخذ أجيرا الرعي أغنامنا (ان خير من استأجرت القوى الامين) روى ان شعيبا أخذته الغيرة فقال وما أعمل بقوته وأمانته فذكرت ما شاهدته منه عليه السلام من كيفية السقي ورفع الصخرة من فم البئر ومن غض بصره حال ذودهما الماشية وحال سقيه لهما وحال مشيه أمامها إلى أبيها (قال) أي شعيب لموسى عند ذلك (اني أريد أن أتكلمك احدي ابنتي هاتين) أي الحاضرتين (على أن تأجرني ثمانى حجج) أي مشروطا على أن تأجرني نفسك في رعي غنمي ثمانى سنين (فان أتممت عشرا) من السنين في العمل (فن عندك) أي فالتمام من عندك بطريق التفضل لا من عندي بطريق الإلزام عليك (وما أريد أن أشق عليك) بالزام أتم الاجلين ولا أكلفك الاحتياط الشديد في كيفية الرعي بل أسألك فيها بقدر الامكان (ستجدني ان شاء الله من الصالحين) في حسن المعاملة وغيره وانما قال شعيب ان شاء الله للتبرك ولتفويض أمره إلى معونته تعالى لا لتعليق صلاحه بمشيئته تعالى (قال) موسى (ذلك بيني وبينك) أي ذلك الشرط ثابت بيننا جميعا لا يخرج عنه واحد منا (أيما الاجلين قضيت فلاعدوان على) أي أي أحد الوقتين وفيه شك بأداء الخدمة فيه فلا اثم على فكلالا اثم على في قضاء الاكثر لا اثم على في قضاء الاقصر فقط (والله على ما نقول) من الشرط

الجاري بيننا (وكيل) أى شاهد ولما تم العقد بينهما أمر شعيب ابنته أن تعطى موسى عصا يدفع بها السباع عن غنمه وفي بعض الاخبار أن موسى لما عقد العقد مع شعيب وأصبح من الغد وأراد الرعى قال له شعيب عليه السلام اذهب بهذه الاغنام فاذا بلغت مفرق الطريق فخذ على يسارك ولا تأخذ على يمينك وان كان الكلاب بها أكثر فان بها اثنين اعطيه ما فأخشى عليك وعلى الاغنام منه فذهب موسى بالاغنام فلما بلغ مفرق الطريق أخذت الاغنام ذات اليمين فاجتهد موسى على ان يرد هافلم يقدر فسار على أثرها ف رأى عسبا كثيرا ثم ان موسى عليه السلام نام والاغنام تراهي واذا بالتين قد جاء فقامت عصا موسى فقاتلته حتى قتلتها وعادت الى جنب موسى وهي دامية فلما استيقظ موسى رأى العصاد امية والتين مقتولا فارتاح لذلك وعلم أن الله تعالى في تلك العصا آية وعاد الى شعيب وكان ضريرا فانس الاغنام فاذا هي أحسن حالا عما كانت فسأله عن ذلك فأخبره موسى بالقصة ففرح بذلك وعلم أن لموسى وعصاه شأنان فأراد أن يجازى موسى على حسن رعيه اكرامه واصله لابنته فقال اني وهبت لك من السخايل التي تضعها اغنامي في هذه السنة كل ابلق وبلقاء فأوحى الله الى موسى أن اضرب بعصاك الماء التي تسقى الغنم منه ففعل ثم سقى الاغنام منه فما أخطأت واحدة منها الا وضعت حملها ما بين ابلق وبلقاء فعلم شعيب ان ذلك رزق ساقه الله تعالى الى موسى وامرأته فوفى له بشرطه (فلما قضى موسى الاجل) أى أتمه (وسار) نحو مصر لصلته رحمه وزيارة أمه وأخيه (بأهله) أى بزوجته وابنته منها والخادم باذن من شعيب عليه السلام (آنس من جانب الطور نارا) أى رأى من جهة جبل الطور عن يسار الطريق نارا ولما عزم على السير قال لزوجته اطلب من أبيك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت من أبيها ذلك (قال لأهله امكثوا) أى ازلوا ههنا (اني آنست نارا) وقرأ حمزة لاهله في الوصل بضم الهاء وقرأ ابن نافع وابن كثير وأبو عمرو ويفتح الياء (لعل آتيكم منها خبر) أى من عند النار بخبر الطريق وقد كان موسى تحسرق الطريق (أوجدوة) أى عود غليظ (من النار) وقرأ عاصم بفتح الجيم وحمزة بضمها والباقيون بالكسر (لعلكم تصطلون) أى لكي تدفوا بها روى أنه أظلم عليه الليل في الصحراء وهبت ريح شديدة فرقت ماشيته وأصابهم مطر فوجدوا بردا شديدا فعند ذلك أبصر نارا بعيدة فسار اليها يطلب من يده على الطريق (فلما أتوها) أى النار التي أبصرها (نودي من شاطئ الوادي الايمن) أى أتاه النداء من الشاطئ الايمن بالنسبة الى موسى (في البقعة المباركة) فانه حصل لموسى عليه السلام في تلك البقعة ابتداء الرسالة وتكليم الله تعالى اياه والجار والمجرور متعلق بنودي (من الشجرة) أى من جهة الشجرة وهي شجرة عنب أوشوك وهذا يدل اشتغال من شاطئ (أن ياموسى) فان مفسرة (اني أنا الله رب العالمين) والعامية على كسر حمزة اني على تفهين النداء معنى القول وقرئ بالفتح فهي معمولة لفعل مضمر تقديره أى ياموسى اعلم اني أنا الله (وأن ألقى عصاك) من يدك وهذا معطوف على أن ياموسى مفسر أيضا لنودي فألقاها فصارت نعبا فاحتركت رافعة رأسها (فلما رآها تهتز كأنها جان) أى شبيهة بالحية الصغيرة في سرعة حركتها مع غاية عظم جثتها ولم تدع شجرة ولا صخرة الا ابتلعت حتى ان موسى سمع صرير أسنانها وقعقة الشجر والصخر في جوفها (ولى مدبرا) هاربا منها (ولم يعقب) أى لم يرجع ولم يلتفت اليها قال الله (ياموسى أقبل) اليها (ولا تخف) منها (انك من الأمنين) من مرها فاحذها موسى فاذا هي عصا كما كانت قال الله له (أسلك يدك في جيبك) أى ادخل كفك اليمين في طوق قبضك وأخرجها (تخرج بيضاء) لهاضوء كضوء الشمس (من غير سوء) أى عيب

(واضحهم اليك جناحك من الرهب) أي ادخل الكف اليمين التي حصل فيها البياض في جيبك فتعود الى حالتها فيزول عنك القزع الذي حصل لك وقيل من أجل الخوف اذا أرهبت بها الناس وقال ابن عباس ان الله تعالى أمر موسى عليه السلام أن يضم يده الى صدره ليذهب عنه الخوف عندما ينه الحية فعني من أجل الرهب أي اذا أصابك الخوف فافعل ذلك تجلدا وضبطا لنفسك وقال مجاهد وكل من قزع فضم جناحه اليه ذهب عنه القزع (فذا لك برهانان من ربك الى فرعون وملئه) أي قاله صارا ليد حجتان نيرتان كاثنتان من الله تعالى واصلتان الى فرعون وقومه (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن عبودية الله فكانوا أحقاه بأن ترسل اليهم بهاتين المجزتين الباهرتين (قال رب اني قتلت منهم نفسا) هو القبطي (فأخاف أن يقتلون) بمقابلتها فيفوت المقصود بقتلي (وأخي هرون هو أفصح مني لسانا) أي أبين مني كلاما (فأرسله معي ردا) أي معينا وقرأنا فعمدا بتنوين الدال وحذف الهمزة (يصدقني) أي أرسل معي أخي حتى يعاضدني على اظهار الحجج فريما حصل المقصود من تصديق فرعون والمراد بتصديق هرون تخيصه بلسان الفصح وجوه الدلائل وجوابه عن الشبهات ومجادلته الكفار وقرأنا صم وحمة بالرفع صفة رد أو يروي عن أبي عمرو وأيضاً والباقيون بالجزم وهو المشهور عن أبي عمرو (اني أخاف أن يكذبون) بالرسالة لان لسانى لا يطاوعنى عند الحاجة بسبب العقدة التي حصلت بسبب الجرة (قال) الله تعالى (سنشد عضدك باخيك) أي سنقوى ظهرك بهرون ونعين أمرك به (ونجعل لك سلطانا) أي غلبة بالحجة في الحال وغلبة في المملكة في ثاني الحال (فلا يصلون اليك بآياتنا) فالآية التي هي قلب العصا حية تمنع من وصول ضرر فرعون الى موسى وهرون عليها ما السلام لانهم اذا علموا انه منى ألقاها صارت حية عظيمة وان أراد رسالها اليهم أهلكتهم زجرهم ذلك عن الاقدام عليهم بسوء فصارت مانعة من وصولهم اليها بالقتل وغيره (أتقوا من اتبعكم الغالبون) على فرعون وقومه بالبرهان والدولة وقوله بآياتنا متعلق بياصلون أو بالغالبون (فلما جاءهم موسى بآياتنا) وهي العصا واليد في كل منهما آيات عديدة (بينات) أي واضحات الدلالة على صحة رسالة موسى من الله تعالى (قالوا ما هذا) أي الذي جئت به (الامحرمه ترى) أي موصوف بالافتراء كسائر أنواع السحر أو محرم كذب هو من تلقاه نفسك لان الذي أظهرته معجزة صادرة من الله تعالى وانما أنت تفترى على الله تعالى (وما معنا بهذا) أي الذي تدعونا اليه من التوحيد والذي تدعيه من الرسالة عن الله تعالى واقعا (في آياتنا الاولين) وقد كذبوا فانهم سمعوا بذلك على أيام يوسف عليه السلام (وقال) لهم (موسى) وقرأ ابن كثير بغير واو (ربي أعلم بمن جاء بالهدى من عنده ومن تكون له عاقبة الدار) أي ربي عالم بمن جاء بالرسالة من عنده ومن تكون له العاقبة المحمودة في الدنيا وهي ان يختم للعبد بالرحمة والرضوان وتلقى الملائكة بالبشرى عند الموت فالدينا خلقت من رعة لآخرة ومجازا اليها المقصود بالذات هو الثواب للطيعين العابدين فيكون الثواب هو العاقبة الاصلية ولا اعتد ادب عاقبة السوء لانها من نتائج أعمال الفجار ويكون العقاب انما قصد بالتبعية (انه لا يفلح الظالمون) أي لا يظفر المشركون بالنجاة والمنافع كما قال القائل من بحر الطويل

فليتك تخلو والحياة مريرة * وليتك ترضى والانا م غضاب

وليت الذي بيني وبينك عامر * وبينى وبين العالمين خراب

(وقال فرعون) بعدما جمع السحرة لمعارضة موسى فكان من أمرهم ما كان (يا أيها الملأ ما علمت لكم

من اله غیری فأوقدلی یا هامان علی الطین) أى بعد اتخاذہ لبناً ولم یقل فرعون اطبخ لی الآجر لانه أول
من عمل الآجر فهو یعلم صنعته لہامان (فاجعل لی) منه (صرحاً) أى قصرًا عالیاً (لعلی أطلع الی اله
موسی) أى أنظر الیہ (وانی لأظنہ) أى موسی علیہ السلام (من الکاذبین) فی ادعائہ وجود الہ
غیری فلیس فی السماء من الہ واعلم ان عادة فرعون متی ظهرت بحجة موسی یدفعها بشبهة یر وجہا
علی أنعمار قومہ وهی قوله لادلل علی وجود الہ غیری فلا أثبتہ بل أظن موسی کاذباً فی دعوائہ وذلك نفي
الہ غیر نفسه وقوله لا تکلیف علی الناس الا أن یطیعوا ملکهم وینقادوا لأمرہ فهذا هو ادعائہ الالہیة
لا ادعائہ کونه خالقاً للسماء والارض ومن مکر فرعون ودهائہ انه لما دل سیدنا موسی علیہ السلام فرعون
بقوله رب السموات والارض أوہم فرعون أنعمار قومہ ان موسی قال ان الہ فی السماء وأمر فرعون وزیرہ
ببناء الصرح قیل لما أمر فرعون ببناء الصرح جمع هامان العمال حتی اجتمع عنده خمسون ألف
بناء سوی الاتباع والاجراء وأمر بطبخ الآجر والجص ونجرا الحشب وسبک المسامیر فبنوا الصرح
ورفعوه حتی ارتفع ارتفاعاً لم یبلغہ بناء أحد من الخلق فلما فرغوا منه ارتقی فرعون فوقہ کباً علی
البراذین فأمر بنشابة فضرب بہا نحو السماء فردت الیہ وهی ملطوخة بالدم فقال قد قتلت الہ موسی فبعث
اللہ جبریل علیہ السلام عند غروب الشمس فضربہ بجناحہ فقطعه ثلاث قطع وقعت علی عسکر
فرعون فقتلت منه ألف ألف رجل وقطعة وقعت فی البحر وقطعة وقعت فی المغرب ولم یبق أحد من عمالہ
الا وقد هلك (واستکبر هو وجنودہ فی الارض) أى أرض مصر (بغير الحق) أى ملتبسین بغير
استحقاق (وظنوا) أى فرعون وجموعہ القبط (أنہم الینا) أى الی حکنا (لا یرجعون) بالنشور
وقرأ نافع وحزقہ والکسانی بفتح الیاء وكسر الجیم فهو من الرجوع وقرأ الباقون بضم الیاء وفتح الجیم فهو
من الرجوع (فأخذناه وجنودہ) عقب ما بلغوا أقصى الغایات فی العتو وفي هذا استحقار لهم واستقلال
لعدیدہم وان كانوا کبیراً کثیراً وتعالیم لسان الاخذ فشیہم اللہ تعالی بحصیات أخذہن آخذ فی کفہ
فطرحهن فی البحر وذلك قوله تعالی (فنبذناہم فی الیم) أى فالتقیناہم فی البحر قیل هو بحر
یسى اساف من وراء مصر حکماء ابن عساکر (فانظر) یا أشرف الخلق (کیف کان عاقبة الظالمین)
أى کیف صار آخر أمر المشرکین وبینہ لقومک لیعتبروا بہ (وجعلناہم أئمة) أى رؤساء (یدعون الی
النار) أى الی ما یؤدی الی النار من الکفر والمعاصی وقرأ أبو عمرو ونافع وابن کثیر أیة بابدال الهمزة
الثانیة یاء (ویوم القيامة لا ینصرون) فلا یکن التخلص من العقاب الذی سیتزل بہم لانہم بلغوا
أقصى النهايات فی باب المعاصی حتی صاروا قدوة للضلال (وأتبعناہم فی هذه الدنیا لعنة) أى ابعاداً
من الرحمة ولا تزال تلعنہم الملائکة والمؤمنون خلفا عن سلف (ویوم القيامة هم من المقبوحین) أى
من المطرودین عن الرحمة ومن الموسومین بعلامة منکرة کزرقۃ العیون وسواد الوجوه (ولقد آتینا
موسی الکتاب) أى التوراة (من بعد ما أهلكنا القرون الاولی) هم أقوام نوح وھود وصالح ولوط
علیہم السلام (بصائر للناس) أى حال کون الکتاب أنوار القلوب للناس فانه یتبصر بہ فی باب الدین
(وھدی) الی کل خیر فان الکتاب یتدل بہ والمتمسک بہ یفوز بعطوبہ من الثواب (ورحمة) لان
الکتاب من نعم اللہ تعالی علی من تعبد بہ فیکل من عمل بہ ینال رحمة اللہ تعالی (لعلہم یتذکرون) أى
لیکونوا علی حال یرجى منه التذکر وروی أبو سعید الخدری عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال ما أهلك
اللہ تعالی قراً من القرون بعذاب من السماء ولا من الارض منذ أنزل التوراة غیر أهل القرية التي منحنها

قردة (وما كنت) يا أفضل الخلق (بجانب الغربي) أي في المكان الواقع في شق الغرب من جبل الطور وهو المكان الذي وقع فيه ميقات موسى عليه السلام الذي رأى فيه النار (اذقينا إلى موسى الأمر) أي حين أوحينا إلى موسى أمر الرسالة حيث أمرناه بالاتيان إلى فرعون وقومه (وما كنت من الشاهدين) لموسى وما جرى عليه (ولكننا أنشأنا قرونا) أي ولكننا خلقنا بين زمانك وزمان موسى أعما كثيرة (فقطاول عليهم العمر) فتغيرت الأحكام وخفيت عليهم الأخبار لا سيما على آخرهم فاقضى الحال اظهار الأحكام الجديدة فأوحينا إليك فأخبارك عن هذه الأشياء من غير حضور لها دلالة ظاهرة على نبوتك (وما كنت ناولي في أهل مدين) أي وما كنت يا سيد الرسل مقيما في أهل مدين من شعيب والمؤمنين به (تتأول عليهم آياتنا) أي تقرأ على أهل مدين آياتنا الناطقة بالقصة على طريق التعلم منهم ويقال وما كنت مقيما في أهل مدين وقت تلاوتك القرآن على قومك أهل مكة تخبرهم قصة أهل مدين مع موسى ومع شعيب حتى تنقلها بطريق المشافهة وإنما أتيتك بطريق الوحي الإلهي فأخبارك لأهل مكة إنما هو عن وحي لا عن مشاهدة للمخبر عنه وذلك قوله تعالى (ولكننا كنا مرسلين) أيالك وموحين إليك تلك الآيات ونظائرهما (وما كنت بجانب الطور اذ نادينا) أي وما كنت يا سيد الخلق بجانب جبل زبير حين نادينا موسى ليلة المناجاة والتكليم لما أتى الميقات مع السبعين لأخذ التوراة ويقال اذ نادينا أمتك قال وهب لما ذكر الله لموسى فضل أمة محمد صلى الله عليه وسلم قال رب أرنيهم قال انك لن تدركهم وان شئت أسمعك أصواتهم قال بلى يارب فقال الله تعالى يا أمة محمد فأجابوه من أصلاب آبائهم فأسمعه الله تعالى أصواتهم ثم قال أجببتكم قبل أن تدعوني (ولكن رحمة من ربك) أي ولكن أرسلناك بالقرآن لرحمة عظيمة كائنة منالك وللناس وقرأ عيسى ابن عمر بالرفع أي لكن هي رحمة (لتنذروا ما أتاهم من نذير من قبلك) أي لكي تخوف بالقرآن من العقاب على المعصية قوما لم يأتهم رسول مخوف قبلك لوجودهم في فترة بينك وبين عيسى وهي خمسمائة وخمسون سنة أو بينك وبين إسماعيل بناء على القول بأن دعوة موسى وعيسى كانت مختصة ببني إسرائيل (لعلهم يتذكرون) أي يتعظون بانذارك (ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) أي ولولا أنهم قائلون بلسان الحال اذ أعوقبوا يوم القيامة بسبب اكتسابهم في كفرهم أنواع المعاصي لم ترسل إلينا رسولا مع الكتاب قبل هذا العذاب فيسبب عن إرسال رسولك ان تتبع كتابك ونصدق بكل ما أتى به رسولك ما أرسلناك إليهم وإنما أرسلنا الرسول قطعا ليعاذرهم بالكلية أي لكي لا يكون لهم حجة علينا (فلما جاءهم الحق من عندنا) أي فلما جاء الرسول بالكتاب المجهز أهل مكة (قالوا) أي كفار مكة تعنتا (لولا أوتى مثل ما أوتى موسى) أي هلا أعطى محمد مثل ما أعطى موسى من الكتاب المنزل جملة واحدة ومن قلب العصاحية ومن اليد البيضاء وغير ذلك قال تعالى رداعليهم (أولم يكفروا بما أوتى موسى من قبل) أي ألم يكفروا كفار مكة من قبل هذا القول بما أعطى موسى من الكتاب كما كفروا بهذا القرآن فان كفار قريش كانوا منكرين لجميع النبوات فلما طلبوا من سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مميزات سيدنا موسى عليه السلام رد الله تعالى عليهم بذلك القول لانه لا غرض لهم من هذا الاقتراح الا التعنت (قالوا) أي كفار مكة (سحران تظاهرا) وقرأ الكوفيون بكسر السين وسكون الحاء والمعنى أي ما أوتى محمد وما أوتى موسى سحران تعاونا بتصديق كل واحد منهما الآخر وقرأ الباقون سحران بصيغة اسم الفاعل أي محمد وموسى سحران أعان كل منهما صاحبه على سحره روى ان

مشركي مكة بعثوا رهطاً إلى يهود المدينة ليسألهم عن شأن محمد صلى الله عليه وسلم فسألوهم عنه فقالوا انا
 نجد في التوراة بصنة فلما رجع رهط اليهم وأخبروهم بما قالت اليهود قالوا ان موسى كان ساحراً كما
 ان محمد ساحر فقال تعالى في حقهم أولم يكفروا بما أوتى موسى (وقالوا) أي كفار مكة (انا بكل) من التوراة
 والقرآن أو من محمد وموسى (كافرون) أي غير مصدقين (قل) لهم تميزوا لهم وتوبخوا (فأتوا بكتاب
 من عند الله هو أهدى منهما) أي اذالم تؤمنوا بهذين السكاكين وقتلتم فيهما ما قلتم فأتوا بكتاب من عند الله هو
 أوضح في هداية الخلق منهما (أتبعه) أي فان أتيت به أتبعه (ان كنتم صادقين) أي في قولكم ان التوراة
 والقرآن مخرجان مختلفان (فان لم يستجيبوا لك فاعلم انما يتبعون أهواءهم) أي فان لم يمكنهم ان يأتوا بكتاب
 أفضل منهما فاعلم انهم ليس لهم مستند وانما هم محض هواهم الفاسد (ومن أضل ممن اتبع هواه بغير
 هدى من الله) أي لا أضل منه لانه أضل من كل ضال (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم
 بالانهمالك في اتباع الهوى والاعراض عن الآيات الهادية إلى الحق (ولقد وصلناهم القول) أي أنزلنا
 القرآن منجماً يتصل بعضه ببعض ليكون ذلك أقرب إلى تنبيه كفار مكة فانهم كل يوم يطلعون على فائدة
 فيكونون عند ذلك أقرب إلى التذكر أو جعلنا القرآن أنواعاً من المعاني من قصص وعبر ونصائح
 (لعلهم يتذكرون) فيؤمنون بما في القرآن (الذين آتيناهم الكتاب من قبله) أي من قبل مجي القرآن
 (هم به يؤمنون) وهم مؤمنوا أهل الكتاب (واذا يتلى) أي القرآن (عليهم قالوا آمنا به انه) أي
 القرآن (الحق من ربنا اما كننا من قبله) أي من قبل قراءة القرآن علينا (مسلمين) أي مخلصين لله
 بالتوحيد مؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (أولئك يؤثنون أجراً من مرتين) بإيمانهم بمحمد قبل بعثته
 وبعد بعثته (عاصروا) على طعن الكفار وأذاهم متى بينوا صفة محمد صلى الله عليه وسلم في كتابهم
 ودخلوا في دينه قال مقاتل هؤلاء آمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم شتمهم المشركون فصغروا عنهم
 فلمهم أجراً أجر على الصفع وأجر على الايمان وقال السدي ان اليهود طابوا عبد الله بن سلام وشتموه
 وهو يقول سلام عليكم (ويدرون بالحسنة السيئة) أي ويدفعون بالطاعة المعصية وبالعفو الاذى
 وبالامتناع من المعاصي فان نفس الامتناع حسنة (وعما رزقناهم ينفقون) وقال سعيد بن جبير
 وهم أربعون رجلاً قدموا مع جعفر من الحبشة على النبي صلى الله عليه وسلم فلما رأوا بالاسلمين من الخصاصة
 قالوا له يا نبي الله ان لنا أموالاً فان أذنت لنا ان نصرفها فنجتبا بأموالنا فواسينها بالاسلمين أذن لهم فانصرفوا
 فأتوا بأموالهم فواسوا بها بالاسلمين فنزلت هذه الآيات الثلاث (واذا سمعوا اللغو) أي ما لا ينفع في دين ودنيا
 (أعرضوا عنه) أي اللغو (وقالوا) للاغني (لنا أعمالنا ولكم أعمالكم) أي لنا ديننا ولكم
 دينكم (سلام عليكم) وهو سلام اعراض وفراق لسلام تحية فلا تقابلهم بمثل ما فعلتم بنا (لانتفي
 الجاهلين) أي لا نطلب محبتهم ولا نجازيهم بالباطل على باطلهم فان المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل
 الكتاب ويقولون تبالكم تركتم دينكم فيعرضون عنهم ولا يردون عليهم (انك) يا أشرف الخلق
 (لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) قال الزجاج أجمع المسلمون على ان
 هذه الآية نزلت في أبي طالب وذلك ان أبا طالب قال عند قرب موته يا معشر بني عبد مناف أطيعوا محمداً
 وصدقوه فظفروا وترشدوا فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا معشرهم بالنصح لا نفهم وتدعها لنفسك قال
 فماتريد يا ابن أخي قال أريد منك كلمواحدة فاذل في آخر يوم من أيام الدنيا أن تقول لا اله الا الله أشهدك
 بها عند الله تعالى قال يا ابن أخي قد علمت انك صادق ولكن أكره أن يقال جزع عند الموت ولولا أن يكون

عليك وعلى بني أبيك غضاضة ومسيبة بعدى لقلتها ولا قررت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك
وفصحك وليكن سوق أموت على ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وعبد مناف ثم مات اه وهذه الآية
لادلالة في ظاهرها على كفر أبي طالب لان الله هو الذي هدا بعد أن أيس منه النبي صلى الله عليه وسلم أما
الاحاديث الدالة على عذابه ودخوله النار فهو ما ترك النطق بالشهادتين أو لغيره وذلك ان لم يعتد بها
نطق به من الشهادة فالعذاب يكون لترك النطق بالشهادة وان اعتد به فالعذاب يكون في مقابلة ترك
فرض آخر وما يدل على انه آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد وصي قريشا عند موته باتباع رسول
الله وقال والله لقد دانته العرب والعجم فلا يسبقنكم اليه سائر العرب فيكونوا أسعده منكم فعلى هذا قد
حصل منه التصديق بقلبه وعن عبد الله بن ثعلب العذري ان أبا طالب لما حضرته الوفاة دعا بني
عبد المطلب فقال لن ترأوا بخير ما معتم من محمد وما اتبعتم أمره فاتبعوه وأعينوه ترشدوا وانه قال ألم
تعلموا انا وجدنا محمد رسولاً كومي صبح ذلك في الكتب وانه قال عند قرب موته مخاطباً رسول الله
صلى الله عليه وسلم

ودعوتني وعلمت انك صادق * ولقد صدقت وكنت قبل أمينا
ولقد علمت بأن دين محمد * من خير أديان البرية ديننا
لولا الملامة أو حذار مسبة * لوجدتني سمعاً بذلك مبينا

واعلم انه لو ترك شخص النطق بالشهادتين بعد المطالبة لا لباة عن الاسلام ولا لعناده بل لخوف من
ظالم أو من ملامة أو مسبة عند من يعظم ذلك وقلبه مطمئن بالإيمان فلا يكون كافراً بينه وبين الله بل لو
تسكلم بالكفر والحالة هذه لا يضره وقال الحلبي لا خلاف في ان الإيمان ينعدم بغير كلمة لا اله الا الله حتى
لو قال لا اله غير الله أو لا اله ما عدا الله أو ما سوى الله أو ما من اله الا الله أو لا اله الا الرحمن أو لا الرحمن الا الله
أو لا البارئ فهو كقوله لا اله الا الله اه وكذا لو قال محمد نبي الله أو مبعوثه أو نوح ذلك أو ما يؤدي الى ذلك
باللغات العجمية صرح اسلامه وحكم بكونه مسلماً وفي الحديث قوله صلى الله عليه وسلم آدم ومن دونه تحت
لوائى وان عبد المطلب يعطى نور الانبياء وجمال الملوك وعن جعفر بن محمد الصادق وقال ويحشر عبد
المطلب له نور الانبياء وجمال الملوك ويحشر أبو طالب في زمرة أى انما يعطى عبد المطلب نور الانبياء
لانه كان على التوحيد ولانه مستقل لا تابع وهو من أهل الفترة وانما يعطى جمال الملوك لانه كان سيد
قريش في زمانه فهو في ذلك ملحق بالملوك الذين عدلوا أو ما ظلموا أو ما يدل على ان أبا طالب مؤمن ما روى عن
اسحاق بن عبد الله بن الحرث قال قال العباس لرسول الله صلى الله عليه وسلم أترجوا لبي طالب خيراً قال
كل الخير أرجو من ربي ورجاؤه صلى الله عليه وسلم محقق ولا يرجو كل الخير الا المؤمن وما روى عن ابن عمر
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة شفعت لابي وأمى وعمى أبا طالب وأخ كان لى في
الجاهلية أو رده المحب الطبري أى وهو الاخ من الرضاة وفي الحديث انى ادخرت شفاعتى جعلتها لمن مات
من أمتى لا يشرك بالله شيئاً اه وما أخبر صلى الله عليه وسلم ان أبا طالب أخرج من طمطم النار وغمراتها
الى ضحضاخ منها وخفف عنه من عذابها وجعل أخف أهل النار عذاباً بالبس نعلين من النار فامست النار
الاتحت قدميه ولو كان كافراً لكان عذاب الكفر فوق عذاب الكفار قطعاً ولو وجد مؤمن طاص أخف
عذاباً من أبي طالب لزم الخلف في قوله صلى الله عليه وسلم حيث جعله أخف أهل النار على الاطلاق

فوجب أن يكون عذابه كعذاب عصاة المؤمنين في مقابلة كبيرة كذا في رسالة السيد رسول البرزنجي
(وقالوا) أي أهل مكة (أن تتبع الهدى معك تختطف من أرضنا) أي أن توحدا الله معك يا محمد نظر من
مكة روى أن الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنا نعلم أنك على
الحق ولكنك تخاف أن اتبعناك وخالفنا العرب أن يتخطفونا من أرضنا أي أن يجتمعوا على محاربتنا
ويخرجونا من مكة فرد الله تعالى عليهم بقوله تعالى (أولم تكن لهم حرما آمنا) أي ألم نجعل مكانهم حرما
ذا أمن (يجي إليه ثمرات كل شيء) أي يحمل إليه من كل ناحية ألوان كل شيء من الثمرات وقرآننا فم
بالتاء الفوقية (رزقنا من لدنا) فإذا كان حالهم ما ذكر مع كونهم عبدة أصنام فكيف يخافون أن نسلط
عليهم الكفار أن ضموا إلى حرمة البيت حرمة الأيمان فرزقنا ما مصدر مؤ كد ليحيي أو مفعول له أو حال
من ثمرات بمعنى مرزوق (ولكن أكثرهم لا يعلمون) أنا جعلنا الحرم آمنا وأنا سقنا إليه الرزق من كل
جهة (وكم أهلكتنا من قرية بطرت معيشتها) أي وكثير من أهل قرية كانت حالهم كحالكم في ادراك
الرزق حتى طغوا بالنعمة في زمن حياتها فأهلكناهم وخربنا ديارهم (فتلك مساكنهم لم تسكن من
بعدهم) أي من بعدهم (الأقليات) أي الأفي زمن قليل يسكنها المسافرون وماروا الطريق
(وكأنهم الوارثين) أي المالكين لها بعدهم (وما كان ربك مهلك القرى) أي مهلك أهل
القرى (حتى يبعث في أمها) أي في أعظمها (رسولا) فعادة الله أن يبعث الرسل في المدن لأن أهلها
أفطن وغيرهم يتبعهم (يتلو عليهم آياتنا) الدالة على الحق والداعية إليه بالترغيب والترهيب وذلك
لقطع المعذرة (وما كنا مهلكي القرى إلا وأهلها ظالمون) أي وما كنا مهلكي لاهل القرى بعدما بعثنا في
أشرفهم رسولا يدعوهم إلى الحق في حال من الأحوال إلا حال كونهم ظالماين بتكذيب رسولنا وبال كفر
بآياتنا (وما أوتيتهم من شيء فتنازع الحياة الدنيا وزينتها) أي وما أعطيتهم يا معشر قريش من أسباب
الدنيا كالمال والخدم فهو شيء عادة أن ينتفع به ويترين به أيام حياتكم وقرى فتنازع الحياة بنصب
الكلمتين على المصدر وعلى الظرف أي يتمتعون متاعا في الحياة الدنيا (وما عند الله خير وأبقى) أي
فنافع الآخرة لمن آمن بالله وبرسوله أعظم وأدوم عمالكم في الدنيا فنصيب كل أحد في الآخرة بالقياس
إلى منافع الدنيا كلها كالذرة بالقياس إلى البحر فكيف قلتم تركنا الدين لثلاث فوات الدنيا (أفلا تعقلون)
أي ألا تفكرون فلا تعقلون أن الدنيا فانية والآخرة باقية (أفمن وعدناه وعدا حسنا فهو لاقية كن
متعنا متاع الحياة الدنيا ثم هو يوم القيامة من المحضرين) أي أفمن وعدناه وعدا بالجنة فهو مدرك الموعد
بهم غير شك كن أعطينا المال والخدم في الدنيا ثم هو يوم القيامة محضره للعذاب قال محمد بن كعب
نزلت هذه الآية في حمزة وعلى وفي أبي جهل وقال غيره في حمزة أو عثمان بن عفان وفي أبي جهل
(ويوم يناديهم) معطوف على يوم القيامة (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي ويوم ينادي
الله المشركين فيقول توابعهم أين الذين عبدتموهم من دوني وأثبتتم لهم شركة في استحقاق العبادة
وتزعمون أنهم يشفعون لكم أين هم لينصروكم من هذا الذي نزل بكم (قال الذين حق عليهم القول)
أي الذين ثبت عليهم مدلول قوله تعالى لا ملأ جهم من الجنة والناس أجمعين (ربنا هؤلاء الذين أغويانا
أغويناهم كما غوينا) قال أبو علي الذين أغويناهم لا سم الإشارة وأغويناهم مستأنف والمعنى هؤلاء
هم الذين أضلناهم فصاروا أتباعنا آثروا الكفر على الإيمان فضلوا باختيارهم ضلالا مثل ضلالنا
باختيارنا وكما سببنا في كفرهم فقبلوا منا وما أكرهناهم عليه (تبرأنا إليك) منهم ومن عقائدهم وأعمالهم

(ما كانوا يابعدون) أي ما كانوا يطيعوننا وأما كانوا يطيعون أهواءهم (وقيل) للكفار تبكيتمهم (ادعوا شركاءكم) أي استغيثوا بأهلتمكم التي عبدتموها في الدنيا لتنصركم وتدفع عنكم (فدعوهم فلم يستجيبوا لهم) أي فاستغاثوا بهم فلم يجيبوهم ولا انتفعوا بهم (ورأوا العذاب لو أنهم كانوا يبتدون) أي أبصر المشركون العذاب وأنهم يبصرون شيئاً فانهم لما خاطبهم الله تعالى بقوله ادعوا شركاءكم اشتد الخوف عليهم حتى يصيروا بحيث لا يبصرون شيئاً أو المعنى لما قيل ادعوا شركاءكم دعوا الأصنام مراراً كثيرة حتى كأن الأصنام يشاهدون العذاب لو كانوا من الأحياء المهتدين أو المعنى وعلم الكفار حقيقة هذا العذاب في الدنيا لو كانوا يبتدون قال الرازي وهذه الوجوه عند خير من الوجوه المبنية على أن جواب لو محذوف (ويوم يناديهم) عطف ما قبله سئلوا أولاً عما كانوا ينادونهم جوابهم للرسول الذين نهوهم عن ذلك (فيقول) الله تعالى (ماذا أجبتكم المرسلين) إليكم بما دعوكم (فعميت عليهم الأنبياء يومئذ) أي تخفيت عليهم الأخبار يومئذ سئلوا عن ذلك (فهم لا يتساءلون) أي لا يسأل بعضهم بعضاً عن الجواب النافع لأنهم يتسارعون جميعاً في العجز عن الجواب المنجي لفرط الدهشة فلا نطق ولا عقل (فأما من تاب) من الشرك (وآمن) بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم (وعمل صالحاً) أي خالصاً فيما بينه وبين الله (فعسى أن يكون من الفائزين) أي فليطمع في الفلاح والنجاة من العذاب (وربك يخلق ما يشاء) أن يخلق ما يشاء (ويختار ما يشاء اختياره) (ما كان لهم الخيرة) أي ليس لهم الاختيار المؤثر عنهم وليس لهم أن يختاروا على الله أن يفعل قال العلماء لا ينبغي لأحد أن يقوم على أمر من أمور الدنيا إلا حتى يسأل الله تعالى الخيرة في ذلك بأن يصلي صلاة الاستخارة بالكيفية المشهورة وأهل الرضا حطوا الرحال بين يدي ربهم وسلموا الأمور إليه بصفاء التفرغ فلا يرضيهم إلا ما يرضيه ولا يريدون إلا ما يريد فيمضيه وروى أن هذه الآية نزلت في شأن الوليد بن المغيرة حين قال لو لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم وبقصد بذلك الوليد بن المغيرة أو بأمره بعد التثقي فأجاب الله تعالى عنه بقوله تعالى وربك إلى آخره والمعنى لا يبعث الله تعالى الرسل باختيار المرسل إليهم (سبحان الله وتعالى عما يشركون) أي تنزيهاً لله تعالى عن أن يرأى اختياره تعالى اختياراً والمقصود أن يعلم العبد أن الاعزاز والاذلال مفوض إليه تعالى ليس لأحد في الخلق والاختيار شركة له تعالى (وربك يعلم ما تكن صدورهم) من عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم (وما يعلنون) من الطعن في الرسول بالاستتـهم (وهو الله لا اله الا هو) أي وهو المستحق للعبادة لا أحد يستحقها الا الله (له الحمد في الأولى والآخرة) لأن الثواب غير واجب عليه بل هو تعالى يعطيه فضلاً واحساناً منه تعالى فله الحمد في الدنيا والآخرة لأنه معطي النعم كلها فيحمده المؤمنون في الآخرة فرحاً بفضلهم والتذاداً بحمده بقولهم الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الحمد لله الذي صدقنا وعده (وله الحكم) النافذ في كل شيء من غير مشاركة فيه لغيره في الدنيا والآخرة (وإليه ترجعون) بالخروج من القبور (قل) يا أفضل الخلق لأهل مكة (أرايتم) أي أخبروني (أن جعل الله عليكم الليل سرمداً) أي دائماً (إلى يوم القيامة) بأسكان الشمس تحت الأرض أو تحريكها حول الأفق الغير المرتق (من اله غير الله يأتىكم بضياء) يخرجكم من مشقة الظلام (أفلا تسمعون) هذا الكلام الحق هاع تفهم تطيعون من يفعل ذلك (قل) لهم (أرايتم) أي أخبروني (أن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة) بأسكان الشمس في وسط السماء أو تحريكها على مدار فوق الأفق (من اله غير الله يأتىكم بليل تسكنون فيه) استراحة عن متاعب الاشغال (أفلا تبصرون) هذه المنفعة الظاهرة ولا

تتظرون بقلوبكم ما أنتم عليه من الخطأ (ومن رحمته) أي نعمته تعالى (جعل لكم الليل والنهار) لا غراض ثلاثة (لتسكنوا فيه) أي في أحدهما وهو الليل (ولتبتغوا من فضله) في الآخر وهو النهار بأنواع المكاسب ففي هذا مدح للسعي في طلب الرزق كما ورد في الحديث المكاسب حبيب الله وهو لا ينافي التوكل (ولعلكم تشكرون) أي لكي تشكرون على المنفعتين معا (ويوم يناديهم) أي اذ كرم يوم ينادى الله المشركين يوم القيامة (فيقول أين شركائي الذين كنتم تزعمون) أي أين الذين ادعيتهم الهيئتهم لتخلصكم من الهلاك (ونزعنا من كل أمة شهيدا) أي أخرجنا من كل أمة نبيا يشهد عليهم بما كانوا عليه في كل زمان فيدخل فيه الأحوال التي في أزمنة الفترات وفي الأزمنة التي حصلت بعد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (فقلنا) لهم (ها توأبرهاتكم) على صحة ما كنتم تدينون به (فعلوا) أي كل أمة يومئذ (أن الحق لله) أي أن حقيقة الألوهية لله تعالى لا يشاركه فيها أحد (وضل عنهم ما كانوا يفترون) أي زال عنهم ما كانوا يعبدون في الدنيا بالكذب (إن قارون كان من قوم موسى) وروى أبو امامة الباهلي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال ~~كان قارون من السبعين المختارين الذين سمعوا كلام الله تعالى~~ قيل هو ابن عم موسى وعن ابن عباس كان ابن خالته ثم قيل أنه كان يسمى المنور لحسن صورته وكان أقرأ بني إسرائيل للتوراة إلا أنه نافق كما نافق السامري (فبغى عليهم) أي طلب الفضل عليهم وأن يكونوا تحت أمره كما قاله القفال وقال ابن عباس تكبر عليهم أه ثم حسد موسى على رسالته وهرون على أماتته في الذبح فكفر بعدما آمن بهما بسبب كثرة ماله وروى أن موسى عليه السلام لما قطع البحر جعل الحبورة والقربان لهرون فقال قارون يا موسى لك الرسالة ولهرون الحبورة وهو امامة الذبح ولست في شيء ولا أصبر أنا على هذا فقال موسى عليه السلام والله ما صنعت ذلك لهرون ولكن جعله فقال لا والله لا صدقك أبدا حتى تأتيني بآية أعرف بها أن الله جعل ذلك لهرون فأمر موسى عليه السلام رؤساء بني إسرائيل أن يجي كل رجل منهم بعصاة لجأوا بها لحزمها موسى فألقاها في قبة فباتوا يحرسون عصيهم فأصبحت عصاهرون تهزلها ورق أخضر وكانت من شجر اللوز فقال موسى يا قارون أما ترى ما صنع الله لهرون فقال قارون والله ما هذا بأعجب مما تصنع من السحر فاعتزل قارون ومعه ناس كثير من أتباعه من بني إسرائيل فما كان يأتي موسى عليه السلام ولا يجالسه (وآتيناه من الكنوز ما لثمنه من مغانحه لتموه بالعصبة أولى القوة) أي وأعطينا قارون من الأموال المدخرة الذي أن مغانحه صناديقه لتثقل الجماعة الكثيرة الأقوياء وأخرج الذين يورون عن خيثة قال قرأت في الانجيل أن مغانج كنوز قارون وقرستين بغلا كل مفتاح منها على قدر أصبع لكل مفتاح منها كنز (اذ قال له قومه) أي المؤمنون من بني إسرائيل (لا تفرح) بكثرة المال فالفرح بالدنيا من حيث أنها دنيا مذمومة مطلقا (إن الله لا يحب الفرحين) بزخارف الدنيا (وابتغ فيما تملك الله الدار الآخرة) أي اطلب ثواب الله تعالى بسبب المال بأن تصرفه إلى ما يؤديك إلى الجنة كصدقة وصله رحم واطعام جائع وكسوة هار ونفقة على محتاج (ولا تنس نصيبك من الدنيا) أي لا تترك العمل في الدنيا للآخرة وخذ ما تحتاجه من الدنيا واخرج الباقي كما في الحديث اغتتم خمس قبل خمس شبابك قبل هرمك ومماتك قبل سقمك وغناك قبل فقرك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك (وأحسن كما أحسن الله إليك) أي وأحسن إلى عباد الله تعالى إحسانا كما أحسن الله تعالى إليك فيما أنتم إليك فيدخل في الإحسان الأمانة بالمال والجاه وطلاقة الوجه وحسن اللقاء وحسن الذكر (ولا تبغ

الفساد في الارض) أي لا تطلب الفساد بعمل المعاصي في الارض (ان الله لا يحب المفسدين) أي انه
 تعالى يعاقب المفسدين بسوء أفعالهم (قال) قارون مجيبا لنامحه (انما أوتيته على علم عندي) أي
 انما أعطيت هذا المال حال كوني متصفا بالعلم الذي عندي وفضلت به على الناس بالمال والجاه فكان
 ذلك لفضل علي بالتوراة واستحقاق لذلك أي لانه أقرب ابني اسرائيل للتوراة كما قاله قتادة ومقاتل
 والكلبي اه وقال سعيد بن المسيب والضحالك كن موسى عليه السلام أنزل عليه علم الكيمياء من
 السماء فعلم قارون ثلث العلم ويوشع ثلثه وكالب ثلثه فخدعهما قارون حتى أضاف علمهما الى علمه فكان
 يأخذ الرصاص فيجعله فضة والنحاس فيجعله ذهباً وكان ذلك سبب كثرة أمواله (أولم يعلم أن الله قد أهلك
 من قبله من القرون من هو أشد منه قوة وأكثر جمعا) أي أعلم قارون ما ادعاه ولم يعلم أن الله قد أهلك من
 هو أقوى منه وأغنى وأكثر جماعة حتى لا يغتر بكثرة ماله وقوته (ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) أي
 لا يسأل الله عن صفة ذنوب المجرمين وعددها اذا أراد ان يعاقبهم لانه تعالى عالم بكل المعلومات (فخرج
 على قومه في زينته) أي خرج قارون يوم السبت متري نامع أتباعه كانوا أربعة آلاف على زيه وكان
 عن يمينه ثلاث مائة غلام وعن يساره ثلاث مائة جارية بيض عليهن الحلي والديباج وكانت بغلته شهباء
 سرجهما من ذهب وكان على سرجهما الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء وكانت خيولهم
 وبغالهم متحلية بالديباج الاحمر ومعهم ألوان السلاح وقال ابن زيد خرج في تسعين ألفا عليهم المعصفرات
 وهو أول يوم روى فيه المعصفر (قال الذين يريدون الحياة الدنيا) من المؤمنين جرياعلي طريقة الجبلية
 البشرية من الرغبة في السعة (يا) للتنبيه (ليت لنا مثل ما أوتي قارون) من هذه الاموال وهذه
 الزينة (انه) أي قارون (لذو حظ عظيم) أي لذو بخت وافر من الدنيا (وقال الذين أوتوا العلم)
 بأحوال الدنيا والآخرة للراغبين في الدنيا (ويلكم) أي ضيق الله عليكم الدنيا وهذا جزع عن ذلك
 القنى (ثواب الله) في الآخرة (خير لمن آمن وعمل صالحا) من هذه النعم لان الثواب منافع عظيمة
 وخالصة عن شوائب المضار ودائمة وهذه النعم العاجلة على الضد من هذه الصفات الثلاثة (ولا يلقاها الا
 الصابرون) أي ولا يعطى هذه الطريقة التي هي الايمان والعمل الصالح الا الصابرون على أمر الله
 والمرآزي أو ولا يعطى الجنة التي هي الثواب الا الصابرون على مخالقات النفس وموافقات الشريعة
 (نفقنا به) أي بقارون (وبداره الارض) روى أن قارون كان يؤذي نبي الله موسى عليه السلام كل
 وقت وهو يداريه للقرابة التي بينهما حتى زلت الزكاة فصالحه عن كل ألف دينار على دينار وعن كل ألف
 درهم على درهم وعن كل ألف شاة على شاة وكذلك سائر الاشياء ثم رجع الى بيته فحسبه فوجده شياً
 كثيراً فلم تسمع نفسه بذلك فجمع بني اسرائيل وقال ان موسى يريد ان يأخذ أموالكم فقالوا أنت سيدنا
 وكبيرنا فما جاشت قال نبرطل فلانة البغي كي تغدق موسى بنفسها فاذا فعلت ذلك رفضه بنو اسرائيل
 فدعوا له ففعل قارون لها طشتا من ذهب علوا ذهباً فلما كان يوم عيد قام موسى خطيباً فقال يا بني
 اسرائيل من سرق قطعناه ومن زنى وهو غير محصن جلدناه وان كان محصنار جناه فقال قارون وان كنت
 أنت قال وان كنت أنا قال ان بني اسرائيل يقولون انك فجرت بفلاتة قال موسى ادعوا فلما جاءت قال
 لها موسى يا فلاتة نأفعلت بك ما يقول هؤلاء وسألهما بالذي فلق البحر لبني اسرائيل وأنزل التوراة الا
 تصدقين فتداركها الله بالتوفيق فقالت كذبوا بل جعل لي قارون جعلاً على ان أقذفك بنفسى فخر موسى
 ساجداً يبيكى وقال يا رب ان كنت رسولك فأنهض لي فأوحى الله تعالى اليه اني أمرت الارض ان تطيعك

فرها عاشت فقال يا بني اسرائيل ان الله بعثني الى قارون كما بعثني الى فرعون فمن كان معه فليلزم مكانه
 ومن كان معي فليعتزل عنه فاعتزلوا جميعا غير رجلين ثم قال موسى يا ارض خذهم فاخذتهم الى الركب
 ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاوساط ثم قال يا ارض خذهم فاخذتهم الى الاعناق وهم في كل
 ذلك يتضرعون الى موسى ويقول له قارون بالله والرحم وموسى عليه السلام لا يلتفت اليه لشدة غضبه
 ثم قال يا ارض خذهم فانطبقت الارض عليهم فاصبحت بنوا اسرائيل يتناجون بينهم انما دعاهم موسى
 على قارون ليستبد بداره وكنوزه فدعا الله تعالى حتى خسف بداره وامواله (فما كان له) أي لقارون
 (من فئة) أي جماعة (ينصرونه من دون الله) أي غيره بدفع العذاب عنه (وما كان من
 المنتصرين) أي من المتنعين بأنفسهم من عذاب الله تعالى (وأصبح الذين تغدوا مكانه بالامس) أي
 وصار الذين تغدوا مثل رتبة قارون من الدنيا من زمان قريب (يقولون) متنبئين على خطيئهم في غنيمتهم لما
 شاهدوا الخسف (ويكأن الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر) أي أعجب أن الله يوسع المال
 على من يشاء من عباده وهو مكرمه تعالى كما كان لقرون ويقتر على من يشاء وهو نظرمه تعالى فان القوم
 لما شاهدوا ما نزل بقارون من الخسف تسدوا على غنيمتهم حيث علموا ان بسط الرزق لا يكون لكرامة
 الرجل على الله ولا تضيق له وانه عنده فتعجبوا من أنفسهم كيف وقعوا في مثل هذا الخطأ وروى اسم
 فعل بعني أعجب ابا والكاف للتعليل وقال أبو الحسن وروى اسم فعل والكاف حرف خطاب وأن على
 اضممار اللام وقيل وروى اسم فعل وكان التحقيق أي أعجب انا وقد علمت ان كلاما من البسط والقبض يقتضي
 مشيئته تعالى وليس البسط للكرامة والقبض للهوان (لولا أن من الله علينا) بالايان والرحمة
 (لخسف بنا) كما خسف بقارون (ويكأنه لا يفلح الكافرون) وقيل وروى كلمة للزجر والكاف حرف خطاب
 وان معمولة المحذوف أي انزجر عن تنكيل واعلم أنه لا ينجوا المكذبون برسول الله من عذاب الله (تلك الدار
 الآخرة) أي الجنة (تجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض) أي نعطيها لمن لا يريدون غلبة وتكبرا
 (ولا فسادا) أي ظلماء على العباد كدأب فرعون وقارون (والعاقبة) الحميدة وهي الجنة (للمتقين) أي للذين
 يتقون ما لا يرضاه الله تعالى من الافعال والاقوال (من جاء بالحسنة) أي من جاء يوم القيامة متصفا
 بالحسنة المقبولة الاصلية المعمولة (فله خير منها) أي فله بمقابلتها ثواب خير منها اذا توصف وقدر بالمضاعفة
 ومثل المعمولة ما في حكمها كما لو تصدق عن غيره فخرج بالمعمولة ما لوهم بحسنة فلم يعملها المانع فانها يجازي
 عليها من غير تضعيف وخرجت الحسنة المأخوذة في نظير الظلامة فلا تضاعف له وخرج بالاصلية
 الحسنات الحاصلة بالتضعيف فلا تضاعف (ومن جاء بالسيسة) وهي ما يذم فاعلها شرها (فلا يجزي الذين
 عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون) أي الاجزاء مثل ما كانوا يعملون (ان الذي فرض عليك القرآن
 لرادك الى معاد) أي ان الذي أوجب عليك تبليغ القرآن والعمل بما فيه من الاحكام لرادك الى مكة
 فانه صلى الله عليه وسلم خرج من الغار ليلا وسار في غير الطريق مخافة الطلب فلما آمن رجع الى الطريق
 ونزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف الطريق الى مكة فاستاق اليها وذكروا مولده ومولداً أباه فقتل جبريل
 وقال له أتشتاق الى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم فقال جبريل ان الله تعالى يقول ان الذي فرض
 عليك القرآن لرادك الى معاد أي الى مكة فالباع عليهم (قل) يا أشرف الخلق للمشركين (ربي أعلم من
 جاء بالهدى) وما يستحقه من الثواب والاعزاز بالاعادة الى مكة (ومن هو في ضلال مبين) وما يستحقونه
 من العقاب والاذلال في بلدهم يدرسون الله صلى الله عليه وسلم بذلك نفسه والمشركين (وما كنت ترجو

ان يلقى اليك الكتاب الارحمة من ربك) أى وما كنت قبل مجئ الرسالة اليك ترجوا نزال القرآن عليك
 وكونك نبيا فأنزله عليك ليس عن ميعاد وكونك نبيا ليس عن تطلب سابق منك ولكن أنزل اليك
 القرآن وتجعل نبيا لأجل الترحم من ربك (فلاتكونن ظهيرا للكافرين) أى معينا لهم بالإجابة إلى
 طلبتهم (ولا يصدنك عن آيات الله بعد اذا أنزلت اليك) أى لاتركن إلى أقوال الكافرين فيصدوك
 عن اتباع آيات الله بعد وقت أنزالها عليك وإيجاب العمل بها (وادع إلى دينك) أى ادع الناس إلى دين
 ربك (ولاتكونن من المشركين) بأفانتم في الأمور لان من رضى بطريقة تهم أموال اليهم كان منهم (ولا
 تدع مع الله الها آخر) أى لاتعتمد على غير الله ولا تتخذ غيره وكيفا في أمورك (لا اله الا هو) أى
 لا نافع ولا ضار ولا معطى ولا مانع الا هو (كل شئ هالك) أى معدوم في حد ذاته فان وجوده كلا وجود
 لان وجوده ليس ذاتيا (الا وجهه) أى ذاته تعالى وقيل معنى كونه هالكا كونه قابلا للهلاك والمستثنى
 من الهلاك والفناء ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله

ثمانية حكم البقاء يعمها * من الخلق والباقيون في حيز العدم
 هي العرش والمكرمي ونار وجنة * وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم
 (له الحكم) النافذ في الخلق (واليه) أى إلى جزائه بالعدل عند البعث (ترجعون)

﴿سورة الغنك بون مكية تسع وستون آية وألف وتسعمائة واحد وثمانون كلمة وأربعة
 آلاف وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم أحسب الناس أن يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون) أى أظن الذين
 نطقوا بكلمة الشهادة أنهم يتركون غير عتقين بمجرد ذلك النطق لابل يتحنون ليميز الراشخ في الدين من
 غيره نزلت هذه الآية في عمار بن ياسر وعياش بن أبي ربيعة والوليد وسلمة بن هشام وكانوا يعذبون بمكة
 فكانت صدورهم تضيق بذلك والمقصود الأقصى من الخلق العبادة والمقصود الأعلى في العبادة حصول
 محبة الله وكل من كان قلبه أشدا امتلاء من محبة الله فهو أعظم درجة عند الله لكن للقلب ترجمان وهو
 اللسان وله مصدقات هي الاعضاء ولها فريكات فاذا قال الانسان باللسان آمنت فقد ادعى محبة لله في
 الجنان فلا بد له من شهود فاذا استعمل الأركان في الاتيان بما عليه من أركان الاسلام حصل له على
 دعواه شهود ومصدقات فاذا بذل نفسه وماله في سبيل الله وزكى أعماله بترك ما سوى الله زكى شهوده
 الذين صدقوه فيما قاله فليشتد بجر اسمه في جرائد المحبين ويقرر قسمه في أقسام المقربين (ولقد فتنا الذين
 من قبلهم) أى ابتلينا الماضين كسيدنا ابراهيم ألقى في النار وكقوم نضر وبالمناشير في دين الله فلم
 يرجعوا عنه (فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين) أى فليظهرن الصادقين في قولهم آمنا من
 الكاذبين في ذلك في الناس من لا يصبر في البلاء ولا يشكر في النعمة فهو من الكاذبين ومنهم من يصبر
 في حال البلاء ويشكر في حال النعمة فهذه صفة الصادقين ومنهم من لا يستمتع في العطاء بل يؤثر في حال
 الرخاء ويستريح إلى البلاء ويستعذب مقاساة العناء وهذا أجل الكبراء (أم حسب الذين يعملون
 السيئات أن يسبقونا) أى بل أحسب المشركون أنهم يفرون منا ويفوتون عذابنا فلا تقدر على مجازاتهم
 بعضيائهم (ساء ما يحكمون) أى بشئ الذي يحكمونه حكمهم ذلك (من كان يرجو لقاء الله فان أجل الله
 لآت) أى من كان يطمح في ثواب الله فليعمل عملا صالحا فان الوقت المضروب له لجاء لا شك في مجيئه

(وهو السميع العليم) فيسمع ما قالوه ويعلم ما يعملونه فللعبد أمور ثلاثة من أصناف حسناته عمل قلبه فهو لا يرى ولا يسمع وإنما يعلم وعمل لسانه فهو يسمع وعمل أعضائه وهو يرى فإذا أتت هذه الأشياء يجعل الله له سهو ما لا أذن سمعت ولم ير ما لا عين رأت وعمل قلبه ما لا خطر على قلب أحد (ومن جاهد فأغما يجاهد لنفسه) أي ومن صبر على الشدة في محاربة الكفار وفي مخالفة النفس فإن منفعة صبره لا لله تعالى (إن الله لغني عن العالمين) فلا حاجة له إلى طاعتهم وأغما أمرهم بطاعة الله توجبها لهم الثواب بمقتضى رحمته (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنكفر عنهم سيئاتهم ولنجزينهم أحسن الذي كانوا يعملون) أي بأحسن جزاء أعمالهم فتكفر السيئات في مقابلة الأيمان والجزاء بالأحسن في مقابلة العمل الصالح فالمتؤمن يدخل الجنة بإيمانه وتكفر سيئاته فلا يخاف النار حيث يثبث يكون الجزاء الأحسن غير الجنة وهو ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر إن يكون هو رؤية الله تعالى (ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) أي أمرنا الإنسان بالبر بوالديه والعطف عليهما لأنهما سبب وجود الولد (وان جاهدك لتشرك بى ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أي وإن أمرالك أن تشرك بى ما ليس لك بالهيتسه علم فلا تطعهما في الاشرالك فقله ما ليس لك به علم اشارة الى ان ما لا يعلم صحته لا يجوز اتباعه وان لم يعلم بطلانه فكيف بما علم بطلانه روى ان حمية بنت أبي سفيان بن أمية بن عبد شمس لما سمعت بأسلام ولده سعد بن أبي وقاص الزهري وهو من السابقين الى الاسلام قالت يا سعد بلغنى انك قد صبحت فوالله لا يظننى سقف بيت من الضح والريح وان اطعموا والشراب على حرام حتى تكفر بمحمد فأبى سعد وكان أحب أولادها اليها ولبثت هي ثلاثة أيام لا تنتقل من الضح ولا تأكل ولا تشرب حتى غشي عليها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس فخرجت نفسا نفسا ما كفرن بمحمد عليه السلام فان شئت فكلى وإن شئت فلا تأكلى فلما رأت ذلك أكلت ثم جاء سعد الى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما كان من أمرها فأنزل الله تعالى وإن جاهدك الآية (الى مرجعكم) أي عاقبتكم الى وإن كان اليوم محالستكم بالآباء والأولاد والاقارب (فأنبشكم بما كنتم تعملون) فلا تظنوا انى غائب عنكم وأبأؤكم حاضرون فتواقفون الحاضرين في الحال فاني حاضر معكم أعلم ما تفعلون ولا أنسى فأنبشكم بجميعه فأجاز بكم عليه ان خير الخيرة وان شرافشر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لندخلنهم في الصالحين) أي لنجعلهم في عداد المجردين الذين لا فساد لهم (ومن الناس من يقول آمنا بالله فإذا أؤذى في الله) أي في دين الله (جعل فتنة الناس) مع ضعفها وانه طاعها (كعذاب الله) الالم الدائم في الآخرة حتى كفر نزلت هذه الآية في المنافقين كعياش بن أبي ربيعة المخزومي فأنهم قالوا للمؤمنين ايماننا كما يمانكم فاذا هم الكفار بالضرب بالسياط جعلوا ذلك الذي صار قالهم عن الايمان كما ان عذاب الله في النار دائما صارف للمؤمنين عن الكفر (ولئن جاء نصر من ربك) وهو فتح مكة وغنيمتها (ليقولن) أي عياش وأصحابه (انا كنا معكم) أي في الايمان وأغما أكرمنا حتى قلنا ما قلنا فاشركونا في الغنيمة لا تناعلى دينكم قال تعالى تكذيبا لهم في قولهم انا على دينكم (أوليس الله بأعلم بما في صدور العالمين) من الاخلاص في الايمان والنفاق فيه ثم أسلم عياش وأصحابه بعد ذلك وحسن اسلامهم (وليعلن الذين آمنوا) بالاخلاص فثبتوا على الاسلام عند البلاء (وليعلن المنافقين) بترك الايمان عند البلاء أي ليجزينهم بما لهم من الايمان والنفاق (وقال الذين كفروا) وهو الوليد بن المغيرة وأبوجهل وأصحابهما (للذين آمنوا) كعلى وسلمان وأصحابهما (اتبعوا سبيلا) أي ديننا في عبادة الأوثان (ولنحمل خطاياكم)

أى ذنوبكم عنكم يوم القيامة وقرأ الحسن وعيسى بكسر لام الامر وهولفة الحجاز وليس هذا أمرافى
 الحقيقة ورد الله عليهم بقوله (وما هم) أى الكفار (بحاملين من خطاياهم) أى من ذنوب المؤمنين
 (من شئ) يوم القيامة (انهم لكاذبون) فى مقالاتهم (وليحملن) أى الكفرة (أثقالهم) أى
 أوزار ما اقترفته أنفسهم كاملة (وأثقالهم مع أثقالهم) أى وأوزار الذين يضلونهم مع أوزارهم
 (وليسلن يوم القيامة عما كانوا يفترون) فى قولهم ولنحمل خطاياكم فإنه صادر من اعتقادهم ان
 لا خطيئة فى الكفر ومن اعتقادهم أن لا حشر ويقال لهم أما قلتم أن لا حشر ويقال لهم احموا خطاياهم
 فلا يحملون فيسألون ويقال لهم لم انتم يتم (ولقد أرسلنا نوحا الى قومه فلبث فيهم ألف سنة الا خمسين
 عاما) يدعوهم الى التوحيد فلم يجيبوه قال ابن عباس كان عمر نوح عليه السلام ألفا وخمسين سنة بعث
 على رأس أربعين سنة ولبت فى قومه تسعمائة وخمسين سنة وعاش بعد الطوفان ستين سنة (فأخذهم
 الطوفان) أى الماء الكثير المحيط بهم والمرتفع على أعلى جبل أربعين ذراعا (وهم ظالمون) أى
 والحال انهم مصررون على كفرهم (فأنجيناه) أى نوحا (وأصحاب السفينة) أى ومن ركب فى
 السفينة معه عليه السلام من أولاده واتباعه وكانوا ثمانين (وجعلناها) أى السفينة (آية للعالمين)
 أى علامة دالة على قدرة الله تعالى وعلمو وحدته ليمتعظوا بها وذلك أن السفينة اتخذت قبل ظهور الماء
 ولولا اعلام الله نوحا بذلك لما اشتغل بها فلا تحصل لهم النجاة وان الله أمر نوحا بأخذ قوم معه وأقواتهم ثم ان
 الماء غيض قبل نفاذ الزاد ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة وان الله سلم السفينة عن الرياح المرجفة وعن
 الحيوانات المزدية ولولا ذلك لما حصل لهم النجاة قال أبو السعود عاش نوح بعد الطوفان مائتين وخمسين
 سنة فكان عمره ألفا ومائتين وأربعين سنة (وابراهيم اذ قال لقومه) أى وأرسلناه حين تكامل عقله
 وترقى من رتبة الكمال الى درجة التكامل حيث تصدى لارشاد الخلق الى طريق الحق (اعبدوا
 الله) وحده (واتقوه) أن تشركوا به شيئا فقله اعبدوا الله اشارة الى اثبات الاله الواحد وقوله واتقوه اشارة
 الى نفي غيره وأيضا فاعبدوا الله اشارة الى الايمان بالواجبات فيدخل فيه الاعتراف بالله واتقوه اشارة الى
 الامتناع عن المحرمات فيدخل فيه الامتناع عن الشرك (ذلكم) أى عبادة الله وتقواه (خير لكم)
 عقلا واعتبارا (ان كنتم تعلمون) الدلائل والاعتبارات فان ضد عبادة الله تعطيل وضد تقواه تشريك
 وكلاهما شر عقلا واعتبارا أما عقلا فلان الممكن لا يملأه من مؤثر واجب الوجود ثم ان شريك الواجب ان لم
 يكن واجب الوجود فكيف يكون شريكا وان كان كذلك لزم وجود واجبين فيشتركان فى الوجوب
 ويختلفان فى الالهية وما به الاشتراك غير ما به الامتياز فيلزم التركيب فيهما فلا يكونان واجبين
 لكونهما مركبين فيلزم التعطيل وأما اعتبارا فلان الشرف اما أن يكون ملكا أو قريبا ملك فالإنسان
 لا يكون ملكا للسموات والارضين فأعلى درجاته ان يكون قريبا للملك فلا يكون قريبا للعبادة فالمعطيل
 لا ملك ولا قريبا ملك لعدم اعتقاد بوجود ملك فلا مرتبة له أصلا ثم من يكون سيده لا نظيره يكون أعلا
 رتبة من يكون لسيده شر كاهن خسيس فان من يقول ان ربي لا يعاثره شئ أعلى مرتبة من يقول سيدي
 صنم مخوف فنبت ان عبادة الله وتقواه خير للناس (انما تعبدون من دون الله آوثانا) أى أوثاننا
 لا تستحق العبادة (وتخلقون افكا) أى وتكذبون كذا حيث تسمونها آلهة وتدعون انها شفعاؤكم
 وقرئ تخلقون بتشديد اللام للتكثير فى الخلق الذى يعنى الكذب وقرئ تخلقون بحذف احدى التامين
 من تخلق بمعنى تكذب وذ كر سيدنا ابراهيم بطلان مذهبهم بأبلغ الوجوه وذلك لان المعبود انما يعبد لاحد

أمور أربعة مالكونه مستحقا للعبادة بذاته كالعبد يخدم سيده الذي اشترا دوا مالكونه نافعاً في الحال كن
 يخدم غيره لخير يوصله اليه كالمتخدم باجرة واما لكونه نافعاً في المستقبل كن يخدم غيره راجياً منه أمراً
 في المستقبل واما لكونه خائفاً منه (ان الذين تعبدون من دون الله) من الارثان (لا يملكون لكم رزقاً)
 أي لا يقدرون على ان يرزقوكم شيئاً من الرزق (فابتغوا عند الله الرزق) أي فاطلبوا من الله تعالى كل
 الرزق (واعبدوه) لكونه مستحقاً للعبادة لذاته (واشكروا له) لكونه سابق النعم بالخلق ومعطى
 النعم بالرزق (اليه ترجعون) فيرجي الخير منه لا من غيره (وان تكذبوا فقد كذب أمهم من قبلكم)
 أي وان تكذبوني فيما أخبرتكم به من انكم اليه تعالى ترجعون بالبعث فلا تنصروني بتكذيبكم فان من
 قبلكم من الأمم قد كذبوا من قبلي من الرسل وهم شيث وادريس ونوح عليهم السلام فلم يضرهم تكذيبهم
 شيئاً (وما على الرسول الا البلاغ المبين) أي الاذ كر المسائل واقامة البرهان عليه (أولم يروا) أي ألم
 ينظروا هؤلاء القوم ولم يعلموا علما جارا يجرى الرؤية في الظهور (كيف يبدئ الله الخلق) أي يخلقهم
 ولم يكونوا شيئاً مذكورا ويخلقهم من نطفة من غذاء هو من ماء وتراب وهذا القدر كاف في حصول العلم
 بامكان الاعادة فان الاعادة مثل البدء (ثم يعيده) أي الخلق كما بدأهم (ان ذلك) أي الاعادة
 (على الله يسير) اذ لا يفتقر فعله تعالى الى شيء أصلاً (قل) يا ابراهيم لقومك (سير وافي الارض) أي سيروا
 فكم في الارض وأجبلوا ذهنيكم في الحوادث الخارجة عن أنفسكم (فانظروا كيف بدأ الخلق) أي
 فانظروا الى الاشياء المخلوقة ليحصل لكم علم بأن الله بدأ خلقاً (ثم الله ينشئ النشأة الآخرة) بعد النشأة
 الاولى التي شاهدتموها (ان الله على كل شيء قدير) فان من علم قدرته تعالى على جميع الاشياء
 لا يتصور ان يتردد في وقوع الاعادة بعدما أخبر الله به (يعذب) بعد النشأة الآخرة (من يشاء) ان
 يعذبه وهم المنكرون لها (ويرحم من يشاء) ان يرحمه وهم المصدقون بها (واليه تقلبون) أي فان
 تأخر عنكم ذلك فلا تظنوا انه فات فان اليه تعالى أيا بكم وعليه حسابكم وعنده يد خزن اياكم وعقابكم (وما
 أنتم بمعجزين في الارض ولا في السماء) بمتنعين منه تعالى أي فوعدتم ان محل السهال في السماء أو هبطتم الى
 موضع السموات في الماء لا تخرجون من قبضة قدرة الله وهذا خطاب لقوم فيهم النمرود الذي حاول الصعود
 الى السماء (ومالككم من دون الله من ولي) أي قريب ينفعكم (ولانصير) أي مانع عنكم من عذاب الله
 (والذين كفروا بآيات الله) أي بدلائله التكوينية والتزييلية الدالة على ذاته وصفاته وأفعاله (ولقائه)
 أي بالبعث بعد الموت (أولئك يشسوا من رحمتي وأولئك لهم عذاب أليم) وذلك لان الله تعالى في كل
 شيء آية دالة على وحدانيته فاذا أشرك أحدكم كفراً بآيات الله واذا أنكر الحشر كفر بلقاء الله وأخرج
 نفسه عن محل رحمة الله واذا جعل له آلهة لم يقربها الحاجة الى طريق متعين فيمأس من رحمة الله ولما أنكر
 الحشر وقال لا عذاب عذبه الله تحقيقاً للامر عليه فعدم الرحمة يناسب الاشرار والعذاب الاليم يناسب
 انكار الحشر (فما كان جواب قومه الا أن قالوا اقتلوه أو حرقوه) أي قال بعضهم لم لبعض لا تجيبوا
 ابراهيم عن براهينه الدالة على التوحيد والنموة والحشر واقتلوه بسيف أو نحوه فتستر بحوا منه عاجلاً أو
 حرقوه بالنار فاما ان يرجع الى دينكم اذا أوجعته النار واما ان يموت بها اذا أصر على دينه فقد ذفوه في
 النار (فأنجاه الله من النار) أي يجعلها برداً روى انه في ذلك اليوم لم ينتفع أحد بنار (ان في ذلك لآيات
 لقوم يؤمنون) أي في انجاء الله تعالى ابراهيم من النار عبرات لقوم يصدقون بقدرة الله فان الله حفظ
 ابراهيم من حرها وجعلها حامدة في زمان يسير فلا تؤذيه ولكن أحرقت وثاه قواً نشأ في وسطها باستماتاً

(وقال) ابراهيم بعد انجائه من النار (انما اتخذتم من دون الله اوثانا مودة بينكم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي برفع مودة غير منونة وجري بينكم وناقع وابن عامر وأبو بكر بنصب مودة منونة ونصب بينكم وحزق وحفص بنصب مودة غير منونة وجري بينكم ونقل عن عاصم انه رفع مودة غير منونة ونصب بينكم لضافته الى المبنى فالرفع خبر ان أى ان الذين اتخذتموه اوثانا صلة بينكم والنصب مفعول له وخبر ان محذوف أى ان الذين اتخذتموه اوثانا معبودة لكم لاجل المودة لا ينفعكم (في الحياة الدنيا) والمعنى ان اتخاذكم أصناما مودة بينكم ليس الا في الحياة الدنيا وقد أجرىتم أحكامه حيث فعلتم بي ما فعلتم لاجل مودتكم لها انتصارا منى أى لما خرج ابراهيم من النار هادى الى عدل الكفار وقال اذا بينت لكم فساد مذهبكم وما كان لكم جواب فليس هذا الا تقليدا فان بين بعضكم محبة طبيعية فلا يريد أحدكم ان يفارقه صاحبه في الاحوال وبينكم وبين آباءكم صلة فورثتموهم وأخذتم مقالهم ولزمتهم ضالاتهم (ثم يوم القيامة يكفر بعضكم ببعض) فيقول العابد ما هذا معبودى ويقول المعبود ما هو ولا عبدتى (ويلعن بعضكم بعضا) فيقول المعبود لذلك أنت أوقعتنى في العذاب حيث عبدتني ويقول العابد لهذا أنت أوقعتنى فيه حيث أضللتني بعبادتك ويريد كل واحد ان يبعد صاحبه باللعن ولا يتباعدون بل هم مجتمعون في النار كما هم مجتمعون في هذه الدار كما قال تعالى (وما أراكم النار) أى هى منزلكم فلا ترجعون منه أبدا (وما لكم من ناصرين) يخلصونكم من تلك النار كما خلاصنى ربى من النار التى ألقىتموني فيها (فأمن له لوط) أى صدقه لوط في جميع مقالاته فقال لبراهيم صدقت يا ابراهيم ولوط هو ابن أخيه هاران (وقال) ابراهيم (انى مهاجر الى ربى) أى انى خارج من قومي الى مكان أمرنى ربى بالتوجه اليه روى انه هاجر من كوفى سواد الكوفة مع لوط وسارة ابنة عمه الى حران ثم منها الى الشام فنزل فلسطين ونزل لوط سدوم وكان عمر ابراهيم اذ ذاك خمسار سبعين سنة (انه هو العزيز الحكيم) فيمنع أعدائى عن اذى ولا يامرني الا بما فيه صلاحى (وهبه الله) بعد اسماعيل بأربع عشرة سنة (المحقق) من عجوزها قمر (ويعقوب) نافلة (وجعلنا فى ذريته) أى ذرية ابراهيم (النبوة) فكل الانبياء بعده من ذريته (والكتاب) فلم ينزل بعده كتاب الاعلى اولاده (وآتيناه أجره) على هجرته (في الدنيا وانه في الآخرة لمن الصالحين) فان الله بدل جميع أحواله في الدنيا باضدادها فبدل وحدته في النار بكثرة ذريته حتى ملأت الدنيا وبدل أقاربه الصالحين المضلين بأقارب مهتدين هادين وبدل ذلته وخولته بالجاه وكثرة المال حتى قيل انه كان له اثنا عشر ألف كلب حارس باطواق ذهب وكانت الصلاة عليه مقرونة بالصلاة على سائر الانبياء الى يوم القيامة فصار معروفا بشيخ المرسلين وكان في الآخرة باقيا على ما ينبغي (ولوطا) أى وأرسلنا لوطا الى قومه (اذ قال لقومه انكم لتأتون الفاحشة) أى اللواط (ما سبقكم بها) أى بتلك الفاحشة (من أحد من العالمين) كلهم من الانس والجن (أنتكم لتأتون الرجال) أى أديار الرجال (وتقطعون السبيل) أى سبيل الولد بالأعراض عن الحرث واتبان ما ليس بحرث ويقال وتقطعون على من مربكم من الغرباء (وتأتون فى نادىكم المنكر) أى وتعملون فى مجلسكم الجامع لاصحابكم المنكر كالجماع والضرط وحل الأزار والحذف بالبندق ومضع العلك والفرقة قيل انهم كانوا يجلسون فى مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى فاذا مريبهم طربسبيل حذفوه فأبهم أصابه كان يأخذ ما معه ويلوطه ويغمره ثلاثة دراهم ولهم قاض بذلك (فما كان جواب قومه الا أن قالوا ائتنا بعذاب الله ان كنت من الصادقين) فى قولك بحى عذاب الله علينا ان لم نؤمن أى ان لوطا كان مداوما على ارشاد قومه فقالوا

ولا استهزأوا بتعذيب الله ثم لما كثرت منه ذلك ولم يسكت عن فعلهم قالوا أخرجوا آل لوط من قريبتكم
ثم إن زطالمائش منهم طلب النصرة من الله (قال رب انصرني على القوم المفسدين) أي بإزال العذاب
على هؤلاء المفسدين وهم الذين ابتدعوا الفاحشة وأهروها واستعجلوا العذاب بطريق الاستهزاء
(ولما جاءت رسلنا إبراهيم بالبشرى) أي لما جاء جبريل ومن معه من الملائكة إلى إبراهيم بالبشارة بالولد
والنافلة (قالوا) لأبراهيم (اناهلكوا أهل هذه القرية) أي قرية سدوم (ان أهلها كانوا ظالمين)
بأصرارهم على أنواع المعاصي (قال) إبراهيم (ان فيها) أي في تلك القرى (لوطا) فكيف
تهلكونها (قالوا) أي الرسل من الملائكة (نحن أعلم بما فيها) أي من لوط وغيره (لننجيناه وأهله)
ابنتيه زاعورا وريثا (الامراته) المتافقة واعلة (كانت من الغابرين) أي من المنغمسين في العذاب
بسبب ان الدال على الشر نصيبا كفاعله وهي كانت تدل القوم على أضياف لوط (ولما أن جاءت رسلنا
لوط أمي بهم) أي جاء ما أخرجه بمجيئهم على صورة البشر بأحسن صورة خلق الله لخاف عليهم من قومه
(وضاق بهم ذرعا) أي ضاق بتدبير أمرهم طاقته وعجز عن مدافعة قومه (وقالوا) للوط (لا تخف)
علينا (ولا تخزن) لاجلنا فاننا ملائكة (اننا نجوك وأهلك) مما يصيبهم من العذاب ونصب أهلك
معطوف على محل الكاف (الامراتك كانت من الغابرين) أي من الباقيات في الهلاك ومن الراضين
الماضي ذكرهم (انهم نزلوا على أهل هذه القرية) هي سدوم (رجزا) أي عذبا بامر عجا (من
السما) عما كانوا يفسقون) أي بسبب فسقهم المستمر وقرأ ابن عامر يفتح النون وتشديد الزاي (ولقد
تركنا منها) أي القرية (آية بينة) أي علامة ظاهرة (لقوم يعقلون) وهي آثار ديارهم الحربية
وظهور الماء الأسود على وجه الأرض وهو بين القدس والسكر (والى مدين أخاهم شعيبا) أي
وأرسلنا إلى مدين نبيا شعيبا (فقال يا قوم اعبدوا الله وارجوا اليوم الآخر) أي اعملوا اليوم الآخر
وانما قال شعيب بلفظ الرجا لان عبادة الله يرجى منها الخير في الدارين (ولا تعثوا في الأرض مفسدين)
أي لا تعملوا المعاصي في الأرض ويمكن أن يقال نصب مفسدين على المصدر كما يقال قم قائما أي قياما
(فكذبوه) فيما أخبرهم به لان شعيبا كانه قال الله واحدا فاعبدوه والحشر كائن فارجوه والفساد محرم فلا
تقربوه وهذه الاشياء فيها اخبارات فالتكذيب راجع الى الاخبارات الغممية (فأخذتهم الرجفة)
أي أنتى ترجن الأرض والافتسدة اذ قيل ان جبريل صاح فترزلت الأرض من صيته وترجفت
قلوبهم منها (فأصبحوا في ديارهم جائعين) أي فصاروا في مجتمعهم ميتين لا يتحركون (وعادوا وعود) أي
وأهلكنا قوم هود وقوم صالح (وقد تبين لكم من مساكنهم) أي وقد ظهر لكم يا أهل مكة أهلاكنا
اياهم من جهة منازلهم الكائنة في الجحروالين اذ انظرتم اليها عند مروركم عليها (وزين لهم الشيطان
أعمالهم) أي عبادتهم غير الله (فصدهم عن السبيل) أي عن عبادة الله (وكانوا مستبصرين) أي
عاقلين الباء صحيحة النظر (وقارون) أي وأهلكناه وهو ابن عم موسى (وفرعون وهامان) وزير
فرعون (ولقد جاءهم موسى بالبينات) أي بالجميع الظاهرات (فاستكبروا في الأرض) عن الايمان
بالآيات وعن عبادة الله (وما كانوا سابقين) أي فارين من عذاب الله (فكلا) أي كل واحد من
الذكرين (أخذنا بذنبه) أي عاقبناه بسبب ذنبه (فهم من أرسلنا عليه حاصبا) أي بحجارة يحماة يقع
على واحد منهم وينفذ من الجانب الآخر وهم قوم لوط وعاد (ومنهم من أخذناه الصيحة) هو هواة متموج
فان الصوت سببه وصول الهواء المتموج الى الصهاخ وهم قوم شعيب وصالح (ومنهم من خسفنا به الأرض)

أى غمرناه فى التراب وهو قارون ومن معه (ومنهم من أغرقنا) بالمال وهم قوم نوح وفرعون وقومه لمحصل
 العذاب بالعناصر الأربعة النار والريح والتراب والماء والانسان مركب منها وبسبب ابقاؤه فاذا أراد الله
 هلاك الانسان جعل مأمنه وجوده سببا لعدمه ومآبه بقاؤه سببا لقنائه (وما كان الله ليظلمهم) بالهلاك
 (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بالاشراك أى وما كان الله يضعهم فى غير موضعهم فان موضعهم الكرامة
 لسكرتهم ظلموا أنفسهم حيث وضعوها مع شرفهم فى عبادة الوثن مع خسته (مثل الذين اتخذوا من دون الله
 أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وان أوهن البيوت لبيت العنكبوت) فان أدنى مراتب البيت أن لا يصير
 سبب افتراق قبيل العنكبوت يصير سبب ازعاج العنكبوت فانه اذا دام فى زاوية لا يخرج منها فاذا نسج
 على نفسه بيتا يتبعه صاحب الملك بتنظيف البيت منه وبمسحه بالمسوح الحشنة المؤدية لجسم العنكبوت
 فكذلك العابد ينبغي ان يستحق الثواب بسبب العبادة أولا يستحق العذاب به والكافر يستحق العذاب
 بسبب عبادة وان بيت العنكبوت اذا هبت ريح لا يرى منه عين ولا أثر بل يصير هباء منثورا فكذلك أعمالهم
 للأوثان وهذا اشارة الى ابطال الشرك الحقى أيضا فان من عبد الله رياء فقد اتخذ وليا غير الله فمثل
 العنكبوت يتخذ نسجه بيتا فلا يقيه من حر ولا برد (لو كانوا يعلمون) شيئا من الاشياء لجزموا ان مثلهم
 كمثل العنكبوت وان أضعف ما يعتمد به فى الدين دينهم (ان الله يعلم ما يدعون من دونه من شئ) أى ان
 الله يعلم الذين يعبدونهم من غير الله من شئ مصمم أو نسي أو جنى (وهو العزيز الحكيم) أى وهو قادر
 على اهلاكهم لكنه حكيم يعلمهم ليكون الهلاك عن بينة وقرأعاصم وأبو عمرو يدعون بالتحية والباقون
 بالغوية (وتلك الامثال نضرب للناس) أى نبينها لهم تقريرا لما بعد من افهامهم (وما يعقلها الا
 العالمون) أى وما يفهم معناه وفائدتها الا المتدبرون فى الاشياء على ما ينبغي (خلق الله السموات والارض
 بالحق) أى متقنا مراعىا للأصالح (ان فى ذلك) أى فى خلقهما (آية للذين آمنوا) أى لدلالة المؤمنين
 على شؤنه تعالى واختص المؤمنون بالذكرا لانهم المستفدون بتلك الآية (أتلى ما أوحى اليك من الكتاب)
 تقر بالى الله تعالى بقراءته وتذكيرا للناس وحملهم على العمل بما فيه من الاحكام ومحاسن الآداب
 ومكارم الاخلاق (وأقم الصلاة) أى داوم على اقامتها (ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أى
 تنهى عن التعطيل والاشراط فالتعطيل هو انكار وجود الله والاشراك اثبات ألوهية لغير الله فالعبد أول
 ما يشرع فى الصلاة يقول الله أكبر فبقوله الله ينفى التعطيل وبقوله أكبر ينفى التشريك لان الشريك
 لا يكون أكبر من الشريك الاخر فيما فيه الاشتراك فاذا قال بسم الله نفى التعطيل واذا قال الرحمن الرحيم
 نفى الاشتراك لان الرحمن من يعطى الوجود بالخلق والرحيم من يعطى البقاء بالرزق فاذا قال الحمد لله
 أثبت خلاف التعطيل واذا قال رب العالمين أثبت خلاف الاشتراك فاذا قال اياك نعبد نفى التعطيل
 والاشراك وكذا اذا قال اياك نستعين واذا قال اهدنا الصراط نفى التعطيل لان طالب الصراط له مقصد
 والمعطى لا مقصد له واذا قال المستقيم نفى الاشتراك لان المستقيم هو الاقرب والمشرى يعبد الاصنام
 ويظنون انهم يشفعون لهم وعبادة الله من غير واسطة اقرب وعلى هذا الى آخر الصلاة فاذا قال فيها أشهد
 أن لا اله الا الله فقد نفى الاشتراك والتعطيل ومعنى نهى الصلاة عن الفحشاء والمنكر انها سبب لانتهاها
 عنهما لانها مناجاة لله تعالى فلا بد ان تكون مع اقبال تام على طاعته واعراض كلى عن معاصيه (ولذكر
 الله أكبر) أى ذكر الله اياكم بالمغفرة والثواب أكبر من ذكركم اياه بالصلاة وقيل ذكركم الله بسائر
 أنواعه أفضل من الطاعات التى ليس فيها ذكر الله وقيل المراد بالذكر نفس الصلاة أى وللصلاة أكبر من

سائر الطاعات (والله يعلم ما تصنعون) من الذكرو من سائر الطاعات فيجازيكم به أحسن المجازات
(ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم) أي ولا تتخاصموا اليهود والنصارى إلا
بالأحسن أي بعدم استخفاف آرائهم وبعدم نسبة آياتهم إلى الضلال لأنهم جاؤا بكل حسن غير الاعتراف
بالنبي صلى الله عليه وسلم فانهم آمنوا بأنزال الكتب وإرسال الرسل وبالحشر في مقابلة أحسانهم
بجادلون بالأحسن إلا الذين أشركوا منهم بإثبات الولد لله وبالقول بثالث ثلاثة فتجادلون بالأحسن
من تهجين مقالتهم وتبيين جهالتهم كالمشرك الذي جاء بالمنكر من غيرهم فاللائق أن يجادل بالأحسن
ويبالغ في تهجين مذهبه وتوهين شبهه (وقوا آمنا بالذي أنزل إلينا) من القرآن (وأنزل إليكم) من
التوراة والإنجيل روى كان أهل الكتاب يقرؤون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقوا آمنا بالذي أنزل إلينا
وأنزل إليكم الآية وفي رواية وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وان قالوا حقاً لم
تكذبوهم (والهناء والهناء) لا شريك له في الألوهية (ونحن له مسلمون) أي مطيعون لا مغيرة
(وكذلك أنزلنا إليك الكتاب) أي كما أنزلنا سائر الكتب على من تقدمك أنزلنا عليك القرآن (فالذين
آتيناهم الكتاب) وهم الأنبياء (يؤمنون به) أي بالقرآن (ومن هؤلاء) أي من أهل الكتاب
كعبد الله بن سلام وأصحابه (من يؤمن به) أي بالقرآن (وما يجعل بآياتنا) أي بالقرآن الذي ظهرت
دلالاته على المعاني وعلى كونه من عند الله تعالى (إلا الكافرون) ككعب بن الأشرف وأصحابه وأبي
جهل وأصحابه (وما كنت تتلون من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك) أي وما كنت يا أشرف الخلق
تقرأ كتاباً قبل أنزلنا القرآن إليك ولا تكتب الكتاب بيدك والأصح أنه صلى الله عليه وسلم كان
لا يحسن الخط والشعر ولكن كان يميز بين جيد الشعر ورديته (إذا لرب المبطون) أي لو كنت
قارئاً أو كاتباً لشك اليهود والنصارى لأن في كتابهم أنك أي لا تقرأ ولا تكتب (بل هو آيات بينات في
صدور الذين أوتوا العلم) أي بل القرآن آيات وافحات ثابتة في قلوب الذين أعطوا العلم بالقرآن فلم يسر
عما يشك فيه لكونه محفوظاً من غير أن يلتقط من كتاب بحيث لا يقدر على تحريفه بخلاف غيره من الكتب
فانه لا يقرأ إلا في المصاحف والمعنى أن المؤمنين يقرؤون القرآن بالحفظ عن قلب تلقياً منكم وبعضهم من
بعض وأنت تلقيته عن جبريل عن اللوح المحفوظ فلم تأخذ من كتاب بطريق تلقية منه (وما يجعل
بآياتنا الظالمون) أي المتجاوزون للحدود في الشر من اليهود والنصارى والمشركين (وقالوا) أي
الظالمون (لولا أنزل عليه آيات من ربه) أي هلا أنزل على محمد آيات مثل ناقة صالح وعصا موسى ومائدة
عيسى عليهم السلام وقرأ نافع وأبو عمرو وابن عامر وحفص آيات بالجميع والباقون بالافراد (قل إنما
الآيات عند الله) ينزلها أولاً ولا ينزلها فلا تتعلق بي (وإنما أنا نذير مبين) أي لست إلا رسلاً مخوفاً لأهل
المعصية بالنار باغة تعلمونها وليس لي عليه تعالى حكم شيء (أولم يكفهم أنا أنزلنا عليك الكتاب) الدال
على نبوتك (يتلى عليهم) في كل زمان ومكان فهو معجزة ظاهرة باقية أتم من كل معجزة وقد وصل إلى المشرق
والمغرب وسمعه كل أحد بخلاف قلب العصاة نافعاً فانه لم يبق لنا منه أثر ولم يره من لم يكن في ذلك المكان
(ان في ذلك) أي الكتاب (لرحمة وذكرى لقوم يؤمنون) أي فان الكتاب رحمة على العباد ليعلموا
بها الصادق فان اظهار المعجزة على يد الصادق رحمة من الله فلم يظهر الكتاب لبقى الخلق في ورطة تكذيب
الصادق أو تصديق الكاذب لانه لو لم تكن هذه المعجزة لزم ان لا يتميز النبي عن المتنبى وبهذا الكتاب يتم ذكر

كل من يكون من المؤمنين ما بقى الزمان قل كفى بالله بيني وبينكم شهيدا) بأن رسوله روى ان كعب بن الاشرف وغيره قاوا يا محمد من يشهد لك انك رسول الله ونزلت هذه الآية (يعلم ما فى السموات والارض) من الامور التي منها شأني وشأنكم (والذين آمنوا بالباطل) وهو ما سوى الله (وكفروا بالله أولئك هم الخاسرون) لانهم ضيعوا الادلة السهمية الموجبة للإيمان (ويستعجلونك بالعذاب) على طريقة الاستهزاء بقولهم متى هذا الوعد فمخوذ ذلك نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث حين قال فأمطر علينا حجارة من السماء ان كنت من الصادقين (ولولا أجل مسمى) لوقت عذابهم (لجاءهم العذاب) وقت استعجالهم (واياتينهم بغتة) فآتيان العذاب بغتة حكمة لانه لو كان وقته معلوما عندهم لكان كل أحد يعتمد على علمه بوقته فيفجر معتمدا على التوبة قبل الموت (وهم لا يشعرون) باتيانها ويظنون انه لا ياتيهم أصلا (يستعجلونك بالعذاب وان جهنم لمحيطة بالكافرين) أى يستعجلونك بالعذاب في الدنيا والحال ان العذاب سيحيط بهم يوم يأتهم (يوم يغشاهم العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم) أى يوم يطبقهم العذاب من جميع جهاتهم فتنار جهنم تنزل من فوق ولا تنطفئ بالبوس عليها بوضع القدم (ويقول) قرأنا نوح والكوفيون بالياء أى الله تعالى أو بعض ملائكته بأمره والباقيون بالنون (ذوقوا ما كنتم تعملون) أى ذوقوا جزاء ما كنتم تعملونه في الدنيا قال تعالى (يا عبادى الذين آمنوا ان ارضى واسعة فاي اى فاعبدون) أى ان تعذرت العبادة عليكم في بعض الارض فهاجر راولا تتركوا عبادتي بحال وقرأ بفتح الياء ابن عامر والباقيون بتسكينها (كل نفس ذائقة الموت ثم اليها ترجعون) أى كل نفس من النفوس واجدة مرارة الموت فراجعة الى حكمنا وجزاءنا بحسب أعمالها لما أمر الله تعالى المؤمنين بالمهاجرة صعب عليهم ترك الاوطان ومفارقة الاخوان فقال لهم ان مات كرهون لا بد من وقوعه فان كل نفس ذائقة مشاق الموت والموت مفرق الاحباب فالأولى أن يكون ذلك في سبيل الله فيجازيكم عليه فلا تخافوا من بعد الوطن أو المعنى اذا تعلقتم بي فموتكم رجوع الى ليس بموت كما قال صلى الله عليه وسلم المؤمنون لا يموتون بل ينقلون من دار الى دار وقرأ أبو بكر بالياء التحتية (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى الطاعات (لنبوئهم من الجنة غرفا) أى لننزلهم - هم بيوت عالية من الجنة وقرأ حمزة والكسائي انمؤينهم بالمثلثة أى لنقيمهم في علالي من الجنة (تجري من تحتها الانهار) أى في موضع الانهار بساتين كبار وزروع ورياض وأزهار فيشرفون عليها من تلك العلالي (خالدين فيها) أى في الغرف (نعم أجر العاملين) أى نعم أجر العاملين الاعمال الصالحة هذا الاجر (الذين صبروا) على شدائد المهاجرة وعلى أمر الله والمرأى (وعلى ربهم يتوكلون) أى الذين لم يتوكلوا فيما باتون ويذرون الا على الله تعالى (وكأين من دابة لا تحمل رزقها) أى وكثيرا من الدواب لا تطيق حمل رزقها الضعفاء ولا تدخر شيئا لساعة أخرى روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما أمر المؤمنين الذين كانوا يهجرة الى المدينة قالوا كيف تقدم بلدة ليس لنا فيها معيشة فنزلت هذه الآية (الله يرزقها) أى الدابة على ضعفها وهي لا تدخر (واياكم) مع قوتكم لأن رزق الكل بأسباب هو تعالى وحده المسبب لها فلا تخافوا الفقر بالمهاجرة (وهو السميع العليم) فيسمع قولكم هذا ويعلم ضمائركم وحاجتكم ويسمع اذا طلبتم الرزق ويعلم مقدار حاجتكم اذا سألتم (واثن سألتم) أى أهل مكة (من خلق السموات والارض) على هذا النظام (وسبحر الشمس والقمر) لاصلاح الاقوات ومعرفة الاوقات وغير ذلك من المنافع (ليقولن الله) اذلا سبيل لهم الى انكار ذلك (فاني يوفىكون) أى فكيف يصرفون عن الاقرار بتفرد تعالى في الالهية مع اقرارهم بتفرد تعالى في

الخلق والتسخير (الله يسطر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر له) أي الله يوسع المال ويقرر على من
 يشاء في أي وقت يوافق الحكمة فيفعل كلاً من البسط والتضييق في وقته ومجمله (أن الله بكل شيء عليم)
 فيعلم مقادير الارزاق ومقادير الحاجات ألا ترى أن الملوك يفاوضون في الرزق بين عمالهم بحسب ما يعلمون
 بأحوالهم فما ظنك بملك الملوك العالم بكل شيء (ولئن سألتهم) أي كفار مكة (من نزل من السماء ماء
 فأحيي به الأرض من بعد موتها) أي يوسئها (ليقولن الله) معتردين بأنه تعالى الموجد للممكنات بأمرها
 ثم أنهم يشركون به تعالى بعض مخلوقاته (قل الحمد لله) على أن أظهر حججتك عليهم (بل أكثرهم
 لا يعقلون) شيأ من الأشياء فلذلك لا يعملون بمقتضى قوتهم هذا فيشركون به تعالى أخس مخلوقاته ولا
 يعرفون فساد هذا التناقض (وما هذه الحياة الدنيا إلا لهو ولعب) أي أن الدنيا سريرة الزوال
 فالاشتغال بلذاتها كاشتغال الصبيان بلهوهم وعبتهم فانهم يجتمعون عليه ويفرحون به ساعة ثم
 يتفرقون عنه فالاعراض عن الحق لهو والاقبال على الباطل لعب (وان الدار الآخرة لهي الحيوان) أي
 أن الحياة الثانية لهي الحياة الدائمة التي لا موت فيها (لو كانوا يعلمون) أن الحياة المعتبرة هي حياة
 الآخرة لما آثروا عليها الدنيا (فأذا ركبوا) أي كفار مكة (في الفلك) في البحر ولقوا شدة (دعوا الله
 مخضلين له الدين) صورة حيث لا يدعون غير الله تعالى بالنجاة والقوا الاصنام التي حملوها معهم في البحر
 وقالوا يا رب يا رب لعلمهم بأنه لا يكشف الشدائد عنهم إلا الله تعالى (فلما نجاهم) من البحر (إلى البر
 إذا هم يشركون) أي عادوا إلى ما كانوا عليه من حب الدنيا وأشر ~~كوا~~ بالله الأوثان (ليكفروا بما
 آتيناهم) من عرض الدنيا (وليقتعوا) أي وليستلذذوا بمتاع الدنيا وقرأورش وأبو عمرو وابن عامر
 وعاصم بكسر اللام وهي إلام العاقبة والمآل وإلام الأمر على سبيل التهديد والباقون بالتسكين فهي
 إلام الأمر (فسوف يعلمون) فساد عملهم حين يرون العذاب (أولم يروا أنا جعلنا حرماً آمناً ويتخطف
 الناس من حولهم أفبالباطل يؤمنون وبنعمة الله يكفرون) أي ألم ينظروا كفار مكة ولم يشاهدوا أنا جعلنا
 بلدكم مكة حرماً مأموناً من النهب والхиال أنه يجتلس من حولهم قتلا وسبياً مع ~~كون~~ أهل مكة قليلين
 قارين في مكان غير ذي زرع أبعد ظهور الحق بالباطل خاصة من الأديان يصدقون وبنعمة الله التي
 أعطاهموها يكفرون والمعنى أنكم يا أهل مكة في أخوف ما كنتم دعوتكم الله تعالى وفي أمن ما
 حصلتم عليه كفرتم بالله وهذا متناقض لأن دواءكم في وقت الخوف على سبيل الإخلاص لم يكن إلا
 لقطعكم بأن النعمة من الله لا غير وقد اعترفتم بأن تلك النعمة العظيمة من الله كيف تكفرون بها وقد
 قطعتم في حال الخوف أنه لا أمن من الأصنام حيث ألقيتوها في البحر كيف آمنتم بها في حال الأمن
 (ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه) فأنه تعالى لا يمكن أن يكون له شريك فمن
 جعل الشريك للملك مستقلاً في الملك لكان ظالماً يستحق العقاب منه فكيف إذا جعل الشريك لمن
 لا يمكن أن يكون له شريك ومن كذب صادقاً يجوز عليه الكذب كان ظالماً فكيف من كذب صادقاً لا
 يجوز عليه الكذب فإذا ليس أحد أظلم ممن يكذب على الله بالشرك ويكذب الله في تصديقه نبيه صلى الله
 عليه وسلم ويكذب النبي في رسالته ربه ويكذب القرآن المنزل من الله إلى الرسول صلى الله عليه وسلم
 (اليس في جهنم مثوى للكافرين) أي ألا يستحقون الإقامة في جهنم وقد فعلوا افتراء على الله تعالى
 وتكذيباً بالحق الصريح أو يقال ألم يعلموا أن في جهنم منزلاً للكافرين حتى اجتروا هذه الجراءة
 والذين جاهاً وافيئنا لنهدينهم سبلنا) أي والذين جاهاً وافي طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا ويقال والذين

نظروا في دلائلنا لنحصل فيهم العلم بنا (وان الله مع المحسنين) أي لمعينهم في القول والفعل بالتوفيق والعصمة وهذا اشارة الى درجة أعلى من الاستدلال كان الله تعالى يقول من الناس من يكون بعيدا لا يتقرب وهم الكفار ومنهم من يتقرب بالنظر والسلوك فيهديهم الله تعالى ويقربهم ومنهم من يكون الله معه ويكون قريبا منه تعالى يعلم الاشياء منه تعالى ولا يعلمه تعالى من الاشياء فقوله تعالى ومن أظلم اشارة الى الاول وقوله والذين جاهدوا فينا اشارة الى الثاني وقوله وان الله مع المحسنين اشارة الى الثالث

﴿سورة الروم مكية وهي ستون آية ومائة وتسع عشرة
كلمة وثلاثة آلاف وخمسمائة وأربعة وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم غلبت الروم في أدنى الارض) أي في أقرب أرض العرب منهم وهي أطراف الشام فالروم اسم قبيلة وسميت باسم جدها وهو روم بن عيص بن اسحق بن ابراهيم وسمى عيصولانه كان مع يعقوب في بطن فعند خروجهما تراخا وأراد كل أن يخرج قبيل أخيه فقال عيصوليعقوب ان لم أخرج قبلك خرجت من جنب أمي فتأخري يعقوب شفقة لها فلذا كان أباً بالانبياء وعيصوا بالجبارين (وهم) أي الروم (من بعد غلبهم) أي من بعد مغلوبهم (سيغلبون) فارس (في بضع سنين) وسبب نزول هذه الآية انه كان بين فارس والروم قتال وكان المشركون يودون ان تغلب فارس الروم لان فارس كانوا مجوسا أميين والمسلمون يودون غلبة الروم على فارس لكونهم أهل كتاب فبعث كسرى جيشا الى الروم واستعمل عليهم رجلا يقال له شهر يار وجعل قيصر جيشا واستعمل عليهم رجلا يدعى بخنس فالتقيا باذرعان وبصرى وهي أقرب الشام الى أرض العرب فغلبت فارس الروم فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين انكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون وقد ظهر اخواننا على اخوانكم وانكم ان قاتلتمونا لنظهرن عليكم فنزلت هذه الآية فخرج أبو بكر الصديق الى كفار مكة فقال فرحتم بظهور اخوانكم فلا تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم فقال له أبي بن خلف الجمحي كذبت يا أبا فضيل فقال له أبو بكر أنت أكذب يا عدو الله فقال له اجعل بيننا أجلا أنا حبلك عليه فناحبه على عشر قلائص وجعلنا الأجل ثلاث سنين فأخبر به أبو بكر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم البضع مابين الثلاث الى التسع فزايده في الخطر ومادده في الأجل فجعلها مائة قلوص الى تسع سنين ومات أبي من جرح رسول الله صلى الله عليه وسلم اياه في أحد بعد رجوعه الى مكة ثم أقبل قيهصر في خمسمائة ألف ورمى الى الغرمي وظهرت الروم على فارس عند رأس سبع سنين من مناجيتهم ومات كسرى وذلك يوم الحديبية فأخذ أبو بكر الخطم من ذرية أبي وجاء به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له تصدق به وكان ذلك قبل تحريم القمار وهذه الآيات تدل على علم النبي صلى الله عليه وسلم بوقت الغلبة لكن لم يأذن الله تعالى في اظهاره لان الكفار كانوا معاندين فالتعذير جف بوقوع الواقعة قبل الوقوع ليحصل الخلف في الكلام والوقت يمكن فيه الاختلاف وقرئ غلبت على البناء للفاعل وسيغلبون على البناء للفعول والمعنى ان الروم غلبت على ريف الشام وسيغلبهم المسلمون وقد غزاهم المسلمون في السنة التاسعة من نزولها ففتحوا بعض بلادهم (الله الامر من قبل ومن بعد) أي من قبل غلبة الروم على فارس ومن بعدها فكل من كون الروم مغلوبين أولا وفالبيين آخرا ليس الا بأمر الله تعالى وقضائه (ويومئذ يفرح المؤمنون بنصر الله) أي ويومئذ يغلب الروم على فارس

يفرح المؤمنون بتغليب الله من له كتاب على من لا كتاب له ويفرحون بغلبتهم المشركين ببدر قال السدي
فرح النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون بظهورهم على المشركين يوم بدر وظهور أهل الكتاب على أهل
الشرك والجار والمجرور متعلق بيفرح (ينصرون يشاء) أي ينصرون من عبادة على عدوه من ضعيف
وقوى (وهو العزيز الرحيم) أي وهو تعالى المبالغ في الغلبة والمبالغ في الرحمة (وعدا الله) مصدر مؤكد
لنفسه أي وعدهم الله بالنصر وبالفرج وعدا (لا يخلف الله وعده) أي وعد كان عما يتعلق بالدنيا
والآخرة لاستحالة الكذب عليه تعالى (ولكن أكثر الناس) أهل مكة (لا يعلمون) وعده تعالى
بنصرهم ووعد الله لا خلف فيه (يعلمون) أي أكثرهم (ظاهرا من الحياة الدنيا) من زخارفها
وملاذها وسائر أحوالها الموافقة لشهواتهم ولا يعلمون باطنها وهي مضارها ومآعبها وقناؤها (وهم
عن الآخرة هم غافلون) أي وهم جاهلون بامر الآخرة أركون لعدم علمها ولا يعلمون أن الدنيا مجاز إلى
الآخرة (أولم يتفكروا في أنفسهم) فلو تفكروا في أنفسهم لعلموا وحدانية الله وصدقوا بالحق أما
دلالة الإنسان على الوجودانية فلأن الله خلقهم على أحسن تقويم ولندكر من حسن خلقهم جزءا
من ألف جزء وهو أن الله تعالى خلق للإنسان معدة فيها غداؤه لتقوى به أعضاؤه ولها منفذان
أحدهما لدخول الطعام فيه والآخر لخروجه منه فإذا دخل الطعام فيها انطبق المأخذ الآخر بعضه
على بعض بحيث لا يخرج منه ذرة وتمسكه المباسكة إلى أن ينفع نضجها صالحا ثم يخرج من المنفذ الآخر
وخلق تحت المعدة عروقاً قافلاً بلا كالصفاء فينزل منها الصافي إلى الكبد وينصب النقي إلى الأمعاء
ويكون مع الغذاء المتوجه من المعدة إلى الكبد فضل ماء مشروب ليرقق ويندرف في العروق الدقاق
المذكورة وفي الكبد يستغنى عن ذلك الماء فيتميز عنه ذلك الماء وينصب من جانب حدة الكبد إلى
الكلى ومعه دم يسير تغتذي به الكلى وغيرها ويخرج الدم الخالص من الكبد في عرق كبير ثم
يتشعب ذلك النهر إلى جداول والجداول إلى سواق والسواق إلى روافع ويصل فيها إلى جميع البدن
فهذه حكمة واحدة في خلق الإنسان وهذه كفاية في معرفة كون الله فاعلاً مختاراً قادراً عالماً ومن يكون
كذلك يكون واحداً والالكان عاجزاً عند ارادة شريكه ضده ما أراد وأما دلالة الإنسان على الحشر فذلك
لأنه إذا تفكر في نفسه يرى قواماً صائراً إلى الزوال وأجزاء ماثلة إلى الانحلال فله فناء ضروري فلو لم يكن له
حياة أخرى لكان حلقه تعالى على هذا الوجه لا فناء عبثاً لأن من يفعل شيئاً للعبث لو بالغ في اتقائه يضحك
منه فإذا خلق الله الإنسان للبقاء والبقاء دون اللقاء فالآخرة لا بد منها (ما خلق الله السموات والأرض وما
بينهما إلا بالحق وأجل مسمى) أي ما خلقها عبثاً بغير حكمة بالغة وإنما خلقها مقرونة بالحق مصحوبة بالحكمة
الدالة على وجود صانعها وحدثه وقدرته وعلمه بأجل معين قدره الله تعالى لبقائها إلى أن تنتهي إليه وهو
وقت قيام الساعة وقوله إلا بالحق إشارة إلى وجه دلالتها على الوجودانية وقوله وأجل مسمى إشارة إلى
معاد الإنسان فإن مجازاته بما عمل من الآساء والأحسن هو المقصود بالذات (وان كثيراً من الناس
يلقاء ربهم لكافرون) أي وان كفار مكة لنكفرون بلقاء حسابته تعالى وجزائه بالبعث (أولم يسيرا
في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أي أقعد كفار مكة في أمماتهم ولم يسيرا في
أقطار الأرض فيشاهدوا كيف كان جزاء الأمم الذين كذبوا رسلهم كعاد وثمود (كانوا) أي من
قبلهم (أشد منهم قوة) في الجسم وأقدر منهم على التمتع بالحياة (وأنا روا الأرض) أي قلبوها
للزراعة والغرس أكثر مما حث أهل مكة (وعمروها) بقنون العمارات من الزراعة والغرس والبناء

وغيرها (أكثر مما هوها) أي أكثر مما هو أهل مكة كما وكيفاً وزماناً (وجاءتهم رسولهم بالبينات) أي بالجمع الظاهرات وبالمجرات فكذبوهم فأهلكهم الله (فما كان الله ليظلمهم) باهلاً كما أياهم (ولكن كانوا أنفسهم يظلمون) بتكذيب الرسل (ثم كان عاقبة الذين أساءوا السواي) وقرأنا نافع وابن كثير وأبو عمرو وعاقبة بالرفع على أنهم أساءوا السواي خبرها وهي جهنم أي ثم كان آخر أمر الذين عملوا السيئات نار جهنم وقرأ الباقون بنصب عاقبة على أنها خبر كان واسمها السواي تأنيث لاسوء أو أن كذبوا أي ثم كان تكذيبهم واستهزاؤهم آخر أمر الذين أشركوا بالله وهملوا الفعلة السواي وهي اسم النار كما تقدم (أن كذبوا بآيات الله وكانوا يستهزئون) بدل من السواي وقيل كذبوا الخ تفسير لاساءوا (الله يبدؤ الخلق) أي ينشئهم من النطفة (ثم يعيده) بعد الموت بالبعث (ثم إليه ترجعون) إلى موقف الحساب والجزاء وقرأ أبو عمرو وشعبة بالياء على الغيبة والباقيون على الخطاب للمبالغة في الترهيب (ويوم تقوم الساعة يبلس المجرمون) أي وقت رجوعهم إليه تعالى يسكت المشركون متحيرين ويأسون من كل خير (ولم يكن لهم من شركائهم شفعاء) يحبرونهم من عذاب الله تعالى كما كانوا يزعمونه (وكانوا يشركائهم كافرين) أي وكان عبدة الأصنام بآلهتهم متبرئين منهم يقولون والله ربنا ما كنا مشركين (ويوم تقوم الساعة يومئذ) بعد تمام الحساب (يتفرقون) أي جميع الخلق فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فهم في روضة يحبرون) أي فهم في جنة يسرون بكل مسرة وعن النبي صلى الله عليه وسلم أنه ذكر الجنة وما فيها من النعيم وفي آخر القوم أعرابي فقال يا رسول الله هل في الجنة من سماع قال صلى الله عليه وسلم يا أعرابي إن في الجنة نهر أحاطته الأبكار من كل بيضاء خوصانية يتغنين بأصوات لم يسمع الخلاق مثلها قط فذلك أفضل نعيم الجنة وروى أن في الجنة لأشجاراً عليها أحراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله تعالى ريحاً من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرك تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما تواطروا بها (وأما الذين كفروا وكذبوا بآياتنا ولقاء الآخرة) بالبعث بعد الموت (فأولئك في العذاب محضرون) أي لا غيبة لهم عن العذاب ولا فتور له عنهم أمان يؤمن ويعمل السيئات فليس دائم الحضور في العذاب وليس من المحبوسين غاية الحبوس في رياض بل له منزلة بين المنزلتين (فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون) أي تزهو وتعالى عن صفات النقص وصفوه بصفات الكمال في هذه الأوقات واحمدوه وانما خص بعض الأوقات بالامر بالتسبيح لأن الإنسان لا يمكنه أن يصرف جميع أوقاته إلى التسبيح لكونه محتاجاً إلى تحصيل ما كوله ومشروب وملبوس ومركوب وكما أن العبد ينزه الله في أول النهار وآخره ووسطه فإن الله يطهره في أوله وهو دنيا وفي آخره وهو عقباء وفي وسطه وهو حالة كونه في قبره وقوله تعالى وله الحمد في السموات والأرض كلام معترض بين المعطوف والمعطوف عليه وفيه لطيفة وهو أن الله تعالى لما أمر العباد بالتسبيح كأنه بين لهم أن تسبيحهم الله لنفعهم لا لنفع يعود على الله فعليهم أن يحمدوا الله إذا سجدوا ثم إن التتزيه بالمأمور به يشهل التتزيه بالقلب وهو الاعتقاد الجازم واللسان وهو الذكركر الحسن بالاركان وهو العمل الصالح فالإنسان إذا اعتقد شيئاً ظهر من قلبه على لسانه وإذا قال ظهر صدقه في مقاله من أحواله وأفعاله واللسان ترجمان الجنان والاركان برهان اللسان لكن الصلاة أفضل أعمال الاركان وهي مشتملة على الذكر باللسان والقصد بالجنان وهو تنزيه في التحقيق فيجب حمل التسبيح على كل ما هو تنزيه فيكون هذا أيضاً أمراً بالصلاة (يخرج الحي من الميت)

الميت) كالإنسان من النطقة والطير من البيضة (ويخرج الميت من الحى) أى يخرج النطفة والبيضة من الحيوان وقال بعضهم يخرج المؤمن من الكافر والكافر من المؤمن ويقال يخرج اليقظان من النائم والنائم من اليقظان فاحياء الميت عنده تعالى كتنبيه النائم واماته الحى كتنبؤيم المنتبه (ويجي الارض) بالنبات (بعد موتها) أى بعد يموتها (وكذلك) أى ومثل ذلك الاخراج (تخرجون) من قبوركم وقرأ حمزة والكسائي بفتح التاء وضم الراء (ومن آياته) الدالة على أنكم تبعثون (أن خلقكم من تراب) فانا خلقنا من نطفة وهى من الغذاء وهون من النبات وهون من التراب (ثم اذا أنتم بشر تنتشرون) أى ثم بعد أطوار كثيرة فاجأتهم وقت كونكم بشرا تمتعون على وجه الارض (ومن آياته) لدالة على البعث والجزاء (أن خلق لكم) أى لاجلكم (من أنفسكم) أى من جنسكم (أزواجا) أى أنا (لتسكنوا اليها) أى ليقبلوا اليها وتطمئنوا بها (وجعل بينكم) أى بين المرأة والزوج (مودة) أى محبة (ورحمة) أى شفقة ويقال مودة للصغير على الكبير ورحمة الكبير على الصغير (ان فى ذلك) أى فى خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من جنسهم والقاء المودة والرحمة بينهم (آيات لقوم يتفكرون) فيما خلق الله (ومن آياته) الدالة على أمر البعث (خلق السموات والارض) من حيث ان خلقهما وما فيهما ليس الا معاش البشر ومعاذه (واختلاف ألستكم) أى لغاتكم العربية والفارسية وغير ذلك والاصح انه اختلاف كلامكم فان الأخوين اذا تكلموا بلغته واحدة يعرف أحدهما من الآخر (وألوانكم) بيباض الجلد وسواده وتوسطه (ان فى ذلك) أى فى خلق السموات والارض واختلاف الالسنخ والالوان (آيات للعالمين) وقرأ حفص وحده بكسر اللام أى لايات عظيمة فى أنفسها كثيرة فى عددها للمتصفين بالعلم والباقون بفتح اللام أى فى ذلك دلالة على كمال وضوح الآيات على أحد من الخلق كافة (ومن آياته) الدالة على القدرة والعلم (منامكم بالليل والنهار) فالنوم بالنهار عما تعده العرب نعمة من الله ولا سيما فى أوقات القيلولة فى البلاد الحارة (وابتغواكم من فضله) فيهما وهذا اشارة الى أن العبد ينبغي أن لا يرى الرزق من كسبه ويحذقه بل يرى كل ذلك من فضل ربه (ان فى ذلك) أى فى الليل والنهار (آيات لقوم يسهعون) سماع تفهم حيث يستدلون بذلك على شؤنه تعالى (ومن آياته) أى ومن آياته الدالة على عظيم قدرته تعالى اراءه تسكم للبرق (خوفا) للمسافر من المطر أن يبل ثيابه (وطمعا) للقيم فى المطر أن يسقى حروثه (وينزل من السماء ماء) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبسكون النون (فيحيى به) أى بذلك الماء (الارض) بالنبات (بعد موتها) أى بعد يموتها (ان فى ذلك) أى المطر (آيات لقوم يعقلون) أى لدلالات على الفاعل المحتمل أن له عقل وان لم يتفكر تفكرا تاما (ومن آياته أن تقوم السماء والارض بأمره) أى ومن آياته الدالة على القدرة واستمرار السماء والارض على ما هما عليه بإرادته تعالى له (ثم اذا دعاكم دعوة من الارض اذا أنتم تخرجون) أى ثم دعاكم الله على لسان امرا فيل بعد انقضاء الاجل من الارض وأنتم فى قبوركم دعوة واحدة بان قال أيها الموتى اخرجوا فاجأتهم الخروج منها وقوله من الارض متعلق بدعاكم (وله) خاصة (من فى السموات والارض) من الملائكة والنفوس خلقا وملكا وتصرفا (كل له قانتون) أى منقادون لفعله (وهو الذى يبدؤ الخلق ثم يعيده) بعد موتهم (وهو أهون عليه) بالقياس على قوانينكم من ان الاعادة للشيء أهون من ابتدائه والافعال كلها بالنسبة الى قدرته تعالى متساوية فى السهولة (وله المثل الأعلى) أى وله تعالى اوصاف الاعلى الذى ليس لغيره ما يدانيه (فى السموات والارض وهو العزيز

(الحكيم) أي وهو كامل القدرة على الممكنات شامل العلم بجميع الموجودات فيجري الأفعال على سنن
الحكمة (ضرب لكم مثلا من أنفسكم) أي بين الله لكم يا معشر الكفار مثلا مأخوذا من أحوال
أنفسكم (هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء فيما رزقناكم) أي هل شركاء فيما رزقناكم من
الأموال كاثنون من النوع الذي ملكت أيمانكم (فأنتم فيه سواء) أي فأنتم وعبيدكم فيما رزقناكم
مستوون في التصرف (تخافونهم تكيفتكم أنفسكم) أي تخافون أن تنفردوا بالتصرف فيه بدون
رأيهم خيفة كائنة بمثل خيفتكم من الأحرار المشاركين لكم فيما ذكروا أي أنتم لا ترضون بأن يشارككم
عما ليحكمهم وهم أمثالكم في البشرية فكيف تشركون به تعالى في المعبودية مخلوقه تعالى (كذلك) أي
مثل ذلك التفصيل الواضح (نفصل الآيات) أي نبينها بالدلائل القطعية والأمثلة والمحاكيات
الاقناعية (لقوم يعقلون) أي يستعملون عقولهم في تدبر الأمور (بل اتبع الذين ظلموا أهواءهم بغير
علم) أي لا يجوز أن يشركوا بالمالك عز وجل ولكن الذين أشركوا اتبعوا أهواءهم الزائغة من غير علم
وأثبتوا شركاءهم غير دليل (فإن يهدي من أضل الله) أي لا يقدر أحد على هدايته من خلق الله فيه
الضلال (ومالهم) أي لمن أضله الله تعالى (من ناصرين) يخلصونهم من الضلال (فأقم وجهك
لدين) أي أقبل بكلك على الدين غير ملتفت عينا وشهالا (حنيفا) أي ما نال عن كل ماعدا الدين
(فطرت الله التي فطر الناس عليها) أي الزم دين الله وهو التوحيد فان الله خلق الناس عليه في بطون
أمهاتهم وحيث أخذهم الله من ظهر آدم وسألهم الست بربكم فقالوا بلى (لا تبديل لخلق الله) أي
لا تبدلوا دين الله كما قاله مجاهد وإبراهيم وقيل أي لا تغير للوحدانية حتى إن سألتهم من خلق السموات
والأرض يقولون الله لكن الأيمان الفطري غير كاف (ذلك) أي لزوم دين الله (الدين القيم) أي
الحق الذي لا عوج فيه (ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة (لا يعلمون) أن ذلك هو الدين الحق
فيصدون عنه صدودا (منيين إليه) أي أقيموا وجوهكم للدين مقبلين عليه (واتقوه) من مخالفة أمره
بل دارموا على العبادة (وأقيموا الصلاة لا تكونوا من المشركين) أي ولا تشركوا بعد الأيمان وههنا
وجه آخر وهو أن الله أثبت التوحيد الذي هو خروج عن الأشرار الظاهر بقوله تعالى منيين إليه وأراد
الله إخراج العبد عن الشر لا الخفي بقوله تعالى ولا تكونوا من المشركين أي لا تقصدوا بعملكم إلا وجه الله
ولا تطلبوا به الأرض والله ثم بدل الله قوله من المشركين قوله تعالى (من الذين فرقوا دينهم) أي اختلفوا
فيما يعبدونه على اختلاف أهوائهم وقرأ حمزة والكسائي فارقوا بآل أي تركوا دينهم الذي أمروا به
(وكانوا شيعة) أي وصاروا فرقا فيما يعبدونه (كل حزب بما لديهم فرحون) أي كل أهل دين
مسرورون بما عندهم من الدين يظنون أنه حق (وإذا مس الناس ضر دعوا ربهم منيين إليه) أي
وإذا أصاب كفار مكة شدة دعوا ربهم برفع الشدة مقبلين إليه بالدعاء (ثم إذا ذاقهم منه) أي من الضر
(رحمة) أي خلاصا (إذا فریق منهم) أي الكفار (بربهم يشركون) ويقول تخلصت بسبب
اتصال الكوكب الفلاني بفلان وبسبب الصم الفلاني (ليكفروا بما آتيناكم) فاللام للعاقبة
(فتمتعوا) يا أهل مكة (فسوف تعلمون) عاقبة تمتعكم وقرى بالياء على أن تمتعوا فعل ماض وقرى
وليمتعوا (أم أنزلنا عليهم سلطانا فهو يتكلم بما كانوا يشركون) أي هل أنزلنا على أهل مكة كتابا
فذلك الكتاب يدل على الأمر الذي بسببه يشركون فأم بعني الهمزة فقط عند الكوفيين وبعني بل
والهمزة عند البصريين كما هو شأن أم المنقطعة (وإذا أذقنا الناس رحمة) من محبة وسعة (فرحوا بها)

بطر الاشكرا فان قيل ان الفرح بالرحمة مأمور به في قوله تعالى قل بفضل الله وبرحمته فبذلك
 قليفرحوا وهنأذمهم الله على الفرح بالرحمة فكيف ذلك قلت هناك فرحوا برحمة الله من حيث
 انها مضافة الى الله تعالى وهنأذموا بنفس الرحمة حتى لو كان المطر من غير الله لكان فرحهم به مثل
 فرحهم بما اذا كان من الله وهو كان الملك لو حط عند أمير رغيفاً على السهاط أو أمر غلامه بأن يحطوه
 عنده ففرح ذلك الأمير به ولو أعطى الملك فقيراً غير ملتفت اليه رغيفاً فرح به ففرح الأمير بكون ذلك
 الرغيف من الملك وفرح الفقير بكون ذلك رغيفاً (وان تصبهم سيئة) أى شدة ضيق (بما قدمت
 أيديهم) أى بشؤم معاصيهم (اذا هم يقنطون) أى يياسون من رحمة الله غير صابرين بها وقرأ أبو
 عمرو والكسائي بكسر النون (أولم يروا ان الله ييسط الرزق لمن يشاء ويقدر) أى ألم ينظروا ولم
 يشاهدوا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء امتحانا هل يشكر أم يكفر ويضيقه لمن يشاء اختبارا هل يصبر أم
 يحزع (ان في ذلك) أى التوسيع والتضييق (آيات لقوم يؤمنون) فيستدلون بها على كمال
 القدرة والحكمة (فآت ذا القربى حقه) من الصلة والصدقة وسائر المبرات (والمسكين) سواء كان
 ذا قرابة أم لا (وابن السبيل) أى المسافر من صدقة التطوع (ذلك) أى المذكور من الصلة والعطية
 والاكرام (خير) أى ثواب في الآخرة (للاذين يريدون وجه الله) أى يقصدون بعرفهم جهة التقرب
 اليه تعالى لاجهته أخرى (وأولئك هم المفلحون) أى الناجون من السخط (وما آتيتهم من ربالير بو
 في أموال الناس فلا يربو عند الله) أى وما أعطيتهم من عطية خالية من العوض ليزيد في أموال الناس
 بأن تعطوا شيئا وتطلبوا ما هو أفضل منه فلا يسلكهم فيه أجر وليس عليهم فيه ثم وقرأنا نافع لترى جوابنا
 الخطاب وسكون الواو أى لتصير واذوى زيادة وقرأ ابن كثير وما آتيتهم بقصر الهمزة أى وما جئتم به من اعطاء
 عطية واختلف العلماء فيمن وهب هبة يطلب عوضها وقال انما أردت العوض فان كان مثله ممن يطلب
 العوض من الموهوب له فله ذلك عند ما لك رضى الله عنه وذلك كهبة الفقير للغنى وهبة الخادم لصاحبه
 وهبة الشخص لمن فوقه ولا مير وقرأ أبو حنيفة لا يكون له عوض اذا لم يشترط وهذا ان القولان جاريان
 للشافعى رضى الله عنهم (وما آتيتهم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون) أى وما أعطيتهم
 من صدقة تطوع الى المساكين تبتغون وجهه تعالى فأولئك هم الذين أضعفت صدقاتهم في الآخرة بكثرة
 الثواب وبمحافظة أموالهم في الدنيا وبالبركة لها (الله الذى خلقكم) نعمه فى بطون أمهاتكم ثم أخرجكم
 وفيكم الروح (ثم رزقكم) الى الموت (ثم يميتكم) عند انقضاء مدتكم (ثم يحييكم) للبعث بعد
 الموت (هل من شركائكم من يفعل من ذلكم من شئ) أى هل من آلهتكم يا أهل مكة من يقدر أن
 يفعل من ذلك شيئا (سبحانه وتعالى عما يشركون) أى لا تصفوه تعالى بالاشراك وقرأ حمزة والكسائي بقاء
 الخطاب (ظهر الفساد فى البر والبحر بما كسبت أيدي الناس) أى تبين الفساد فى البر والبحر كالجذب
 وكثرة الحرق والغرق وموت دواب البر والبحر وقلة الأولاد بسبب كسب الناس المعاصي قال الضحاك
 كانت الارض خضرة مونة لا يأتى ابن آدم شجرة الا وجد عليها ثمرة وكان ماء البحر عذبا وكان لا يقصد
 الاسد البقر والغنم لما قتل قابيل هابيل اقشعرت الارض وشاكت الاشجار وصار ماء البحر ملحا زعاقا
 وقصد الحيوانات بعضها بعضا (ليذيقهم بعض الذى عملوا) أى بعض جزاء الذين عملوا فانعامه فى
 الآخرة وقرأ قبيل لئذيقهم بالنون (لعلهم يرجعون) عما كانوا عليه (قل) يا محمد لاهل مكة (سيروا فى
 الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل) كقوم نوح وعاد وحمود ليساهدوا آثارهم (كان

أكثرهم مشركين) وكان بعض الهلاك بغير الشرك كالفسق ومخالفة الامر (فأقم وجهك للدين القيم)
قال الزجاج أى أقم صدرك واجعل وجهك اتباع دين الاسلام (من قبل أن يأتى يوم لا مرد له من الله)
متعلق بياتى أو يرد أى لا يقدر أحد على رده من الله تعالى ولا يرد الله تعالى لتعلق ارادته تعالى بعيشه
(يومئذ يصدعون) أى يوم اذ يأتى ذلك اليوم يتفرقون فريق في الجنة وفريق في السعير (من كفر
فعليه كفره) أى من كفر بالله فعليه عقوبة كفره وهو خلود في النار (ومن عمل صالحا فلنافسهم
يعهدون) أى ومن عمل صالحا في الايمان فيغفرشون منازلهم في الجنة (ليجزى الذين آمنوا و عملوا
الصالحات من فضله) والجار والمجرور متعلق بيمهدون أو يصدعون أى يتفرقون بتفريق الله تعالى
فريقين ليجزى الله كلامهم بما بحسب أعمالهم (انه لا يحب الكافرين) أى يعاقبهم (ومن آياته)
الدالة على وحدانيته تعالى وقدرته (أن يرسل الرياح مبشرات) تلطفه بالمطر وبصلاح الاهوية
والاحوال فان الرياح لو لم تهب لظهر الوبا والفساد فرياح الرحمة هي الشمال والصباب الجنوب وأما
الدبور فهي ريح العذاب (وليديقنكم من رحمته) وهي المنافع التابعة للرياح (ولتجرى الفلك) أى
السفن بسوقها (بأمره) أى بعيشته في البحر (ولتبتغوا من فضله) بتجارة البحر (ولعلكم تشكرون)
نعمة الله فيما ذكر (ولقد أرسلنا من قبلك) يا أكرم الرسل (رسلا الى قومهم فجاءوهم بالبينات) أى
جاء كل رسول قومه بما يخصه من البينات كما جئت قوما ببيناتك فكذبوهم (فانتقمنا من الذين
أجرموا) أى أهلكننا الذين كذبوهم (وكان حقا) أى واجبا (علينا نصر المؤمنين) أى وكان
الانتقام حقا فلم يكن ظمانا ثم استأنف الله بقوله تعالى علينا نصر المؤمنين وهذا إشارة لمن آمنوا بعمد صلى
الله عليه وسلم ويقال نصر المؤمنين كان واجبا علينا وهذا تأكيد البشارة لان كلمة على تفيد معنى الازوم
وإذا قال حقا كذلك المعنى والنصر هو الغلبة التي لا تكون عاقبتها وخيمة والكافران هزم المسلم في بعض
الاقوات لا يكون ذلك نصرة اذ لا عاقبة له (الله الذي يرسل الرياح فتثير سحابا) أى ترفع سحابا ثقالا
بالمطر (فيبسطه في السماء كيف يشاء) أى فيمشر الله السحاب كمال الانتشار متصلا ببعضه ببعض
تارة في جوا السماء كيف يشاء سائرا وواقفا ومطيفا وغيره مطبق (ويجعل كسفا) أى ويجعل الله
السحاب قطعا تارة أخرى (فترى الودق) أى المطر (يخرج من خلاله) أى من خلال السحاب
(فإذا أصاب) أى الله (به) أى بالودق (من يشاء من عباده) أى أراضيه (إذا هم يستبشرون)
أى يفرحون بمجيء المطر (وان كانوا من قبل أن ينزل عليهم من قبله لمبلسين) أى وان الشأن كانوا
من قبل أن ينزل عليهم المطر من قبل الاستبشار لا يسين من المطر (فانظر الى آثار رحمة الله) من النبات
والاشجار والثمار فالرحمة هي المطر وأثرها هو النبات وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي وحفص آثار
بالالف والباقوت غير ألف (كيف يحيي الارض بعد موتها) أى فانظر الى احياء الله تعالى للارض
بإخراج النبات بعد يبوستها (ان ذلك) أى الذي يحيي الارض (لحي الموتى) أى لقادر على احيائهم
(وهو على كل شيء قدير) أى مبالغ في القدرة على جميع الاشياء (ولئن أرسلنا ريحا ففأروهم مصفرا ظلوا
من بعده يكفرون) أى وبالله لئن أرسلنا ريحا حارة أو باردة فضربت زرعهم بالصغار فأروا الزرع
مصفرا بعد خضرته لصاروا من بعد صفرة يكفرون بنعمته تعالى السالفة (فأنك) يا أشرف الخلق
(لا تسمع الموتى) أى لا تجزع ولا تحزن على عدم ايمانهم فانهم موتى صم عمى ومن كان كذلك لا يهتدى
(ولا تسمع الصم الدعاء اذا ولهم مدبرين) أى اذا أعرضوا مدبرين عن الحق (وما أنت بهادى العمى عن

ضلالهم) أى ليس شغلك هداية العميان الى الحق وقراءة حمزة تهدي بتاء الخطاب الداخل في المضارع
 ونصب العصى (ان تسمع الامن يؤمن بآياتنا) أى ما تسمع دعوة ذلك الامن مؤمن بكتابنا فان ايمانهم
 يدعوهم الى قبوله (فهم مسلمون) أى مطيعون (الله الذى خلقكم من ضعف) أى من أصل ضعيف
 هو النطفة (ثم جعل من بعد ضعف) أى من بعد كونه جنينا وطفلا مولودا ورضيعا ومقطوما (قوة) أى
 حالة البلوغ والشباب (ثم جعل من بعد قوة ضعفا) للكهولة (وشية) وهو بياض الشعر الاسود (خلق
 ما يشاء) أى فان ذلك الضعف والقوة والشباب والشية ليس طبعاً بل هو بحسنة الله تعالى (وهو العليم
 القدير) فالترديد في الاطوار المختلفة من أوضح دلائل العلم والقدرة (ويوم تقوم الساعة) أى توجد القيامة
 (يقسم المجرمون) أى يخلف الكافرون بالله (مالبثوا) في القبور (غير ساعة) أى غير قدر ساعة (كذلك)
 أى مثل ذلك الصنف (كانوا يؤفكون) أى يصرفون من الحق الى الباطل ومن الصدق الى الكذب
 (وقال الذين أوتوا العلم والايمان) من الملائكة والانس (لقد لبثتم) في القبور (في كتاب الله) أى بحسب
 ما علمه الله وقدره (الى يوم البعث) من القبور (فهذا يوم البعث) الذى كنتم توعدون في الدنيا
 والذى أنكرتموه (ولكنكم كنتم لا تعلمون) انه حق ولا تقرون بوقوعه فتستهجلون به استهزاء
 وتطلبون الآن تأخير الساعة فصار مصيركم الى النار (فيوم مثلاً ينفع الذين ظلموا معذرتهم) وقرأ
 الكوفيون لا ينفع بالياء التحتية أى فيوم القيامة لا ينفع الذين أشركوا اعتذارهم في انكارهم له (ولا هم
 يستعجبون) أى لا يطلب منهم ازالة الاسباب من التوبة كما طلبت منهم في الدنيا لانها لا تقبل منهم (ولقد
 ضربنا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أى وبالله لقد بيناهم في هذا القرآن كل حال وقصصنا عليهم
 كل قصة عجيبه الشأن كانها في غرابتها مثل (ولئن جثتهم) بأشرف الخلق (بآية) من آيات
 القرآن الناطقة بأمثال ذلك (ليقولن الذين كفروا) من أهل مكة (ان أنتم الا مبطلون) أى أنتم
 يا معشر المؤمنين الا كاذبون ويقال ولئن جثتهم بكل آية جاءت بها الرسل يقولون أنتم كلكم أيها المدعون
 للرسالة مذكرون (كذلك) أى مثل ذلك الطبع (يطمع الله على قلوب الذين لا يعلمون) أى
 لا يطلبون العلم ولا يصدقون الحق (فأصبر) على ما تشاهد منهم من الاقوال الباطلة والافعال السيئة
 (ان وعد الله حق) وقد وعدك بالنصرة واطهر الدين (ولا يستخفك الذين لا يوقنون) أى لا يحملنك
 على الخفة وترك الصبر الذين لا يصدقون بالآيات وهذا اشارة الى وجوب مداومة النبي صلى الله عليه وسلم
 على الدعاء الى الايمان فانه لو سكنت لقال الكافرانه منقلب الراى لا ثبات له والله أعلم بالصواب

سورة لقمان مكية وهي أربع وثلاثون آية وخمسمائة وثمان

وأربعون كلمة وألفان ومائة وعشرة أحرف

(بسم الله الرحمن الرحيم الم) قيل قسم أقسم الله به (تلك آيات الكتاب الحكيم) أى هذه السورة
 آيات القرآن ذى الحكمة (هدى ورحمة) بالنصب على الحالية من الآيات وبالرفع على قراءة حمزة خبر ان
 آخر ان لاسم الاشارة (للمحسنين) أى العالمين للحسنات (الذين يقيمون الصلاة) أى يتقنون جميع
 ما أمروا به فيها (ويؤتون الزكاة) كلها (وهم بالآخرة هم يوقنون) أى وهم يصدقون بالبعث بعد
 الموت فالصلاة ترك التشبه بالسيد فالله تعالى تجب له العبادة ولا تجوز عليه العبادة والزكاة تشبه بالسيد
 فانها دفع حاجة الغير والله دافع الحاجات والتشبه لازم على العبد في أمور كما ترك التشبه لازم على العبد

في أمور فلا يجلس العبد عند جلوس السيد ولا يتكلم عند اتكائه وعبد العالم لا يتلبس بلباس الاجناد
وعبد الجندي لا يتلبس بلباس الزهاد ويهمل ما تم العبودية (أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم
المفلحون) أي الناجون من كل مهروب والفاثون بكل مطلوب (ومن الناس) وهو نضر بن الحرث
(من يشترى لهو الحديث) أي أباطيل الحديث (ليضل) بذلك (عن سبيل الله) أي على دينه الحق
الموصل اليه تعالى وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بفتح الياء أي ليستمر على ضلاله عن قراءة كتاب الله تعالى
المهادي اليه (بغير علم) أي يشتري بغير علم بحال ما يشتريه (ويتخذها هزوا) وقرأ حمزة والكسائي وحفص
بالنصب عطفًا على يضل والباقون بالرفع عطفًا على يشتري والغدير البارز للسبيل وهو دين الاسلام
أول القرآن (أولئك) أي من يشتري ذلك (لهم عذاب مهين) أي ذواهانة لاهانتهم الحق (واذا تتلى
عليه) أي المشتري (آياتنا) أي التي هي آيات الكتاب الحكيم (ولى مستكبرا) أي أعرض
عنها مبالغا في التكبر عن الايمان بها (كان لم يسمعها) أي كأنه لم يسمع الآيات (كان في أذنيه وقرا)
أي مشبها حاله حال من في أذنيه ثقل مانع من السماع (فبشره بعذاب أليم) أي فاعلمه يا أشرف الخلق
بأن العذاب المفرط في الايلام لاحق به لا محالة (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات النعيم) أي
نعيم جنات فلهم خبران وجنات مرفوعة على الفاعلية (خالدين فيها) حال من جنات النعيم أو من ضمير
لهم (وعدا الله حقا) أي وعدهم الله جنات النعيم وعدا وحق ذلك حقا فهما مصدران مؤكدان الاول
لنفسه والثاني لغيره لان قوله تعالى لهم جنات النعيم في معنى وعدهم الله جنات النعيم فأكد معنى الوعد
بالوعد وأما حقا فدل على معنى الثبات أكد به معنى الوعد ومؤكدهما جميعا لهم جنات النعيم (وهو
العزير) الذي لا يغلبه شيء (الحكيم) الذي لا يفعل الا ما تقتضيه الحكمة (خلق السموات بغير عمد)
أي بغير دعائم (ترونها) فهذا اماراجع للسموات وهو استئناف جيء به للاستشهاد على خلقه تعالى لها
غير معمودة بمشاهدتهم لها كذلك أي ايست هي بعمدوائتم ترونها كذلك واما راجع للعمود وهو وصفه
أي بغير عمد مرئية وان كان هناك عمد غير مرئية فهي قدرة الله وارادته (وألقى في الارض
رواسي) أي جبالا ثوابت قال ابن عباس هي الجبال الشامخات من أوتاد الارض وهي سبعة عشر جبلا
منها قاف وأبو قبيس والجدى ولبنان وطور سينين وثبير وطور سيناء أخرجه ابن جرير (أن تعبدكم)
أي كراهة تعميل الارض بكم (وبث فيها من كل دابة) أي فرق الله في الارض من كل نوع من أنواع
ذی روح (وأترلنا من السماء ماء) وهو المطر (فأنبتنا فيها) أي في الارض بسبب ذلك الماء (من
كل زوج كريم) أي من كل جنس حسن فتحت كل جنس نوطان لان النبات اما شجرة أو غير شجرة
فالشجرة اما مثمر أو غير مثمر (هذا) أي الاشياء المعدودة (خلق الله) أي مخلوقه (فأروني) أي
فاخبروني يا أهل مكة (ماذا خلق الذين من دونه) أي من غير الله عما تعبدونه فكيف تتركون عبادة
الخالق وتستغلون بعبادة المخلوق (بل الظالمون في ضلال مبين) أي بل المشركون في خطابين وأنتم
يا أهل مكة منهم (ولقد آتينا لقمان الحكمة) وهو توفيق العمل بالعلم فكل من أوتي توفيق العمل بالعلم
فقد أوتي الحكمة فمن تعلم شيئا ولا يعلم مصلحته ومفاسده لا يسمى حكيما وانما يكون مجنونا ألا ترى أن من
يلقى نفسه من مكان عال ووقع على موضع فانخسف به وظهر له كبر وسلم لا يقال انه حكيم لعدم علمه به أولا
بل هو يعلم ان الالقاء فيه اهلاك النفس والانسان اذا علم أمرين أحدهما أهم من الآخر فان اشتغل
بالأهم كان عمله موافقا لعله وكان حكمة وان أهمل الأهم كان مخالفًا للعلم ولم يكن من الحكمة في شيء قيل

ولقمان هو ابن يعقوب من أولاد آزر ابن أخت أيوب عليه السلام وعاش حتى أدرك داود عليه السلام
وأخذ عنه العلم وكان يفتي قبل مبعثه وروى أنه كان نائماً في نصف النهار فنادى بالقمان هل لك أن
يجعلك الله خليفة في الأرض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت فقال ان خير نبي ربي قبلت العاقبة
ولم أقبل البلاء وان عزم على تسمعاً وطاعة فاني أعلم ان الله تعالى ان فعل بي ذلك أعانني وعصمتني فقالت
الملائكة بصوت وهو لا يراهم بالقمان هل لك في الحكمة قال فان الحماكم يغشاه المظلوم من كل مكان ان
عدل فجاوان أخطأ الطريق أخطأ طريق الجنة ومن يكن في الدنيا ذليلاً خيراً من أن يكون شريفاً ومن
يحتر الدنيا على الآخرة تفتته الدنيا ولم يصب الآخرة فحجبت الملائكة من حسن منطه فنام نومة فأعطى
الحكمة فأتته وهو يتسكلم بها (أن اشكر الله) فان مغسرة فان آيتاء الحكمة في معنى القول فان شكر
الله تعالى أهم الأشياء (ومن يشكره نغما يشكر لنفسه) أي ومن يشكره تعالى فانغما يشكر لنفسه
لان منفعة مقصورة عليها (ومن كفر فإن الله غني حميد) أي ومن كفر النعمة فالله غير محتاج الى
شكره حتى يتضرر بكفران الكافر وهو تعالى في نفسه محمود سواء شكره الناس أو لم يشكروه (واذ قال
لقمان لابنه) ثارن وقيل أنعم وقيل مشكم (وهو يعظه) ويبدأ في الوعظ بالاهم (يا بني) تصغير
محبة وقراءة قصص بفتح الياء وسكنها ابن كثير وكسرهما الباقيون (لا تشرك بالله) قيل كان ابنه كافراً
فلم يرل به حتى أسلم ومن وقف على شرك جعل بالله قسماً (ان الشرك لظلم عظيم) لان الشرك وضع
للنفس الشريف ولأنه وضع العبادة في غير موضعها (ووصينا الانسان بوالديه) أي أمرناه بالبر بهما
(حملته أمه وهنأه على وهن) أي حملته أمه في بطنها تضعف ضعفاً فوق ضعف كلما كبر الولد في بطنها كان
أشد عليها (وفصاله في عامين) أي وفطامه في تمام عامين وهي مدة الرضاع عند الشافعي ومدة الرضاع
عند أبي حنيفة ثلاثون شهراً (أن اشكر لي) بالطاعة لاني المنعم في الحقيقة (ولو الديك) بالتربية لانهم
سبب لوجودك قال سفيان بن عيينة من صلى الصلوات الخمس فقد شكر الله تعالى ومن دعا للوالدين في اديار
الصلوات الخمس فقد شكر للوالدين (الى المصير) أي الى الرجوع فأجازيك على ما صدر عنك من الشكر
والكفر (وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما) أي ان خدمتهما واجبة
وطاعتهم لازمة ما لم يكن فيها ترك طاعة الله أما اذا أفضى اليه فلا تطعهما (وصاحبهما في الدنيا معروفاً)
أي صحاباه معروفان ترضيهما الشرع وتقتضيه المروءة (واتبع سبيلاً من أناب الى) بالتوحيد والاخلاص
في الطاعة وهو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه وقيل هو أبو بكر الصديق وذلك انه حين أسلم أتاه عثمان
وطهارة ابن بئر وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال
نعم هو صادق فأمنوا ثم حملهم الى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أسلموا فهو لأهم سابقة الاسلام بارشاد أبي
بكر رضي الله عنه (ثم الى مرجعكم) أي مرجعكم أيها الانسان ومرجع الديك ومرجع من أناب
(فأنبشكم) عند رجوعكم (بما كنتم تعملون) بأن أجازي كل منكم بما صدر عنه من الخير والشر (يا بني)
روى أن ابن لقمان قال يا أبت ان عملت الخطيئة حيث لا يراني أحد كيف يعلمها الله فقال يا بني انها ان
تلك مثقال حبة من خردل) أي ان الخصلة من الاساءة والاحسان ان تلك مثقال في الصغر كحبة الخردل وقراً
نافع مثقال بالرفع وكان تامة وضيم انها اللقصة أي ان الشأن ان يوزن حبة الخردل (فتسكن) أي تلك
الخصلة (في صحرة) تحت الارضين وهي التي عليها الثور وهي لاني الارض ولا في السماء (أو في السهوات
أو في الاوض يأت بها الله) أي يحضرها ويحاسب عليها (ان الله لطيف) يصل علمه الى كل خفي

(خبير) بكنه (يا بني أقم الصلاة) بجميع حدودها (وأمر بالمعروف) أي بالاحسان (وانه من
 المنكر) أي القبيح من القول والعمل (واصبر على ما أصابك) من الشدائد والهن لاسباب
 الأمر والنهي (ان ذلك) أي الصبر والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر (من عزم الأمور) أي
 من الأمور الواجبة المقطوعة فلم يرخص في تركه (ولا تصعر خدك للناس) أي لا تعرض وجهك من
 الناس تكبرا ويقال لا تحقر فقراء المسلمين (ولا تمس في الأرض مراحا) أي اختيالا (ان الله لا يحب كل
 مختال فخور) فالمختال من يكون به خيلاء وهو الذي يرى الناس عظمة نفسه وهو التكبر والفخور
 ومن يكون مفتخرا بنفسه وهو الذي يرى عظمة لنفسه في عينه (واقصد في مشيك) أي توسط في المشي
 بين الدبيب والاسراع (واغضض من صوتك) أي وانقص منه وهذا إشارة إلى التوسط في الأقوال
 (ان أنكر الأصوات لصوت الحمير) أي ان أقبح أصوات الحيوانات صوت الحمير وأوله صوت قوي وآخره
 صوت ضعيف (ألم تروا) أي ألم تعلموا أيها المشركون (ان الله مخزى لكم ما في السموات وما في الأرض)
 أي ان الله جعل لاجلكم ما في السموات من الشمس والقمر والجموم والسحاب والمطر وما في الأرض من
 الشجر والدراب منقاد للامر فان الكائنات مسخرة لله تعالى مستتبعة لما نفع الخلق (وأسبغ عليكم
 نعمه ظاهرا وباطنا) أي وأتم عليكم نعمه محسوسة ومعقولة معروفة اسكم وغير معروفة وقرأ نافع وأبو
 عمرو وحفص نعمه بفتح العين وبالهاء آخره والباقيون بسكون العين وبتاء منونة آخره (ومن الناس من
 يجادل في الله) نزلت هذه الآية في النضر بن الحرث وأبي بن خلف وأميسة بن خلف وأشباهم كانوا
 يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله تعالى وفي صفاته (بغير علم) مستغاد من دليل (ولا هدى)
 من جهة الرسول صلى الله عليه وسلم (ولا كتاب منير) أنزل الله تعالى بل بمجرد التقليد (واذا قيل لهم)
 أي يا أيها المخاصم (اتبعوا ما أنزل الله) على نبيه من القرآن (قالوا بل نتبع ما وجدنا عليه آباءنا) أي
 قالوا نترك القول النازل من الله ونتبع الفعل من آباءنا وهو عبادة الأصنام (أولو كان الشيطان
 يدعوهم) أي قال الله تعالى أتبعون آباءهم ولو كان الشيطان يدعوهم فبما هم عليه من الشرك
 (إلى عذاب السعير) فهم يقتدون بهم (ومن يسلم وجهه إلى الله وهو محسن فقد استمسك بالعروة الوثقى)
 أي ومن يفوض إليه تعالى مجامع أموره ويقبل عليه تعالى بكايته وهوات بأعماله جامعة بين الحسن الذاتي
 والوصفي فقد استمسك بحبل الانقطاع له وترقى بسببه إلى أعلا المقامات (والى الله عاقبة الأمور) فيجازه
 أحسن الجزاء (ومن كفر فلا يحزنك كفره) أي لا تحزن اذا كفر كافر (الينام رجعهم فننبئهم بما عملوا)
 في الدنيا من الكفر والمعاصي بالعقاب (ان الله عليم بذات الصدور) فلا يخفى عليه سرهم وعلا نيتهم
 فننبئهم بما أضمرته صدورهم (نعتهم قليلا) أي زمانا قليلا مدة حياتهم (ثم نضطرهم إلى عذاب
 غليظ) ثم نردهم في الآخرة إلى عذاب شديد أي فانهم لما كذبوا الرسل ثم تبين لهم الأمر وقع عليهم من
 الخصال ما يدخلون ولا يختارون الوقوف بين يدي ربهم يحضر الأنبياء (واثن سألهم من خلق السموات
 والأرض ليقولن الله) وهذا يصدق في دعوى الواحدانية ويبين كذبهم في الاشرار (قل الحمد لله)
 على ظهور صدقك وكذب مكذبيك (بل أكثرهم لا يعلمون) أي ليس لهم علم يمنعك من تكذيبك مع
 اعتراهم بما يوجب تصديقك (لله ما في السموات والأرض) فلا يستحق العبادة فيهما غيره تعالى (ان الله
 هو الغني الحميد) أي لغنى عن العالمين المستحق للحمد وان لم يحمد أحد (ولو أن ما في الأرض من شجرة
 أقلام والبحر عوده من بعده سبعة أبحر ما نذرت كلمات الله) أي ولو كانت الاشجار أقلاما والبحار السبعة

من بعد تفادى البحر المحيط مداد افكتب به اعجاب صنع الله الدالة على قدرته ووحدايته لم تنفذ تلك العجائب
 فان العجائب بقوله تعالى كن وكن كلمة اطلاق اسم السبب على المسبب جاز كما يقول الشعاع لمن يبارزه
 اناموتك وكما يقال للدواء في حق المريض هذا شفاؤك ودليل صحة هذا هو ان الله تعالى سمي المسيح كلمة لانه
 كان امرا عجيبا لوجوده من غير أب واذا قلنا بان عجائب الله لانهاية لها دخل فيها كلامه تعالى والمخلوق
 هو الحرف والتركيب هو عجيب اما الكلمات فهي من صفات الله تعالى (ان الله عزيز) أى كامل
 القدرة فلا يجهز شئ (حكيم) أى كامل العلم فلا يخرج عن علمه أمر (ما خلقكم ولا بعثكم الا كنفس
 واحدة) أى ما خلقكم بعثكم الا تخلق نفس واحدة وبعثنا في سهولة الحصول اذ لا يشغله تعالى شأن
 عن شأن لان مناط وجود الكل تعلق ارادته الواجبة بقدرة لذاتية (ان الله مهييع بصير) أى
 مهييع لما يقولون كيف يبعثنا بصير بما يعملون (المتر) أى ألم تعلم يا أيها الغافلون (ان الله يوبخ
 الليل في النهار ويوبخ النهار في الليل) أى يدخل كل واحد منهما في الآخر ويضمه اليه فيتفاوت بذلك حاله
 زيادة ونقصانا (ومخر الشمس والقمر) أى ذللهما (كل يجري الى أجل مسمى) أى الى وقت معلوم
 في منازل معروفة لهما (وان الله بما تعملون) في كل وقت من الخير والشر (خبير) فمن شاهد مثل
 ذلك الصنع لا يغفل عن كون صانعه محيطا بجلال أعماله ودقائقه (ذلك) أى ما ذكر من سعة العلم
 وشمول القدرة وعجائب الصنع (بان الله هو الحق) أى لثابت الوجود وألوهيته (وان ما يدعون من
 دونه الباطل) وبسبب بيان بطلان الهيته ما يعبدونه من غيره تعالى وقرأ أبو عمرو وحزق الكسافي
 وحفص ويدعون بالغيبة (وان الله هو العلي الكبير) أى وبيان انه تعالى هو العلي في صفاته الكبر
 في ذاته أكبر من كل ما يتصور فلا يكون جسماني مكان (المتر ان الفلك تجري في البحر بنعمة الله)
 أى بالريح التي هي بأمر الله وباحسانه تعالى في تهيئة أسباب الجري (ليريك من آياته) أى ليريك
 بأجراه السفينة بنعمته بعض دلائل وحدته وعلمه وقدرته (ن في ذلك) أى فيما ذكر (آيات)
 عظيمة في ذاتها كثيرة في عددها (لكل صبار) في الشدة (شكور) في الرخاء فالتكاليف
 أفعال وترك فالتروك صبر عن المألوف وأفعال شكر على المعروف (واذا غشيهم) أى أحاط بهم
 (موج كالظلل) أى كالجمال في الارتفاع (دعوا الله محصلين له الدين) أى فدين له تعالى بالدعوة بأن
 ينجيهم (فلما نجاهم الى البر فثم مقتصد) أى مقيم على الطريق المستقيم الذي هو التوحيد ومنهم من يعود
 الى الشرك وهو المراد بقوله تعالى (وما يججد بآياتنا) أى الدالة على قدرتنا ووحدايتنا (الا كل ختار)
 أى كثير الغدر ولا يكون الغدر الا من قلة الصبر (كفور) أى مبالغ في كفران نعم الله تعالى (يا أيها
 الناس أنقوا ربكم) أى يا أهل مكة أطيعوا ربكم (واخشوا يوما لا يجزي والد عن ولده) أى لا يقضي
 فيه والد عن ولده في دفع الآلام (ولا مولود هو جاز عن والده شيئا) في دفع الاهانة فلو دمية دوا هو
 مبتدأ ثان وجاز خبره والجملة خير مولود وقرى لا يجزي بضم الياء ورفع الهمزة أى لا يغني (ان وعد الله)
 بالثواب والعقاب (حق) أى لا يمكن اخلافه أصلا (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) فانها زائلة لوقوع
 ليوم الذي لا يجازاة بين الوالد وولده بالوعد الحق (ولا يغرنكم بالله) أى بسبب حلم الله (الغرور)
 أى الشيطان أو الدنيا فمن الناس من تدعوه الدنيا الى نفسها فيميل اليها من هم من يوسوس في صدره
 الشيطان ويرين في عينه الدنيا ويقول انك تحصل بها الآخرة أو تلذذ بها ثم تتوب فتجتمع لك الدنيا
 والآخرة أى كونوا من الذين لا يلتفتون الى الدنيا ولا الى من يحسن الدنيا في الاعين (ان الله عنده علم

(الساعة) أى علم وقت قيام القيامة (وبنزل الغيث) الى محله فى ابانه وقرأ نافع وابن عامر وهما صم بفتح
 النون وتشديد الزاى (ويعلم ما فى الارحام) من ذكر أو أنثى تام أو ناقص (وما تدرى نفس ماذا تكسب
 غدا) من خير أو شر (وما تدرى نفس بأى أرض تموت) كما لا تدرى فى أى وقت تموت روى أن ملك
 الموت مر على سليمان عليه السلام فجعل ينظر الى رجل من جلسائه يديم النظر اليه فقال الرجل من هذا
 قال ملك الموت فقال كأنه يرى يدنى فرأى ربح أن تحملنى وتلقينى ببلاد الهند ففعل ثم قال الملك لسليمان
 كان دوام نظرى اليه تعجيباً منه حيث كنت أمرت بأن أقبض روحه بالهند وهو عندك (ان الله عليم
 أى مبالغ فى العلم بكل شئ) (خير) أى عالم ببواطن الاشياء كما يعلم ظواهرها

﴿سورة السجدة وتسمى سورة المضاجع مكية عنداً كثرهم وهى تسع وعشرون آية
 وستمائة وثمانون كلمة وألف وخمسمائة وثمانية عشر حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الم تنزيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين) فتزيل خبر عن الم أى هذه
 السورة المسماة الم منزل الكتاب ولا ريب فيه حال من الكتاب ومن رب متعلق بتنزيل (أم يقولون
 افتراء) أى بل أيقول كفار مكة اختلق محمد القرآن من تلقاء نفسه (بل هو الحق من ربك) أى بل
 القرآن هو الثابت من ربك نزل به جبريل عليك (لتنذروا ما آتاهم من نذير من قبلك لعلهم يهتدون)
 أى لى تخوف بالقرآن قوم الم يأتهم رسول مخوف قبلك راجياً أنت لا هتدائهم (لله الذى خلق
 السموات والارض وما بينهما فى ستة أيام) أولها أحدوا آخرها جمعة (ثم استوى على العرش) أى
 ثم استقام الله على ملكه وتصرف فيه تصرفاتاً والعرش موجود قبل السموات والارض (مالككم)
 يا أهل مكة (من دونه) أى من غير الله (من ولى) أى قريب ينفعكم (ولا شفيع) ينصركم من عذاب
 الله فعبادتكم لهذه الاصنام ضائعة لا هم خالقوكم ولا ناصر وكم (أفلاتنكرون) أى أتستمعون هذه
 المواعظ فلا تنكرون (يدبر الامر من السماء الى الارض ثم يعرج اليه فى يوم كان مقداره ألف سنة مما
 تعدون) أى يدبر امر الدنيا من السماء على عبادهم ويصعد اليه آثار الامرو وهى أعمالهم الصالحة الصادرة
 على موافقة ذلك الامر فان زول الامر وعروج العمل فى مسافة ألف سنة مما تعدون عليهم أى على غير
 الملائكة فان بين السماء والارض مسيرة خمسمائة سنة فينزل فى مسيرة خمسمائة سنة ويعرج فى مسيرة
 خمسمائة سنة فهو مقدار ألف سنة قال عبد الرحمن بن سابط يدبر امر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل
 وملك الموت واسرافيل عليهم السلام فاما جبريل فوكل بالرياح والجنود واما ميكائيل فوكل بالقطر
 والماء واما ملك الموت فوكل بقبض الارواح واما اسرافيل فهو ينزل بالامر عليهم وقد قيل ان العرش
 موضع التدبير كما ان مادون العرش موضع التفصيل قال الله تعالى ثم استوى على العرش وما دون السموات
 موضع التصريف (ذلك) أى المدبر (عالم الغيب والشهادة) أى عالم باقاب عن العباد وما يكون وما
 علمه العباد وما كان فيدبر أمرها (العزير الرحيم) فهو قادر على الانتقام على الكفرة واسمع الرحمة
 على البررة (الذى أحسن كل شئ خلقه) لجميع المخلوقات حسنة وان تفاوتت الى حسن وأحسن
 (وبدأ خلق الانسان من طين) أى بدأ آدم عليه السلام من أديم الارض على فطرة عجيبة (ثم جعل
 نسله) أى ذريته (من سلالة) أى من نقطة (من ماء مهين) أى من ماء ضعيف مخلوط من ماء
 الرجل والمرأة (ثم سواه) أى عدله بتكميل أعضائه فى الرحم (ونفخ فيه من روحه) أى جعل الروح

فيه (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) على مقتضى الحكمة وذلك لان الانسان يسمع أولا من الناس أمورافيهما ثم يحصل له بسبب ذلك بصيرة فيبصر الامور ويحربها ثم يحصل له بسبب ذلك ادراك تام وذهن كامل فيستخرج الاشياء من قلبه (قليلاما تشكرون) أي فتشكرون شكرا قليلا (وقالوا) أي أبوجهل وأصحابه (أنذاض لنا في الارض) أي أنذاغبنا في الارض بالدفن بأن صرنا ترابا مخلوطا بترابها بحيث لا تتميز منه (أنثاني خلق جديد) أي أنثايجدد خلقنا (بل هم بلبقاء ربهم كافرون) أي ليس انكارهم لمجرد الخلق ثانيا بل يكفرون بجميع أحوال الآخرة حتى لو صدقوا بالخلق الثاني لما اعترفوا بالعذاب والثواب (قل يتوفاكم ملك الموت الذي وكل بكم) أي قل يا أشرف الخلق يقبض أرواحكم ملك الموت الذي وكل بكم يقبض أرواحكم وذلك دليل على بقاء الأرواح فلا بد من الحياة بعد الموت لا كما تزعمون أن الموت من الأحوال الطبيعية العارضة للحيوان بموجب الجبلة (ثم إلى ربكم ترجعون) بالبعث للحساب والجزاء (ولو ترى اذ المجرمون ناكسوا رؤسهم عند ربهم ربنا أبصرنا) أي ولو ترى أيها المخاطب اذ المشركون خافضوا رؤسهم عند ربهم من الحياة والحزى عند ظهور قبائحهم يقولون ربنا أبصرنا فجمع أعمالنا وكنائزها في الدنيا حسنة وأبصرنا الحشر (وسمعنا) قول الرسول وأن مردنا إلى النار (فارجعنا) إلى الدنيا (لنعمل صالحا ناموقون) أي انا آمننا في الحال أي لو ترى حالهم وتشاهد استعجالهم لترى عجبا (ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها) أي قال تعالى جوابا عن قولهم ذلك اني لو أرجعتكم إلى الإيمان لهديتكم في الدنيا ولما ألم أهدكم تبين اني ما شئت إيمانكم فلا أردكم إلى الدنيا (ولكن حق القول مني) أي سبقت كلتي حيث قلت لا بليس فالحق والحق أقول لأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين وهو المراد بقوله تعالى (لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي من كفارهم (فذوقوا عذابنا اليوم كما ذوقوا) أي لارجع لكم إلى الدنيا فذوقوا بسبب ذنوبكم لقاء هذا اليوم الهائل وترككم التفكير فيه (اننا نبينا لكم) أي اننا تركناكم بالكلية غير ملتفت اليكم قطعال جائكم (وذوقوا عذاب الخلد) أي العذاب الدائم (بما كنتم تعملون) في الكفر (انما يؤمن بآياتنا الذين اذا ذكروا بها) أي بتلك الآيات (خروا سجدا) أي انقادت أعضاؤهم للسجود (وسجوا بحمد ربهم) أي وتحرك ألسنتهم بتهليله تعالى عن الشرك (وهم لا يستكبرون) عن الخرور والتسبيح والتحميد (تتجافى جنوبهم عن المضاجع) أي تتخفى جنوبهم عن مواضع المنام قال أنس نزلت هذه الآية فينا كنا نصلي المغرب فلا ترجع إلى رحالتنا حتى نصلي العشاء مع النبي صلى الله عليه وسلم وعن أنس أيضا قال نزلت في أناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم كانوا يصلون من صلاة المغرب إلى صلاة العشاء وهي صلاة الأوابين وهو قول ابن حازم ومحمد بن المنكدر وهو مروي عن ابن عباس رضي الله عنهما والمشهور أن المراد منه صلاة الليل وهو قول الحسن ومجاهد ومالك والازاعي وجماعة لقوله صلى الله عليه وسلم أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل (يدعون ربهم خوفا) من عدم قبول عبادته ومن مخطفه تعالى وعذابه (وطمعا) في رحمته (وعمار زقناهم) من المال (ينفقون) في وجوه البر والحسنات (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) أي فلا تعلم نفس لملك مقرب ولا نبي مرسل ما ذخره لهم (من قرأ أعين) أي عما يحصل به الفرح والسرور (جزاء بما كانوا يعملون) أي للجزاء بما كانوا يعملونه في الدنيا من الأعمال الصالحة (أفمن كان مؤمنا كمن كان فاسقا) أي قبيح ظهورا والتباين بين المؤمن والكافر

يتوهم كون المؤمن الذي حكيت أوصافه الفاضلة كالكافر الذي ذكرت أحواله الشنيعة (لا يستوون) أي المؤمنون كعلي رضي الله عنه والكافرون كالوليد بن عقبة بن أبي معيط وذلك أنه كان بينهما تنازع يوم بدر فقال الوليد بن عقبة لعلي أسكت فأنكصبي وأنا والله أبسط منك لسانا وأشجع منك جنانا وأملا منك حشوا في الكتبية فقال علي أسكت فأنك فأسق فأنزل الله تعالى هذه الآية (أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم جنات المأوى نزلا) أي حالة كونها ثوابا معدا لهم كما يعد ما يحصل به الأكرام للضيقة (بما كانوا يعملون) أي بسبب أعمالهم الصالحة في الدنيا (وأما الذين فسدوا) أي خرجوا عن دائرة الأيمان (فأوأهم النار كلما أرادوا أن يخرجوا منها) أي النار (أعيدوا فيها) بقماع الحديد (وقبل لهم) أي قالت الزبانية زيادة في غيظهم (ذوقوا عذاب النار الذي كنتم به تكذبون) أي الذي كنتم في الدنيا تكذبون بعذاب النار وقلتم أنه لا يكون (ولنذيقنهم من العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر) أي ولنصيبن كفار مكة من عذاب الدنيا بالقحط سبع سنين والقتل والأسر يوم بدر قبل عذاب الآخرة (لعلهم يرجعون) يتوبون عن الكفر (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أي لنذيقنهم ولا يرجعون فيكونون قد ذكروا بآيات الله من النعم أولا والنقم ثانيا ولم يؤمنوا فلا أظلم منهم (إن من المجرمين منتهمون) أي لما لم ينفعهم العذاب الأدنى فأبامنتهم من العذاب الأكبر (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فلا تكن في مريضة منه) أي فلا تكن يا أشرف الخلق من أماء الكتاب الذي هو القرآن أي آتينا موسى مثل ما آتيناك من الكتاب فلا تكن في شك من أنك لقيت نظيره (وجعلنا) أي الكتاب الذي آتينا موسى (هدى لبني إسرائيل) كما جعلنا ذلك هاديا للامة (وجعلنا منهم أئمة يهدون) أي دين الله (بأمرنا) أيهم بذلك كما جعلنا من أمتك صحابة يهدون (المصبروا) أي حين صبروا على مشاق الطاعات ومقاساة الشدائد في نصرة لدين وقرأ حزمة والكفاي بكسر اللام وتخفيف الميم أي لم يبرهم على ذلك (وكانوا بآياتنا) التي في تضاعيف الكتاب (يوقنون) لا معانهم فيها النظر (إن ربك هو يفصل) أي يقضي (بينهم) أي بين المبتدع والمتبع كما يفصل بين المؤمن والكافر أو يفصل بين المختلفين من أمة واحدة كما يفصل بين المختلفين من الأمم الكثيرة (يوم أقيم أمة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمور الدين (أولم يهداهم كم أهلكتا) أي أعفوا ولم يفعل الهداية لهم كثرة أهلا كنا وقد جوز أن يكون الفاعل ضمير يعود على الله كما يدل عليه قراءة تهذيبون العظمة فيكون كم أهلكتا الخ استئنافا مبينا لكيفية هدايته تعالى (من قبلهم من القرون) مثل عاد وثمود وقوم لوط (يعشون في مساكنهم) أي يعمرون في أسفارهم إلى التجارة على ديارهم وبلادهم ويأهدون آثارها لهم (إن في ذلك) أي في كثرة أهلا كنا الأمم الحالية العاتية (آيات) عظيمة في أنفسها كثيرة في عددها (أفلا يسمعون) هذه الآيات سمع تدبر واتعاظ (أولم يروا أنا نسوق الماء إلى الأرض الجرز) أي التي أزيل نباتها بالمرارة قال ابن عباس هي أرض اليمن والشام وقال قوم هي مصر (فخرج به) أي بذلك الماء من تلك الأرض (زرعاً تاكل منه) أي من ذلك الزرع (أنعامهم وأنفسهم) قدم الانعام في الأكل لأن الزرع أول ما ينبت يصلح للدواب ولأن الزرع غذاء الدواب وهو لا بد منه (أفلا يبصرون) أي لا ينظرون فلا يبصرون ذلك ليستدلوا به على كمال قدرته تعالى وعلى فضله (ويقولون) أي المشركون للمؤمنين بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء (متى هذا الفتح) أي النصر (إن كنتم صادقين) وكان المسلمون يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين إن الله ينصرنا عليكم (قل) يا أشرف

الحلق لبني خزاعة وبني كنانة (يوم الفتح لا ينفع الذين كفروا ايمانهم) اذا جاءهم العذاب وقتلوا لان ايمانهم حال القتل ايمان اضطرار (ولا هم ينظرون) أي يهلون بتأخير العذاب عنهم ولما فتحت مكة هرب قوم من بني كنانة فلقطعهم خالد بن الوليد فأنظروا الاسلحة فلم يقبله منهم خالد وقتلهم (فأعرض عنهم) أي عن بني خزاعة ولا تبالي بتكذيبهم (وانتظر) هلاكهم يوم فتح مكة (انهم منتظرون) هلاكك ويقال وانتظر النصر من الله فانهم ينتظرون النصر من آلهتهم ويقال وانتظر عذابهم بنفسك فانهم ينتظرونه بلفظهم استهزاء

﴿سورة الاحزاب مدنية بالاجماع وهي ثلاث وسبعون آية وألف ومائتان وثمانون كلمة وخمسة آلاف وتسعمائة وتسعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي اتق الله ولا تطع الكافرين) أي المجاهرين بالكفر (والمنافقين) المخبرين له نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبي الأعور عمرو بن سفيان السلمي وذلك انهم قدموا المدينة فنزلوا على عبدالله بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعطاهم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على ان يكلموه فقام معهم عبدالله بن سعد بن أبي سرح وطعنة بن أبيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمر بن الخطاب رضي الله عنه أرفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل ان لها شفاععة لمن عبدها ونذرك وربك فسق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله انذن لنا في قتلهم فقال اني أعطيتهم الأمان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي صلى الله عليه وسلم عمران بنجرهم من المدينة فأمر الله تعالى هذه الآية (ان الله كان عليما حكيما) أي مبالغا في العلم والحكمة فيعلم جميع الاشياء من المصالح والمفاسد فلا يترك الا بما فيه مصلحة ولا ينهك الا عن ما فيه مفسدة ولا يحكم الا بما تقتضيه الحكمة البالغة (واتبع) في كل ما تأتي وما تذر من أمور الدين (ما يوحى اليك من ربك ان الله كان بما تعملون خبيرا) فلا تهتم بشأنهم فان الله تعالى كافيكه وقرأ أبو عمرو وعيايهمون بالغيبة فالواو ضمير يعود على الكفرة والمنافقين (وتوكل على الله) أي فوض جميع أمورك اليه (وكفى بالله وكيلا) أي حافظا موكولا اليه كل الأمور (ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه) نزلت هذه الآية في أبي معمر جميل بن أسد القهري كان رجلا ليبييا حافظا لما يسمع فقالت قريش ما حفظ أبو معمر هذه الاشياء الا من أجل ان له قلبين وكان هو يقول لي قلبان أحمل بكل واحد منهما أفضل من عقل محمد فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهزم أبو معمر فلقبه أبو سفيان واحدى زعليه بيده والاخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس فقال انهزموا فقال ما بال احدى نعطيك في يدك والاخرى في رجلك فقال أبو معمر ما شعرت الا انهم ما في رجلي فاعلموا يومئذ انه لو كان له قلبان لما نسي نعله في يده (وما جعل أزواجكم اللائي تظاهرون منهن أمهاتكم) أي كأمهاتكم في الحرام نزلت هذه الآية في أوس بن الصامت أخى عبادة بن الصامت وامرأته خولة (وما جعل أدعياءكم) الذين تبنيتم (أبناءكم) أي كابنائكم من النسب وقرأ عاصم تظاهرون بضم التاء وفتح الظاء مع المد وكسر الهاء وحزرة والكسائي بفتح التاء والظاء مع المد والتخفيف وفتح الهاء وابن ماسر كذلك الا انه يشدد الظاء والباقون بفتح التاء والظاء والهاء المشددين ولا ألف بعد الظاء روى الأئمة عن ابن عمر قال ما كنا ندعوز يد بن حارثة الا يزيد بن محمد حتى نزل ادعوهم لا بأثمهم هراقسط عند الله وكان زيد فيما روى عن أنس بن مالك زغيره

مسييا من الشام بستة خيل من تهامة فاشترى حكيم بن حزام بن خويلد فوهبه لعمته خديجة بنت خويلد فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فاعتقه وتبناه فأقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه وعمه في فدائه فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم خيرا فإن اختاركما فهو لكادون فداه فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حر يته وقومه فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك يا معشر قريش اشهدوا أنه ابني يرثني وأرثه وكان يطوف على خلق قريش يشهدهم فرضي بذلك همه وأبوه وانصرفا (ذلكم) أي دعاكم بقولكم هذا ابني (قولكم بأفواهكم) فقط فهو قول لا حقيقة له ولا يخرج من قلب ولا يدخل في قلب فهو قول بالفم مثل أصوات البهاثم (والله يقول الحق) فإن العاقل ينبغي أن يكون قوله إما عن عقل أو عن شرع فإذا قال فلان بن فلان ينبغي أن يكون عن حقيقة أو عن شرع بأن يكون ابنه شرعا وإن لم يعلم الحقيقة كمن تزوج بامرأة فولدت لسته أشهر ولدا وكانت الزوجة من قبل زوجة شخص آخر يحتمل أن يكون الولد له فإنا نلحقه بالزوج الثاني لقيام الفراش ونقول إنه ابنه وفي الدهى لم توجد الحقيقة ولا ورد الشرع به لأن أباه ظاهر مشهور ومن قال أن تزوج النبي صلى الله عليه وسلم بزينب لم يكن حسنا لأنها زوجة الابن يكون قد ترك قول الله الحق هي حلال لك وقد أخذ بقول خرج من الفم (وهو يهدي السبيل) أي سبيل الحق فدعوا أقوالكم وخذوا بقوله تعالى (ادعوهم لآبائهم) أي اتسبوهم اليهم (هو أقسط عند الله) أي الدعاء لآبائهم بالغ في العدل في حكم الله تعالى (فإن لم تعلموا آباءهم فآخوانكم في الدين ومواليكم) أي بنو أممكم أي فإن لم تعرفوا آبائكم فآبائهم تنسبونه اليه وأردتم خطابه فقولوا له يا أخي ويا ابن عمي ويقال فدعوههم باسم آخوانكم في الدين كان تقولوا عبد الله وعبد الرحمن وعبد الرحيم وعبد الرزاق (وليس عليكم جناح) أي أثم (فيما أخطأتم به) بالسهو أو سبق اللسان فقول القائل لغيره يا بني بطريق الشفقة أو يا أباي بطريق التعظيم فانه مثل الخطأ ألا ترى أن اللغو في اليمين مثل الخطأ وسبق اللسان (ولكن ما تعدت قلوبكم) فيه جناح (وكان الله غفورا رحيمًا) يغفر الذنوب ويرحم المذنب فالغفرة هوان يستر القادر القبيح الصادر عن تحت قدرته والرحمة هوان يميل إلى شخص بالاحسان لهجز المرحوم اليه لا لعوض (النبي أولى) أي أشفق بالموثنين من أنفسهم) في كل أمر من أمور الدين والدنيا فإن نفوسهم تدعوهم إلى ما فيه هلاكهم وهو صلى الله عليه وسلم يدعوهم إلى ما فيه نجاتهم والمعنى أن طاعتهم للنبي أولى من طاعتهم لانفسهم (وأزواجه أمهاتهم) أي منزلات منزلة الأمهات في استحقاق التعظيم وفي تحريم نكاحهن تحريم ما يؤبد إلا في غير ذلك سواء دخل صلى الله عليه وسلم بها أولا وسواء مات عنهن أو طلقهن (وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض في كتاب الله من المؤمنين والمهاجرين) أي ذوو القربيات بعضهم أولى ببعض في التوارث بحق القرابة من الأرب بحق الإيمان وبحق الهجرة في القرآن وهو آية الموارث والوصية (الأن تفعلوا إلى أوليائكم معروفًا) أي إلى أصدقائكم وصية من التلث أي أن أوصيتم فقير الوارثين أولى وإن لم توصوا فالوارثون أولى بغيرائكم وبما تركتم (كان ذلك) أي الميراث القرابة والوصية للأجانب بالمواددة (في الكتاب) أي القرآن (مسطورا) أي مكتوبا (وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم) أي إذا كروا وقت أخذنا من النبيين كافة عهدهم بتبليغ الرسالة والدعاء إلى الدين الحق (ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ابن مريم وأخذنا منهم ميثاقا غليظا) أي عهدا موثقا وهو الأخبار بأنهم مسئولون عما فعلوا في الأرسال (ليسأل الصادقين عن صدقهم) أي ليسأل الرسل عن صدقهم في تبليغ الرسالة تمكيتا لمن أرسلوا اليهم

وليسأل الوافين عن وفاتهم والمؤمنين عن إيمانهم (وأعد للكافرين عذاباً أليماً) أي فأناب المؤمنين
وأعد للكافرين بالرسول عذاباً أليماً (يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم إذ جاءكم جنود)
أي أحزاب وهم قريش وغطفان ويهود قريظة والنضير وكانوا زهاء اثني عشر ألفاً (فأرسلنا عليهم ريحاً)
وهي ريح الصبا (وجنود الم ترها) وهم الملائكة عليهم السلام وكانوا ألفاً ولم يقاتلوا يومئذ وأغما القوا
العرب في قلوب الأحزاب (وكان الله بما تعملون) من التجاؤكم إليه ورجائكم فضله (بصيراً)
فنصركم على الأعداء عند الاستعداد وقرى بما يعملون بالياء أي الأحزاب (اذ جاؤكم) أي الأحزاب
(من فوقكم) أي من أعلى الوادي من جهة المشرق وهم بنو غطفان وأسد قائدهم عيينة بن حصن
وعامر بن الطفيل في هوازن ومعهم اليهود من قريظة والنضير (ومن أسفل منكم) أي من أسفل
الوادي من قبل المغرب وهم قريش وبنو كنانة وأهل تهامة وقائدهم أبو سفيان وكانوا عشرة آلاف (واذ
راغت الأبصار) أي واذكروا حين مالت أبصار المنافقين عن موضعها عن طريقها فلم تلتفت إلى العدو
لكثرة (وبلغت القلوب الحناجر) أي بلغت قلوب المنافقين بأن انتفخت عند منتهى الحلقوم من
الخوف (وتظنون بالله الظنونا) أي ظن المخلصون أن الله تعالى ينجز وعده في إعلاء دينه أو يختمهم
نفاقوا الزلل (هنالك) أي في ذلك الزمن المائل والمكان الدحض (ابتلى المؤمنين) أي امتحنهم
الله فتميز الصادق عن المنافق (وزلوا زلزالاً شديداً) أي حركوا تحريكاً شديداً من الهول والغزع
وكانت غزوة الأحزاب في شوال سنة أربع وسبعمائة لما وقع أجلاء بني النضير من أما كنهم سار منهم
جمع من أكابرهم منهم سيدهم حي بن أخطب إلى أن قدموا مكة على قريش فخرضوهم على حرب رسول
الله وقالوا اناسنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحباً وأهلاً وأحب الناس اليك
أعانتنا على عداوة محمد ثم خرج أولئك اليهود حتى جاؤا غطفان وقيس وغيلان فطلبوهم لحرب محمد
فأجابوهم فخرجت قريش وقائدهم أبو سفيان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حصن فلما سمع رسول
الله صلى الله عليه وسلم بأقبالهم شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حفر الخندق بإشارة سلمان
الفارسي وكان النبي يقطع لكل عشرة أرباب ذراعاً فأسفروا من حفره أقبلت قريش والقبائل
وجملتهم اثنا عشر ألفاً فحول المدينة حتى نزلوا إلى جانب أحد وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
والمسلمون حتى جعلوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هناك عسكره والخندق بينه
صلى الله عليه وسلم وبين القوم وأمر بالذرازي والنساء فرفعوا في الأطام فلم أرأت قريش الخندق قالوا
هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا في ذلك الحصار أربعة
عشرين يوماً فاشتد على المسلمين الخوف فبعث الله عليهم ريحاً في ليلة شديدة البرد والظلمة فقلعت
بيوتهم وقطعت أطناهم وكفأت قدورهم وصارت تلقى الرجل على الأرض وأرسل الله الملائكة فزلزلتهم
ولم تقاتل بل نفثت في قلوبهم الرعب فلما رأى أبو سفيان ما تفعل الرياح بهم قام فقال يا معشر قريش
ليستعرف كل منكم جليسه واحذروا الجواسيس ثم قال أبو سفيان يا معشر قريش والله انكم لستم بدار
مقام ولقد هلك الكراح والخف وأخلفتنا بنو قريظة وبلغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الرياح
ماترون فارتحلوا فاني مرتحل ووثب على جملة وشرع القوم يقولون الرحيل الرحيل والريح تقلبهم
على بعض أمتعتهم وتضر بهم بالحجارة ولم تجاوز عسكرهم ورحلوا وتركوهم اشتغلوا من متاعهم وحين
انجلى الأحزاب قال صلى الله عليه وسلم الآن تغزوهم ولا يغزونا (واذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم

(مرض) أى ضعف اعتقاد (ما وعدنا الله ورسوله) من اعلاء الدين (الاعرورا) أى الاوعد غرور
 أى قال معتب بن قشير وأصحابه بعدنا محمد بن قح كنوز كسرى وقبصر والحال اننا لا تقدر ان تخرج للغائط
 خوفا وما هذا الا وعد غرور (واذ قالت طائفة منهم) هم أوس بن قيطى من رؤساء المنافقين واتباعه
 وقال السدى هم عبد الله بن أبى وأصحابه (يا أهل يثرب) هو اسم المدينة المطهرة (لامقام لكم) أى
 لا وجه لاقامتكم مع محمد (فارجعوا) عن محمد واتفقوا مع الاحزاب تخرجوا من الاحزان (ويستأذن
 فريق منهم النبي) أى يستأذن النبي فى الرجوع الى المدينة فريق من المنافقين أوس بن قيطى وأبو
 عرابة بن أوس من بنى حارثة (يقولون) للنبي صلى الله عليه وسلم ائذن لنا يا نبي الله بالرجوع الى المدينة
 (ان يبيتا عورة) أى غير حصينة تخاف عليها مرق السراق (وماهى بعورة) أى والحال ان البيوت
 ليس فيها خلل (ان يريدون الاقرارا) أى ما يريدون بالاستئذان الاقرارا من القتل (ولو دخلت
 عليهم من أقطارها ثم سئلوا الفتنة لآتوها وما تلبثوا بها الا يسيرا) أى ولو دخل الاحزاب بيوتهم من جميع
 جوانبها ثم سألهم الداخلون أو غيرهم الرجعة الى الكفر لآتوها وقرأنا فاع و ابن كثير لا توها بقصر الحسمرة
 أى لفعلوها والباقيون بالمدأى لا عطاوها اجابة لسؤال من سألهم وما أخرها الردة الا قدر ما يسع السؤال
 والجلوب أى لا سرعوا الاجابة الى الشرك طيبة نفوسهم به (ولقد كانوا عاهدوا الله من قبل) أى من
 قبل غزق الخندق (لا يولون الادبار) أى منهزمين من المشركين فان بنى حارثة هموا يوم أحد ان يفشلوا
 مع بنى سلمة فلما نزل فيهم ما نزل عاهدوا الله تعالى ان لا يعودوا مثل ذلك (وكان عهد الله مسؤلا) أى
 وكان ناقض عهد الله مسؤلا يوم القيامة عن نقضه (قل) يا أشرف الخلق لبني حارثة (لن ينفعكم
 الفرار ان فررتم من الموت أو القتل) لانه لا بد لكل انسان من الموت فى وقت معين سبق به قضاء الله تعالى
 وجرى عليه القلم (واذا لا تمتعون الا قليلا) أى ولو فررتم من الموت فى يومكم مثلا لمادتم ولما تمتعتم
 بعد الفرار الا تمتعوا قليلا (قل) يا أكرال رسل لبني حارثة (من ذا الذى يعصمكم من الله ان أراد بكم
 سوء أو أراد بكم رحمة) أى من يمنعكم من مراد الله ان أراد بكم عذابا بالقتل أو أراد بكم نجاة من القتل
 (ولا يجدون لهم من دون الله وليا ولا نصيرا) أى ليس لكم ولى يشفع لمحبتهم يا كم ولا نصير يدفع عنكم
 السوء اذا آتاكم (قد يعلم الله المعوقين منكم والقائلين لاخوانهم هم البينا) أى قد علم الله المانعين من
 الرجوع الى الخندق والقائلين لاصحابهم المنافقين قربوا أنفسهم البينا أى وهم عند هذا القول خارجون من
 المعسكر متوجهون نحو المدينة وكان هؤلاء عبد الله بن أبى وجدة بن قيس ومعتب بن قشير (ولا يأتون
 البأس الا قليلا) أى وهم لا يأتون القتال الا زمانا قليلا (يا مومعة) (أشعبة عليكم) أى بخلاء عليكم
 بأبدانهم (فاذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون اليك تدور أعينهم كالذى يغشى عليه من الموت) أى فاذا جاء
 خوف العدو رأيت المنافقين فى الخندق يا أشرف الخلق ينظرون اليك تدور أعينهم فى أحد افعالهم نظرا
 كأننا كنظر المغشى عليه من معالجة سكرات الموت (فاذا ذهب الخوف) وحيز الغنائم (سلقوكم
 بالسنة حداد) أى غلبوكم بالسنة ذرية وأذوكم بكلامهم يقولون نحن الذين قاتلنا و بنا انتصرتم وكسرتم
 العدو وقهرتم ويطالبونكم بالقسم الا وفر من الغنيمة وكانوا من قبل راضين من الغنيمة بالاياب (أشعبة
 على الخير) أى حرصا على المال ويقال انهم قليلوا الخير فى الحالتين كثير والشرفى الوقتين (أولئك) الموصوفون
 بما ذكر (لم يؤمنوا) بقلوبهم وان أظهروا الايمان لفظا (فأحبط الله أعمالهم) أى
 أظهر الله بطلان أعمالهم التى كانوا يأتون بها مع المسلمين (وكان ذلك) أى الاحباط (على الله يسيرا)

أى هينا (يحسبون الأحزاب لم يذهبوا) أى هؤلاء المنافقون لجبنهم يظنون قريشا و غطفان واليهود لم
 ينهزموا عند ذهابهم ففروا إلى داخل المدينة (وان يأت الأحزاب يودوا وأنهم يادون في الأحزاب يسألون
 عن أنبيائكم ولو كانوا فيكم ما قاتلوا الا قليلا) أى وان يأت الكفار بعد ما ذهبوا كرهة ثانية تنفى هؤلاء
 المنافقون ان لو كانوا اساكين خارج المدينة بين الأحزاب بعد ما عن تلك الكفار يسألون كل قادم من
 جانب المدينة عما جرى عليكم مع الكفار والرجال ان هؤلاء المنافقين لو كانوا فيكم هذه الكفرة ولم يرجعوا
 إلى المدينة ووقع قتال آخر ما قاتلوا معكم الا قليلا رياء وخوفا من التعيير (لقد كان لكم في رسول الله أسوة
 حسنة) أى خصلة حسنة حقها أن يقتدى بها على سبيل الايجاب في أمور الدين وعلى سبيل الاستحباب
 في أمور الدنيا (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) أى يرجو ثواب الله واليوم الآخر خصوصا (وذكر
 الله كثيرا) باللسان والقلب (ولما رأى المؤمنون الأحزاب) أى الكفار الكثيرة الاجناس (قالوا
 هذا) أى المرتضى (ما وعدنا الله ورسوله) بقوله تعالى أم حسبتم ان تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذي
 خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء إلى قوله تعالى الا ان نصر الله قريب وبقوله صلى الله عليه وسلم
 سيستد الامر باجتماع الأحزاب عليكم والعاقبة لكم عليهم وبقوله صلى الله عليه وسلم ان الأحزاب
 سائررون اليكم بعد تسع ليال أو عشر (وصدق الله ورسوله) في النصرة والثواب كما صدق في البلاء (وما
 زادهم الا إيمانا وتسليما) أى وما زادهم الا إيمانا بوقوعه وتسليما عند وجوده ويقال وما زادهم
 مارأوه الا إيمانا بالله وبما وعده وتسليما لا وامره ومقاديره رقرأ ابن أبي عملة وما زادهم بضمير الجمع
 ويعود للأحزاب لان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم ان الأحزاب تأتيهم بعد تسع أو عشر (من
 المؤمنين رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه) أى أتوا بالصدق في عهدهم من الثبات مع الرسول أى من
 الصحابة رجال نذروا انهم اذا القوا حرا بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم يبتوا وقاتلوا حتى يستشهدوا وهم
 عثمان بن عفان وطلحة بن عبيد الله وسعيد بن زيد بن عمرو بن نفيل وحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر
 وغيرهم (فمنهم من قضى نحبه) أى نذره كحمزة ومصعب بن عمير وأنس بن النضر وغيرهم وأخرج
 الترمذي عن معارية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال طلحة عن قضى نحبه وقد روى ان طلحة ثبت مع رسول
 الله يوم أحد حتى أصيبت يده فقال صلى الله عليه وسلم أوجب طلحة الجنة وعنه صلى الله عليه وسلم في رواية
 عائشة من سره ان ينظر إلى شهيد عيشي على الأرض وقد قضى نحبه فليمنظر إلى طلحة (وممنهم من ينتظر)
 قضاء نحبه لكونه موقتا كعثمان وطلحة وغيرهما عن استشهد بعد ذلك فانهم مستمرون على نذرهم (وما
 بدلو اتبديلا) أى وما غير والعهد تغيرا بالنقض (ليجزى الله الصادقين بصدقهم) أى بصدق
 ما وعدهم بالقول والفعل في الدنيا والآخرة (ويعذب المنافقين) الذين كذبوا واخلفوا بما صدر عنهم من
 الأعمال والاقوال المحكية (ان شاء) تعذيبهم فيمنعهم من الايمان فأتوا على النفاق (أو يتوب
 عليهم) ان تابوا قبل الموت ان أراد ذلك (ان الله كان عفورا) لمن تاب حيث ستر ذنوبهم (رحيما)
 حيث رزقهم الايمان (ورد الله) أى صرف الله (الذين كفروا) وهم الأحزاب (بغيبهم) أى
 ملتبسين به (لم ينالوا خيرا) أى غير ظافرين بخير من دين ودنيا (وكفى الله المؤمنين القتال) أى
 رفع الله مؤنة القتال عن المؤمنين بالريح والملائكة (وكان الله قويا) على نصر المؤمنين فلم يحوجهم إلى
 قتال الكفار (عزيزا) أى قادرا على اهلاك الكافرين واذلالهم روى البخاري عن سلمان بن صرد
 قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انجلى الأحزاب يقول الآن نفرزهم ولا يغزونا نحن نسير اليهم

(وأنزل الذين ظاهروهم) أي عاونوا كفار مكة (من أهل الكتاب) وهو بنو قريظة والنضير كعب بن الأشرف وحيي بن أخطب وأصحابهما (من صياصيتهم) أي حصونهم (وقذف في قلوبهم الرعب) أي الخوف الشديد حتى سلموا أنفسهم للقتل وأولادهم ونساءهم للسبي (فريقا تقتلون) وهم الرجال كانوا ستمائة (وتأسرون فريقا) وهم النساء والذاري وكانوا سبع مائة (وأورثكم أرضهم) من الحدائق والمزارع (وديارهم) أي منازلهم (وأموالهم) من النقد والماشية والسلاح والاثاث وغيرها (وأرضالم تطوها) أي لم تقبضوها الآن وهي خير فاتها فتحت بعد بني قريظة بستين كما قاله السدي ومقاتل أوهى أرض الروم وفارس كما قاله الحسن (وكان الله على كل شيء قديرا) ويعلمكم غيرها روى ابن جبريل عليه السلام أني رسول الله صلى الله عليه وسلم لم صبيحة الليلة التي انهزم فيها الأحزاب ورجع المسلمون إلى المدينة ووضعوا السلاح وهو على فرسه الحيزوم والغبار على وجه الفرس والسرجه فقال صلى الله عليه وسلم ما هذا يا جبريل قال من متابعة قريش فجعل رسول الله يمسح الغبار عن وجه الفرس وعن سرجه فقال يا رسول الله إن الملائكة لم تضع السلاح منذ أربعين ليلة إن الله يأمرك أن تسير إلى بني قريظة فانهمض إليهم فاني قد قطعت أوتارهم وفتحت أبوابهم وتركتهم في زلزال والقيت الرعب في قلوبهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم مناديا ينادي إن من كان مطيعا فلا يصلين العصر الا في بني قريظة فحاصروهم المسلمون خمسا وعشرين ليلة حتى جهدهم الحصار فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اتزلون على حكمي فأبوا فقال اتزلون على حكم سعد بن معاذ سيد الاوس فرضوا به فقال سعد حكمت فيهم ان تقتل الرجال وتقسم الاموال وتسبي الذاري والنساء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبع سموات فبسطهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في دار بنت الحرث من نساء بني النجار ثم خرج إلى سوق المدينة الذي هو سوقها اليوم فخندق فيه خندقا ثم بعث إليهم فأتى بهم إليه وفيهم حيي بن أخطب ورئيس بني النضير وكعب بن أسد رئيس بني قريظة وكانوا ستمائة فأمر عليا والزبير بضرب أعناقهم وطرحهم في ذلك الخندق فلما فرغ من قتلهم وانقضى شأنهم توفي سعد المذكور بالجرح الذي أصابه في وقعة الأحزاب وحضره رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر قالت عائشة فوالذي نفس محمد بيده اني لاعرف بكاء عمر من بكاء أبي بكر واني في حجرتي (يا أيها النبي قل لازواجك) قال عكرمة كان تحتته صلى الله عليه وسلم يومئذ تسع نسوة خمس من قريش عائشة وحفصة وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية ثم صفية بنت حيي الخيسرية وميمونة بنت الحرث الهلالية وزينب بنت جحش الاسدية وجويرية بنت الحرث من بني المصطلق روى انهن سأله صلى الله عليه وسلم ثياب الزينة وزيادة النفقة فنزلت هذه الآية (ان كنتن تردن الحياة الدنيا) أي التمتع فيها (وزيتها) أي زخارفها فتعالين) أي أقبلن بارادتك واختيارك لا حدى الحصلتين (أمتعكن) أي اعطكن المتعة (وأمرحكن سرا حجيلا) أي أخرجكن من البيوت من غير ضرار بعد اعطاء المتعة (وان كنتن تردن الله ورسوله) أي أي تردن طاعة الله وطاعة رسوله (والدار الآخرة) أي الجنة فان الله أعد للمحسنات منكن) أي لمن عمل الصالحات منكن (أجرا عظيما) وهي الكبر في الذات الحسن في الصفات الباقي في الاوقات وروى عن جابر بن عبد الله قال دخل أبو بكر يستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جاوسا يبايه لم يؤذن لاحد منهم فأذن لابي بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا راجعا ساكنا وحوله نساءه قال عمر فقلت والله لا قولن

شيئا أفعل به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله لو رأيت بنت غارجة سألتني النفقة ففقت إليها فوجأت عنقها ففعل النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولي كما ترى يسألني النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة بجاء عنقها وقام عمر إلى حفصة بجاء عنقها كلاهما يقول لا تسألن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما ليس عنده فقلن والله لا نسأل رسول الله أبدا شيئا ليس عنده ثم اعترهن شهران ثم نزلت هذه الآية فبدأ بعائشة فقال يا عائشة إن أريد أن أعرض عليك أمر إلا أحب أن تعجلي فيه حتى تستشيري أباي قالت وما هو يا رسول الله فتلا عليها الآية فقالت أفيل يا رسول الله استشير أباي بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة ثم اختارت الباقيات اختيارها فاشكرهن ذلك (يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة) أي بكبيرة (مبينه) أي ظاهرة الفج وقرأ ابن كثير وشعبة بفتح الياء التحتية أي بين الله قبحها (يضاعف لها العذاب ضعفين) أي يعذب من ضعف عذاب غيره وقرأ أبو عمرو ويضعف بتشديد العين على البناء للمفعول وقرأ ابن كثير وابن عامر نضعف بنون العظمة وتشديد العين على البناء للفاعل ونصب العذاب (وكان ذلك) أي التضعيف (على الله يسيرا) لا يمنعه تعالى عن التضعيف كونهن نساء النبي صلى الله عليه وسلم وليس أمر الله كأمر الخلق حيث يتعذر عليهم تعذيب الأعزة بسبب كثرة شفعاتهم (ومن يقنت منكن لله ورسوله) أي من يطع الله ورسوله منكن (وتعمل صالحا) أي خالصا فيما بينها وبين ربها (نؤتها أجرها مرتين) أي نعطيها ثوابها مثل ثواب غيره من النساء فرة على الطاعة ومرة لطلبهن رضا رسول الله بالقناعة وحسن المعاشرة وقرأ حمزة والكسائي بالياء التحتية في يعمل ويؤتها (وأعتدنا لها) أي هيأنا لها (رزقا كريما) أي مرضيا في الجنة زيادة على أجرها المضاعف (يا نساء النبي لستن كأحد من النساء إن اتقيتن) أي اتصفتن بالتقوى لأن فيكن أمر ألا يوجدن في غيركن وهو كونهن أمهات جميع المؤمنين وزوجات خير المرسلين كما أن محمدا صلى الله عليه وسلم ليس كأحد من الرجال (فلا تخضعن بالقول) أي فلا ترقن بالقول عند الرجال (فيطمع) في الحياة (الذي في قلبه مرض) أي شهوة الزنا (وقلن قولا معروفا) أي قولا حسنا مع كونه خشنا (وقرن في بيوتكن) أي امكثن في بيوتكن وليكن عليكن حسن الهيئة وقرآن نافع وطاعم بفتح القاف فهو أمر من قريقر من باب علم أو من قاريقاراد الاجتماع وقرأ غيرهما بكسر القاف من قريقر وقارا (ولا تبرجن تبرج الجاهلية الأولى) أي ولا تزين بزينة الكفار في الثياب الرقاق الملونة والمراد بالجاهلية الأولى هي التي قبل الإسلام (وأقن الصلاة) أي أتمن الصلوات الخمس (وآتين الزكاة) أي أعطين زكاة أموالكن (وأطعن الله ورسوله) في كل ما تأتين وما تدرن (انما يريد الله ليذهب عنكم الرجس) أي عمل الشيطان وما ليس فيه رضا الرحمن كما قاله ابن عباس أو الذنب المذنب بعرضكم (أهل البيت) أي يا أهل بيت النبوة وأخرج الترمذي حديثا أنه لما نزلت هذه الآية دعا النبي صلى الله عليه وسلم فاطمة وحسنا وحسينا وعليا وقال اللهم هؤلاء أهل بيتي وآخر

ابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال نزلت هذه الآية في نساء النبي صلى الله عليه وسلم

(ويظهركم تطهيرا) أي يلبسكم خلع الكرامة فذهب الرجس كناية عن زوال عين الله

كناية عن تطهير المحل (واذ كن من ما يتلى في بيوتكن من آيات الله والحكمة

بطريق العظة ما يتلى في بيوتكن من القرآن وكلمات النبي صلى الله عليه وسلم

خبيرا) يعلم ويدبر ما يصلح في الدين (ان المسلمين والمسلمات

الذكور والاناث (والمؤمنين والمؤمنات) أي

حاشا) أي ان المنقذين لحكم الله تعالى من

المصدقين بما يجب تصديقه من الفريقين (والقانتين

حاشا خاصة

حاشا والتطهير

حاشا) أي اذ كن للناس

به عليه وسلم (ان الله كان لطيفا

حاشا) أي ان المنقذين لحكم الله تعالى من

المصدقين بما يجب تصديقه من الفريقين (والقانتين

والقاتنات) أى المداومين على الطاعات (والصادقين والصادقات) فى القول والعمل (والصابرين والصابرات) على الطاعات وعن المعاصى (والخاشعين والخاشعات) أى المتواضعين لله بقلوبهم وجوارحهم (والمتصدقين والمتصدقات) بما وجب فى مالهم (والصائمين والصائمات) الصوم المفروض (والحافظين فروجهم والحافظات) عن الحرام (والذاكرين الله كثيرا والذاكرات) بقلوبهم وألسنتهم (أعبد الله لهم) بسبب ما عملوا من تلك الحسنات المذكورة (مغفرة) للصغائر (وأجر عظيم) على الطاعات نزلت هذه الآية فى قول أم سلمة ونسبية بنت كعب الاحبار يارسول الله ما ترى الله يذكرك النساء فى شئ من الخير انما ذكرك الرجال ثم نزلت فى زينب بنت جحش بنت عمه رسول الله أمة بنت عبد المطلب خطبها رسول الله زينا بنت حارثة قابت هى وأخوها عبد الله وكانت بيضا جميلة وزيد أسود وقالت أنا بنت عمك يارسول الله فلا أرضاه لنفسى وقيل نزلت فى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط وأخيها وكانت وهبت نفسها للنبي صلى الله عليه وسلم فزوجها من زيد بعد ما طلق زينب بنت جحش فسخطت هى وأخوها وقالوا انما أردنا رسول الله فزوجنا عبده (وما كان المؤمن ولا مؤمنة اذا قضى الله ورسوله أمرا أن يكون لهم الخيرة من أمرهم) أى وما صح لكل مؤمن وكل مؤمنة اذا أراد رسول الله أمرا أن يختاروا من أمرهم ما شاؤا بل يجب عليهم أن يجعلوا اختيارهم تبعالا لاختياره صلى الله عليه وسلم (ومن يعص الله ورسوله) فى أمر من الأمور كان يعمل فيه برأيه (فقد ضل طريق الحق ضلالا مبينا) أى بين الانحراف عن سنن الصواب فلما نزلت هذه الآية رضيت زينب وأخوها وجعلوا الأمر بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكحها زيد اوساق اليها رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمرا ودرعا وملحفة وخمسين درهما من طعام وثلاثين صاعا من تمر (واذ تقول للذى أنعم الله عليه وأنعمت عليه) أى واذا ذكرت قولك للذى أنعم الله عليه مالا سلام وأنعمت عليه بالاعتناق وهو زيد بن حارثة (أمسك عليك زوجك) زينب أى لا تطلقها وذلك أنه صلى الله عليه وسلم أبصرها قائمة فى درع وخمار بعدما أنكحها اياه فوقع فى نفسه حالة جبيلية لا يكاد يسلم منها البشر فقال سبحانه الله مقلب القلوب وسجدت زينب بالتسبيحة فذكرتها لا يدفطن لذلك ووقع فى نفسه كراهة مصبتها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال أريد أن أفارق صاحبتي فقال مالك أراك منها شئ فقال لا والله يارسول الله ما رأيت منها الا خيرا وانكها تتعاطم على لشرفها فقال له أمسك عليك زوجك أى لا تفارقها (واتق الله) فى أمرها فلا تطلقها تعلا بتكبرها عليك بسبب النسب وعدم الكفاة (وتخفى فى نفسك ما الله مبديه) أى والحال أنك تخفى فى نفسك ما أعلم الله أنها ستصير من أزواجك بعد طلاق زيد (وتخشى الناس) وتستحي من تعير الناس اياك بأن يقولوا أخذ محمد زوجة ابنه (والله أحق أن تخشاه) أى والحال أن الله وحده أحق أن تستحي منه (فلما قضى زيد منها وطرا) أى فلما وطئها ولم يبق له فيها حاجة وطلقها وانقضت عدتها (زوجناكها) أى جعلنا زينب زوجتك بلا واسطة عقد فدخل صلى الله عليه وسلم عليها بغير إذن ولا تجديد عقد ولا تقرر صداق ولا شئ مما يكون شرطاً فى حقوقنا وأولم عليها بشاة وأطعم الناس خبزاً ولحمًا حتى تركوه وعن أنس قال ما أولم النبي صلى الله عليه وسلم على أحد من نسائه كما أولم على زينب (لكيلا يكون على المؤمنين حرج فى أزواج أدعيائهم اذا قضوا منهن وطرا) أى لكيلا يكون على المؤمنين ضيق فى تزوج نساء من تبنيوهن اذا قضوا منهن حاجة بالدخول بهن ثم الطلاق وانقضاء العدة فإن لهم فى رسول الله أسوة حسنة والمعنى زوجناك زينب وهى امرأة زيد الذى

تبنيته ليعلم أن زوجة المتبني حلال للتبني ولو بعد الدخول بها وفي هذا التعليل إشارة إلى أن التزوج من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن لقضاء شهوته بل لبيان الشريعة بفعله فان الشرع يستفاد من فعل النبي وقوله (وكان أمر الله مفعولا) أي وكان أمر الله موجودا في الخارج لا محالة (ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له) أي ليس على النبي ما ثم فيما رخص الله له من التزوج (سنة الله في الذين خلوا من قبل) أي سن الله ذلك سنة في الذين مضوا من قبل محمد فان داود عليه السلام اقتن بأمرأة أور يا وسلم ان عليه السلام تزوج بلاقيس ولقد كانت لداود عليه السلام مائة امرأة وثلاث مائة سرية وسليمان عليه السلام ثلاث مائة امرأة وسبع مائة سرية فان اليهود عابوا النبي صلى الله عليه وسلم بكثرة النساء فرد الله عليهم بقوله سنة الله أي كسنة الله في الانبياء الذين من قبل محمد (وكان أمر الله قدرا مقدورا) أي وكان قضاء الله حكما مبتوتا والقضاء ما كان مقصودا في الاصل والقدر ما يكون تابعا له مثاله من كان يقصد مدينة فنزل بطريق تلك المدينة في قرية يصح منه في العرف أن يقول في جواب من يقول لم جئت الى هذه القرية اني ماجئت الى هذه القرية وانما قصدت المدينة الغلانية وهذه وقعت في طريقى وان كان قد جاءها ودخلها اذا عرفت هذا فان الخبر كله بقضاء وما في العالم من الضرر بقدر ثم وصف الله تعالى الذين خلوا بقوله تعالى (الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه) في تبليغ الرسالة (ولا يخشون أحدا الا الله) أي الذين هم كانوا رسلا مثل محمد (وكفى بالله حسيبا) أي كافيا للخاف فينبغي أن لا يخشى غيره أو محاسبا على الصغيرة والكبيرة فيجب أن يكون حق الخشية منه تعالى (ما كان محمد أبأ أحدهم رجالكم) على الحقيقة حتى يثبت بينه وبينه ما يثبت بين الوالد وولده من حرمة المصاهرة وغيرهما فليس محمد أبأ يزيد (ولكن رسول الله) أي ولكن كان محمد رسول الله والعامية على تخفيف لكن ونصب رسول على ضمير كان وقرأ أبو عمرو في رواية بتشديد ها على أن رسول اسمها والخبر محذوف أي ولكن رسول الله هو وقرأ زيد بن علي وابن أبي عمير بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء وخبره مقدر أي هو أو بالعكس أي ولكن هو رسول الله (وخاتم النبيين) أي وكان آخرهم الذين ختموا به وقسرا عاصم بفتح التاء والباقون بكسرها أي فان رسول الله كالأب للامة في الشفقة من جانبه وفي التعظيم من طرفهم بل أقوى فان النبي أولى بالثؤمنين من أنفسهم والاب ليس كذلك ثم ان النبي الذي يكون بعده نبي ان ترك شيئا من النصيحة يستدركه من يأتي بعده وأما من لا نبي بعده يكون أشفق على أمته وأهدى لهم اذ هو كوالد لولده الذي ليس له غيره من أحد (وكان الله بكل شيء عليما) ومن جملة الحكم الذي بينه لكم وكنتم منه في شك والحكمة في تزوجه صلى الله عليه وسلم بوجه من تبناه اكمل شرعه وذلك أن قول النبي يفيد شرعا لكن اذا امتنع هو عنه بقي في بعض النفوس نفرة لا ترى أنه صلى الله عليه وسلم أحل كل الضب ثم لما لم يأت كل بقى في النفوس شيئا ولم يأت كل لحم الجمل طابا كله عندها مع أنه في بعض المال لا يؤكل وكذلك الارنب (يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله) بما هو أهل من التهليل والتحميد باللسان والقلب (ذكرا كثيرا) يعم الاوقات والاحوال أي بالليل والنهار والبر والبحر والصحة والقسم في السر والعلانية عند المعصية والطاعة (وسجود) أي زهوه عما لا يليق به (بكرة وأصيلا) وهذا إشارة الى المداومة وذلك لان مراد العموم قديما كطرفين ويفهم منهما الوسط (هو الذي يصلى عليكم وملائكته) أي فانه تعالى وملائكته يعتمون بما فيه خيركم وصلاح أمركم فانه يهديكم برحمته والملائكة يستغفرون لكم (ليخرجكم من الظلمات الى النور) أي يخرجكم بذلك من ظلمات المعصية الى نور الطاعة (وكان

بالمؤمنين رحيمًا) أي وكان الله بكافة المؤمنين رحيمًا (تحيته يوم يلقونه سلام) أي ما يحيون به يوم لقاؤه
 الله عند الموت أو عند الخروج من القبور أو عند دخول الجنة تسليم عليهم من الله تعالى تعظيمًا لهم أو من
 الملائكة بشارة لهم بالجنة أو تكريمًا لهم (وأعد لهم أجرا كريما) أي ثوابا حسنا في الجنة وهذا ترغيب
 ببيان أن الأجر الذي هو المقصد الأقصى موجود بالفعل مهيأ لهم (يا أيها النبي انا أرسلناك شاهدا) على
 من بعثت اليهم تشاهد أعمالهم فالنبي بعث في الدنيا متحملا للشهادة ويكون في الآخرة مؤديا لما تحمله
 (ومبشرا) للمؤمنين بالجنة (ونذيرا) للكافرين بالنار (وداعيا إلى الله) أي إلى دينه (بأذنه)
 وهذا راجع إلى داعيا وذلك كما إذا قال شخص من يطعم الملك يسعد ومن يعصه يشقى فيكون مبشرا
 ونذيرا ولا يحتاج في ذلك إلى إذن من الملك وأما إذا قال تعالى إلى سمأطه واحضر واعلى خوانه فيحتاج في
 ذلك إلى إذنه (ومراجعا منيرا) يستضاء به في ظلمات الجهل ويهتدى بنواره إلى مناهج الرشد (وبشر
 المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) على سائر الأمم المؤمنين في زيادة على أجور أعمالهم قوله وبشر
 عطف على مفهوم والتقدير انا أرسلناك شاهدا ومبشرا فاشهد وبشر وقيل لما نزل قوله تعالى انا فتحنا لك
 فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال المؤمنون هنيئا لك يا رسول الله بالمغفرة فالنا عند
 الله فقال الله تعالى وبشر المؤمنين الآية (ولا تطع الكافرين والمنافقين) أي ولا تطع الكافرين من أهل
 مكة أباسفيان وأصحابه والمنافقين من أهل المدينة عبد الله بن أبي وأصحابه أي لا تترك ابلاغ شيء مما
 أمرت (ودع أذاهم) أي دع أذيتهم أياك إلى الله فإنه يعذبكم بأيديكم وبالنار أولا تبال بأذيتهم الك
 بسبب تصلبك في الدعوة والانذار (وتوكل على الله) في كل ما تأتي وما تذر فإنه تعالى يكفيكم (وكفى
 بالله وكيلا) أي مكو لا إليه الأمور في كل الأحوال (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات)
 أو النكاحيات (ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) وقرأ حمزة والكسائي عاسوهن بضم التاء ومد الميم
 أي من قبل أن تنكحوهن (فألكم عليهن من عدة) بالشهور أو الحيض (تعتدونها) أي تستوفون
 أنتم عددها (فتعوهن) أي اعطوهن ما يتمتعن به وهو المتعة الواجبة للمفارقة في الحياة إذا كانت
 مدخولا بها أو غير مدخول بها وكانت مفوضة ولم يفرض لها شيء قبل الفراق (ومرحوهن سرا حبيلا)
 أي اخرجهن من منازلكن من غير ضرار ولا متع حق (يا أيها النبي انا أحللت لك أزواجك اللاتي
 آتيت أجورهن) أي أعطيت مهرهن (وما ملكت يمينك مما أفاء الله عليك) أي عافق الله عليك
 مثل صفية بنت حيي النضرية وريحانة القرظية وجويرية بنت الحرث الخزاعية (وبنات عمك وبنات
 عماتك) من بني عبد المطلب (وبنات خالك وبنات خالاتك) من بني عبد مناف بن زهرة (اللاتي
 هاجرن معك) ذكر للنبي ما هو الأولى فإن الزوجة التي أوتيت مهرها أطيب قلبا من التي لم توت والمملوكة
 التي سبها الرجل بنفسه أظهر من التي اشتراها الرجل فإن المشتراة لا يتحقق به أمرها وما جرى عليها
 ومن هاجرت من أقارب النبي صلى الله عليه وسلم معه من مكة إلى المدينة أشرف عالم تهاجر (وامرأة
 مؤمنة) وهي أم شريك بنت جابر العامرية وخولة بنت حكيم وزينب بنت خزاعة الانصارية وميمونة
 بنت الحرث (ان وهبت نفسها للنبي) أي ان ملكته بضعها بأي عبارة كانت بلا مهر فتصير كالمستوفية
 مهرها (ان أراد النبي أن يستنكحها) أي ان يملك بضعها بلا مهر فارادة النكاح جارية منه صلى
 الله عليه وسلم مجرى القبول (خالصة لك) أي حال كون المرأة خصوصية لك أو هبة من رخصة لك خالصة
 اما حال أو نعت مصدر مقدر (من دون المؤمنين) قال الشافعي والمعنى ان اباحة الوطء بالمهبة وحصول

التزوج بلفظها من خواصل وقرئ خالصة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أي تلك المرأة أو تلك الهبة
 رخصة لك وخصوصية لك لا تتجاوز المؤمنين حيث لا تحل المرأة لهم بغير مهر ولا تصح الهبة بل يجب مهر
 المثل (قد علمنا ما فرضنا عليهم في أزواجهم) أي ما أوجبنا على المؤمنين في حق أزواجهم بأن لا يزيدوا
 على أربع نسوة ولا يتزوجوا الاولى وشهود ومهر (وما مملكت أيمانهم) بأن تكون الامة ممن تحل
 لمالكها كالكفاية وان تستبرأ قبل الوطء (لكي لا يكون عليك حرج) أي ضيق فاللام متعلق
 بأحلنا والمعنى أحلنا لك أزواجك وما مملكت عينتك والموهوبة لك لتكون في فسخه من الامر فلا يبقى
 لك شغل قلب فينزل جبريل بالآيات على قلبك الفارغ وتبلغ رسالات ربك بحمدك (وكان الله غفورا رحيمًا)
 فيغفر الذنوب عما يعسر التحرز عنه ويرحم العبيد بتوسعة الامر في مواضع الضيق (ترجي من تشاء
 منهن) أي تترك مضاجعتها (وتتوى اليك من تشاء) أي وتضم اليك من تشاء مضاجعتها فالله أحل
 له صلى الله عليه وسلم وجوه المعاشرة بهن كيف يشاء ولا يجب عليه القسم فان شاء أن يقسم قسم وان
 شاء أن يترك القسم ترك وذلك لان النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى أمته نسبة السيد المطاع وروى
 أنه صلى الله عليه وسلم أرجى منهن سودة وجوريه وصغية وميمونة وأم حبيبة فكان يقسم لهن ماشاء
 كما شاء فكانت عما أوى اليه صلى الله عليه وسلم هائشة وحفصة وزينب وأم سلمة فأرجى خمساً وأوى أربعة
 وقرأ نافع وحفص وحزرة والسكسائي ترجى بيا ساكنة والباقون بهمزة مضمومة (ومن ابتغيت من عزلت
 فلا جناح عليك) أي اذا طلبت رد من كنت تركتها الى فراشك فلا جناح عليك في شيء من ذلك (ذلك
 أدنى أن تقر أعينهن ولا يحزنن ويرضين بما آتيتهن كلهن) من تقرب وارجاه وعزل واياها أي تفويض
 الامر الى مشيئة أقرب الى طيب نفوسهن والى قلة حزنهن والى رضاهن جميعاً لانه حكم كلهن فيه سواء ثم
 انسويت بينهن وجدن ذلك تفضلاً منكم وان رجحت بعضهن علمن أنه بحكم الله فتطمئن به نفوسهن
 (والله يعلم ما في قلوبكم) من الرضا والسخط فاجتهدوا في احسان الخواطر (وكان الله عليماً حليماً)
 أي ان أضمرن خلاف ما أظهرن فانه يعلم ضمائر القلوب فان لم يعاتبهن في الحال فلا يغتربن فانه حلیم
 لا يجعل (لا يحل لك النساء من بعد) أي من بعد اختيارهن الله ورسوله ورضاهن بما يؤتين الرسول من
 الوصل والمهران والنقص والحرمان وقرأ أبو عمرو ولا تحل بالفوقية أي لا يحل لك النساء غير اللاتي ذكرنا
 لك من المؤمنات المهاجرات من بنات عمك وبنات عماتك وبنات خالك وبنات خالاتك وأما غيرهن من
 الكفايات فلا يحل لك التزوج بهن (ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك حسنهن) وهذا نهى من
 شغل الجاهلية فانهم كانوا يبادلون زوجة بزوجة فينزل أحدهم عن زوجته ويأخذ زوجة صديقه
 ويعطيه زوجته روى الدارقطني عن أبي هريرة قال كان البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل
 تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك فأزل الله تعالى ولا أن تبدل بهن من أزواج ولو أعجبك
 حسنهن (الا ما مملكت عينتك) فنحل لك وقد ملاءم ما رية القبطية وولدت له ابراهيم ومات في حياته صلى
 الله عليه وسلم (وكان الله على كل شيء رقيباً) أي حافظاً شاهداً فاحذروا تجاوزة حدوده (يا أيها
 الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي الا أن يؤذن لكم) أي لا تدخلوا بيوت النبي في حال من الاحوال الا
 حال كونكم مأذوناً لكم بالدخول (الى طعام غير ناظرين اناه) أي منتظرين فصبغة نزلت هذه الآية
 في قوم كانوا يدخلون في بيوت النبي صلى الله عليه وسلم غدوة وعشية فيجلسون ويتنظرون وقت
 الطعام حتى يأكلوا ثم يتحدثون مع نساء النبي صلى الله عليه وسلم فأغتم بذلك النبي صلى الله عليه وسلم

واستحياءهم بالخروج وبيناهم عن الدخول فنهاهم الله عن ذلك بهذه الآيات (ولكن اذا دعيت فادخلوا فاذا طعتم) أى أكلتم الطعام (فانتشروا) أى فتفرقوا ولا تلبسوا (ولا مستأنسين لحديث) أى وغير مستأنسين لحديث بعضكم بعضاً ولحديث أهل البيت بالسمع له (ان ذلكم) أى الدخول والمكث لحديث (كان يؤذى النبي) لتضييق المنزل عليه وعلى أهله (فيستحي منكم) أى من اخراجكم (والله لا يستحي من الحق) أى لا يترك الامر بخروجكم ولا يترك النهي عن الدخول بغير اذن (واذا سألتهم مناً فأسألوهم من وراء حجاب) أى واذا سألتهم نساء النبي شيئاً يتفع به فأسألوهم من خلف ستر * قيل انه صلى الله عليه وسلم كان يطم ومعه بعض أصحابه فأصاب يد رجل منهم يد عائشة رضي الله عنها فذكره النبي ذلك فنزلت هذه الآية (ذلكم أطهر لقلوبكم) أى ان عدم الدخول بغير اذن وعدم الاستئناس للحديث بعد الدخول بالاذن وسؤال المتاع من وراء حجاب أطهر للخواطير التي تعرض للرجال في أمر النساء (وقلوبهم) أى وأطهر للخواطير التي تعرض للنساء في أمر الرجال أى فان ذلك أنفي للريبة وأبعد للتهمة وأقوى في الحماية (وما كان لكم أن تؤذوا رسول الله ولا أن تنكحوا أزواجه من بعده أبداً) أى وما صح لكم ان تفعلوا في حياته صلى الله عليه وسلم فلا يكرهه ويتأذى به كالدخول عليه بغير اذنه والحديث مع أزواجه وما صح لكم ان تنكحوا أزواجه صلى الله عليه وسلم أبداً من بعد فراقه صلى الله عليه وسلم بموت أو طلاق سواء أدخل بها أم لا ونزلت هذه الآية في رجل من الصحابة قال في نفسه اذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عائشة وندم هذا الرجل على ما حدث به نفسه فشي الى مكة على رجليه وحمل على عشرة افراس في سبيل الله واعتق رقيقاً فكفر الله عنه قيل هذا الرجل هو طلحة بن عبيد الله (ان ذلكم كان عند الله عظيماً) أى ان اذاء الرسول بنكاح زوجته أو غيره كان عند الله ذنباً عظيماً (ان تبدوا شيئاً أو تخفوه فان الله كان بكل شيء عليماً) أى ان تظهروا شيئاً مما لا خير فيه كنكاحهن على الاستسكح أو تعزموا على ايدائه صلى الله عليه وسلم أو نكاح أزواجه بعده في قلوبكم فانه يحازيكم على ذلك (لا جناح عليهن في آبائهن ولا أبنائهن ولا اخوانهن ولا أبناء اخوانهن ولا أبناء أخواتهن) أى لا اثم على نساء النبي صلى الله عليه وسلم في عدم الاحتجاب عن محارمهن وهذا استئناف لبيان من لا يجب الاحتجاب عنهم روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال الآباء والأبناء والأقارب يا رسول الله أونسكلمهن أيضاً من وراء الحجاب فنزلت هذه الآية (ولا نسائهن) أى ولا جناح على زوجات النبي في عدم الاحتجاب عن النساء المسلمات ويجب عليهن الاحتجاب عن النساء الكافرات ما عدا ما يبدو عند المهنة (ولامامك أيمانهن) من العبيد والاماء وقيل من الاماء خاصة وقيل من كان دون البلوغ من العبيد (واتقين الله) في كل ما تأتونه وما تذر وقال الرازي واتقين الله عند الماليل وذلك دليل على ان التكشف لهم مشروط بالسلامة والعلم بعدم المحذور (ان الله كان على كل شيء شهيداً) فهو شاهد عند اختلا بعضكم ببعض فخلوتكم مثل مثلكم فاتقوا شهادة الله (ان الله وملائكته يصلون على النبي) أى ان الله يرحم النبي والملائكة يدعون له صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن عباس وكذا أبو عمر وفي رواية وملائكته بالرفع عطفاً على محل ان واسمها عند الكوفيين ومبتدأ محذوف الخبر عند البصريين (يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) وهذا دليل على وجوب الصلاة والسلام عند الشافعي لان الامر للوجوب ولا يجبان الا في الصلاة فيجبان في التشهد وهما قولنا فيه سلام عليك أيها النبي وقولنا اللهم صل على محمد وانا أمرنا الله بالصلاة عليه

صلى الله عليه وسلم مع أنه يكفيه صلى الله عليه وسلم صلاته تعالى عليه لاظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم
مناشفة علينا ليشيننا عليه كما ان الله تعالى أوجب علينا ذكر نفسه تعالى ولا حاجة له اليه (ان الذين
يؤذون الله ورسوله لعنهم الله) أى أبعدهم من رحمته (فى الدنيا والآخرة) بحيث لا يكادون ينالون فيهما
شيأ منها (وأعد لهم) مع ذلك (عذابا مهينا) يصيبهم فى الآخرة خاصة واذاية الله تكون بالكفر كإنكار
جوده تعالى ووصفه تعالى بما لا يليق به كفول اليهود يد الله مغلولة وان الله فقير وعزير بن الله وقول
النصارى ثالث ثلاثة والمسيح ابن الله وقول المشركين الملائكة بنات الله والاصنام شركاؤه واذاية الرسول
كسر ربا عيته وشج وجهه يوم أحد وطمعهم فى نكاح صغية وقولهم صلى الله عليه وسلم هو شاعر ساحر
كاهن مجنون (والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات) بقول أو فعل (بغير ما كتبوا) أى بغير جنابة
يستحقونها الاذية (فقد احتملوا بهتاننا) أى زورا (واثما مبیننا) أى ذنبا ظاهرا موجبا للعقاب
فى الآخرة قيل ان هذه الآية نزلت فى منافقين كانوا يؤذون عليا ويسمعونه مالا خير فيه وقيل نزلت فى أهل
الافك فى شأن عائشة وصفوان وقيل فى زناة يتبعون النساء اذ برزن بالليل اقضاء حوائجهم فيغمزون
المرأة فان سكنت اتبعوها وان زجرتهم اتهموا عنها وكانوا لا يتعرضون الا للاماء ولكن ربما يقع منهم
التعرض للحرث ايضا لان ذى السكل كان واحدا لانهم يخرجون فى درع وخمار فتكون ذلك الى
ازواجهن فذكر واذ لك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم نهى الله تعالى الحرث ان
يتشبهن بالاماء بقوله تعالى (يا أيها النبي قل لأزواجك وبناتك ونساء المؤمنين يدنين عليهن) أى
يرخين على مخورهن وجيوبهن (من جلابيبهن) أى ثيابهن التى يلبسن بها (ذلك) أى تغطى
الابدان (أدنى أن يعصفن) أى أحق بأن يعرفن أنهم حرث وأنهن مستورات لا يمكن طلب الزنا
منهن لان من تستر وجهها لا يطعم فيها أن تكشف عورتها (فلا يؤذین) بالتعرض لهن من جهة
من يتعرض للاماء (وكان الله غفورا) لما سلف منهن من التفريط (رحمنا) بعباده حيث يراعى
مصالحهم (لئن لم ينته المنافقون) عبد الله بن أبى وأصحابه عن المكر والخيانة (والذين فى قلوبهم
مرض) أى شهوة الزنا الذى يؤذى المؤمن باتباع نسائه (والمرجعون فى المدينة) بقولهم غلب
محمد وسيخرج من المدينة وسيؤخذ (لنغرينك بهم) أى لنأمرنك باخراجهم من المدينة أو بقتلهم (ثم
لا يجاورونك فيها) أى لا يساكنون معك فى المدينة وتخلوا المدينة منهم بالاخراج أو بالموت (الاقليلا)
أى الا زمانا يسيرا (ملعونين) أى مطرودين من باب الله ومن يابل وهو نصب على الشتم ويجوز عند
الكسائي والغرامنصوب بأخذوا الذى هو جواب الشرط على والوقف ملعونين وقف كاف أى على غير
هذا الاعراب (أينما تقفوا) أى فى أى مكان وجدوا (أخذوا وقتلوا تقتيلا) وهذه الآية خبر بمعنى
الامر أى خذوهم وقتلوهم حيث تقتلهم اذا كانوا مقيمين على النفاق والارجاف (سنة الله فى الذين
خلوا من قبل) أى سن الله ذلك فى الامم الذين من قبلهم سنة وهى أن يقتل الذين نافقوا الانبياء عليهم
السلام وسعوا فى توهين أمرهم بالارجاف ونحوه أينما وجدوا (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى هذه
السنة ليست مثل الحكم الذى ينسخ فان النسخ يكون فى الاحكام أما الافعال والاخبار فلا تنسخ (يسألك
الناس) أى كفار مكة واليهود (عن الساعة) أى عن وقت قيام القيامة فان المشركين يسألونه صلى
الله عليه وسلم عن ذلك استجبالا بطريق الاستهزاء واليهود سألوا عنه امتحانا (قل اعلمها عند الله)
لا يطلع عليه ملكا مقربا ولا نبيا مرسلا (وما يدريك) أى أى شئ يعلمك بوقت قيامها أى لا يعلمك به

شيء أصلا (لعل الساعة تكون قريبا) وهذا تخويف أي هي في علم الله فلا تستبطوها فربما تقع عن زمان قريب (إن الله لعن الكافرين) في الدنيا والآخرة (وأعد لهم سعيرا) أي نار أشيدة لا تقاد (خالدين فيها أبدا لا يجدون وليا) أي حافظا يحفظهم من عذاب الله (ولأنصيرا) يخلصهم منه (يوم تقلب وجوههم في النار) وهو ظرف للأيجدون (يقولون) خال من ضمير وجوههم (يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل لو قالوا) عطف على يقولون (ربنا اننا أطعنا ساداتنا وكبراءنا فأضلونا السبيلا) أي فصرفونا عن الدين وقرأ ابن عامر ساداتنا بالفاء بدل الدال وبالنصب بالكسرة الظاهرة أي إن الكافرين يقولون يوم تصرف أبدانهم في النار من جهة إلى جهة كلهم يشوي في النار أو يطبخ في القدور في الدنيا فلا تبطل بهذا العذاب فيتحسرون ويندمون حيث لا تنفعهم الندامة والحسرة ثم يقولون أطعنا السادة قبل طاعة الله تعالى وأطعنا الكبراء بدل طاعة الرسول وتر كما طاعة سادة السادات وأكبر الأكارب فبدلنا الخير بالشرف ففاتنا خير الجنات وأعطينا شر النيران ثم انهم يطلبون بعض التشفى بتعذيب المضلين ويقولون (ربنا آتهم) أي أعط الرؤساء (ضعفين من العذاب) أي مثلي العذاب الذي أعطيناه (والعظم لعنا كبيرا) أي شديدا وقرأ عاصم بالباء الموحدة أي لعنا عظيماء والباقون بالشاء المثلثة أي كثير العدد (يا أيها الذين آمنوا لا تكونوا) في أيذاء نبيكم (كالذين آذوا موسى) بأنواع الأذية كنسبته إلى عيب في بدنه من اذرة أو برص وكاغراء موسى على فذقه عليه السلام بنفسه برفع مال عظيم إليها وكغير ذلك (فبرأه الله عما قالوا) أي أظهر الله براءته عليه السلام من قولهم روى مسلم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت بنو إسرائيل يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سواة بعض وكان موسى عليه السلام يغتسل وحده فقالوا والله ما يمنع موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففرا الحجر ثوبه فجعل موسى يجري عقبه ويقول ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو إسرائيل إلى سواة موسى فقالوا والله ما يمنع موسى من بأس فوقف الحجر فأخذ موسى ثوبه فاستتر به وضرب الحجر حتى ظهر فيه ستة جروح اه (وكان) موسى (عند الله وجيها) أي معظما رفيعا القدر قال ابن عباس كان عظيم ما عند الله تعالى لا يسأله شيئا إلا أعطاه وقال الحسن كان حجاب الدعوة وقيل كان محببا مقبولا (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا سديدا) أي صوابا والمراد منهم عما خاضوا فيه من حديث زينب المائل عن العدل (يصلح لكم أعمالكم) قال ابن عباس أي يتقبل حسناتكم وقال مقاتل يزكي أعمالكم (ويغفر لكم ذنوبكم) أي باستقامتكم في القول والعمل (ومن يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي (فقد فاز) في الدارين (فوزا عظيما) أي نال جميع مراداته (إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) والمراد بالأمانة الفرائض التي فرضها الله تعالى على عباده (فأبين أن يحملنها وأشفقن منها) أي خفن من حملها أن لا يؤدنها فيطعن من العقاب أي فقال لمن أتحمّل هذه الأمانة بما فيها قلن وما فيها قال إن أحسنن جوزيتن وإن عصيتن عوقبتن قلن لا يارب نحن مسخرات لأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا وقلن ذلك خوذا وتعظيما لدين الله تعالى لا مخالفة لأمره وكان العرض عليهن تخيرا لا إلزاما (وحملها الإنسان) أي آدم قال الله تعالى لا آدم إني عرضت الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم تطعها فهل أنت آخذها بما فيها قال يارب وما فيها قال إن أحسنن جوزيت وإن أسأت عوقبت لحملها آدم فقال بين أذني وعاتقي قال الله تعالى أما إذا تحملت فسأعينك واجعل لبصرك حجابا فاذا خشيت أن تنظر إلى ما يحمل فارخ عليه حجابا واجعل للسانك لحين وغلافا

فادأخشت فأغلق عليه واجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليه (انه) أى الانسان (كان ظلوما) أى متبعا لنفسه بحملها وهذا الظلم مدوح من الانبياء (جهولا) بعاقبته وان النفس لا تطيق الدوام على حملها (ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) فاللام للعاقبة متعلق بحمل أى حملها الانسان وكان عاقبة حملها أن يعذب الله بعض أفراد الذين لم يراعوها (ويتوت الله على المؤمنين والمؤمنات) أى كان عاقبة حملها أن يقبل توبتهم (وكان الله غفورا) للظلم (رحيما) على الجاهل لان الله تعالى وعد عباده بأنه يغفر الظلم جميعا الا الظلم العظيم الذى هو الشرك

(سورة سبأ مكية أربع وخمسون آية رثما ثمانمائة وثلاث
وثمانون كلمة وألف وخمسمائة واثناعشر كلمة)

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) أى له تعالى خلقا وملكا وتصرفا بالايجاد والاعدام والاحياء والاماتة جميع ما وجد فيهما (وله الحمد فى الآخرة) أى له المنة على أهل الجنة فيحمدونه (وهو الحكيم الخبير) فالحكيم هو الفاعل على وفق العلم فان من يعلم أمر اولم يأت بما يناسب علمه لا يقال له حكيم ومن يأتى بأمر عجيب على سبيل الاتفاق من غير علم لا يقال له حكيم والخبير هو الذى يعلم عواقب الامور وبواطنها فهو حكيم فى الابتداء يخلق كما ينبغي وخبير بالانتهاء يعلم ماذا يصدر من المخلوق وما لا يصدر ومصير كل أحد (يعلم ما يلج فى الارض) من الغيث والسكنوز والدفائن والاموات ونحوها (وما يخرج منها) كالحيوان والنبات وما العيون ونحوها (وما ينزل من السماء) كالملائكة والكتب والمقادير ونحوها (وما يعرج فيها) كالملائكة وأعمال العباد والابخرة والادخنة (وهو الرحيم الغفور) أى الرحيم بانزال الرزق وللحامدين عليه والغفور عندما تعرج اليه الارواح والاعمال وللفرطين فى الحمد (وقال الذين كفروا) أبوجهل وأصحابه (لاتأتينا الساعة) قل بلى وربى لتأتينكم (أى الساعة) (عالم الغيب) قرأ نافع وابن عامر بالرفع على المدح فالوقوف على لتأتينكم حيث شذ كاف وابن كثير وأبو عمرو وعاصم الجرعت لربى أو بدل منه وقرأ حمزة والكسائى علام بالجر والوقوف حيث شذ على بلى وهو كاف كالوقوف على الغيب (لا يعزب عنه مثقال ذرة) أى لا يغيب عن الله وزن غلة حمراء صغيرة وقرأ الكسائى بكسر الزاى (فى السموات ولا فى الارض) فقوله فى السموات اشارة الى علمه تعالى بالارواح لانها فى السماء وقوله ولا فى الارض اشارة الى علمه تعالى بالاجساد لان اجزائها فى الارض واذا علم الله الارواح والاشباح وقدر على جمعها لا يبقى استبعاد فى المعاد (ولا أسغر من ذلك) أى من مثقال ذرة (ولا أكبر) منه (الا فى كتاب مبين) أى الامكتوب فى اللوح المحفوظ وحمله ولا أصغر الى آخرها من مبتدأ وخبر مؤكدة لنفى العزوب أما على قراءة الفتح فى أصغروا كبر فهو اسم لا والخبر الا فى كتاب (ليجزى الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وهذا علة لقوله تعالى لتأتينكم (أولئك) الموصوفون بالصفات الجليلة (لهم مغفرة) لما فرط منهم (ورزق كريم) فان الرزق يأتى من غير طلب بخلاف رزق الدنيا فإنه ما لم يتسبب فيه لا يأتى ثم ان المغفرة جزاء الايمان فكل مؤمن مغفوره كما فى حديث البخارى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وفى قلبه وزن ذرة من ايمان والرزق الكريم جزاء العمل الصالح (والذين سعوا فى آياتنا) بالابطال أى كذبوها (معازين) أى متأخرين وقرأ ابن كثير وأبو عمرو ومجمرين بتشديد الجيم وبغير ألف بعد العين أى مردين التجيز أو ظانين انهم يفتنون الله أو

مثبتين عن الايمان من اراده (أو لئلا لهم عذاب من رجز) أي من جنس سوء العذاب (أليم) أي
 شديد وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع صفة لعذاب والباقيون بالجر صفة لرجز (ويرى الذين أوتوا
 العلم) أي ويعلم أولو العلم من أصحاب رسول الله ومن علماء أهل الكتاب كعبد الله بن سلام وكتب
 واضراهما (الذي أنزل اليك من ربك) أي القرآن (هو الحق) بالنصب على أنه مفعول ثان
 (ويهدي إلى صراط العزيز الحميد) الذي هو التوحيد (وقال الذين كفروا) أبو سفيان
 وأصحابه للسفلة (هل ندلكم على رجل ينبئكم) أي يخبركم بعجب عجاب (إذا مضى قمت كل عرق
 أنكم لنفي خلق جديد) أي أنكم تنشؤون خلقا جديدا بعد أن تفرقت أجسادكم كل فريق بحيث
 تصير ترابا ويقصدون بذلك لرجل سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (أقترى على الله كذبا) أي أهو
 الرجل تعمد على الله كذبا أن كان يعتقد خلاف أخباره بأنهم يبعثون (أم بهجنة) أي أم فيه جنون
 أن كان لا يعتقد خلافه وهذا إمام تمام القائل أولا أو من كلام السامع المحيى لذلك القائل قال الله
 تعالى جوابا لترددهم مناديا عليهم بسوء حالهم (بل الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث بعد الموت
 والجزاء على الأعمال (في العذاب والضلال البعيد) لأن من يسمى المهتدي ضالا يكون هو الضال ومن
 يسمى الهادي ضالا يكون أضل (أفلم يروا إلى ما بين أيديهم وما خلفهم من السماء والأرض) أي أفعلوا
 ما فعلوا من المنكر فلم ينظروا إلى ما أحاط بهم من جميع جوانبهم فذلك يدل على وحدانية الله وكمال
 قدرته وذلك دليل على عادة (أن نشأ نخسف بهم الأرض) كما خسفناها بقارون وأصحابه (أو نسقط
 عليهم كسفا) أي قطعا (من السماء) كما أسقطناها على أصحاب الأيكة لاستحقاقهم ذلك وقرأ حفص بفتح
 السين والباقيون بسكونها وقرأ حمزة والكسائي أن يشأ نخسف أو يسقط بالياء في الثلاثة (أن في ذلك)
 أي المحيط بالناس من جميع الجوانب (آية لكل عبد منيب) أي لكل من يرجع إلى الله ويترك
 التعصب فدل على قدرة الله على إحياء الموتى (ولقد آتينا داود منا فضلا) أي أعطيناه لصحة توبته
 نوعا من الفضل على سائر الأنبياء عليهم السلام وهو ما ذكر بعد (يا جبال أوبي معه) أي رجلي مع
 داود النوحه على الذنب (والطير) بالنصب عطفًا على فضلا بمعنى ومخرنا له الطير لأن إتياءها إياه
 تسخيرها له وقيل كان داود ينوح على ذنبه بترجيع وتحزن وكانت الجبال تساعد على نوحه بأصداثها
 والطير بأصواتها وقوله يا جبال الخ بدل من آتينا بأصداثنا أو من فضلا بأصداثنا (وألنا الحديد)
 أي جعلناه لينًا في نفسه كالشع يصرفه في يده كيف يشاء من غير إحماء بنار ولا ضرب بعطرفة (أن اعمل
 سابعات) أي أمرناه بأن اعمل دروعا وساعات (وقدر في السرد) أي توسط في نسج الدروع بحيث
 تتناسب حلقتها ولا تصرف جميع أوقاتها إلى النسج بل مقدار ما يحصل به القوت وأما الباقي فاصرفه إلى
 العبادة (واعملوا صالحا) أي لستم مخلوقين إلا للعمل الصالح فاكثروا منه وقدروا في الكسب (أنى
 بما تعملون بصير) فمن يعمل للمك شغلا ويعلم أنه يمرأى من الملك يحسن العمل ويتقنه ويجهده فيه
 (ولسليمان الريح) أي ومخره الريح عوضا عن الخيل التي عقرها الله تعالى وقرأ شعبة برفع الريح على
 الابتداء والخبر مجرور قبله لأن الريح كانت لسليمان كالمملوك المختص به يأمرها بما يريد حيث يريد
 (غدوها شهر ورواحها شهر) أي جريها بالغداة مسيرة شهر وجريها بالعشي كذلك قال الحسن كان
 يغد ومن دمشق فيقول باصطخر وروح من اصطخر فيبيت ببابل (وأسلنا عين القطر) أي النحاس
 المذاب يعمل به ما يشاء كما يعمل بالطين وكان ذلك بأرض اليمن وقيل كان يسيل في الشهر ثلاثة أيام (ومن)

الجن من يعمل بين يديه) بالسحرة من البنيان وغيرها (بأذن ربه) أي بأمره تعالى (ومن يرزغ) أي يعل (منهم عن أمر نأذقه من عذاب السعير) أي عذاب النار الوقود في الآخرة (يعملون له) أي في أي وقت شاء (ما يشاء من محاريب) أي أبنية مرتفعة يصعد إليها درج (وعناتيل) أي صور من نحاس وزجاج ورخام ونحو ذلك وقيل هي صور الملائكة والأنبياء والعباد كانت تصور في المساجد ليراها الناس فزدادوا عبادة ويعبدوا ربهم على مثالهم وروى أنهم عملوا له أسدين في أسفل كرسيه ونمرين فوقه فإذا أراد أن يصعد على الكرسي بسط الأسدان له ذراعيهما وإذا جلس أظله النمران باجنحتهما (وجفان كالجواب) أي قصاع كالحياض السكار وقيل كان يجتمع على جفنة واحدة ألف رجل وقرأ ورش وأبو عمرو بآيات المياه في الوصل دون الوقف وابن كثير بآياتها وقفا ووصلا والباقون بالحذف وقفا ووصلا (وقدور راسيات) أي ثابتات على الأثافي لا تنزل عنها العظمها وكان يصعد عليها بالسلام وكانت باليمن (اعملوا آل داود شكرا) قال منادى وشكرا مفعول به روى أن سليمان عليه السلام جزأ ساعات الليل والنهار على أهله فلم تكن تأتي ساعة من الساعات إلا وإنسان من آل داود قائم يصلي (وقليل من عبادي الشكور) أي المتوفر على أداء الشكر بقلبه ولسانه وجوارحه أكثر أوقاته (فلما قضينا عليه) أي سليمان (الموت ما دلهم) أي آله (على موته الأداة الأرض) وهي الأرض (تأكل منسأته) أي عصاه (فلما خر) أي وقع سليمان على الأرض بعد أن قصمت الأرض عصاه (تبينت الجن) أي علمت الجن علمنا بيننا (أن لو كانوا يعلمون الغيب ما لبثوا في العذاب المهين) أي أنهم لو كانوا يعلمون الغيب كوت سليمان ما لبثوا في العذاب المهين وحينئذ يعلم الإنسان أن الجن لا يعلمون الغيب بل كانوا يسترقون السمع ويعوّهون على الناس أنهم يعلمون الغيب وقال سليمان للملك الموت إذا أمرتني فاعلمني فقال أمرت بك وقد بقيت من عمرك ساعة فدعا الشياطين فبنوا عليه صرحا من قوارير ليس له باب فقام يصلي متكئا على عصاه فقبض الله روحه وهو متكئ عليها وكان الشياطين تجتمع حول محرابه أينما صلى وكان للمعرب كوى بين يديه وخلفه فكانت الجن تعمل الأعمال الشاقة التي كانوا يعملونها في حياته وينظرون إلى سليمان عليه السلام فيرونه قائما متكئا على عصاه فيحسبون أنه حيا فلا ينكرون خروجه إلى الناس لطول صلاته فكثروا يدأبون له بعد موته حولا كما لا حتى أكلت الأرض عصا سليمان فخر ميتا فعملوا بموته حينئذ فشكروا ذلك للأرض فأنما كانت يأتونها بالماء والطين وقالوا لها لو كنت تأكلين الطعام والشراب لآتينالك بهما وحكي أن سليمان عليه السلام ابتداء ببناء بيت المقدس في السنة الرابعة من ملكه وكان عمره سبعاً وستين سنة وملك وهو ابن سبع عشرة سنة وكان ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف ثور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذي فرغ فيه من بنائه عيداً وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء وقال اللهم أنت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد اللهم فاوزعني شكرك على ما أنعمت علي وتوفني على ملئت ولا ترغ قلبي بعد أهديتني اللهم في أسألك أن تدخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذنّب دخل للتوبة الاغفرت له وتبت عليه ولا خائف الا آمنته ولا سقيم الا شفيت ولا فقير الا أغنته والخامسة أن لا تصرف نظرك عن دخله حتى يخرج منه الامن أراد الحداد أو ظمأ يارب العالمين (لقد كان لسبأ في مسكنهم آية) أي علامة دالة على قدرتنا وقرأ حمزة وحفص يسكون السين وفتح الكاف والكسائي بكسر هاء والباقون مساكنهم بلفظ الجمع أي عند مواضع سكناهم وهي باليمن يقال لها مارب بينها وبين صنعاء مسيرة ثلاثة أيام

آية دالة على وجود الصانع المختار القادر على كل ما يشاء (جنتان عن عين وشمال) أي عن عين بلدهم
وشمالها جماعتان من الجنات وكان سبأ ثلاث عشرة قرية قبعث الله اليهم ثلاثة عشر نبيا فقال لهم الانبياء
(كلوا من رزق ربكم) من الثمار ونحوها (واشكروا لله) بالتوحيد ليديم لكم النعمة (بلدة طيبة
ورب غفور) أي بلدتكم بلدة طاهرة عن المؤذيات لاحتية فيها ولا عقرب ولا وباء ولا وخمور بكم الذي
رزقكم طيبات وطلب منكم الشكر رب غفور لفرطات من يشكره (فأعرضوا) عن الايمان ولم يشكروا
قال وهب أرسل الله الى سبأ ثلاثة عشر نبيا فدعاهم الى الله تعالى وذكروهم نعم الله عليهم وأذروهم
عقابه فكذبوههم وقالوا ما نعرف الله تعالى علينا من نعمة فقولوا لربكم فليحبس هذه النعمة عنا ان
استطاع (فأرسلنا عليهم سيل العرم) أي سلطنا عليهم سيل الوادي والعرم وادي اليمن يقال له وادي
الشجر وكان فيه مسناة يحبسون الماء في الوادي وكان لها ثلاثة أبواب بعضها أسفل من بعض فكانوا
يسقون من الأعلى ثم من الثاني ثم من الثالث على قدر حاجاتهم فاخصبوا وكثرت أموالهم فلما كذبوا
الرسل سلط الله عليهم الفأرة فنقبت الردم فهدم الله تلك المسناة وأهلكهم بذلك الماء وأهلك ما كان لهم
من البساتين والبيوت وغير ذلك (وبدلناهم بجنتيهم جنتين ذوات كل خبط) أي أذهبنا جنتيهم
وآتيناهم بدلها جنتين ذواتي غريش وقرأ أبو عمرو كل بغير تنوين أي غرأراك (وأثل) أي طرفاه
(وشئ من سدر قليل) أي قليل ثمرة كثير شوكه له ثمرة عفصة لا تؤكل أصلا ولا ينتفع بورقه في غسل اليد
وهو سدر بري وهذا معطوفان على أكل لأعلى خبط وقرئ واثلا وشيا عطف على جنتين (ذلك) أي
التبديل (جزيناهم بما كفروا) أي بسبب كفرانهم النعمة حيث زرعناهمهم ووضعنا مكانها ضدها
(وهل نجازي إلا الكفور) أي وما نجازي هذا الجزاء إلا المبالغ في الكفران وقسراً حفص وحمزة
والكسائي بنون العظمة والباقون بالياء على البناء للمفعول ورفع الكفور وقرئ على البناء للفاعل وهو
الله تعالى (وجعلنا بينهم وبين القرى التي باركنا فيها) بالماء والشجر (قرى ظاهرة) أي وجعلنا بين
أهل سبأ وهم باليمن وبين أهل الأردن وفلسطين وهم بالشام قرى يرى بعضها من بعض لتقاربها يرى
سواد القرية من القرية الأخرى قيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبع مائة قرية متصلة من سبأ الى الشام
(وقدرنا فيها السير) أي جعلنا السير بين قراهم والشام سيرا مقدرا من قرية الى قرية فإذا سار وانصف
يوم وصلوا الى قرية ذات مياه وأشجار فلا يحتاجون في السفر الى حمل زاد وما رقلنا لهم (سير) وفيها ليالي
وأياما آمنين) وهو أمر يعني الحسب أي تسير ون في تلك القرى ان شئت ليالي وان شئت أياما لعدم
ال خوف بخلاف المواضع المخوفة فان بعضها يسلك ليلا لا يعلم العدو بسيرها وبعضها يسلك نهارا لا
يقصدهم العدو اذا كان غير مجاهر بالقصد والعداوة قال قتادة كانوا يسرون غير خائفين ولا جاثقين
ولا ظامئين كانوا يسرون مسيرة أربعة أشهر في أما كن لا يحرك بعضهم بعضا ولوقى الرجل قاتل أبيه
لا يحركه (فقالوا) على وجه الدعاء (ربنا يا عدي بن أسفارنا) أي يا عدي بن المنازل التي تنزل فيها بأن
يكون بين كل واحد والآخر مسافة بعيدة أي سألو أن يجعل الله تعالى بينهم وبين الشام قفار اليركبوا فيها
الرواحل ويتزودوا الزواد ويتناولوا فيها على الفقراء فجعل الله تعالى لهم الاجابة بتخريب تلك القرى
المتوسطة وجعلها بليغا لا يسمع فيها داع ولا يجيب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام بعد تشديد العين من
غير ألف (وظلموا أنفسهم) حيث عدوا النعمة تقمة والاحسان اساءة وتركوها شكر تلك النعم (فجعلناهم
أحاديث) لمن بعدهم فيحدث الناس بهم متعجبين من أحوالهم ومعتبرين بعاقبتهم ويضربون مثلا

فيقولون تفرقوا أيدي سبأ والأيدي بمعنى الانفس أو الاولاد (ومرقتناهم كل ممزق) أي فرقناهم كل
 تفريق أي فلما غرقت قراهم تفرقوا في البلاد ففسان لحقوا بالشام والازديعمان وخزاعة بتهامة والاولس
 والخزرج يثرب (ان في ذلك) أي التزييق والاهلاك (آيات) أي لعبرات (لكل صبار) عن الشهوات
 وعلى مشاق الطاعات (شكور) على النعم (ولقد صدق عليهم ابليس ظنه) أي ولقد وجد ابليس ظنه
 صادقاً في أنه يغوي بني آدم أو في أنه خير منهم فالتبوع خير من التابع فابليس امتنع من عبادة غير
 الله والمشركون يعبدون غير الله فابليس كفر بأمر أقرب الى التوحيد والمشركون كفروا بالاشراك وقرأ
 صدق الكوفيون بتشديد الدال والباقون بالتخفيف أي صدق في ظنه أو جعل ظنه صادقاً وقرئ بنصب
 ابليس ورفع ظن مع تشديد صدق بمعنى و جده ظنه صادقاً ومع التخفيف بمعنى قال له الصدق حين خيل
 له اغواءهم ورفعهام مع التخفيف على الابدال (فاتبعوه الا فريقان المؤمنون) أي الا فريقا هم المؤمنون
 فان المؤمنين كلهم لم يتبعوه في أصل الدين أو الا فريقان فرق المؤمنين فان المخلصين لم يتبعوه في العصيان
 (وما كان له عليهم من سلطان الا لنعلم من يؤمن بالآخرة ممن هو منها في شك) أي وما كان تسلط ابليس
 على بني آدم الا ليتعلق علمنا بمن يؤمن بالآخرة متميزاً عن هو في شك منها فنجازي كلا منهما (وربك على
 كل شيء حفيظ) أي الله تعالى قادر على منع ابليس عنهم عالم بما سيقع (قل ادعوا الذين زعمتم من دون
 الله) أي قل يا أشرف الخلق لكفار مكة بني ملجم وكانوا يعبدون الجن ويظنون انهم الملائكة ادعوا
 الذين زعمتموهم آلهة من دون الله ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سني الجوع قال الله تعالى
 (لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا في الارض) أي لا يملك آلهتهم وزن ذرة من نفع وضر في أمر من
 الأمور (وما لهم فيهما من شركة) أي وما لآلهتهم في السموات والارض من شركة مع الله لا خلقا ولا ملكا
 ولا تصرفا (وماله) تعالى (منهم) أي من آلهتهم (من ظهير) أي معين في تدبير أمرهما وفي
 خلق شيء بل الله تعالى هو المنفرد بالابجاد فهو الذي يجب ان يكون معبوداً (ولا تنفع الشفاعة عنده الا لمن
 أذن له) أي ولا تنفع الشفاعة عنده تعالى في حال من الاحوال الا كائنه لمن أذن الله له في الشفاعة من
 النبيين والملائكة ونحوهم من المستأهلين لمقام الشفاعة وقرأ أبو عمر وروحمزة والكسائي أذن له مبنياً
 للمجهول (حتى اذا فرغ عن قلوبهم) أي حتى اذا أزيل الفرع الذي عند الوحي أي حين انحدر عليهم
 جبريل فان الله عندما وحي يفرغ من في السموات ثم يرزق الله عنهم الفرع فرفعوا رؤسهم حتى غاية متعلقة
 بقوله تعالى قل (قالوا) أي الملائكة السائلون من جبريل (ماذا قال ربكم) يا جبريل (قالوا)
 أي جبريل ومن تبعه (الحق) أي قال ربنا القول الحق وهو الاذن في الشفاعة للمستحقين لها وقرئ
 الحق بالرفع أي ما قاله الحق (وهو العلي الكبير) أي هو المنفرد بالعلو والكبرياء ليس لاحد من
 أشرف الخلائق ان يتكلم الا بأذنه (قل) يا أشرف الخلق لكفار مكة (من يرزقكم من السموات)
 بالمطر (والارض) بالنبات (قل الله) أي فان أجابوك وقالوا الله فذلك ظاهر وان لم يقولوا ذلك فقل
 الله يرزق اذ لا جواب سواه وهذا الشارة الى ان جر النفع ليس الا به تعالى ومنه تعالى فاذا ان كنتم من
 الخواص فاعبدوه لعلوه وكبريائه سواء دفع عنكم ضرراً أو لم يدفع وسواء نفعكم بخيراً أو لم ينفع فان لم
 تكونوا كذلك فاعبدوه لدفع الضرر وجر النفع (وانا أو اياكم لعلى هدى أو في ضلال مبين) أي وان أحد
 الفريقين من الذين يوحدون الرزق بالعبادة والذين يشركون به في العبادة الجماد الذي لا يوصف بالقدرة
 لعل أحد الأمرين من الهدى والضلال المبين واختلاف الجارين للاعلام بان المهتدى كمن استعلى منارا

ينظر الاشياء والضلال كأنه منعفس في ظلام لا ترى شيئا (قل لا تسئلون عما أحرمتنا) أي أذنبتنا
(ولا تسئل عما تعملون) في كفركم لأنباريئون منكم وهذا أبعد من الجسد وأبلغ في التواضع حيث
أسندوا الاحرام الى أنفسهم والعمل الى المخاطبين (قل يجمع بيننا ربنا) يوم القيامة (ثم يفتح) أي
يحكم (بيننا بالحق) أي بالعدل بأن يدخل المحقين الجنة والمبطلين النار (وهو الفتاح) أي البليغ
الفتح لما انفلق (العليم) بما ينبغي ان يحكم به (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة (أروني الذين
الحقتم به) تعالى (شركاء) لا نظري بأي صفة ألحقتموها بالله في استحقاق العبادة هل يخلقون أو يرزقون
(كلا) أي حقالم يخلقوا شيئا ولم يرزقوا بشيئا ولا تشركوا بالله شيئا (بل هو) أي الله الذي ألحقتم به
شركاء (الله العزيز الحكيم) أي الله الموصوف بالغلبة القاهرة وبالحكمة الباهرة فإن شركاءكم التي
هي أخس الاشياء (وما أرسلناك) يا أشرف الخلق (الا كافة للناس) أي عامة لجميع الناس
تكف الناس عن الكفر (بشيء) بالجنة لمن آمن بالله (ونذيرا) من النار لمن كفر به (ولكن أكثر
الناس لا يعلمون) عموم رسالته وكونه بشيرا وكونه نذيرا لغفلتهم لا لحفاء ذلك (ويقولون) بطريق
الاستهزاء (متى هذا الوعد) الذي تعدنا ان يجمع بيننا ثم يقضى بيننا (ان كنتم صادقين) مخاطبين
لرسول الله والمؤمنين به (قل) لهم يا أكرم الرسل (لكم ميعاد يوم) أي وعد يوم (لا تستأخرون
عنه ساعة) ان طلبتم التأخير عنه (ولا تستقدمون) أي ان طلبتم الاستعجال والاضافة في ميعاد يوم
للتبيين وقرئ ميعاد يوم برفع الاسمين مع التنوين على البديل وقرئ برفع ميعاد ونصب يوم التنوين
فيهما أي أعني يوما وذلك يفيد التعظيم والتهويل (وقال الذين كفروا) أبو جهل بن هشام وأصحابه
(لن نؤمن بهذا القرآن) الذي يقرؤه علينا محمد عليه السلام (ولا بالذي بين يديه) أي ولا بالذي قبل
القرآن من التوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب الدالة على البعث (ولو ترى اذ الظالمون موقون عند
ربهم يرجع بعضهم الى بعض القول) أي ولو ترى اذ المنكرون للبعث محبوبسون في موقف المحاسبة
راجعا بعضهم القول الى بعض لرأيت أمرا عجيبا ثم فسرقوله تعالى يرجع الخ بقوله تعالى (يقول الذين
استضعفوا) أي قهروا وهم السفلة (للذين استكبروا) أي تعظموا هن الايمان وهم القادة (لولا
أنتم) مضنون ايانا وصادون ايانا عن الايمان (لكنا مؤمنين) باتباع الرسول عليه الصلاة والسلام
(قال الذين استكبروا) وهم الرؤساء (للذين استضعفوا) وهم الاتباع (أنحن صدقناكم عن الهدى
بعد اذ جاءكم) على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام (بل كنتم مجرمين) أي بل أنتم الصادون
بأنفسكم بسبب كونكم راسخين في الاجرام (وقال الذين استضعفوا للذين استكبروا) ابطالا
لانكارهم الصد (بل مكر الليل والنهار) أي بل صدنا مكركم بنا بالليل والنهار (اذ تأمرونا أن نكفر
بالله) قبل اتيان الرسل (ونجعل له أندادا) أي أعدالا (وأمرنا بالندامة) أي أخفى كل من
الفريقين الندامة عن الآخر مخافة التعبير ويقال أظهر القادة والسفلة الندامة على ترك الايمان بالله
(لما رأوا العذاب) أي حين رأوه (وجعلنا الأغلال في أعناق الذين كفروا) الاتباع والمتبوعين جميعا
(هل يجزون الا ما كانوا يعملون) أي لا يجزون الا بما كانوا يعملونه في الدنيا (وما أرسلنا في قرية من
نذير الا قال مسترفوها) أي أغنياؤها (انابعا أرسلتم به كفرون) أي جاحدون (وقالوا) للرسول
(نحن أكثر أموالا وأولادا) منكم بسبب لزومنا الدنيا (وما نحن بمعذبين) في الآخرة بيدتنا هذا كأنهم
قالوا انما عاجلا خيرا من حالكم ولا نعذب أجلا قانوا ذلك انكارا منهم للعذاب بالكلية أو اعتقاد الحسن

حالهم أيضا قياسا على حالهم في الدنيا (قل ان رب ييسط الرزق لمن يشاء) ان ييسط له (ويقدر) أي
 يقتدر على من يشاء فسعة الرزق لا تدل على حال الحق كما ان ضيقه لا يدل على مال المبطل فلا يقاس
 على ذلك أمر الثواب والعقاب اللذين مناطهما الطاعة وعدمها (ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة
 (لا يعلمون) ان ضل العيش وخصبها بالمشيئة من غير اختصاص بالفاسق والصالح (وما أموالكم ولا
 أولادكم بالتي تقر بكم عندنا لفي الآمن آمن وعمل صالحا) أي وما الأموال والأولاد تقرب أحد إلى الله
 إلا المؤمن الصالح الذي أنفق أمواله في سبيل الله تعالى وعلم أولاده الخير ورباهم على الصلاح (فأولئك
 لهم جزاء الضعف) في الحسنات (بما عملوا) من الصالحات (وهم في الغرفات) أي غرفات الجنة
 (آمنون) من جميع المكروه وقرأ حمزة الغرقة على التوحيد على إرادة الجنس (والذين يسعون في آياتنا)
 أي يكذبونها (معاجزين) أي متأخرين عنها وفي قراءة معجزين أي معتقدين بعجزنا (أولئك في العذاب
 محضرون) أي لا يخرجون منه (قل ان رب ييسط الرزق لمن يشاء من عباده ويقدره) فلا تخشوا
 الفقر وأنفقوا في سبيل الله (وما أنفقتم من شيء) في سبيل الله (فهو يخلفه) أي يعوضه في الدنيا
 بالمال أو بالفناعة وفي الآخرة بالحسنات (وهو خير الرازقين) أي الواهبين للرزق وأفضل المعوضين
 (ويوم يحشرهم) أي بني مليح والملائكة (جميعا ثم يقول للملائكة) أهانة هؤلاء الكفار وقرأ حفص
 يحشرهم ثم يقول بالياء (أهؤلاء أياكم كانوا يعبدون) بأمركم (قالوا) أي الملائكة متبرئين
 منهم (سبحانك) أي نزهك عن أن يكون غيرك معبودا وأنت معبودنا ومعبود كل خلق (أنت ولينا)
 أي أنت الذي نواليك أي نتقرب منك بالعبادة (من دونهم) أي لم يكن لنا دخل في عبادتهم لنا وقال
 الرازي معنى أنت ولينا من دونهم أي كونك ولينا بالمعبودية أحب إلينا من كون هؤلاء الضالين أولياء
 بالعبادة لنا (بل كانوا يعبدون الجن) أي كانوا ينقادون لأمر الشياطين فهم في الحقيقة كانوا يعبدون
 الشياطين وكانحن كالقبلة لهم (أكثرهم بهم مؤمنون) أي كل المشركين مصدقون للشياطين وهذا
 محض كلام الله تعالى وإن وقف على الجن تام وأما إذا قلنا ان هذا من كلام الملائكة فعني أكثرهم على
 أصله وإنما قالوا ذلك لئلا يكونوا مدعين اطلاعهم على ما في القلوب أو على من في جميع أوجود (فاليوم)
 أي يوم الحشر (لا يغلك بعضكم لبعض نفع ولا ضرأ) أي لا يقدر المعبدون وهم الملائكة على نفع العابدين
 وهم الكفار بالثواب ولا على دفع ضررهم (ونقول للذين ظلموا) وهذا معطوف على قوله تعالى نقول
 للملائكة أي ونقول (ذوقوا عذاب النار التي كنتم بها) أي بالنار (تكذبون وإذا تسلى عليهم)
 أي كفار مكة بلسان الرسول صلى الله عليه وسلم (آياتنا) الناطقة بحقيقة التوحيد وبطلان الشرك
 (بينات) أي واضحات (قالوا ما هذا) أي التالي (الارجل يريد أن يصدكم عما كان يعبد آباؤكم)
 من الآلهة (وقالوا ما هذا) أي القول بالوحدانية (الافك) أي كلام مصروف عن وجهه (مفتري)
 بأسناده إلى الله تعالى (وقال الذين كفروا للحق) أي للقرآن (لما جاءهم) من غير تأمل فيه (ان هذا)
 أي ما هذا القرآن (الامحمر) أي خيال (مبين) أي ظاهر محريته قال الرازي وان أعيد اسم
 الإشارة الثاني إلى القرآن كان اسم الإشارة هذا عائدا إلى المعجزات فأنكار التوحيد كان محتصا بالمشركين
 وأما إنكار القرآن والمعجزات كان متفقا عليه بين المشركين وأهل الكتاب ولذلك قال تعالى وقال الذين
 كفروا للحق على وجه العموم وهو بدل عن قوله تعالى وقالوا للحق (وما آتيناهم) أي ما أعطينا كفار
 مكة (من كتب) دالة على صحة الاشتراك (يدرسونها) أي يقرؤونها (وما أرسلنا اليهم قبلك من

نذير) أي رسول يدعوهم إلى الاشتراك وينذرهم بالعقاب إن لم يشركوا (وكذب الذين من قبلهم)
 الأمم المتقدمة (وما بلغوا معشار ما آتيناهم) أي وما بلغ هؤلاء المشركون معشار ما آتيناهم المتقدمين من
 القوة وكثرة المال وطول العمر (فكذبوا رسلي فكيف كان نكير) أي تغييرى عليهم بالتدمير وما
 نفعتهم قوتهم وما لهم فكيف حال هؤلاء الضعفاء ويقال وما بلغ الذين من قبلهم معشار ما أعطينا قوم محمد
 من البيان والبرهان فإن محمد أفضل من جميع الرسل وأفصح وبرهانه أوفى وبرهانه أشفى وكأبه أكل
 من سائر الكتب وأوضح ثم إن المتقدمين لما كذبوا الكتب والرسل أنكروا عليهم وكيف لا أنكر على
 هؤلاء الأمة وقد كذبوا بأفصح الرسل وأوضح السبل فليحذر هؤلاء من مثل ذلك (قل) يا أكرم الرسل
 لكفار مكة (إنما أعظكم بواحدة) أي ما أنصح لكم إلا بجملة واحدة (أن تقوموا لله مثنى وفردى
 ثم تفكروا) فقوله تعالى أن تقوموا بدل من واحدة أو عطف بيان لها أي إن تهضوا بالهمة لاجل الله
 حال كونكم اثنين اثنين وواحدوا واحداً فإن الازدحام يشوش الأفهام ويخلط الأفكار بالآوهام ثم
 تفكروا في أمر محمد وما جاء به أما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما لمحصل فكره على
 صاحبه لينظر فيه وأما الواحد فيفكر في نفسه بعدل فيقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جربنا عليه
 كذبا وقد علمنا أن محمداً صلى الله عليه وسلم ما به من جنون بل علمناه أرجح قرين عقلا وأزهد حليماً
 وأحدهم ذهناً وأرضاهم رأياً وأصدقهم قولاً وأزكاهم نفساً وأجمعهم لما يحمد عليه الرجال وإذا علمنا ذلك
 كفناكم أن تطالبوه بآية وإذا جاء بهاتين أدنبي صادق فيما جاء به ثم نبه الله تعالى على طريقة النظر
 بقوله تعالى (ما يصاحبكم من جنة) نبي مستأنف فالوقف على تفكير واتام عند أبي حاتم أي ما يصاحبكم
 محمد من جنون ويجوز أن يكون تفكيراً ومعلقاً عن الجملة المنفية فهي في موضع نصب على إسقاط في
 أي ثم تفكروا في عدم الجنون في صاحبكم ويجوز أن تكون ما استنفهامية على معنى ثم تفكروا في أي
 شيء بمحمد من آثار الجنون وعلى هذين الاحتمالين لا وقف على تفكروا (إن هو إلا نذير لكم بين يدي
 عذاب شديد) أي ما محمد إلا رسول مخوف لكم بعذاب حاضر يحسبكم عن قريب قبل عذاب شديد في
 الآخرة إن لم تؤمنوا به (قل) لهم يا أشرف الخلق (ما سألتكم من أجر) أي أي شيء سألتكم من أجر
 على تبليغ الرسالة (فهو لكم) والمراد نفي السؤال بالملكية أي لا أسألكم على انذاركم أجراً (إن
 أجرى الأعلى الله) فلا أطلب شيئاً إلا من عنده تعالى (وهو على كل شيء شهيد) يعلم صدقي وخلوص
 نيتي (قل) لمن أنكر التوحيد والرسالة (اندرى يهدف بالحق) أي يلقيه في قلوب المحققين فإن الأمر
 بيده تعالى أو يقذف بالحق على الباطل فهو إشارة إلى ظهور البراهين على التوحيد والنبوة (علام
 الغيوب) أي ما غاب في السموات والأرض عن خلقه (وقل) لهؤلاء (جاء الحق) أي ظهر الإسلام
 (وما يبدى الباطل وما يعبد) أي يزهد الشرك بحيث لم يبق له إبداء ولا إعادة فناناً فيه وهذا جعل مثلاً
 في الهلاك بالمرءة (قل) للكفار الذي قالوا لك يا محمد تركت دين آبائك فضلت (أرضلت فأنما أضل على
 نفسي وإن اهتديت فيما يوحى إلي) أي ضلالي على نفسي كضلالكم وأما اهتدائي فلا يس كاهتدائكم
 بالنظر والاستدلال وأنما هو بالوحى المبين (إنه سميع قريب) يسمع قول كل من المهتدي والضال
 وفعله وإن بالغ في إخفائهم (ولو ترى أذفرعوا) أي ولو ترى حالهم وقت فرعهم بخسف البيداء لرأيت
 أمرها تلاوعن ابن عباس رضي الله عنهما أن ثمانين ألفاً يغزون الكعبة في آخر الزمان ليخربوها فإذا
 دخلوا البيداء خسف بهم الأرض وماتوا (فلا فوت) أي فلا يفوت منهم أحد (وأخذوا من مكان

قريب) أى من تحت أقدامهم وخسف بهم الأرض (وقالوا) عندما خسف بهم الأرض (آمنابه) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وأنى لهم التناوش) أى ومن أين لهم أن يتناولوا الأيمان تناولا سهلا (من مكان بعيد) أى بعد الموت فلا يكون الأيمان إلا فى الدنيا وهم فى الآخرة فالديان من الآخرة بعيد (وقد كفروا به) أى بمحمد أو بالعذاب الذى أئذهم إياه (من قبل) أى من قبل نزول العذاب (ويصدقون بالغيب من مكان بعيد) أى ويقولون ما لا يعلمون من وهمهم الفاسد وظنهم الخاطى فانهم قالوا فى حق النبي ساحر شاعر كاهن وفى حق القرآن محرش شركهاته ويقال أى يسأون الرجعة الى الدنيا بعد الموت (وحيل بينهم وبين ما يشتهون) من العود الى الدنيا أو من لذات الدنيا (كما فعل بأشباعهم) أى بأشباعهم فى الكفر (من قبل) أى من قبلهم من الكفار فكل من جاءه الملك طلب التأخير ولم يعط وأرادوا أن يؤمنوا عند ظهور اليأس ولم يقبل الأيمان منهم (انهم كانوا فى شك قريب) أى ذى ريبة من أمر الرسل والبعث والجنة والنار

﴿سورة فاطر وتسمى سورة الملائكة أيضا مكية خمس وأربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وثلاثة آلاف ومائة وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله فاطر السموات والأرض) أى خالقهم من غير مثال سبق (جاعل الملائكة رسلا) أى وسائط بين الله وبين أنبيائه والصالحين من عباده يبلغون اليهم رسالاته بالوحي والالهام والرؤيا الصالحة أو بينه تعالى وبين خلقه حيث يوصلون اليهم آثار قدرته وصنعه وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت والرعد والحفظة (أولى أجنحة مشى وثلاث ورباع) أى ذوى أجنحة متعددة متفاوتة فى العدد فمنهم من له جناحان يطير بهما ومن له ثلاثة أجنحة ومن له أربعة أجنحة (يزيد فى الخلق) أى خلق الملائكة (ما يشاء) ويروى ان صنفا من الملائكة لهم ستة أجنحة فجناحان منها يبلغون بهما أجسادهم وجناحان منها للطيران يطيران بهما فيما أمروا به من جهة تعالى وجناحان منها مخرجان على وجوههم حياة من الله تعالى (ان الله على كل شئ) من الزيادة والنقصان (قدير ما يفتح الله للناس من رحمة فلا تعلم لها) أى شئ يرسل الله للناس من خرائن رحمته أى رحمة كانت من نعمة وصحة وأمن وعلم وحكمة الى غير ذلك فلا أحد يقدر على مساكها (وما يعلم فلا يرسل له من بعده) أى أى شئ يعلم الله فلا أحد يقدر على إرساله من بعد مساكه (وهو العزيز الحكيم) أى كامل القدرة فى الإرسال والامساك وكامل العلم فى ذلك (يا أيها الناس) أى يا أهل مكة (اذكروا نعمة الله عليكم) أى انعام الله عليكم بنعمة الإيجاد ونعمة الإبقاء (هل من خالق غير الله) أى هل خالق مغاير له تعالى موجود وقرا حزمة والكسائى بجر غير نعت الخالق على اللفظ (يرزقكم من السماء) بالمطر وغيره (والأرض) بالنبات وغيره (لا اله الا هو) فهو الخالق الرازق (فأنى تؤفكون) أى فمن تصرفون عن التوحد الى الاشراف فكيف تشركون المنهون بمن له الملكوت وبأى سبب تعبدون غيره تعالى فانه لا يقدر على خلق ولا على رزق ولا على غيرهما (وان يكذبوك فقد كذبت دسل من قبلك) أى وان استمر واعلى أن يكذبوك يا أشرف الخلق فيما بلغت اليهم من التوحيد والبعث والحساب والجزاء وغير ذلك بعدما أفت عليهم الحجة فتأس بأولئك الرسل فى المصابرة على ما أصابهم من قبل قومهم (والى الله ترجع الامور) فى الآخرة فيجازى المكذبين والصابرين (يا أيها الناس ان وعد الله حق) أى يا أهل مكة ان وعد الله بالبعث

بعد الموت والجزاء ثابت من غير خلف (فلا تغرنكم الحياة الدنيا) بأن يذهلكم التمتع بمتاعها ويلهيكم
 التلهي بزخارفها عن الطاعة لله وعن تدارك ما هممكم يوم حلول الميعاد (ولا يغرنكم بالله الغرور) بفتح
 الغين أي ولا يغرنكم بسبب حلم الله وإمهاله المبالي في الغرور وهو الشيطان بأن يغنيكم المغفرة مع
 الأصرار على المعاصي قائلاً اعملوا ما شئتم إن الله غفور يغفر الذنوب جميعاً فتعاطى الذنوب بهذا التمني مثل
 تناول السم اعتماداً على دفع الطبيعة (إن الشيطان لكم عدو) عظيم فإن عداوته عداوة قديمة لا تنكاد
 تزول (فاتخذوه عدواً) بمخالفتكم له في عقائدكم وأفعالكم وكونوا على حذر منه في جميع أحوالكم
 فإذا فعلتم فعلا فتنهوا له فإنه ربما يدخل عليكم فيه الرياء يزين لكم القبايح (انما يدعو خزيه) أي اتباعه
 في الضلال (ليكونوا) أي تلك الاتباع (من أصحاب السعير) أي النار الموقودة (الذين كفروا لهم
 عذاب شديد) في الدنيا بغوات مطلوبهم وفي الآخرة بالسعير (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) من
 صلاتهم وزكاهم وصومهم وغير ذلك (لهم مغفرة) أي ستر لذنوبهم في الدنيا (وأجر كبير) في الآخرة (أفمن زين
 سوء عمله فرآه حسناً) أي أبعد كون حاله الفريقين كما ذكر يكون من زين الكفر له الشيطان ونفسه الأماره
 وهو اله القبيح فرآه صواباً فأنهم لم يهتدوا بكن عرف الحق فاخترار الأيمان أو العمل الصالح نزلت هذه الآية في
 أبي جهل ومشركي مكة (فإن الله يضل من يشاء) أن يضل له لاستجابته الضلال وصرف اختياره إليه
 فإراده أسفل سافلين (ويهدي من يشاء) أن يهديه بصرف اختياره إلى الهدى فيرفعه إلى أعلا عليين
 (فلا تذهب نفسك عليهم حسرات) أي فلا تهلك نفسك على عدم إيمانهم - ثم لا كثرة التحزن وقرأ أبو جعفر
 وقتادة والاشهب بضم التاء وكسر اللام مسند الضمير المخاطب نفسك مفعول به (إن الله عليم بما
 يصنعون) من القبايح فيجازيهم عليه (والله الذي أرسل الرياح) وقرأ ابن كثير وحمة والكسائي الرياح
 بالتوحيد أي أوجدها من العدم فهي بآدليل ظاهراً على الفاعل المختار وذلك لأن الهواء قد يسكن وقد
 يتحرك وعند حركته قد يتحرك إلى اليمين وقد يتحرك إلى الشمال وفي حركته المختلفة قد ينشئ السحاب
 وقد لا ينشئ فهذه الاختلافات دليل على تسخر مدبر ومؤثر مقدر (فتشير محاباً) أي فتحركه وترفعه (فسقناه)
 أي السحاب (إلى بلد ميت) أي إلى مكان لا نبات فيه وقرأ نافع وحفص وحمة والكسائي بتشديد الياء
 (فأحييناه) أي بجاء السحاب الأرض (بعد موتها) أي بعد يبسها وأسند الله تعالى الإرسال إلى الغائب
 والسوق والاحياء إلى المتكلم لأن في الأول تعريفاً بالفعل العجيب وهو الإرسال والأسارة وفي الثاني
 تذكيراً بالنعمة فإن كمال نعمة الرياح والسحاب بالسوق والاحياء (كذلك النشور) أي احياء الاموات في
 سهولة الحصول فإن الأرض الميتة لما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الاعضاء الميتة تقبل الحياة ركاماً
 نسوق الرياح والسحاب إلى البلد الميت نسوق الروح والحياة إلى البدن الميت وكما أننا نجمع القطع السحابية
 بالريح كذلك نجمع أجزاء الاعضاء المتفرقة بالروح (من كان يريد العزة فلله العزة جميعاً) أي من كان
 يريد العزة فليطلبها من عند الله بطاعته لأنه لا عزة إلا لله فإن المشركين كانوا يتعززون بعبادة الاصنام
 ومن اعترى بالعبادة الله ومن اعترى بالله أعزه الله (إليه يصعد الكلم الطيب) الذي يطلب به العزة وهي
 كلمة لا اله الا الله (والعمل الصالح يرفعه) والضمير المستكن عائداً لكلم فإن مدار قبول العمل هو
 التوحيد ويؤيده القراءة بنصب العمل وعائد للعمل فإنه يقوى الايمان بالعمل فإذا رجع الضمير البارز
 للعمل كان الضمير المستكن عائداً للكلم كما تقدم أو لله تعالى (والذين يذكرون السيئات لهم عذاب
 شديد) أي والذين يكسبون أصناف المكرات السيئات لهم عذاب شديد (ومكر أولئك هو يبور) أي

صنع أثلك هو يفسد ويهلك قيل هي مكرات قرش بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة في إحدى ثلاث حبسه وقتله وأخراجه من مكة وقال مجاهد نزلت هذه الآية في أهل الربا وقال مقاتل في أهل الشرك بالله وقال الكلبي المعنى يعملون السيئات وعلى هذا فيكون هذا في مقابلة قوله تعالى والعمل الصالح يرفعه وهو إشارة إلى بقاء العمل الصالح وقوله ومكر أولئك هو يبور إشارة إلى فناء العمل السيئ (والله خلقكم من تراب ثم من نطفة) فكل أولاد آدم من تراب ومن نطفة لأن كلهم من نطفة والنطفة من غذاء والغذاء ينتهي إلى الماء والتراب (ثم جعلكم أزواجا) أي أصنافا ذكرانا وإناثا (وماتحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه) في وقته ونوعه وغير ذلك (وما يعمر من معمر) أي وما يعد في عمر أحد (ولا ينقص من عمره) أي عمر أحد (الآفي كتاب) أي لوح محفوظ وعن سعيد يكتب عمره كذا وكذا سنة ثم يكتب أسفل ذلك ذهب يوم ذهب يوما حتى يأتي إلى آخره وقيل إن الله كتب عمر الإنسان مائة سنة إن أطاع وتسعين إن عصى فأيم ما بلغ فهو كتاب والله تعالى بين كمال قدرته بقوله خلقكم من تراب وكما علمه بقوله تعالى وماتحمل من أنثى ولا تضع إلا بعلمه فإن مانع الأرحام قبل الاختلاق وما في البطن بعده لا يعلم أحدا حاله كيف والام الحامل لا تعلم منه شيئا ونفذ إرادته بقوله تعالى وما يعمر من معمر ولا ينقص من عمره الآفي كتاب فبين الله أنه هو القادر العالم المريد والأصنام لا قدرة لها ولا علم ولا إرادة فكيف يستحق واحد منها العبادة (إن ذلك) أي الخلق من تراب وكتابة الآجال (على الله يسير) لاستغنائها عن الأسباب فكذلك البعث (وما يستوى البحران هذا عذب أي لذذ (فراة) أي يكتر العطش (سائغ شرابه) أي يسهل انحداره إلى الخلق (وهذا ملح أجاج) أي مرزعا لا يستطيع شربه (ومن كل من البحرين) (تأكلون لحما طريا) أي سمكا شهى المطعم (وتستخرجون) من الملح خاصة (حليسة) أي زينة وهي اللؤلؤ والمرجان (تلبسونها) وقوله تعالى وما يستوى البحران إشارة إلى أن عدم استوائهما دليل على كمال قدرته ونفذ إرادته وهو دليل آخر على القدرة والوحدانية (وترى الفلك) أي وترى السفن أيها الناس (فيه) أي في كل منهما (مواخر) أي شواق للماء بجريها مقبلة ومدة بريح واحدة (لتبتغوا من فضله) بالتجارة وغيرها واللام متعلقة بمدة بمواخر (ولعلكم تشكرون) أي ولتشكروا الله على نعمه (ويوبخ الليل) أي يدخل زيادته (في النهار) فيكون النهار أطول من الليل بقدر نقصانه (ويوبخ النهار) أي يدخل زيادته (في الليل) فيكون الليل أطول من النهار بقدر نقصانه (ومنخر الشمس والقمر) أي ذلل ضوء الشمس والقمر لبني آدم (كل) منهما (يجرى) في فلكه (لأجل مسمى) أي إلى وقت معلوم في منازل معروفة ومدة الجريان للشمس سنة وللقمر شهر (ذلكم الله ربكم) أي الذي فعل هذه الأفعال هو الله الموجد لكم من العدم الربى بجميع النعم (له الملك) كله وهو مالك كل شيء (والذين تدعون) أي تعبدون (من دونه) تعالى وهو الأصنام (ما يعلكون من قطمير) أي لا يقدرون أن يفعلوا من ذلك قدر الشيء الذي يتعلق به النواة مع القمع وقيل القطمير هو القشرة الرقيقة البيضاء التي بين الثمرة والنواة وهذا استدلال على تفرد تعالى بالالوهية (أن تدعوهم) أي المعبودات من غير الله (لا يسمعون دعاءكم) لأنها جمادات (ولو سمعوا) على سبيل التقدير (ما استجابوا لكم) أي ما أجابوكم بحسب نفع ودفع ضرر لعجزهم عن الأفعال بالمرة (ويوم القيامة يكفرون بشرككم) أي حين ينطقهم الله يشكرون عبادتكم أيهم بقولهم ما كنتم إيانا تعبدون (ولا ينبئك مثل خبير) أي ولا يخبرك أيها السامع أحد مني لاني عالم بالاشياء وغيرى لا يعلمها (يا أيها

الناس أنتم الفقراء إلى الله) أي إلى مغفرته ورحمته ورزقه في الدنيا وإلى جنته في الآخرة وهذا يوجب عبادة
(والله هو الغني الحميد) أي والله مع استغناؤه يدعوكم كل الدعاء يقضي في الدنيا حوائجكم وإن آمنتم به
يقضي في الآخرة حوائجكم فهو المستوجب للحمد (إن يشأ يذهبكم) أي يهلككم يا أهل مكة (ويأت بخلق
جديد) أي يقوم آخرون مستقرين على الطاعة أربعمائة ألف غير ما تعرفونه (وما ذاك) أي الأذهاب بهم
والآتيان بآخرين (على الله بعزيز) أي بمتعسر (ولا ترزوا رزقاً أخرى) أي لا تحمل نفس آئمة ثم نفس
أخرى بل انما تحمل كل منهما أثمها (وان تدع مثقلة إلى حملها لا يحمل منه شيء) أي وإن تدع نفس
مثقلة بالذنوب نفساً إلى حمل بعض ذنوبها لم تجب تلك النفس المدعوة بحمل شيء من تلك الأوزار وتروى عن
الكسائي لا تحمل بفتح التاء الفوقية وكسر الميم شيئاً أي لا تحمل تلك النفس المدعوة شيئاً من الأوزار (ولو
كان ذاق ربي) أي ولو كان المدعو ذا قرابة من الداعي قال ابن عباس يلقى الأب والأم الابن في الجنة ولأنه
يأبى أحمل عنه بعض ذنوبه فيقول لا أستطيع حسي ما على (انما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب)
أي انما ينفع انذارك يا أشرف الرسل بهذه الانذارات الذين يخشون عذاب ربهم وهو غائب عنهم (وأقاموا
الصلاة) أي راعوها كما ينبغي (ومن ترك) أي تظهر من المعاصي (فانما ترك لنفسه) أي
فتظهر لنفسه اذ دفعه لها كما أن من تدنس بالأوزار لا يتدنس الأعلى نفسه (والى الله المصير) فالمتزكى
إن لم تظهر فائده عاجلاً فهي تظهر عنده في يوم اللقاء كما أن الأوزار إن لم تظهر تبعه وزره في الدنيا
فهي تظهر في الآخرة إذا مرجع إلى الله (وما يستوى الأعمى والبصير) أي الكافر والمؤمن (ولا
الظلمات ولا النور) أي ولا الباطل والحق (ولا الظل ولا الحرور) أي ولا الثواب والعقاب (وما
يستوى الأحياء ولا الأموات) أي وما يستوى المؤمنون والكفار والعلماء والجهلة (إن الله يسمع من
يشاء) أي إن الله يفهم من يشاء من كان أهلاً لفهم آياته تعالى (وما أنت بسمع من في القبور) أي
وما أنت يا أشرف الخلق بفهم من هو مثل الميت الذي في القبور شبه الله الكفار بالموتى في عدم التأثير
بدعوته صلى الله عليه وسلم (إن أنت إلا نذير) أي ما أنت إلا رسول منذر وليس لك من الهدى شيء (إنا
أرسلناك بالحق) أي أرسلاً مهيئاً بالحق (بشيراً ونذيراً) ويجوز أن يتعلق بالحق بما بعده أي
بشيراً بالوعد بالحق ونذيراً بالوعيد بالحق (وان من أمة إلا فيها نذير) أي ما من أمة إلا مضى فيها نبي
أو عالم ينذرهم (وان يكذبوك فقد كذب الذين من قبلهم) أي وإن يكذبك أهل مكة فلا تبالي بتكذيبهم
لأنه قد كذب الذين من قبلهم من الأمم العاتية رسلاً لهم (جاءهم رسلاً بالبينات) أي المعجزات
الظاهرة الدالة على نبوتهم (وبالزبر) أي بخبر الأولين كعصف إبراهيم (وبالكتاب المنير) أي
الموضح لطريق الخير والشر كالنور والنجيل والزبور (ثم أخذت الذين كفروا) بالكتب والرسائل
بأنواع العذاب (فكيف كان تكثير) أي إنكارى بالعقوبة (المتز) أي ألم تعلم أيها المخاطب (أن
الله أنزل من السماء ماء فأخرجنا به) أي بذلك الماء (شجراتاً مختلفاً ألوانها) من الصفرة والخضرة
والحمرة وغيرها (ومن الجبال جدد) أي طرائق تختلف ألوان الجبل (بيض وحمراً مختلفاً ألوانها)
فمختلف صفة لجدد أيضاً وألوانها فاعل وقال الرازي الظاهر أن الاختلاف راجع إلى كل لون أي بيض
مختلف ألوانها وحمراً مختلف ألوانها لأن الأبيض قد يكون على لون الجص وقد يكون على لون التراب
الأبيض وكذلك الأحمر (وغرايب) أي شديدة السواد (سود) وهو بدل من غرايب (ومن
الناس والدواب والانعام مختلف ألوانه) أي ألوان ذلك البعض (كذلك) أي اختلافاً كما أن

كاختلاف الثمار والجبال (انما يخشى الله من عباده العلماء) فالحشية بقدر معرفة المحتشى والعالم يعرف الله فيخافه ويرجوه وهذا دليل على ان العالم اعلى درجة من العابد ومعنى الآية في قراءة من قرأ بنصب العلماء ورفع اسم الجلالة انما يعظم الله العلماء (ان الله عزيز غفور) فكونه تعالى عزيزا ذات مقام يوجب الخوف التام وكونه تعالى غفورا للتائب عن العصيان وجب الرجاء البالغ (ان الذين يتلون كتاب الله) أى يداومون على قراءة القرآن (وأقاموا الصلاة) أى أداوها (وأنفقوا مما رزقناهم سرا وعلانية) كيفما اتفق من غير قصد اليهما (يرجون تجارة) أى تحصيل ثواب بالطاعة (لن تبور) أى لن تهلك بالخسران أصلا وقوله تعالى سرا وعلانية حث على الاتفاق كيفما يتها فان تهيا سرا فذلك والافعلانية ولا يمنع ظنه ان يكون رياء فان ترك الخير مخافة ان يقال فيه انه مرءء هو عين الرياء (ليوفيه أجورهم) متعلق بلم تبور أى تنفق التجارة عند الله ليوفيه الله أجور أعمالهم ما يرجونه (ويريدهم من فضله) أى يعطيهم ما لم يخطر ببالهم عند العمل (انه غفور) عند اعطاء الأجور (شكور) عند اعطاء الزيادة (والذى أوحينا اليك من الكتاب) أى هو القرآن (هو الحق) أى الصدق (مصدق لما بين يديه) أى مصدق لما قبله من الكتب السماوية فيوافقه في العقائد وأصول الأحكام (ان الله بعباده لخبير) أى عالم بالبواطن (بصير) أى عالم بالظواهر فلا يكون الكتاب باطلا في وحيه لافي الباطن ولا في الظاهر (ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا) أى ثم أعطينا القرآن أمتك الذين اخترناهم على سائر الامم (فمنهم ظالم لنفسه) أى راجح سيئاته (ومنهم مقتصد) أى تساوت سيئاته وحسناته (ومنهم سابق بالخيرات) وهو الذى ترجحت حسناته (بإذن الله) أى بتوفيق الله وهو متعلق بسابق (ذلك) أى السابق بالخيرات (هو الفضل الكبير) من الله تعالى (جنات عدن يدخلونها) خبر لجنات أى هؤلاء الثلاثة أصناف يدخلون جنات عدن ومن دخلها لم يخرج منها وقرأ أبو عمرو بالببناء للمفعول (يحلون فيها) أى يلبسون على سبيل التزين في الجنة (من أساور من ذهب) فن الأولى للتبعض والثانية للتبيين (ولؤلؤا) قرأه عاصم ونافع بالنصب عطفا على محل من أساور والباقون بالجر عطفا على ذهب (ولباسهم فيها) أى الجنة (حرير) واكثر الزينة يدل على الغنى فلا يعجز عن الوصول الى الاشياء الكثيرة عند الحاجة ويدل على الفراغ (وقالوا) أى ويقول أهل الجنة فى الجنة (الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن) أى كل حزن يحصل كل مطلوبه (ان ربنا الغفور) للذنبين (شكور) للطيعين (الذى أحلنا دار المقامة) أى دار الإقامة التى لا انتقال عنها أبدا (من فضله) من غير ان يوجب شي من جهتنا (لا يمسنا فيها نصب) أى تعب (ولا يمسنا فيها غوب) أى فتور ناشئ عن التعب (والذين كفروا لهم نار جهنم لا يقضى عليهم) أى لا يحكم عليهم بموت ثان (فيوتوا) أى لا يستريحون بالموت بل عذابهم دائم (ولا يخفف عنهم من عذابها) أى جهنم طريقة عين (كذلك) أى مثل ذلك الجزاء (نجزي كل كفور) وقرأ أبو عمرو بجزى بالببناء للمفعول وكل بالرفع (وهم يصطرون فيها) أى يصيحون فى جهنم بقولهم (ربنا أخرجنا) منها (نعمل صالحا) أى خالصا فى الايمان (غير الذى كنا نعمل) فى الدنيا من الشرك فيقول الله لهم توبينا (أولم نعمركم ما ينذركم فيه من تذكركم) أى ألم غمهلكم يا معشر الكفار ولم نطيل أعماركم زمانا يتعظ فيه من أراد ان يتعظ وهو ستون سنة كما قاله ابن عباس وأربعون سنة كما قاله الحسن (وجاءكم النذير) أى رسول من الله تعالى أو عقل أو شيب أو حى أو موت الاقارب فالشيب

والحمى وموت الأهل **كله** انذار بالموت والمراد أى رسول كان لأن هذا الكلام مع الكفار على الإطلاق قال تعالى (فذوقوا) ما أعددت لکم من العذاب دائماً أبداً (فما للظالمين من نصير) أى لانه ليس للذين وضعوا أعمالهم في غير موضعها وأتوا بالمعذرة في غير وقتها مانع من عذاب الله (ان الله عالم غيب السموات والارض) فلا يخفى عليه تعالى أحوالهم لوردوا الى الدنيا ليعادوا الماتوا وعنه (انه عليم بذات الصدور) وكان يعلم من الكافرين في قلبه تمكن الكفر بحيث لو دام في الدنيا الى الأبد لما أطاع الله (هو الذي جعلكم خلائف في الارض) أى خلفاء عن قلوبكم من الامم تعلمون أحوال الماضين عن كذب الرسل (فمن كفر فعليه كفره) أى عقوبة كفره (ولا يزيد الكافرين كفرهم عند ربهم الا مقتوا ولا يزيد الكافرين كفرهم الا خساراً) أى ان الكفر لا ينفع عند الله فلا يزيدهم الا بغضه الشديد ولا ينفعهم في أنفسهم بل لا يفيدهم الا الخسار فان العمر كرأس المال فمن اشترى به رضا الله ربح ومن اشترى به مخطئه خسر (قل) يا أشرف الخلق لا هلـل مكة (أرايتم شركاءكم الذين تدعون من دون الله أروني ماذا خلقوا من الارض) وجملة قومه أروني بدل اشتغال من أرايتم أى اخبروني عن آلهتكم التي زعمتم أنها شركاء الله تعالى الذين تعبدونها من غير الله أروني أى جزء خلقوا من الارض (أم لهم شرك في السموات) أى بل ألهم شركة مع الله في خلق السموات ليستحقوا بذلك شركة داتية في الألوهية (أم آتيناهم كتاباً) أى بلا أعطينا الشركاء كتاباً ينطق باننا اتخذناهم شركاء (فهم على بينة منه) وقرأ أبو عمرو وحمزة وابن كثير وحفص بينة بالافراد والباقيون بينات بالجمع أى فالشركاء على حجة ظاهرة من ذلك الكتاب بأن لهم شركة جعلية (بل ان يعد الظالمون بعضهم بعضا الاغوروا) أى بل ما يعد الاسلاف للاخلاف والرؤساء للسفلة في الدنيا بأن شركاءهم تقر بهمهم الى الله تعالى المنزلة وبأنها تشفع لهم في الآخرة فتصرف وتنفع الا باطلا (ان الله يسئل السموات والارض أن تزولا) أى ان الله يمنعهما من أن تزولا عن مكانهما لان مقتضى شركتهما (ولئن زالتا ان أمسكهما من أحد من بعده) أى والله لئن زالتا عن مكانهما ما أمسكهما أحد من بعد زوالهما (انه كان حليماً) اذا أمسكهما فماترك الله تعذيب المشركين الاحكام منه تعالى والا كانوا يستحقون اسقاط السموات وانطباق الارض عليهم (غفورا) أى محاء للذنوب من تاب وان استحق العقاب (وأقسموا) أى كفار مكة (بالله جهد أيمانهم) أى غاية اجتهادهم في الايمان (لئن جاءهم نذير لـيكونن أهدي من إحدى الامم) أى لما بلغ قبل مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم قريشان أهل الكتاب كذبوا رسلهم قالوا لعن الله اليهود والنصارى اتهم الرسل فكذبوهم فوالله لئن أنا نارسل لنكونن أسرع اجابة من كل الامم (فلما جاءهم نذير) أى فإنا هم محيي رسول وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم الذين كانوا يشهدون أنه خيرهم نفساً وأشرفهم نسباً وأكرمهم خلقاً (ما زادهم الا نفورا) أى تباعدوا عن الحق (استكباراً في الارض) اعراضاً عن الايمان وهو بدل من نفورا (ومكر السيئ) وهو معطوف على نفورا وهو جميع ما صدر منهم من القصد الى الايذاء به صلى الله عليه وسلم ومنع الناس من الدخول في الايمان واظهار الانكار (ولا يحيق المكر السيئ الا بأهله) أى ولا يحيط المكر السيئ الا بفاعله (فهل ينظرون الا سنة الاولين) أى ما ينتظرون الا عادة الله في الاولين من تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم فان سنة الله الاهلاك بالشرك والاكرام على الاسلام (فلن تجد لسنة الله تبديلاً) لانه سنة من سنن الله (ولن تجد لسنة الله تحويلاً) فان العذاب مع أنه لا تبديل له بالثواب لا ينقل عن مستحقه الى غيره فيزيدكم تهديداً (أولم يسيرا)

(في الارض) أي أقعدوا في الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا) أي من قبلهم (أشد منهم قوة) وقد كانوا مارين على ديارهم رائين لأناهم وأملهم كان فوق أملهم لطول أعمارهم وشدة اقتدارهم وعلمهم كان دون علمهم لأنهم لا يكذبوا اتحادا ولا مثل محمد وأنتم يا أهل مكة كذبتهم تحدا ومن تقدمه من الرسل فأهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم فأنفهم طول المدى وما دفع عنهم شدة العوى (وما كان الله ليعجز من شيء في السموات ولا في الارض) أي ان الاولين مع شدة قوتهم ما أعجزوا الله فهو لا أولى بان لا يعجزوه (انه كان عليما) بأفعالهم وأقوالهم (قديرا) على اهلاكهم واستئصالهم (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من السيئات كفعل بأولئك الاولين (ما ترك على ظهرها) أي على وجه الارض (من دابة) أي من ذوى روح تدب عليها (ولكن يؤخرهم الى أجل مسمى) أي الى وقت معلوم عند الله تعالى فللعذاب أجل والله لا يؤاخذ الناس بنفس الظلم فان الانسان ظلمون جهول وانما يؤاخذ بالاصرار على المعاصي وحصول يأس الناس عن ايمانهم فاذا لم يبق فيهم من يؤمن يهلك الله المكذبين ولو آخذهم بنفس الظلم لكان كل يوم اهلاكا (فاذا جاء أجلهم قال الله كان بعباده بصيرا) أي فاذا جاء أجلهم وهو يوم القيامة أو يوم لا يوجد في الخلق من يؤمن ويوم القتل والامر فان الله يجازيهم عند ذلك بأعمالهم لان الله تعالى كان بصيرا بعبادته وهذا تسلية للمؤمنين وذلك لان الله تعالى لما قال ما ترك على ظهرها من دابة قال فاذا جاء الهلاك في الدنيا قال الله بصير بالعباد اما أن ينجي المؤمنين أو يميتهم تقريبا من الله لا تعذيبا

سورة يس وتسمى أيضا القلب والدافعة والقاضية والمهمة مكية وهي ثلاث وثمانون آية وسبع مائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف

* (بسم الله الرحمن الرحيم يس) * أي هذه يس أو اقرأ يس (والقرآن الحكيم) أي المتضمن للحكمة اعلم ان العبادة قلبية ولسانية وجارية وكل واحدة منها قسمان قسم علم ومعناه وقسم لا يعلم أما القلبية ففهم ما لم يعلم دليله عقلا وانما وجب الايمان به كاصراط الذي هو ارق من الشعرة وأحد من السيف ويعر عليه المؤمن كالبرق الخاطف والميزان التي توزن به الاعمال التي لا تغفل لها في نظر الناظر وكيفيات الجنة والنار فان هذه الاشياء وجودها لم يعلم بدليل عقلي وانما المعلوم بالغفل امكانها ووقوعها مقطوع به بالسمع ومنها ما علم كالتوحيد والنبوة وقدرة الله وصدق الرسول وفي العبادات الجارية ما علم بمعناه وما لم يعلم كمقادير النصب وعدد الركات فالعبد اذا أتى بما أمر به من غير أن يعلم ما فيه من الفائدة فلا يكون الايمان به الا لمحض العبادة بخلاف ما لو علم الفائدة فربما ياتي للفائدة فقط وان لم يؤمن كما قال السيد لعبد انقل هذه الحجارة من ههنا ولم يعلم بما في النقل فنقلها ولو قال انقلها وان تحتها كنزها ولك فانه ينقلها وان لم يؤمن فكذلك العبادات اللسانية ففهمها ما لا يفهم بمعناه فاذا تكلم به العبد علم انه لا يقصد غير الاتقياد لامر المعبود الامر الناهي فاذا قال يس حم الم طس علم انه لا يدكر ذلك لمعنى يفهمه بل هو يتلفظ به إقامة لما أمر به (اذك) يا أشرف الخلق (من المرسلين على صراط مستقيم) أي ثابت على شريعة شريفة فان شريعته صلى الله عليه وسلم أقوم الشرائع وقوله على صراط خبير بان لان (تنزيل العزيز الرحيم) وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بالنصب على الحال أو على المدح باضمار أعني أي حال كون القرآن تنزيل المانع عن أشياء المطلق لأشياء أو المنتقم من لا يؤمن بالرحيم لمن

آمن والباقون بالرفع أى هذات كلم العز برزوقرى بالجر على انه بدل من القرآن كأنه تعالى قال والقرآن
 الحكيم تنزيل العزير الرحيم انك لمن المرسلين (لتنذر قوما ما أنذرا بأوهم) أى لم ينذر آباؤهم الاقربون
 لتطاول مدة الفترة لان قريش لم يبعث اليهم نبي قبل نبينا صلى الله عليه وسلم فانا فية والجملة صفة لقوما
 ويصح كونها موصولة أى الذين انذرا آباؤهم الاقدمون ويصح كونها مصدرية فيه كون نعتا لمصدر مؤكداً
 لتنذر قوما انذارا كأنما مثل انذار آباؤهم الاقدمون من العذاب (فهم) أى القوم وآباؤهم الاقربون
 (غافلون) عن أمر الآخرة جاحدون بها أوفهؤلاء القوم غافلون عما أنذرا آباؤهم الاقدمون لامتداد المدة
 (لقد حق القول على أكثرهم) أى لقد حقت كلمة العذاب العاجل على أكثر أهل مكة أبى جهل وأصحابه
 (فهم لا يؤمنون) أى فى علم الله وقتلوا يوم بدر على الكفر (انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى الى الاذقان)
 أى فالأغلال منتبهة الى أذقانهم فلا تدعهم يلتفتون الى الحق ولا يعطفون أعناقهم نحوه ولا يطأطئون
 رؤسهم له (فهم مقمعون) أى رافعون رؤسهم غاضون أبصارهم بحيث لا يكادون يرون الحق (وجعلنا
 من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا) أى وجعلنا مع ما ذكر من أمامهم سدا عظيما ومن وراءهم كذلك
 (فأغشيناهم فهم لا يبصرون) أى فغطينا بهذين السدين أبصارهم فهم بسبب ذلك لا يقدران على ابصار
 شئ ما أصلا وقوله تعالى انا جعلنا الخ كناية عن منع الله اياهم عن الاهتداء وهو غشيل حالهم بحال من
 غلت أعناقهم وقوله تعالى وجعلنا من بين أيديهم سدا إشارة الى انهم لا ينتهجون سبيل الرشاد فلا
 يبصرون الحق لمكان السد ولا ينقادون لكلمة كان الغل وقيل زلت هذه الآيات فى أبى جهل ابن هشام
 وصاحبيه الخز وميين وذلك ان أباجهل حلف لئن رأى محمد يصلى ليرضخن رأسه بحجر فلما رآه يصلى
 ذهب اليه فرفع حجرا ليرميه فلما أومأ اليه رجفت يده الى عنقه والتصق الحجر بيده الى عنقه فلما عاد الى
 أصحابه أخبرهم بما رأى قال الوليد بن المغيرة انا أرضخ رأسه فأتاه وهو يصلى على حالته ليرميه بالحجر
 فأمرى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع الى أصحابه فلم يروه حتى نادوه فقال والله ما رأيت - ولقد
 سمعت صوته فقال الرجل الثالث والله لا شدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع القهقرى ينكص
 على عقبيه حتى خر على قفاه مغشيا عليه فقبل له ماشئا لك قال شأنى عظيم رأيت الرجل فلما دنوت منه
 فإذا لخل يخطر بذهنه ما رأيت قط فخلا أعظم منه حال بينى وبينه فواللات والعزى لودنوت منه لا كفى
 فأنزل الله تعالى انا جعلنا فى أعناقهم أغلالا فهى الى الاذقان فهم مقمعون أى انا جعلنا أيمانهم
 الى الاذقان حين أرادوا ان يرجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو فى الصلاة فهاهم مغلولون
 من كل خير محرومون وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا فأغشيناهم فهم لا يبصرون أى
 وجعلنا من أمامهم سدا حيث أرادوا ان يرجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم بالحجارة وهو فى الصلاة فلم
 يبصروا النبي عليه السلام ومن خلفهم سدا حتى لا يبصروا أصحابه فغطينا أبصارهم فهم لا يبصرون
 النبي صلى الله عليه وسلم فيؤذوه وقرأ حمزة والكسائى وحفص سدا بفتح السين والباقون بالضم فى
 الموضعين (وسواء عليهم أأنذرتهم أم لم تنذرهم) أى مستوعند بنى مخزوم أبى جهل ولأصحابه انذارك
 بالقرآن اياهم وعدمه واما الانذار بالنسبة الى النبي صلى الله عليه وسلم فهو سبب فى زيادة سيادته
 عاجلا وسعدا عاده آجلا (لا يؤمنون) فى علم الله (انما تنذر من اتبع الذكر) أى انما ينفع انذارك
 ياسيد الرسل من آمن بالقرآن (وخشى الرحمن بالغيب) أى خاف عقابه وهو تعالى غائب عنه أى عمل
 ما الحاف العاقل لا ينبغي ان يترك الحشية فان كل من كانت نعمته بسبب رحمته أكثر فالخوف منه أتم

مخافة ان يقطع عنه النعم المتواترة (قبشر بمغفرة) عظيمة (وأجر كريم) أى ثواب حسن في الجنة
 فالغفران جزاء الايمان فكل مؤمن مغفور والإجر الكريم جزاء العمل الصالح (اننا نحن نحي الموتى)
 أى نبعثهم بعد مماتهم وعن الحسن اننا نخرجهم من الشرك الى الايمان (ونكتب) في صحف الملائكة
 (ما قدموا) أى ما أسأفوا من الاعمال الصالحة كانت أو فاسدة (وآثارهم) أى التى أبقوها من السنن
 الحسنة كالكتب المصنفة والقناطر المبنية والحجائب التى وقفوها من المساجد والباطات ومن السنن
 السيئة كوظيفة وظفها بعض الظلام على المسلمين وسكة أحدثها فيها تحسيرهم وآلات الملاهي وأدوات
 المناهى المعمولة الباقية (وكل شئ) من الاشياء (أحصيناه فى امام مبين) أى كتبناه فى أصل
 مظهر لجميع الاشياء مما كان وما سيكون وهو اللوح المحفوظ (واضرب لهم مثلاً أصحاب القرية) أى
 بين لاهل مكة صفة أهل انطاكية كيف أهلكناهم (اذ جاءها المرسلون) وهم رسل عيسى عليه
 السلام الى أهلها فرسل رسول الله بآذن الله رسول الله وهذا يؤيد مسألة فقهية وهى ان وكيل الوكيل
 بآذن الموكل وكيل الموكل لا وكيل الوكيل حتى لا ينعزل بعزل الوكيل اياه وينعزل اذا عزله الموكل
 الاول (اذ أرسلنا اليهم اثنين) أى رسولين وهما يحنابولس وقيل سمعان وثومان (فكذبوهما)
 أى قاتياهم فدعواهم الى الحق فكذبوهما فى الرسالة (فعززنا بناتل) أى قويناهما برسول ثالث
 هو شمعون وقرأ شعبة بتخفيف الزاى (فقالوا) أى جميعاً (انا اليكم مرسلون قالوا) أى أهل انطاكية
 مخاطبين لثلاثته (ما أنتم الا بشر مثلنا) فلا يجوز رجحانكم علينا (وما أنزل الرحمن من شئ) أى فما
 نزلتم من عند الله وما أنزل الله اليكم أحد اف كيف صرتم رسلاً لله أو يقال ان الله ليس ينزل شيئاً فى هذا
 العالم فان تصرفه فى العالم العلوى وللعلويات التصرف فى السفليات على مذهبهم فالله تعالى لم ينزل شيئاً من
 الاشياء فى الدنيا فكيف أنزل اليكم (ان أنتم الا تكذبون) أى ما أنتم الا كاذبين فى دعوى رسالته
 تعالى (قالوا) أى الرسل (ربنا يعلم انا اليكم لرسول) استشهدوا بعلم الله تعالى وهو يجرى مجرى
 القسم مع تحذيرهم معارضة علم الله تعالى (وما علينا الا البلاغ المبين) أى وما علينا من جهة ربنا الا
 تبليغ رسالته تبليغاً ظاهراً بلغة تعلمونها بالآيات الشاهدة بالهجة فلا مؤاخذة لنا به وذلك من جهة ربنا
 (قالوا) للرسل لما ضاقت عليهم الحيل وعيت بهم العلل (اننا تطيرنا بكم) أى تشاء منا بكم بناء على
 أن الدعوة لا تخلو عن الوعيد بما يكرهونه من اصابة ضرر متعلق بأنفسهم وأهليهم وأموالهم ان لم يؤمنوا
 فكانوا ينفرون عنه وقيل انما تطير والمبايعة منهم من ان كل نبي اذا قامومه فلم يجيبوه كان عاقبتهم
 الإهلاك (لئن لم تنتهوا) عن مقالاتكم هذه (لنرجنكم) بالحجارة (وليمسنكم منا عذاب أليم) أى
 وليصبنكم منابب الرجم عذاب أليم أى نديم الرجم عليكم الى الموت (قالوا) أى الرسل (طائر كم
 معكم) أى سبب شؤمكم معكم من قبلنا وهو سوء عقيدتكم وقبح أعمالكم (أئن ذكركم) أى ان
 وعظمت بما فيه سعادتكم تطيرتم وتوعدتم بالرجم والتعظيم (بل أنتم قوم مسرفون) أى ليس التذكير
 سبباً للشؤم بل أنتم قوم عادتكم الاسراف فى العصيان فلذلك أنا كم الشؤم (وجاء من أقصى المدينة
 رجل) وهو حبيب النجار وهو نخت أصنامهم وهو عن آمن برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يبينهما
 ستمائة سنة كما آمن به صلى الله عليه وسلم تبع وورقة بن نوفل وغيرهما وقيل انه كان اسكافاً وقيل انه
 كان قصاراً (يسعى) أى يسرع فى المشى حيث سمع بالرسول (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) الذين
 أظهروا لكم الدليل وأوضحوا لكم السبيل (اتبعوا من لا يسألكم أجراً) فانهم لو كانوا متهمين بعدم

الصدق لسألوكم المال (وهم مهتدون) أي عالمون بالطريقة المستقيمة الموصلة إلى الحق قالوا له
تبرأت منا ومن ديننا ودخلت في دين عدونا فاعمال لهم (ومالي لا أعبد الذي فطرنى) أي خلقتنى اختراعاً
به هو مالى (واليه ترجعون) بعد الموت فكيف لا تعبدونه والعابد على أقسام ثلاثة عابد يعبد الله
لكونه الها مال كسواه أنعم بعد ذلك أولي نعم وعابد يعبد الله للثمن أو اصلة اليه وعابد يعبد الله خوفاً لجعل
القاتل نفسه من القسم الأول وهو الأعلى (أأنتخذ من دونه) أي من غير الذي خلقتنى (آلهة) أي
لا أعبد آلهة من غيره تعالى (إن يردن الرحمن بضر لا تغن عني شفاعتهم شيئاً ولا ينقذون) أي إن يصبنى
الرحمن بعذاب لا تنفعنى تلك الأصنام نفعا ولا تدفع عني ذلك العذاب (إنى إذا) أي إذا اتخذت من دونه
آلهة (لنى ضلال مبين) أي خطأ ظاهراً (إنى آمنت بربكم فاسمعون) وهذا خطاب من حبيب الرسل
وذلك لما أقبل القوم عليه يريدون قتله أقبل هو على المرسلين وقال إنى آمنت بربكم فاسمعوا قولى
واشهدوا بالآيمان عند الله تعالى وقيل الخطاب للكفرة خاطبهم بذلك انظر إلى التصلب في الدين وعدم
المبالاة بالقتل ففيه بيان للتوحيد وذلك لأنه لما قال أعبد الذي فطرنى ثم قال آمنت بربكم فهم أنه يقول
ربى وربكم واحد وهو الذى فطرنى وهو الذى بعينه بربكم بخلاف الوقال آمنت بربى فيقول الكافر
وأنا آمنت بربى أيضاً وعلى هذا معنى الآية آمنت بربكم فاسمعوا ما قلته لكم وأطيعون بالآيمان فأخذه
رقتلوه وصلبوه ووطئوه بأرجلهم حتى خرحت أمعاؤهم من دبره وألقى فى بئروهم الرس وهم أصحاب الرس
(قيل ادخل الجنة) أي اندقتل ثم قيل له بعد القتل ادخل الجنة اكراماً له بدخولها حينئذ كسائر
الشهداء (قال) بعد موته (يا) حرف نبيه (ليت قومي يعلمون بما غفر لى ربى) أي بالذى غفر لى ربى وهو
التوحيد أو بعبادة ربى لى ويقال قيل ادخل الجنة عقب قوله آمنت الخ قال فى حياته كأنه سمع الرسل
أظهروا من الداخلين الجنة وصدقهم باليت قومي يعلمون كما علمت فيؤمنون كما آمنت بأى شئ غفر لى ربى
(وجعلنى من المكرمين) فإن الآيمان العمل الصالح وبيان الغفران والاكرام وطاعيل هذه القصة أن
عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحواريين إلى أهل انطاكية فلما قربا إلى المدينة رأيا شيخايرعى
غنيمة له وهو حبيب بن امرائيل النجار فسلما عليه فقال من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام
يدعوكم من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن فقال أمعك آية قال نعم نشفى المريض ونبرئ الأكمة
والأبرص باذن الله تعالى فقال ان لى ابنامريضاً منذ سنين قالافانطلق بنا ننظر حاله فأتى بهما إلى منزله
فمسحاً بهما فقام فى الوقت باذن الله تعالى صححافاً آمن حبيب وفشا الخبر فى المدينة وشفى الله تعالى على
أيديهما كثيراً من المرضى وكان لهم ملك اسمه انطيوخا وكان من ملوك الروم فأنتهى خبرهما إليه فدعا
هما فقال لهما من أنتما فقالا رسولا عيسى عليه السلام قال وفيما جئتما قال ادعوكم من عبادة ما لا يسمع
ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر قال لهما أئنا اله سوى آلهتنا قال نعم من أوجدك وآلهتك فقال
لهما قوما حتى أنظر فى أمركما وأمر بحبسهما ووجد كل واحد منهما مائة جلدة ثم بعث عيسى عليه السلام
رأس الحواريين سمعون لينصروهما فدعا الملك فأتى به وأكرمهم فقال يوماً للملك بلغنى أنك حبست رجلين فى السجن
وضربتوهما حين دعوا إلى غير دينك فهل كلمتهما وسمعت قولهما فقال لا فقد حال الغضب بينى وبين
ذلك قال إن رأى أيها الملك أن تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك فقال لهما سمعون من
أرسلكم إلى ههنا قال الله الذى خلق كل شئ وإيس له شريك فقال صفاه وأوجزا قال انه يبعث ما يشاء

و يحكم ما يريد قال لهما شمعون وما آيتكما قال ما يتقى الملك فدعا الملك بغيلام مطموس العينين وموضع عينيه كالجهة فإزالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فأخذا بندقتين من طين فوضعاهما في حدقتيه فصارتا مقلتين ينظر بهما فتعجب الملك فقال شمعون له أيها الملك ان شئت ان تغلبهم فقل للاله التي تعبدونها تفعل شيئا من ذلك قال الملك لا يخفى عليك انها لا تبصرون ولا تسمع ولا تقدر ولا تعلم فقال شمعون فاذا ظهر الحق من جانبهم فآمن الملك وقوم وكفر آخرون وكانت الغلبة للكاذبين وأجمعوا على قتل الرسل وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعيا اليهم يذكركم ويدعوهم الى طاعة المرسلين ولما قتلوه غضب الله له فجعل لهم العقوبة فأمر جبريل فصاح بهم صيحة واحدة فأتوا عن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما أنزلنا على قومه) أي قوم ذلك الرجل الذي هو حبيب وهم أصحاب القرية الذين رجحوا (من بعده) أي من بعد قتله (من جند من السماء) لاهلاكهم (وما كنا نزلين) أي انما ننزل ملائكة لاهلاك الكفار في الأزمنة الماضية بل نهلكهم بغير الملائكة اما بالحاصب أو بالصيحة أو بالحسف أو بالأغراق وانما جعلنا انزال الجن من خصائصك في الانتصار من قومك تعظيما لشأنك (ان كانت الا صيحة واحدة) أي ما كانت عقوبتهم الا صيحة واحدة من جبريل أخذ جبريل بعضا من الباب فصاح فيهم صيحة واحدة وذلك لحقارة أمرهم عندنا (فاذا هم خامدون) أي ميتون لا يتحركون (يا حسرة على العباد) وهذا امامن كلام الملائكة ومن كلام المؤمنين أي يا حسرة التحزن على العباد تعالى هذا وقتك فأحضرى وهو وقت الاستهزاء بالرسل فالمستهزؤون بالناسحين أحقاه بأن يتحزنوا ويتحزن عليهم المتحزنون (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به) أي بذلك الرسول (يستهزئون) وهذا سبب الندامة (الم يروا) أي لم يعلم أهل مكة الذين أنكروا رسالتك (كم أهلكنا قبلهم من القرون) أي الامم الماضية (أنهم اليهم لا يرجعون) أي انهم أهلكوا أهلا كالارجوع لهم الى من في الدنيا ويقال ان الباقي لا يرجعون الى المهلكين بنسب ولا ولادة أي أهلكناهم وقطعنا نسلهم فالوجه الاول أشهر نقلا والثاني أظهر عقلا (وان كل لما جميع لدينا محضرون) وقرأ ابن عامر وعاصم وحزرة لما بتشديد الميم بمعنى الا أي ما كلهم الا مجموعون عندنا محضرون للحساب والجزاء والباقيون بالتخفيف والمعنى عند الكافرين كما تقدم وعند البصريين وان كلهم لمجموعون عندنا محضرون للحساب (وآية لهم الارض الميتة احييناها) أي وعلامة عظيمة لهم على قدرتنا على البعث وعلى وحدانيتنا الارض الميتة احييناها بأنواع النبات فيها فالذي احيى الارض احياء كاملا منبثا للزرع يحيى الموتى احياء كاملا (وأخر جناها) أي الارض (حبا) أي جنس الحب كالحنطة والشعير والارز (فنه) أي من ذلك الحب (يا كلون) فهو أكثر ما يعاش به (وجعلنا فيها) أي الارض (جنات) أي بساتين (من نخيل وأعناب) أي من أنواع النخل والعنب (ولجنا فيها من العيون) أي فتحنا في الارض بعضا من العيون (ليأكلوا من ثمره) أي من ثمر ما ذكر من الجنات أو من ثمر الله لانه الذي خلقه وقرأ حمزة والكسائي بنسم الناء والميم (وما علمته أيديهم) وهو ما يتخذ من ذلك الثمر العصير واللبس ونحوهما فاموصولة عطف على ثمره ويؤيد هذا قراءة حمزة والكسائي وشعبة بحذف الهاء من علمته فان حذف العائد من الصلة أحسن من الحذف من غيرها وقيل ما نافية فمحل الجملة نصب على الحالية والمعنى ان الثمر يخلق الله تعالى لا يفعلهم (أفلا يشكرون) أي أيتبعون بهذه النعم فلا يشكرونها فيرجعون عن عبادة غير الله وفي ذلك استدلال على وحدته تعالى وتعييد لئلا يظنهم فبالارض مكان لهم لا بدلهم منها فهي نعمة ثم احياءها بالنبات

نعمة ثانية فانها تصير انزه ثم اخراج الحب منها نعمة ثالثة فان قوتهم يصير في مكانهم ثم جعل الجنات فيها
 نعمة رابعة لان الارض تنبت الحب في كل سنة وكل ذلك مفيد الى بيان احياء الموتي فيقول الله تعالى
 كما فعلنا في موت الارض كذلك نفعل في الاموات في الارض فتحييهم ونعطيهم ما لا بدلهم منه في بقائهم
 من الاعضاء المحتاج اليها وقواها كالعين والاذن وغير ذلك ونزيده ما هو زينة كالعقل الكامل
 والادراك الشامل فكأنه تعالى قال فحي الموتي احياء تاما كما احيينا الارض احياء تاما (سبحان
 الذي خلق الأزواج كلها) أي تنزيها للذي خلق الأنواع كلها (عما تنبت الارض) من نجم وشجر
 ومعدن (ومن أنفسهم) من ذكروا نثى (وعما لا يعلمون) عما في أقطار السموات وتخوم الارضين
 وغيره تعالى لم يخلق شيئا وانما ذكر الله تعالى كون الكل مخلوقا لينزه الله تعالى عن الشريك فان المخلوق
 لا يصلح شريكا للخالق والتوحيد الحقيقي لا يحصل الا بالاعتراف بان لا اله الا الله فلا تشركوا بالله شيئا عما
 تعلمون وعما لا تعلمون (وآية لهم الليل نسلخ منه النهار) أي وعلامة عظيمة لاهل مكة على قدرتنا على
 البعث الليل نزيل عنه النهار الذي هو كالسائر له (فاذا هم مظلمون) أي داخلون في الظلام (والشمس
 تجري لمستقر لها) أي لحد معين ينتهي اليه دورها فتقف في مستقرها ولا تنتقل عنه ومستقرها هو مكان
 تحت العرش تسجد فيه كل ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند طلوع النهار يؤذن لها
 في ان تطلع من مطلعها أولا فاذا كان آخر الزمان لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجعي
 من حيث جئت فتطلع من المغرب وقرئ الى مستقر لها وعن ابن عباس لا مستقر لها أي لا سكن لها ولا
 وقوف فانها جارية أبدا الى يوم القيامة وقرئ لا مستقر لها على ان لا يعني ليس (ذلك) أي جرى الشمس
 (تقدير العزيز العليم) أي تدبيره وتسخيره اياها (والقمر قدرناه منازل) أي جعلناه منازل ثمانية
 وعشرين منزلا في ثمانية وعشرين ليلة من كل شهر ويستمر ليلتين ان كان الشهر ثلاثين يوما ويستمر ليلة
 ان كان الشهر تسعة وعشرين يوما (حتى عاد كالعرجون القديم) أي حتى يصير في رأي العين كالعذق
 المقوس اليابس اذا حال عليه الحول (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) أي فالشمس لم تصلح لها
 سرعة الحركة بحيث تدرك القمر والالكان في شهر واحد صيف وشتاء فلا تدرك الثمار (ولا الليل سابق
 النهار) أي ولا الليل يطلع سلطان النهار فيذهب ضوءه ولكنه يعاقبه (وكل) من الشمس والقمر
 (في فلك) أي دائرة (يسبحون) أي يدورون ولفظ كل يجوز ان يوحد نظرا الى كونه لفظا موحدا
 ويجوز ان يجمع لسكون معناه جمعا وللشمس فلكا كان أحدهما مركزا مركز العالم ثانيهما مركزه فوق
 مركز العالم وهو مثل بياض البيض بين صفرة والقيض والشمس ككرة في الفلك الخارج المركز تدور
 بدورانه في السنة دورة فاذا جعلت في الجانب الاعلى تكون بعيدة عن الارض فيقال انها في الارجح
 واذا حصلت في الجانب الاسفل تكون قريبة من الارض فتكون في الحضيض والقمر فلك شامل
 لجميع اجزائه وافلاكه وفلك آخر هو بعض من الفلك الاول محيط به كالقشرة الفوقانية من البصلة وفلك
 ثالث في الفلك التحتاني كما كان في الفلك الخارج المركز في فلك الشمس وفي الفلك الخارج المركز ككرة
 مثل جرم الشمس وفي الكرة القمر مركز كسما في كرة مغروق فيها ويسمى الفلك الفوقاني الجوزهر
 والخارج المركز الفلك الحامل والفلك التحتاني الذي فيه الفلك الحامل المائل والكرة التي في
 الحامل تسمى فلك التدوير (وآية لهم) أي لاهل مكة على قدرتنا على البعث (أنا حملنا ذريتهم)
 وقرأ نافع وابن عامر ذرياتهم على الجمع أي اولادهم الذين يعيشونهم الى تجارتهم أو صبيانهم ونساءهم

الذين يستعجبونهم (في الفلك المشحون) أي المملوء ومع ذلك نجاء الله من الغرق وقال علي بن أبي طالب حمل الله تعالى النطف في بطون النساء والبطون تشبيه بالفلك المشحون (وخلقناهم من مثله) أي عاقل الفلك (ما ركبون) في البر من الابل ونحوها وفي البحر من الزوارق ونحوها (وان نشأ نغرقهم) مع ركوبهم في الفلك ونحوه (فلا صريح لهم) أي فلا مغيب لهم من الغرق (ولا هم ينقذون) أي ولا ينجون من الغرق بعد وقوعه (الارحة منا ومتاعا الى حين) فلا نقاذينة قسم الى قسمين اما أن ينقذه الله لرحمة منه فيمن علم الله منه أنه يؤمن أو ينقذه للتمتع بالذات زمانا الى انقضاء أجله وليردادنا فيمن علم الله أنه لا يؤمن فلا نقاذ غير مفيد للدوام بل الزوال في الدنيا لا بد منه (واذا قيل لهم) أي لاهل مكة بطريق الانذار (اتقوا ما بين أيديكم) أي ما أمامكم من أمر الآخرة فانهم مستقبلون لها (وما خلقكم) من أمر الدنيا فانهم تاركون لها (لعلكم ترحمون) أي راجين أن ترحموا فان الله لا يجب عليه شيء اعرضوا حسب ما اعتادوه ويقال اتقوا ما بين أيديكم من أنواع العذاب مثل الغرق والحرق وغيرها وما خلفكم من الموت الطالب لكم فانكم ان نجوت من هذه الاشياء فلا نجاة لكم منه (وما نأتيتهم) أي كفار مكة (من آية من آيات ربهم الا كانوا عنها) أي تلك الآية (معرضين) على وجه التكذيب والاستهزاء فلا تنفعهم الآيات ومن كذب بالبعض هان عليه التكذيب بالكل وقوله تعالى من آية فمن زائدة وقوله من آيات ربهم تبعية وقوله الا كانوا الخ جملة حالية (واذا قيل لهم) بطريق النصيحة (أنفقوا مما رزقكم الله) أي بعض ما أعطاكم الله تعالى من فضله على المحتاجين فان ذلك مما يرد البلاء ويدفع المكروه (قال الذين كفروا للذين آمنوا) استهزاء بهم (أنظعم من لو يشاء الله أطعمه) على زعمكم (ان أنتم الا في ضلال مبين) حيث تأمرونا بما يخالف مشيئة تعالى وعن ابن عباس رضي الله عنهما كان بحكمة زنادقة من قريش اذا أمروا بالتصدق على المسكين قالوا لا والله أي فقره الله ونطعمه نحن وكانوا يسهون من المؤمنين يعلقون أفعال الله بمشيئته يقولون لو شاء الله لا غنى فلانا ولو شاء لا عز ولو شاء لكان كذا فانخرجوا هذا الجواب استهزاء بالمؤمنين وما كانوا يقولون بتعليق الامور بمشيئة الله تعالى وقيل ان المؤمنين لما قالوا الكفار قريش أنفقوا على المساكين مما زعمتم من أموالكم انه الله تعالى وهو ما جعلوه الله من حرثهم وانعامهم قالوا أنظعم من لو يشاء الله أطعمه لسكننا ننظره تعالى لا يشاء ذلك فانه لم يطعمهم مما نرى من فقرهم فنحن أيضا لان شاء ذلك موافقة لمراد الله تعالى فيه (ويقولون) أي كفار مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (متى هذا الوعد) بقيام الساعة (ان كنتم صادقين) فيما تعدوننا به منه قال الله تعالى (ما ينظرون الا صيحة واحدة) أي ما ينتظرونكم اذ كذبوك الا النعثة الاولى الميمية (تأخذهم وهم يخصمون) أي يتخاضعون في السوق قراء حمزة بسكون الحاء وكسر الصاد والمعنى يخضم بعضهم بعضا والباقون بحركة الحاء وتشديد الصاد وأصله يختصمون فأدغمت التاء في الصاد بعد قلبها صادافنا فع وابن كثير وهشام نقلوا فتحة الصاد الى الساكن قبلها نقلًا كاملا وأبو عمرو وقالون اختلسا حركاتها تنبيه على ان الحاء أصلها السكون والباقون حذفوا حركاتها فالتقى ساكنان لذلك فكسروا أولهما لان الساكن اذا حرك بالكسر (فلا يستطيعون توصية) في شيء من أمورهم ان كانوا في ما بين أهلهم (ولا الى أهلهم يرجعون) ان كانوا خارج أبوابهم بل تبغثهم الصيحة فيموتون حيثما كانوا وقد صرح من حديث أبي هريرة رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم الساعة وقد نشر الرجلان ثوبابيهما فلا يتبايعانه ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وهو

يليط حوضه فلا يسقي فيه ولتقوم الساعة وقد رفع أكلته الى فيه فلا يطعمها (وتنفخ في الصور) أي وينفخ في القرن النفخة الثانية بينها وبين الأولى أربعون سنة (فأذا هم من الاجداث الى ربهم) أي الى مالك أمرهم (ينسلون) أي يخرجون بسرعة بطريق الاجبار دون الاختيار (قالوا) أي الكفار بعدما خرجوا من القبور (يا ويلنا) أي يا هلا كنا احضر فهذا أوانك (من بعثنا من مرقدنا) وقرئ من أهنا وقرأ ابن عباس والضحك وغيرهم من بعثنا على أنها جارية ومجروور متعلق بويل وقرئ من هبنا عن الجارة والمصدر (هذا ما وعد الرحمن) أي هذا البعث ما وعدنا به الرحمن (وصدق المرسلون) أي صدقونا فيه وقيل الوقف على هذا يجعله بدلا من مرقدنا وجعل ما وعد الرحمن خبر مبتدا محذوف أي هو ما وعدنا الرحمن به في الدنيا من البعث وعلى ذلك التفسير فهذا الخ من كلام الكافرين حيث يتذكرون ما معوه من الرسل عليهم السلام فيحيون به أنفسهم أو يجيب بعضهم بعضا وقيل قالت لهم المظنة تكبرا لكفرهم هذا ما وعد الرحمن على السنة الرسل في الدنيا وصدق المرسلون فيما أخبروكم به من البعث بعد الموت (ان كانت) أي ما كانت نفخة البعث (الاصححة واحدة) حصلت من نفخ اسرافيل في الصور (فأذا هم جميع لدينا) أي مجموع عندنا (محضرون) للحساب (فاليوم) وهو يوم القيامة (لا تنظم نفس شيئا) أي لا ينقص من حسنات أحد ولا يزد على سيئات أحد (ولا تجزون) في الآخرة (الا ما كنتم تعملون) أي الاسباب ما كنتم تعملونه في الدنيا (ان أصحاب الجنة) أي أهل الجنة (اليوم) وهو يوم القيامة (في شغل) أي شأن يشغلهم عما سواه (فاكهون) أي متلذذون في النعمة كالتراور وضيافة الله واقتضاض الابكار وضرب الاوتار وسماعه (هم وأزواجهم في ظلال) يجدون فيها برد الاكباد وفاية المراد (على الارائل) أي السرر المزينة بالثياب والستور التي هي داخل الحجال (متكئون) أي جالسون مع التمكن أو الميل على شق وفي هذا اشارة الى الفراغ (لهم فيها) أي الجنة (فاكهة) كثيرة من كل نوع من أنواع الفواكه (ولهم) فيها (ما يدعون) أي يشتهون وقال الزجاج أي ما يدعوا به أهل الجنة بأنهم وعلى هذا فيكون الافتعال بمعنى الفعل ويعضده القراءة بسكون الدال (سلام قولا من رب رحيم) أي سلام عليهم أخص قولا من رب رحيم وعلى هذا فيكون حكاية لما سيقال لهم من جهته تعالى يومئذ كما في قوله تعالى وسلام على المرسلين فيكون الله تعالى أحسن الى عباده المؤمنين كما أحسن الى عباده المرسلين عن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤوسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا أهل الجنة فينظرون اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شيء من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحتجب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم (وامتازوا اليوم أيها المجرمون) أي ويقال للمشركن انفردوا اليوم أيها المجرمون عن المؤمنين حين يسار بهم الى الجنة اذ لا دواء لكم ولا شفاء لسقمكم (ألم أعهد اليكم) أي ألم أوص اليكم (يا بني آدم) على لسان رسلي (أن لا تعبدوا الشيطان) أي تطيعوه (انه لكم عدو مبين) أي ظاهر العداوة فإذا جاءك شخص يأمرك بشيء فانظرا ما أن يكون ذلك موافقا لامر الله أولا فان لم يكن موافقا له فذلك الشخص معه الشيطان يأمرك بما يأمرك به فان أطعته فقد عبدت الشيطان وان دعيتك نفسك الى فعل فانظرا هو أذن في نفسه من جهة الشرع أولا فان لم يكن أذنا فيه فنفسك هي الشيطان أو معها الشيطان يدعوك فان اتبعته فقد عبدته ثم ان الشيطان يأمر أولا بمخالفة الله ظاهره ان اطاعه فقد عبدته ومن لم يطعه فيقول له اعبد الله كي لا تهان وليرتفع شأنك عند

الناس وينتفع بك اخوانك فان اجاب اليه فقد عبده (وان اعبدوني) أي اطيعوني موحدين بي (هذا) أي التوحيد (صراط مستقيم) أي طريق قريب آمن فاسلكوه وفي ضمن قوله تعالى هذا صراط اشارة الى ان الانسان ما رقى الدنيا لا مقيم فيها (ولقد أنزل منكم جبلا كثيرا) أي وبالله لقد أنزل الشيطان منكم يا بني آدم خلقا كثيرا قبلكم عن ذلك الصراط المستقيم الذي أمرتكم بالثبات عليه فأصابهم لاجل ذلك ما أصابهم من العقوبات الهائلة (أفلم تكونوا تعقلون) أي أكنتم تشاهدون آثار عقوباتهم فلم تكونوا تعقلون انها الضلالة لهم أو أفلم تكونوا تعلمون ما صنع الشيطان بهم وقرأ نافع وعاصم جبلا بكسر الجيم والباء وتشديد اللام وأبو عمرو وابن عامر يضم الجيم وسكون الموحدة والباقون بضمهما واللام مخففة (هذه جهنم التي كنتم توعدون) أي كنتم توعدون بها في الدنيا على السنة الرسل عليهم السلام بمقاومة عبادة الشيطان وبهذا يخاطب الكفار بعد تمام التوبيخ عند اشرافهم على شفير جهنم (اصلوها اليوم بما كنتم تكفرون) أي ادخلوا جهنم من فوق وقاسوا فاقنون عذابها اليوم بكفركم المستمر في الدنيا (اليوم نختم على أفواههم ونكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم بما كانوا يكسبون) أي يعملون من الشر روى انهم حين يسمعون قوله تعالى بما كنتم تكفرون ينكرون كفرهم فيشهد عليهم جيرانهم وأهل اليهم وعشائرهم فيحلفون ما كانوا مشركين فيختم الله على أفواههم وينطق الله غير لسانهم من الجوارح فيقرون بذنوبهم ولا يقدررون على الانكار فكل عضو ينطق بما صدر منه فشهادتهم هو اقرارهم (ولونشاء لطمسنا على أعينهم) أي ولونشاء ان نطمس على أعينهم لمسحنا أعينهم حتى تصير مسوحة بحيث لا يبذلوا حاجف ولا شق (فاستبقوا الصراط فأنى يبصرون) أي فلو أرادوا سلوك الطريق الواضح المألوف لهم لا يقدررون عليه ولما أراد ان في قدرتنا ازالة نعمة البصر عنهم فيصيروا عميا لا يقدررون على التردد في الطريق لمصالحهم ولكن أبقينا عليهم نعمة البصر فضلا وكرما لخلقهم ان يشكروا عليها ولا يكفروا فهذا توبيخ لهم كمال توبيخ (ولونشاء لمسحناهم على مكنتهم) وقرأ شعبة مكنتهم على الجمع (فما استطاعوا مضيا ولا يرجعون) أي ولونشاء مسحهم لحولنا صورهم وأبطلنا قواهم في منازلهم فلا يقدررون أن يبرحوا مكانهم باقبال ولا ادبار ولا يرجعون الى الحال الاول وعن ابن عباس أي حولناهم قردة وخنازير وقيل أي حولناهم حجارة وعن قتادة أي لا قعدناهم على أرجلهم وأزمنناهم (ومن نعمره ننكسه في الخلق) أي ومن نطل عمره اطالة كثيرة تغلبه في خلق جسده وقواه الباطنية فكل منهما يقلب حاله فيرجع من القوة الى الضعف حتى صار كانه طفل وقرأ عاصم وحزرة بضم النون الاولى وفتح الثانية وكسر الكاف مشددة والباقون بفتح الاولى وتسكين الثانية وضم الكاف (أفلا يعقلون) أي أيرون ذلك فلا يعقلون ان من قدر على ذلك يقدر على الشمس والمسح وان عدم ايقاعهم العدم تعلق بمشيئته تعالى بهما وقرأ نافع وابن ذكوان تعقلوب بالخطاب (وما علمناه الشعر) أي وما علمنا محمد الشعر وليس القرآن بشعر وهذا رد لما كانوا يقولون في حقه صلى الله عليه وسلم من ان محمدا شاعر وما يقوله شعر (وما ينبغي له) أي وما كان الشعر يليق به صلى الله عليه وسلم ولا يصلح له وذلك لان الشعر يدعو الى تغيير المعنى مراعاة اللفظ والوزن فالشارع يكون اللفظ منه تبع للمعنى والشاعر يكون المعنى منه تبع للفظ لانه يقصد لفظا يصح به وزن الشعر أو قافيته فيحتاج الى التحيل لمعنى يأتي به لاجل ذلك اللفظ ولو صدر من النبي صلى الله عليه وسلم كلام كثير موزون مقفى لا يكون شعر العدم قصده اللفظ وانما قصد المعنى فجاء على تلك الالفاظ

(ان هو الا ذكر) أى ما القرآن الاعظة من الله تعالى للمثقلين (وقرآن) أى كتاب جامع للاحكام كلها (مبين) أى ظاهر انه ليس من كلام البشر (لينذر) أى محمد كما يدل له قراءة نافع وابن عامر بالتاء على الخطاب أو القرآن (من كان حيا) أى بما قلا منهم أو مؤمنا في علم الله تعالى وتخصيص الاذار به لانه المنتفع به (ويحق القول على الكافرين) أى ولتثبت كلمة العذاب على المصيرين على الكفر أو وليثبت القول في الوجدانية والرسالة والحشر وسائر المسائر الدينية على كفار مكة فان في القرآن ذكر الدلائل التي تثبت بها المطالب (أو لم يروا) أى ألم يتفكروا ولم يعلموا علمنا يقينا (أنا خلقناهم) أى لاجل انتفاعهم (عما عملت أيدينا) أى عما عملناه بقدرتنا وارادتنا (لنعاما) هى الابل والبقر والغنم وهو مفعول خلقنا (فهم لها مالكون) بتلك الأياهم لها بحيث يتصرفون فيها بوجوه التصرفات (وذللناها لهم) أى صيرناها منقادة لهم بحيث لا تستعصى عليهم فى شئ مما يريدون بها (فها ركوبهم) أى فبعض منها ركوبهم (ومنها يأكلون) أى وبعض منها يأكلون لحمه (ولهم فيها) أى الاتعام (مناقع) غير المركوب والا كل كالجلود والاصواف والا وبار والنسل والحراث عليها والحمل (ومشارب) من ألبانها (أفلا يشكرون) أى أيشاهدون هذه النعم فلا يشكرون المنعم بها فيعبدها (واتخذوا من دون الله آلهة لعلهم ينصرون) أى وعبد كفار مكة من غير الله أصناما لاجن أن ينصروهم من عذاب الله تعالى (لا يستطيعون نصرهم) أى لا تقدر آلهتهم على نصرهم (وهم لهم جند محضرون) أى والمشركون لآلهتهم بمنزلة الجند فهم قائمون بين أيديهم كالعبيد ويخدمونها ويغضبون لها فى الدنيا أو المعنى وآلهتهم وهى الأصنام جند للعابدين محضرون معهم فى النار فلا يدفع بعضهم عن بعض ويقال والمشركون جند لآلهتهم يشيعونها عند مساقها الى النار (ولا يحزنك) يا أشرف الخلق (قولهم) أى تكذيبهم اياك وقرى يحزنك بضم الياء وكسر الزاى وهى لغة بني تميم اما القراءة المشهورة التى هى بفتح الياء وضم الزاى فهى لغة قريش (انا تعلم ما يسرون) من النفاق أو من العلم بك أو من العقائد الفاسدة (وما يعلنون) من الشرك أو من الكفر بك أو من الافعال القبيحة أى انا نجازيهم بجميع جنائياتهم الخافية والبادية (أو لم ير الانسان) أى ألم يتفكر الانسان ولم يعلم علمنا يقينا (أنا خلقناه من نطفة) قدرة خسية (فإذا هو خصيم) أى ناطق بالباطل (مبين) أى مبين النطق فى نفى البعث (وضرب لنا مثلا) أى أورد الانسان فى شأننا أمرا عجيبا وهو انك ذكره قدرتنا على احياء الموتى مع شهادة العقل والنقل فى ذلك (ونسى خلقه) أى وترك الانسان ذكر به خلقه من المنى (قال من يحيى العظام وهى رميم) أى بالية أشد البلاء بعيدة عن الحياة غاية البعد وزلت هذه الآيات فى العاصى ابن وائل كما نقل عن مجاهد أو فى أبي بن خلف كما قاله عكرمة والسدى أو فى عبد الله بن أبي كما نقل عن ابن عباس أو أمية بن خلف كما حكاه ابن عساكر وروى ان جماعة من كفار قريش تكلموا فقال لهم أبي بن خلف ألا ترون الى ما يقول محمد ان الله يبعث الاموات ثم قال واللوات والعزى لاذهن اليه ولا خصمته فأخذ عظما باليه فجعل يفتته بيده وأتى النبي صلى الله عليه وسلم وقال انك يا محمد تقول ان الهل يحيى هذه العظام فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويبعثك ويدخلك جهنم (قل) له يا أكرم الرسل (يحييها الذى أنشأها أول مرة) أى يحيى العظام من خلقها من العدم أول مرة من النطفة فكما خلق الله الانسان ولم يكن شيا مذكورا كذلك يعيده وان لم يبق شيا مذكورا (وهو بكل خلق عليم) أى فيعلم الله أجزاء الأشخاص المتفتة المتفرقة فى المشارق والمغارب والتى بعضها فى أيدى السباع

وبعضها في جدران الرباع سواء كانت أجزاء أصلية أو فضلية لا كل أولاً كقول فيعيد الله كلام من ذلك على النمط السابق مع القوى التي كانت قبل ويجمعه وينفخ روحه (الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً) والموصول بدل من الموصول الأول أي الذي خلق لأجل منفعتكم ناراً من المرخ والعفار فالمرخ شجر مريع القدح وانعقار بفتح العين شجرة تفتح منه النار فمن أراد النار قطع منهما غصنين مثل السواكين وهما أخضران وان يقطر منهما الماء يسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار بإذن الله تعالى وهذا قول ابن عباس وقال الحكماء في كل شجر نار إلا العناب (فإذا أنتم) يا أهل مكة (منه) أي من الشجر الأخضر (توقدون) فمن قدر على أحداث النار من الشجر الأخضر مع ما فيه من المائية المضادة لها كان أقدر على إعادة الأجساد بعد فناءها (أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم) أي أليس الذي أنشأ العظام أول مرة وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وليس الذي خلق السموات والأرض مع كبر حجمها وعظم شأنها بقادر على أن يخلق مثل الأنبياء في الصغر ثم أجاب الله نفسه بقوله (بلى) هو قادر على ذلك (وهو الخلاق العليم) أي وهو كامل القدرة وشامل العلم (أعما أمراً) أي شأنه (إذا أراد شيئاً) من الأشياء (أن يقول له كن) أي أن يخلق بذلك الشيء قدرته تعالى (فيكون) أي فيحدث من غير توقف على شيء آخر أصلاً وقرأ ابن عامر والكسائي بالنصب عطف على يقول (نسبحان الذي بيده ملكوت كل شيء) أي تنزه عن الشريك والعجز من قبضته ملكة كل شيء وخزائنه (واليه) لا إلى غيره (ترجعون) بعد الموت فيجزى بكم بأعمالكم وقرأ زيد بن علي بالبناء للفاعل

* (سورة الصافات مكية وهي مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة آلاف وثمانمائة وتسعة وعشرون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم والصفات) أي والملائكة الناظرات لأنفسها في سلك الصفوف بقيامها في مقاماتها المعلومة أو الصفات أقدامها في السماء لاداء العبادات أو الباسطات أجنحتها في الهواء واقعة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد (صفا) بديعاً (فالزاجرات) أي الملائكة التي تزجر السحاب أي تأتون بها من موضع إلى موضع أو الزاجرات لبني آدم عن المعاصي بالالهامات أو الزاجرات للشياطين عن التعرض لبني آدم بالشر والايذاء وعن استراق السمع (زجراً) بليغاً (فالتاليات ذكر) أي الملائكة التاليات الكتب المنزلة على الأنبياء عليهم السلام وغيرهما من التسبيح والتقديس والتحميد والتعجيد (إن الحكم) يا أهل مكة (لواحد) بلا شريك إذ لو لم يكن واحد لاختل هذا الاصطفاف والزجر والتلاوة فكان غير حكيم (رب السموات والأرض) أي مالكمهما (وما بينهما) من الموجودات (ورب المشارق) أي مشارق الشمس فانها ثلاث مائة وستون مشرقاً تشرق الشمس كل يوم من مشرق منها وبحسب اختلاف المغارب وتغرب كل يوم في مغرب منها (إننا في السماء الدنيا) أي القربى من أهل الأرض (بزينة الكواكب) قرأ أبو بكر عن عاصم ببتوين زينة ونصب الكواكب أي بتزييننا الكواكب في كونها مضيئة حسنة في أنفسها وحزمة وحفص كذلك لأنهم ما خفضوا الكواكب بدل من زينة والباقيون بإضافة زينة إلى الكواكب أي بتزيين ضوء الكواكب السماء وقرأ ابن عباس وابن مسعود ببتوين زينة ورفع الكواكب أي بزينة هي الكواكب أو بتزيين الكواكب

فالأول في قوة البدل والثاني في قوة المضاف للقاعل (وحفظا) عطف على زينة باعتبار المعنى أى انا
 خلقنا الكواكب زينة للسماء وحفظا (من كل شيطان مارد) أى عال على الله خارج عن طاعته برى
 الشهب (لا يسمعون الى الملائكة) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بفتح السين وتشديد يدها
 وتشديد الميم أى كى لا يتطلب الشياطين السماح الى كلام أشراف الملائكة والباقون بسكون السين
 (ويقذفون) أى يرمون بالشهب (من كل جانب) أى من جميع جوانب السماء اذا قصدوا الصعود
 اليها (دحورا) أى لا طرد (ولهم عذاب واصب) أى دائم بالشهب في الدنيا الى النفخة الاولى وبالنار
 في الآخرة (الامن خطف الخطفة) ومن في محل رفع بدل من الواو في لا يسمعون أى لا يسمع الشياطين الا
 الشيطان الذى اختلس الكلمة من كلام الملائكة على وجه المسارة (فأتبعه شهاب ثاقب) أى لحقه
 شهاب مضي بحرقه أو يخيله أو يقتله (فاستفهم) أى سئل بأشرف الخلق هؤلاء المنكرين للبعث
 من مشركى مكة (أهم أشد خلقا) أى أصعب خلقا وأشق إجمادا (أم من خلقنا) أى أم التى
 خلقناها من هذه الأشياء أصعب وهى السموات والأرض وما بينهما والمشرق والمغرب والشياطين الذين
 يصعدون الفلك والملائكة والكواكب والشهب الثواقب (انا خلقناهم) أى كل انسان (من طين
 لازب) أى لاصق لشدة اختلاط بعضه ببعض فان الحيوان اغما يتولد من التراب وهو يتولد من الغذاء ثم
 النبات اغما يتولد من امتزاج الارض بالماء وهو الطين اللزب (بل عجبتم ويسخرون) أى بل عجبتم
 يا أشرف الرسل من تكذيبهم اياك وهم يسخرون من تعجبك ومن تقريرك للبعث فان النبى صلى الله
 عليه وسلم لم كان يظن ان كل من سمع لقراءته يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن سخر وامنه ولم يؤمنوا
 به عجب من ذلك النبى وقرأ حمزة والكسائي عجبتم بضم التاء وهو قراءة ابن عباس وابن مسعود وابراهيم
 ويحيى بن وثاب والاعشى والمعنى عجبتم من ان ينكروا البعث عن هذه اذا عليه وعن كثرة مخلوقاته وكثرة
 قدرته ويسخرون من حجوز البعث وقال بعض الائمة معنى قوله بل عجبتم بالضم بل جازيتهم على عجبهم أى
 ان هؤلاء المنكرين أقروا بأن الله تعالى قادر على تكوين أشياء أصعب من إعادة الحياة الى هذه الاجساد
 وقد نقرر في صراح العقول ان القادر على الاشق الاشد يكون قادرا على الاسهل الايسر ومع قيام هذه
 الحجة البديهية بقى هؤلاء القوم مصرين على انكار البعث والقيامة وهذا فى موضع التعجب الشديد (واذا
 ذكروا) أى اذا وعظوا بشئ من المواعظ (لا يذكرون) أى لا يتعظون ولا ينتفعون بذكر دلائل
 صحة البعث لغاية بلادتهم وقصور فكرهم (واذا رآوا آية) أى مجهزة تدل على صدق القائل بالبعث
 كالانشقاق القمر (يستسخرون) أى يبالغون فى السخرية (وقالوا ان هذا) أى ما هذا الذى يروونه
 (الامحرمين) أى ظاهر محرميته أى ان الرسول ثبت جهة رسالته بالمعجزات ثم قال لما ثبت بهذه
 المعجزة كونه رسولا من عند الله صادقا فأنأ أخبركم بأن البعث والقيامة حق ثم ان هؤلاء المنكرين لا
 ينتفعون بهذا الطريق أيضا لانهم اذا رآوا معجزة باهرة حملوها على كونها محرا واستهزؤا منها (انذا
 متنا وكنا ترابا وعظاما اننا لمبعوثون أو آباؤنا الاولين) وقرأ قالون وابن عامر بسكون الواو وعلى انها
 معطوفة على الضمير فى مبعوثون والباقون بفتحها على انها مجهزة الاستفهام دخلت على واو العطف فالمعنى
 وتبعث آباؤنا ويقال أو آباؤنا الاولون مبعوثون أيضا أى ان القوم كانوا يستبعدون الحشر والقيامة
 ويقولون من مات رصا ربا وتفرقت أباؤنا فى العالم كيف يعقل عوده بعينه وبلغوا فى هذا الاستبعاد
 الى حيث كانوا يستسخرون عن سلك هذا المذهب الحق (قل) لهم تبيكيتا (نعم وأنتم داخرون) أى

نعم تبعثون أنتم وآباؤكم الأولون حال كونكم وهم ذليين حقيرين (فأغماهي زجرة واحدة) أي لا تستبعدوا البعث لأنه أغماهي صيحة واحدة (فأذا هم) أي الخلائق قائمون من مراقدهم أحياء (ينظرون) أي يبصرون كما كانوا ينتظرون ما يفعل بهم (وقالوا) أي الكفار إذا قاموا من القبور (يا ويلنا) أي يا هلا كنا أحضر فهذا أو ان حضورك (هذا يوم الدين) أي هذا اليوم الذي نجازي فيه بأعمالنا (هذا يوم الفصل) أي يوم القضاء بينكم وبين المؤمنين (الذي كنتم) في الدنيا (به) أي بهذا اليوم (تكذبون) والوقف على ويلنا تام ان جعل هذا يوم الدين من كلام الملائكة جوابا لهم فالمعنى هذا يوم جزاء الأعمال وان جعل من كلام الكفار لانهم كانوا يسهعون في الدنيا انهم يبعثون ويجزون بعملهم فالوقف التام على يوم الدين لان هذا يوم الفصل الى آخره من كلام الملائكة جوابا لهم بطريق التوبيخ وقيل هو من كلام بعضهم لبعض فيقول الله للملائكة (أحشروا الذين ظلموا) أي رؤساء الكفار من مقامهم الى الموقف (وأزواجهم) أي أزواجهم ونظرا هم من الكفرة وقيل قرناؤهم من الشياطين وقيل نساؤهم اللاتي على دينهم (وما كانوا يعبدون من دون الله) أي من غيره من الأصنام ونحوها (فأهدوهم الى صراط بطيم) أي سوقوهم الى طريق جهنم (وقفوهم) أي أحبسوهم في الموقف أو على النار (انهم مسؤولون) عن عقائدهم وأعمالهم وقيل المراد سألتهم خزنة النار بنحو قولهم ألم يأتكم رسل منكم بالبينات قالوا بلى وقرئ بفتح الهمزة على حذف لام العلة أي قفوههم لاجل سؤال الله اياهم وقولهم خزنة جهنم (مالككم لا تناصرون) أي أي شيء ليكم لا ينصر بعضكم بعضا كما كنتم في الدنيا كما قاله ابن عباس وذلك لان أبا جهل قال يوم بدر نحن جميع منتصر فيقال لهم يوم القيامة مالككم غير متناصرين كما كنتم تزعمون في الدنيا (بل هم اليوم مستسلمون) أي منقادون خاضعون لظهور عجزهم وانسداد باب الخيل عليهم في دفع تلك المضار (وأقبل بعضهم على بعض يتسألون) أي يتخاضعون يقول الاتباع غررت غررتونا ويقول الرؤساء لم قبلتم منا (قالوا) أي الاتباع للرؤساء (انكم كنتم تأقوننا) في الدنيا (عن اليمين) أي عن القوة والعهر وتقصدوننا عن الغلبة حتى تحملونا على الضلال أو عن الحلف فان أئمة الكفار كانوا قد حلفوا لهؤلاء المستضعفين ان ما يدعونهم اليه هو الحق فوثقوا بإيمانهم (قالوا) أي الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) أي لم غنعنكم من الايمان بل لم تؤمنوا باختياركم (وما كان لنا عليكم من سلطان) أي من قهر والمعنى فلا قدرة لنا عليكم حتى نقهركم على متابعتنا (بل كنتم قوما طاغين) أي فالين في معصية الله تعالى (لحق علينا قول ربنا انا لذا نقون) أي قنيت وعيد ربنا انا لذا اتقوا العذاب والمعنى ان الله تعالى لما أخبر عن وقوعنا في العذاب فلم يحصل وقوعنا في العذاب لما كان خبر الله حقا ولما كان خبر الله أمرا ثابتا كان الوقوع في العذاب الاليم لازما ولما حق علينا وعيد ربنا وجب ان نكون ذاتقين لهذا العذاب (فأغوينناكم انا كنا غاوين) أي انا انما أقدمنا على اغوائكم لانا كنا موصوفين في أنفسنا بالغواية فلا لوم علينا (فانهم) أي الاتباع والمتبوعين (يومئذ) أي يوم القيامة (في العذاب) أي في وقوعهم في العذاب (مشركون) كما كانوا في الدنيا مشركين في الغواية (انا كذلك) أي كما نفعل بعبدة الأوثان (نفعل بالمجرمين) أي المشركين غير هؤلاء كالنصارى واليهود (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) أي عبدة الأوثان كانوا اذا قيل لهم قولوا لا اله الا الله يتعاطمون عن النطق بكلمة التوحيد وعلى من يدعوهم اليها (ويقولون) في تكذيب النبوة (أئننا لتاركوا آل هتنا الشاعرجنون) أي أئننا لتاركوا عبادة آل هتنا

العطش الشديد سقوا من الماء الحار فينتدي بخلط الزقوم بماء حميم فيقطع امعاءهم نعوذ بالله من ذلك (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) فان الزقوم والحميم ضيافة تقدم اليهم قبل دخولها وقرى ان مصيرهم ان منقلبهم (انهم ألفوا آباءهم ضالين) أى انهم وجدوهم ضالين في نفس الامر (فهم على آثامهم يهرعون) أى فهم يتبعون آباءهم على دينهم اتباعا في معرفة من غير تدبر أى انما استحقاقهم للوقوع في تلك الشدائد بتقليد الآباء في الدين وترك اتباع الدليل (ولقد ضل قبلهم) أى قبل قريش (أكثر الاولين) من الأمم السالفة (ولقد أرسلنا فيهم منذرين) أى أنبياء أولى عدد كثير وذوى شأن خطير بينوا لهم بطلان ما عليهم فلم يؤمنوا بهم وهذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم في كفر قومه وتكذبهم له ليكون له أسوة بمن تقدم من الرسل ليصبر كما صبروا (فانظر كيف كان عاقبة المنذرين) والمقصود من هذا الخطاب خطاب الكفار وان كان في الظاهر خطابا مع النبي صلى الله عليه وسلم لا مع هؤلاء الاخبار ما جرى على قوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (الاعباد الله المخلصين) بفتح اللام أى الذين أخلصهم الله تعالى بتوفيقهم للإيمان والعمل وبكسرها أى الذين أخلصوا دينهم لله تعالى وهذا استثناء من قوله تعالى كيف كان عاقبة المنذرين فانها كانت أقبح العواقب فانما أهلكناهم الا عاقبة عباد الله المخلصين فانها كانت مقرونة بالخير والراحة لانهم نزلوا فيهم أو استثناء من قوله تعالى ولقد ضل قبلهم أكثر الاولين الا عباد الله المخلصين أى فانهم لم يضلوا لانهم لم يكذبوا رسلهم (ولقد نادانا نوح) فى أن ننجيه من الغرق أو فى ايداء قومه وقصدهم لقتله (فلنم الجيبون) أى فوالله لنعم المجيبون نحن (ونجينا) أى نوحا (وأهلكنا من الكرب العظيم) أى الحاصل بسبب الخوف من الغرق أو الحاصل من أذى قومه (وجعلنا ذريته هم الباقين) الى يوم القيامة وكان له ثلاث بنين سام وحام ويافت قسام أبو العرب وفارس والروم وحام أبو الحبش والبربر والسند ويافت أبو الترك والتتار ويا جوج وما جوج (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين) أى وتركنا على نوح فى الباقين بعدم الامم هذه الكلمة وهى سلام على نوح فى العالمين أى يسلمون عليه تسليما ويدعون له بشيوت هذه التحية فى الملائكة والثقلىن جميعا على الدوام أى أثبت الله التسليم على نوح وأدامه فى الملائكة والثقلىن فيسلمون عليه بكليتهم (انا كذلك نجزي المحسنين) أى انا مثل ذلك الجزاء الكامل نجزي الكاملين فى الاحسان (انه من عبادنا المؤمنين) والمقصود من هذا بيان ان أعظم الدرجات الايمان بالله والالتقاء بطاعته (ثم أغرقنا الآخرين) وهى كفار قومه أجمعين (وان من شيعته) أى من تابعه فى أصول الدين (ابراهيم) وان اختلف فروع شرائعها وما كان بينهما الا نبهان هود وصالح عليهم السلام وكان بين نوح وابراهيم ألفان وستمائة واربعون سنة (اذ جاء ربه بقلب سليم) أى اذ قبل ابراهيم الى طاعة ربه بقلب خالص من كل عيب وقال الاصوليون المراد أنه فاش ومات على طهارة القلب من كل دنس المعاصي فيكون سليما عن الشرك والغش والحق والفساد وعن ابن عباس أنه كان يحب للناس ما يحب لنفسه وسلم جميع الناس من غشه وظلمه (اذ قال لايه وقومه) ظرف لجاه أولسليم وأما العامل فى اذا لاولى فهو ما دل عليه قوله تعالى وان من شيعته من معنى المتابعة (ماذا تعبدون) أى أى شئ تعبدونه (أنثى كآلهة دون الله تريدون) أى أتعبدون آلهة من غير الله لاجل الكذب (فما ظنكم برب العالمين) انه من جنس هذه الاجسام حتى جعلتموها مساوية له فى العبودية أو انه جوز جعل هذه الجمادات مشاركة له فى العبودية (فتنظر نظرة فى النجوم) أى فى علم النجوم وأراد أن يتخلف عنهم فى عيد يخرجون اليه ليبقى خاليا فى بيت الاصنام فيقدر على كسرها

ليترهم الحجة في أنها غير معبودة وكان قومه يتعاملون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاملون به
ليتر كوه ويعذروه في التخلف عنهم (فقال اني سقيم) أي سأسقم سقم الموت لأن من كتب الله عليه
الموت سيقيم في الغالب ثم يموت كما قاله الله تعالى أو سقيم القلب عليكم لعبادتكم الاصنام بذلك تورية
ليتر كوه وقبل انه نظر الى نجم طالع فقال ان هذا يطلع مع سقمي وأشار لهم الى مرض يعدي كالطاعون
وكانوا يهربون من الطاعون (فتولوا عنه مدبرين) أي فارين مخافة العدوى وتر كوه وعذروه في أن
لا يخرج اليوم ذاهبين الى عيدهم فكان ذلك مراده وكانوا في قرية بين الكوفة والبصرة يقال لها همرز
(فراغ الى آلهتهم) أي ذهب الى الاصنام في خفية (فقال) استهزأ بها (ألا تأكلون) أي من
الطعام الذي كانوا يصنعونه عند هالتبرك عليه (مالكم لا تنطقون) بجواب كلامي (فراغ عليهم
ضربا باليمين) أي أقبل عليهم مستغيا ضاربا ضربا شديدا قويا (فأقبلوا اليه يرفون) أي انهم لما
رجعوا من عيدهم الى بيت الاصنام وجدوها مكسرة فسألوا عن المكسر فظنوا أنه ابراهيم عليه السلام
فأتوا به يسرعون المشي وقرأ حمزة يرفون بضم الياء أي يحملون غيرهم على الاسراع في المشي (قال) لهم
ابراهيم أي بعد أن أتوا به عليه السلام وطأ به على كسر الاصنام (أتعبدون ما تمحتون) بأيديكم من
العيدان والحجارة (والله خلقكم وما تعملون) أي والحال ان الله تعالى خلقكم وخلق معولكم فان
فعلهم اذا كان يخلق الله تعالى كان معولهم المتوقف على فعلهم أولى بذلك (قائوا ابنوا له بنا نألقوه في
الجحيم) أي في النار الشديدة الانتقاد قال ابن عباس بنوا حائطان حجر طوله في السماء ثلاثون ذراعا
وعرضه عشرون ذراعا وملؤا نار افطر حوا سيدنا ابراهيم فيها (فأرادوا به كيدا) أي شرار قبا بالنار
(لجعلناهم الاسفلين) أي الازلين يابطال كيدهم يجعل النار عليه بردا وسلاما أي ان ابراهيم عليه
السلام في وقت الحاجة حصلت الغلبة له وعندما ألقوه في النار صرف الله عنه ضرر النار فصار هو الغالب
عليهم (وقال) ابراهيم لما انقضت هذه الواقعة (اني ذاهب الى ربي) أي الى مواضع دين ربي وهي
أرض الشام فالمراد بالذهاب الى الرب هو الهجرة من الديار (سهيدين) الى ما فيه صلاح ديني فلما هاجر الى
الارض المقدسة أراد الولد فقال (رب هب لي من الصالحين) أي ولد من المرسلين فاستجيب له (فبشرناه)
على لسان الملائكة (بغلام) أي بولد ذكر (حليم) أي ذي حلم كثير وهو اسمعيل عليه السلام
(فلما بلغ معه السعي) أي فوهبنا له فنشأ فلما بلغ رتبة أن يسعى معه في أشغاله وحوائجه (قال) ابراهيم
لا اسمعيل عليهما السلام (يا بني اني أرى في المنام أني أذبحك) أي اني أرى في المنام ما يوجب أن
يذبحك في البقعة تروى أن ابراهيم رأى ليلة التروية في منامه كأن قائلا يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك
هذا فلما أصبح تروى في ذلك من الصباح الى الراح أن الله هذا الحلم أم من الشيطان فمن ثم سمى يوم
التروية فلما سمى رأى مثل ذلك فعرف أنه من الله فسمى يوم عرفة ثم رأى مثله في الليلة الثالثة فهم بخبره
فسمى يوم النحر (فانظر ماذا ترى) بفتح التاء والراء أي أي شيء تشير الى برأيك وقرأ حمزة والكسائي
بضم التاء وكسر الراء أي الذي ترى من نفسك الصبر والتسليم وقرئ مبنيًا للفعول أي ماذا تظن ذلك
الرؤيا (قال) أي ذلك الغلام (يا أبت افعل ما تؤمر) أي ما أمرت به (ستجدني ان شاء الله من
الصابرين) على قضاء الله وعلى الذبح (فلما أسلما) أي انتقادا لامر الله تعالى واتفقا وقال قتادة أسلم
ابراهيم ابنه واسمعيل نفسه (وتله لليمين) أي أفضجه على جنبه وجواب لما محذوف أي نادته الملائكة
من الجبل يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا حكى ان ابراهيم لما أراد ذبحه قال يا بني خذ الحبل والمديعة وانطلق

بنا الى الشعب فاحتطب فلما توسط الشعب ثبير اخبر بما امر به فقال يا أبت أشد در باطى فى كى لا اضطرب
 واكفف عني ثيابك كى لا يتفجع عليها شئ من دمي فتراه أمى فحزن واستحدث شفرتك واسرع امرارها على
 حلقى ليكون أهون على فان الموت شديد واقرا على أمى سلامى وان رأيت أن ترد قيصى على أمى فافعل
 فانه عسى أن يكون أسهل لها فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون أنت يا بنى على أمر الله ثم أقبل عليه
 بقلبه وقد ربطه وهما يبكيان ثم وضع السكين على حلقه فلم تؤثر شيئا فقال الابن كبنى على وجهى فانك اذا
 نظرت وجهى رحمتنى وأدر كنت رقة تحول بينك وبين أمر الله ففعل ثم وضع السكين على قفاه فانقلب
 فعند ذلك نودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا فذلك قوله تعالى (وناديناه أن يا ابراهيم) فان مفسرة (قد
 صدقت الرؤيا) أى قد أثبت ما أمرت به فى المنام وقد حصل المقصود من تلك الرؤيا (انا كذلك نجزي
 المحسنين) أى كما جزينا ابراهيم وابنه بتفريج الكرب نجزي كل محسن بامثال الامر (ان هذا) أى
 الذبح (لهو البلاء المبين) أى لهو المحنة البينة الصعوبة التى لا تحسنه أصعب منها (وفديناه بذبح عظيم)
 أى وفديناه اسمعيل بكبش مهيئ اسمه جرير وهو الكبش الذى تقرب به هابيل الى الله تعالى فقبله وكان
 فى الجنة يرعى حتى فدى الله تعالى به اسمعيل وقال السدى نودى ابراهيم فالتفت فاذا هو بكبش أملح
 انمط من الجبل فقام عند ابراهيم فأخذه فذبحه ثم اعتنق ابنه وقال يا بنى اليوم وهبت لى وروى أنه لما ذبحه
 قال جبريل عليه السلام الله أكبر الله أكبر فقال الذبيح لانه الا الله والله أكبر فقال ابراهيم الله أكبر والله
 الحمد فبقى ذلك سنة والفادى فى الحقيقة هو ابراهيم فالله هو المعطى له والامر به (وتركنا عليه فى
 الآخرين سلام على ابراهيم) أى وتركنا على ابراهيم فى الباقيين من الامم هذه الكلمة والمعنى أثبت الله
 التسليم على ابراهيم وأدامه فى الآخرين فيسلمون عليه أى يدعون له بثبوت هذه التحية (كذلك نجزي
 المحسنين) أى مثل ذكره الجميل فيما بين الامم نجزي المحسنين بالثناء الحسن (انه) أى ابراهيم (من
 عبادنا المؤمنين) أى الراغبين فى الايمان (وبشرناه) أى ابراهيم (بامحق نبيامن الصالحين) أى
 مقضيا بنبوته مقدر اكونه من الصالحين فالصلاح غاية للنبوته (وباركنا عليه وعلى امحق) أى أبقينا
 الثناء الحسن على ابراهيم وامحق الى قيام القيامة وأخرجنا جميع أنبياء بنى اسرائيل من صلب اسمحق
 (ومن ذريتهم محسنين) بالايمان والطاعة (وظالم لنفسه) بالكفر والمعاصى (مبين) أى ظاهر
 ظلمه (واقدمتنا على موسى وهرون) أى أنعمنا عليهما بنافع الدنيا كالحياة والعقل والعصمة وبنافع
 الدين كالعلم والطاعة وأعلى هذه الدرجات النبوة (ونجيناهما وقومهما) وهم بنو اسرائيل (من الكرب
 لعظيم) من الفرق الذى أغرق الله به فرعون وقومه ومن ايداه فرعون (ونصرناهم) على فرعون وقومه
 (فكانوا) بسبب ذلك (هم الغالبين) عليهم بظهور الحجّة ثم بالرفعة (وآتيناهما الكتاب المستبين)
 أى البليغ فى البيان وهو التوراة فانه كتاب مشتمل على جميع العلوم التى يحتاج اليها فى مصالح الدين
 والدنيا (وهديناهما الصراط المستقيم) أى دللناهما على طريق الحق عقلا ومعنا وأمدناهما بالتوفيق
 والعصمة (وتركنا عليهما فى الآخرين سلام على موسى وهرون) أى وتركنا عليهما فى أمة محمد صلى
 الله عليه وسلم قولهم سلام على موسى وهرون أى دعاهم لهم بثبوت هذه التحية (انا كذلك) أى مثل
 الجزاء الكامل (نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) وهذا تنبيه على أن الفضيلة الحاصلة بسبب
 الايمان أعلى من كل الفضائل ولولا ذلك لما حسن ختم فضائل المرسلين بكونهم من المؤمنين (وان الياس لمن

(المرسلين) وهو الياس بن ياسين من ولد هرون أخى موسى عليهم السلام وهو نبي من أنبياء بني اسرائيل
 قال ابن عباس وهو ابن عم اليسع عليهما السلام (اذ قال لقومه ألا تتقون) عذاب الله (أتدعون بعلا)
 أى أتعبدون بعلا وهو اسم صنم لاهل بلقيل كان من ذهب طوله عشرون ذراعا وله أربعة وجوه وكانوا
 عظموه حتى جعلوا له أربع مائة سادن وجعلوهم أنبياء وكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم
 بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها ويعلمونها الناس وهم أهل بعلبك من بلاد الشام ويعلمون سميت
 مدينتهم (وتذرون أحسن الخالقين) أى وتركون عبادة أعظم المصورين (الله ربكم ورب آبائكم
 الاولين) قرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم بالنصب على البدل والباقون بالرفع على الاستثناف
 (فكذبوه) أى الياس (فأنهم) بسبب تكذيبهم (لمحضرون) النار غدا (الاعباد الله المخلصين) فى التوحيد
 والعبادة وهذا استثناء من الواو فى فكذبوه (وتركنا عليه فى الآخرين سلام على ال ياسين) أى وتركنا
 عليه فى الآخرين دعاءهم له بثبوت التسليم قرأ نافع وابن عامر ويعقوب بفتح الهمزة معدودة وكسر اللام على
 اضافة لفظ ال الى لفظ ياسين والمراد به الياس بن ياسين كان الياس آل ياسين والباقون بكسر الهمزة
 وسكون اللام كما يقال ميكال وميكائيل وميكالين فكذا هي هنا يقال الياس وال ياسين كذا قال الزجاج
 (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وان لوطا من المرسلين) الى قومه (اذ نجيناها وأهلها)
 ابتليه زاعورا ورينا (أجمعين) لا يجوز فى الغبارين) أى الامراته المتناقضة تخلفت مع المتخلفين
 بالهلاك (ثم دمرنا الآخرين) أى أهلكننا من بقي بعد لوط وابتليه (وانكم) يا أهل مكة (لترون
 عليهم) أى على قريات قوم لوط سدوم وعمورا وصبور اودادوما (مصحين وبالليل) فان أهل
 مكة كانوا يسافرون الى الشام والمسافر فى أكثر الامرا غما يمشى فى الليل وفى أول النهار فلهذا السبب عين
 الله تعالى هذين الوقتين (أفلاتعقلون) أى أتشاهدون ذلك فليس فيكم عقول تعتبرون به وتخافون ان
 يصيبكم مثل ما أصابهم (وان يونس من المرسلين اذ أبى) أى هرب من قومه بغير اذن ربه (الى الفلك
 المشحون) أى الى السفينة الموقرة (فسأهم) أى قارع فى السفينة (فسكان من المدحضين) أى
 فصار من المغاوين بالقرعة (فالتقمه الحوت) يقال له لحم (وهو مليم) أى مستحق اللوم (فلولا
 أنه كان من المسبحين) أى كان يقول فى بطن الحوت لا اله الا أنت سبحانك انى كنت من الظالمين أو كان
 قبل أن التقمه الحوت من المصلين (للبث فى بطنه) أى ذلك الحوت (الى يوم يعثرون فنبتناه بالعراء)
 أى أمرنا الحوت بلقظه بالمكان الخالى مما يغطيه من شجر أو نبت قال جعفر شاطىء دجلة وقيل بأرض
 اليمن حكاه ابن كثير روى ان الحوت سار مع السفينة رافعا رأسه يتنفس فيه يونس عليه السلام ويصيح ولم
 يفارقهم حتى انتهوا الى البر فلغظه سالما لم يتغير منه شئ فأسلموا (وهو سقيم) أى مريض صار بدنه كبدن
 الطفل حين يولد (وأنبتنا عليه شجرة من يقطين) أى من قرع وخص الله القرع لانه يجمع برد الظل
 ولين الملمس وكبر الورق وان الذباب لا يقربه فان جسد يونس حين ألقى على الارض الواسعة لم يكن يتحمل
 الذباب قال مقاتل بن حبان كان يونس عليه السلام يستظل بالشجرة وكانت وعلة تتردد اليه فيشرب من
 لبنها بكرة وعشيا حتى اشتد لجمه ونبت شعره (وأرسلناه) الى قوم نينوى وهى قرية من أرض الموصل (الى
 مائة ألف أو يزيدون) قال ابن عباس ان أو بعنى الواو وقد قرئ بالواو (فآمنوا) بعدما شاهدوا علامتهم حلول
 العذاب ايماننا الصا (فتعناهم) بالحياة الدنيا (الى حين) أى الى الوقت الذى جعله الله أجلا لكل واحد
 منهم أى ان أولئك القوم لما آمنوا أزال الله عنهم الخوف وأمنهم من العذاب (فاستفتحهم) أى سئل بعض

أجناس العرب عن قالوا الملائكة بنات الله كبنى ملج وبنى سلمة وجهينة وخزاعة (أربك البنات) اللاتي
هن أوضع الجنسين (ولهم البنون) الذين هم أرفعهم ما فان ذلك مما لا يقول به من له أدنى شيء من العقل
(أم خلقنا الملائكة انا واهم شاهدون) أي بل أخلقناهم انا واهل حال انهم حاضرون حيثنذا (ألا انهم من
افكهم) أي كذبهم (ليقولون ولد الله) فعل وفاعل حيث قالوا الملائكة بنات الله وقرئ ولد الله على أنه خبر
مبتدأ محذوف أي الملائكة ولد الله (وانهم لسكذبون) في معالمتهم ذلك كذبا بينا (أصطفى البنات على
البنين) بفتح الهمزة وهي استفهام انكار وتقرير مع أي أختار الله الاتا على الذكور (مالكم كيف
تحكمون) هذا الحكم الجائر وهو انهم نسبوا أخص الجنسين الى الله تعالى وأحسنهما اليهم فالاول استفهام
انكار عما استقر لهم والثاني استفهام تعجب من هذا الحكم (أفلاتنكرون) أي ألا تلاحظون ذلك فلا
تتعظون به (أم لكم سلطان مبين) أي بل ألكم حجة واضحة نزلت عليكم من السماء بان الملائكة بنات الله
(فأتوا بكتابكم) الذي دل على صحة دعواكم (ان كنتم صادقين) في دعواكم (وجعلوا بينه) تعالى (وبين
الجنة نسبا) أي ان قوما من الزنادقة يقولون الله تعالى وابليس اخوان فأن الله تعالى هو الخير والكريم وابليس
هو الشرير اللئيم ويقولون ابليس مع الله شريك فأن الله خالق الخير وابليس خالق الشر وهو مذهب المجوس
القائلين بيزدان وأهرمن (واتعد علمت الجنة انهم لمحضرون) أي ولقد علمت الشياطين ان الله تعالى
يحضرهم النار ويعذبهم بها ولو كانوا شركاء الله في استحقاق العبادات لما عذبهم ثم تراءه الله نفسه عما قالوا
من الكذب فقال (سبحان الله عما يصفون) أي عما يقولون من الكذب (الاعباد الله المخلصين)
أي لكن عباد الله المخلصين لله بالا اعتقاد والعبادة فانهم لا يكذبون على الله وينزهون الله تعالى عما يصفه
به تعالى الكاذبون وكل من لم يجعل بين الله وبين الجنة مناسبة فهو عند الله مخلص من الشرك (فأنكم
وماتعبدون ما أنتم عليه بغاوتين إلا من هو صال الجحيم) أي فأنكم ومعبودكم أيها المشركون لستم
بغاوتين عليه تعالى بافساد عبادة واضلالهم إلا أصحاب النار الذي سبق في علم الله كونهم من أهل النار
فأنهم يصرون على الكفر بسوء اختيارهم وهذا استثناء مفرغ وقرأ العامة صال الجحيم بكسر اللام لانه
منقوص حذف منه لام كلمته لالتقاء الساكنين وقرأ الحسن بضم اللام وسقوط الواو لالتقاء الساكنين
ومن موحد اللفظ مجموع المعنى (وما من الا له مقام معلوم) أنزل الله تعالى هذه الآية حكاية عن قول
الملائكة وهي حكاية لا عتراف للملائكة بالعبودية للرد على عبدتهم أي وما من ملك الا له مكان معلوم في
العبادة قاله ابن مسعود وابن جبير وقالت عائشة رضي الله عنها قال النبي صلى الله عليه وسلم ما في السماء
موضع قدم الا عليه ملك ساجدا أرقا ثم (وانا نحن الصافون) في أداء الطاعة ومنازل الخدمة (وانا نحن
المسبحون) أي المتزهدون لله تعالى عما لا يليق به تعالى (وان كانوا يقولون لو أن عندنا ذكر من الاولين
لكننا عباد الله المخلصين) أي ان مشركي قريش وغيرهم كانوا يقولون لو ان عندنا كتاب من كتب الاولين
الذين نزل عليهم التوراة والانجيل لاخلصنا العبادة لله ولما كذبنا كما كذبوا ثم جاءهم الذكر الذي هو
سيد الاذكار والكتاب الشاهد على كل الكتب وهو القرآن (فكفروا به فسوف يعلمون) عاقبة
هذا الكفر والتكذيب (ولقد سبقتم كتماننا لعبادنا المرسلين) أي ربنا الله لقد سبق وعدنا لهم وهو
(انهم لهم المنصورون) بالجنة (وان جندنا) وهم اتباع المرسلين (لهم الغالبون) على أعدائهم في
الدينا والآخرة ولا يقدح في ذلك انهزامهم في بعض المشاهد فان أساس أمرهم النصر وان وقع في
تضاعيف ذلك شوب من المحنة والحكم للغالب وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان لم ينصروا في الدنيا

نصروا في الآخرة وقرئ على عبادنا بتفهين سبقت معنى حقت وقرئ كلمائنا (فتول عنهم حتى حين) أي أعرض عن كفار مكة إلى مدة يسيرة تؤمر فيها بجهادهم (وأبصرهم) وما يقضي عليهم من القتل والأسرى في الدنيا ومن العذاب في الآخرة (فسوف يبصرون) ما يقع عليهم من الأمور (أفبعذابنا يستجيبون) روى أنه لما نزل فسوف يبصرون قالوا على سبيل الاستهزاء متى هذا الموعد فنزل (فإذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين) أي فإذا نزل العذاب بقربهم فبئس صباح المنذرين صباحهم روى أن رسول صلى الله عليه وسلم لما أتى خيبر وكانوا خارجين إلى مزارعهم ومعهم المساحي قالوا الحمد والحمد ليس ورجعوا إلى حبيبتهم فقال صلى الله عليه وسلم الله أكبر خربت أنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين والصباح هو وقت نزول العذاب وإن وقع ليلاً وقرئ نزل بتشديد الزاي وبالبناء للمفعول (وتول عنهم حتى حين) أي أعرض عنهم إلى يوم بدر أو إلى فتح مكة (وأبصر فسوف يبصرون) أي يبصرون ذلك مع ما قدر لك من النصر (سبحان ربك رب العزة عما يصفون) وهذه كلمات محتوية على أقصى الدرجات في معرفة الله العالم فلفظة سبحان تنزيهه عما لا يليق بصفات الألوهية والربوبية دالة على كمال الرحمة والحكمة والعزة إشارة إلى كمال القدرة وهي دالة على أنه تعالى قادر على جميع الحوادث ومنزه عن الشريك والنظير في الألوهية (وسلام على المرسلين) وهذا اللفظ يدل على أنهم في الكمال اللائق بالبشر فاقوا غيرهم فحجب على كل من سواهم الاقتداء بهم (والحمد لله رب العالمين) على نجات الرسل وسلامة الحال بعد الموت فالحمد لله تعالى غني رحيم والغني الرحيم لا يعذب

(سورة ص ويقال لها سورة داود مكية وهي ست وثمانون آية وسبع مائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وتسعة وتسعون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم ص) قيل أنه مفتاح أسماء الله تعالى التي أولها صادق ولنا صادق الوعد صانع المصنوعات صمد وقيل معناه صدق محمد في كل ما أخبر به عن الله تعالى (والقرآن ذي الذكر) أي ذي الشرف أو ذي البيان ففيه قصص الأولين والآخرين (بل الذين كفروا) من رؤساء قريش (في عزة) أي استعجابوا وامتناعوا من متابعة الغير (وشقاق) أي اظهار المخالفة على جهة المساواة للمخالف وقرئ في غرة أي في غفلة عما يجب عليه التنبيه له من دواعي الإيمان (كم أهلكنا من قبلهم) أي قريش (من قرن) أي أمة ماضية (فنادوا) بالاستغاثة عند نزول عذاب لينجوا من ذلك (ولات حين مناص) أي والحال أنه ليس الحين حين منجاء وغوثاً (وعجبوا أن جاءهم منذر منهم) أي وعجب قريش من أن جاءهم رسول من جنسهم وأنكروه أشد الانكار فقالوا إن محمدًا ماسر لنا في الحلقة الظاهرة والباطنة والنسب فكيف يعقل أن يختص من بيننا بهذا المنصب العاني (وقال الكافرون) أي المتوغلون في الكفر (هذا) أي محمد (ساحر) فيما يظهره من الخوارق (كذاب) فيما يسند به إلى الله تعالى من الرسائل والاتزال (أجعل الآلهة لها واحداً) بأن نفي الألوهية عنهم وقصرها على واحد (إن هذا) أي القول بالوحدانية (لشيء عجاب) أي بليغ في التعجب روى أنه لما أسلم عمر فرح به المسلمون فرحاً شديداً وشق ذلك على قريش فاجتمع خمسة وعشرون نفرًا من صناديدهم ومشوا إلى أبي طالب وقالوا أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء فجئناك لتقضي بيننا وبين ابن أخيك فاستحضر أبو طالب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا ابن أخي هؤلاء قومك يسألونك

السؤال فلا تل كل الميل على قومك فقال صلى الله عليه وسلم ماذا يسألونني قالوا ارفضنوا وارضضوا ذكر
 آلهتنا ونزلنا والهلك فقال صلى الله عليه وسلم أرايتم ان أعطيتكم ما سألتكم أن تعطوني أنتم كلمة واحدة
 تملكون بها العرب وتدين لکم بها الأهم قالوا نعم فقال قولوا لا إله الا الله فقاموا وقالوا أجعل الآلهة لها
 واحد كيف يكفيننا الله واحد في حوائجنا كما يقول محمد ان هذا شيء عجاب وقرئ عجاب بالتشديد
 (وانطلق الملائمة) أي انطلق الرؤساء من قريش عتبة بن أبي معيط وأبو جهل والعاصي بن وائل
 والاسود بن المطلب والاسود بن يغوث عن مجلس أبي طالب (أن امشوا) وقرأ ابن أبي عمير بجذف أن
 أي قال بعضهم لبعض اذهبوا (وأصروا على آلهتكم) أي اثبتوا على عبادة آلهتكم (ان هذا شيء
 يراد) أي ان نفي آلهتنا شيء يراد من جهة محمد ليس تولى علينا فيحكم في أموالنا وأولادنا بما يريد أو ان
 الصبر على عبادة الآلهة شيء يراد أن لا تنفل عنه (ما معناه هذا) أي التوحيد (في الملة الآخرة) أي
 في ملة عيسى عليه السلام كما قاله ابن عباس ومحمد بن كعب أوفى ملة قريش كما قاله مجاهد أي ما صنعنا من
 أسلافنا القول بالتوحيد (ان هذا الاختلاق) أي ما هذا الذي يقوله محمد الاختلاق من عند نفسه
 (أ أنزل عليه الذکر من بيننا) أي أنزل على محمد القرآن ونحن رؤساء الناس واشرافهم فكيف يعقل
 أن يختص هو بهذه الدرجة العالية (بل هم في شك من ذكرى بل لما يذوقوا عذاب) أي انكار كفار
 مكة للقرآن ليس عن علم بل هم في شك منه بسببه انهم لم يذوقوا عذابا في فاتهم لوداقوه لا يقنوا بالقرآن
 وآمنوا به وتصديقهم لا ينفعهم حينئذ لانهم صدقوا مضطرين (أم عندهم خزائن رحمة ربك العزيز
 الوهاب) أي بل أعندهم خزائن رحمة ربك من النبوة والكتاب فيعطونهم ما من شاءوا بقتضي آرائهم
 والمعنى ان النبوة منصب عظيم عطية من الله تعالى فالقادر على هبتها يجب ان يكون كامل القدرة عظيم
 الجود فلم تتوقف هبته لهذه النعمة على كون الموهوب منه غنيا أو فقيرا ولم يختلف ذلك بسبب ان أعداءه
 يحبونه أو يكرهونه فهو تعالى الغالب الذي لا يغلب وهو الوهاب فله ان يهب كل ما يشاء لمن يشاء (أم لهم
 ملك السموات والارض وما بينهما) أي بل لهم ملك هذه العوالم العلوية والسفلية حتى يتحكموا في
 التدابير الالهية التي ينفرد بها رب العزة (فليرقوا في الاسباب) أي ان كان لهم ذلك الملك فليصعدوا في
 طرق السموات التي يتوصل بها الى العرش حتى يدبروا أمر العالم وينزلوا الوحي على من يختارون (جند
 ما هنالك مهزوم من الأحزاب) وجند خبر مبتدأ محذوف وما من يده للتحقير أو صفته وهنالك ظرف للمهزوم
 ومهزوم صفة ثانية لجند ومن الأحزاب صفة ثالثة لجند أي هم جند ضعيفون من المتحزبين على رسول الله
 سيمصرون منهزمين في الموضع الذي ذكر واقبه تلك الكلمات وذلك الموضع هو مكة وذلك الانهزام يوم
 فتح مكة فكيف يكونون مالكي السموات والارض وما بينهما ومن أين لهم التصرف في الامور الربانية
 (كذبت قبلهم) أي قبل قومك يا أكرم الرسل (قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) كان ينصب
 الخشب في الهواء وكان يدي المعذب ورجليه الى تلك الخشب الاربع ويضرب على كل واحد من هذه
 الاعضاء وتداو يتركه في الهواء الى أن يموت وقال مجاهد كان يد المعذب مستلقيا بين أربعة أوتاد في
 الارض يشدر جلبيه ويديه ورأسه على الارض بالاوتاد قال السدي ويرسل عليه العقارب والحياة وقيل
 ان عساكره كانوا كثيرين وكانوا كثري الالهة عظمى النعم وكانوا يكثر من الاوتاد لاجل الحيام
 فعرف بها (وغود وقوم لوط وأصحاب الأيكة) أي الأشجار المجتمعة من قوم شعيب عليه السلام
 (أولئك الأحزاب) أي الذين تحزبوا على أنبيائهم عليهم السلام (ان كل الاكاذب الرسل) أي ما كل

حزب منهم الا كذب الرسل كما كذب قومك (لحق عقاب) أى فوق على كل منهم عقابي فأهلك الله قوم
 نوح بالغرق والطوفان وقوم هود بالريح وفرعون مع قومه بالغرق وقوم صالح بالصيحة وقوم ذوط بالحسف
 وأصحاب الأيكة بعذاب يوم الظلة (وما ينظر هؤلاء الا صيحة واحدة) أى وما ينتظر كفار مكة ان كذبوك
 الا نفخة ثانية (مالها من فوق) أى من توقف وقرأ حمزة والكسائي بضم الفاء (وقالوا ربنا) بطريق
 الاستهزاء عند سماعهم بتأخير عقابهم الى الآخرة (عجل لنا قطننا) أى حظنا من العذاب الذى توعدنا به
 (قبل يوم الحساب) ولا تؤخره الى يوم الحساب الذى مبدؤا النفخة الثانية وقيل انهم قالوا ذلك حين ذكر الله
 فى كتابه فأما من أوتى كتابه يمينه وأما من أوتى كتابه بشماله فالعنى عجل لنا صحيفة أعمالنا قبل
 يوم الحساب لننظر ما فيها ولنعلمه وقيل لما ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم وعد الله تعالى المؤمنين بالجنة
 فقالوا ذلك على سبيل السخرية فالعنى عجل لنا نصيبنا من الجنة التى تقول فى الدنيا وذلك لانهم كانوا فى
 غاية الانكار للقول بالنشر والحشر ولما بالغوا فى السفاهة على رسول الله صلى الله عليه وسلم أمره الله تعالى
 بالصبر على سفاهتهم فقال (اصبر على ما يقولون) من أمثال هذه المقالات الباطلة والوقف هنا تام
 (واذ كرم عبدنا داود ذا الأيد) أى ذا القوة على أداء الطاعة وعلى الاحتراز عن المعاصي (انه أبواب)
 أى رجاء فى أموره كلها الى طاعتنا (انا منحنا الجبال معه) بطريق الاقتداء به فى عبادة الله تعالى
 (يسبحن بالعشي والاشراق) أى يقصدن الله تعالى بخلق الله تعالى فيها الكلام فكان داود يسبح عقب
 صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (والطير محشورة) أى ومنحنا الطير محشورة قال ابن عباس
 رضى الله عنهما كان داود اذا سجد جواربه الجبال بالتسبيح واجتمعت اليه الطير فسجدت معه واجتمعا عليها
 اليه هو وحشرها فيكون حاشرها هو الله وقرئ والطير محشورة بالرفع على الابتداء والخبرية (كل له
 أبواب) أى كل واحد من الجبال والطير لاجل تسبيح داود رجاء الى التسبيح أى كلما رجع داود الى
 التسبيح جاوبته وبهذا اللفظ فهم نادوا بذلك الموافقة (وشددنا ملكه) بالهيبة وكثرة الجنود عن ابن
 عباس رضى الله عنهما ماله كان يحرسه كل ليلة ستة وثلاثون ألف رجل فاذا أصبح قيل ارجعوا فقد
 رضى عنكم نبي الله وعن عكرمة عن ابن عباس ان رجلا دعى عند داود على رجل أخذ منه بقرة فأنكر
 المدعى عليه فقال داود للمدعى أقم البينة فلم يبقها فرأى داود فى منامه ان الله يأمره أن يقتل المدعى عليه
 فتأخر داود وقال هو منام فأتاه الوحي بعد ذلك فى البقعة فأحضر المدعى عليه وأعلمه ان الله أمره بقتله فقال
 صدق الله انى كنت قتلت أباهذا الرجل غيلة فقتله داود فقال الناس ان أذنبا أحد ذنبا أظهره الله عليه
 فهابوه وعظمت هيبتة فى القلوب فهذه الواقعة شددت ملكه (وآتيناه الحكمة) أى النبوة وكمال العلم
 واتقان العمل (وفصل الخطاب) أى فصل الخصام بتمييز الحق عن الباطل (وهل أتاك نبأ الخصم)
 أى خبر خصم داود (اذ تسورا الحراب) أى اذ أتوا البيت الذى كان داود يدخل فيه ويستغل بطاعة
 ربه من أعلاه أى تصعدوا حائطه المرتفع (اذ دخلوا على داود ففرع منهم قالوا لا تخف خصمان) روى
 ان جماعة من الأعداء طمعوا فى ان يقتلوا نبي الله داود عليه السلام وكان له يوم يخلو فيه بنفسه ويستغل
 بطاعة ربه فانتهزوا الفرصة فى ذلك اليوم وتسورا الحراب فلم يدخلوا عليه وجدوا عنده أقواما يمنونه
 منهم فخافوا فوضعوهم كذبا فقالوا خصمان أى نحن فريقان الى آخر القصة فعلم عليه السلام غرضهم
 فهم بان يتقم منهم (بغى بعضنا) أى تطاول (على بعض) جثا لك تقضى بيننا (فاحكم بيننا
 بالحق) أى بالامر الذى يطابق الحق (ولا تشطط) أى لا تجر فى الحكومة (واهدنا الى سواء

الصراط) أي دلنا إلى وسط طريق الحق (إلهذا أخي) في الدين أوفى الصهبة (له تسم وتسعون
 نعمة) أي اثني من الضأن (ولي نعمة واحدة فقال ~~أ~~ كفلتنيها) أي اجعلني أكفلها كما أكفل
 ماتحت يدي (وعزني في الخطاب) أي غلبني في الكلام بأن جاء بحجاج لم أقدر على رده وقرى وعازني
 أي غالبني (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نهجتك إلى معاجه) أي والله لقد ظلمك أخوك بسؤال
 إضافة نهجتك إلى معاجه (وان كثير من المظالم) أي الشركاء الذين خلطوا أموالهم (ليبغى بعضهم)
 أي ليتعدى (على بعض) فلم يراع لحق الصهبة والشركة (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) منهم
 فانهم يتحامون عن الظلم (وقليل ما هم) أي وهم قليل وما مزيدة للتعجب من قلتهم (وظن داود أنما
 فتناه) وما كافة زائدة أي وظن داود أن فتناه بهذه الواقعة لا ما جارية مجرى الامتحان فتنبه عليه السلام
 لذلك (فاستغفر ربه) عما هم به من الانتقام منهم وقيل ان دخولهم على داود كان فتنه له إلا أنه عليه
 السلام استغفر لذلك الداخل العازم على قتله وقيل ان أور يا كان قد خطب المرأة فأجابوه ثم خاطبها داود
 في حال غيبة أور يا في غزاته فزوجت نفسها منه عليه السلام بلالته وعلى هذا فغنى وعزني في الخطاب
 أي غلبني في خطبة المرأة وقيل كان أهل زمان داود عليه السلام يسأل بعضهم بعضا ان يطلق امرأته
 حتى يتزوجها إذا أعجبتته وكان دارد عليه السلام ما زاد على قوله لا أور يا انزل لي عن امرأتك وذلك انه
 وقع بصره على تلك المرأة من غير قصد فأحبها ومال قلبه اليها فسأل زوجها النزول عنها فاستحيما ان يرده
 عليه السلام ففعل قتر زوجها وهي أم سليمان عليه السلام وكان ذلك جائزا في شريعته معتادا فيما بين
 الناس غير محلل بالمرور وعلى هذا فغنى أكفلتنيها أنزل لي عن تلك النعمة الواحدة واعطيتها فاعتوب داود
 بشيئين أحدهما خطبته على خطبة أخيه المؤمن والثاني اظهار الحرص على الزوج مع كثرة نسائه وهذا
 وان كان جائزا في الشريعة إلا أنه لا يليق بجنايه عليه السلام فان حسنات الأبرار سيئات المقربين وقيل
 ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس بسبب أور يا والمرأة وانما هو بسبب قوله لأحد الخصمين لقد ظلمك
 بسؤال نهجتك إلى معاجه فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار والتوبة فثبت
 بهذه الوجوه نزاهة داود عليه السلام مما نسب اليه من السكائر وانما يلزم في حقه ترك الفضل والاولى
 والله أعلم وكان داود استغفر ربه منه (وخررا كعا) أي سقط داود للسجود مصليا فكانه أحرم بركعتي
 الاستغفار (وأنا ب) أي أقبل إلى الله تعالى بالتوبة وروى انه عليه الصلاة والسلام بقي ساجدا أربعين
 يوما وليلة لا يرفع رأسه إلا لصلاة مكتوبة أو لما لا بد منه ولا يرقأ معه حتى نبت العشب منه إلى رأسه
 ولا يشرب ماء الا ثلثاه دمع وجهه نفسه راغبا إلى الله تعالى في العفو عنه حتى كاد يهلك واشتغل
 بذلك عن الملك حتى وثب ابن له يقال له ايشاء على ملكه ودعا إلى نفسه فاجتمع اليه أهل الزيف من
 بني اسرائيل فلما غفر له حارب به فهزمه قال الحسن وكان داود عليه السلام قبل الخطيئة يقوم نصف
 الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله وقال ثابت كان
 داود اذا ذكر عقاب الله انخلعت أوصاله فلا يشدها الا الأسار واذا ذكر رحمة الله تراجعت (فغفرنا له
 ذلك) أي ما استغفر منه (وانه عندنا لفي) أي لقربة في الدرجات بعد المغفرة (وحسن ما ب) أي
 حسن مرجع في الجنة (يا داود انا جعلناك خليفة في الأرض) أي نبيا ملوكا على بني اسرائيل نافذ
 الحكم عليهم (فاحكم بين الناس بالحق) أي بالعدل لان الأحكام اذا كانت مطابقة للشريعة
 الحقية الالهية انتظمت مصالح العالم واتسعت أبواب الخيرات على أحسن الوجوه اما اذا كانت أحكام

السلطان القاهر على وفق هواه ولطلب مصالح دنياه عظم ضرره على الخلق فانه يجعل الرعية فداء لنفسه وذلك يقضى الى تخريب العالم ووقوع الهرج والمرج في الخلق وذلك يقضى الى هلاك الملك (ولا تتبع الهوى) أى هوى النفس في الحكومات وغيرها من أمور الدين والدنيا (فيمضك عن سبيل الله) أى ان متابعة الهوى توجب الضلال عن سبيل الله وهو يوجب سوء العذاب لان الهوى يدعو الى الاستغراق في اللذات الجسمانية وهو يمنع من الاشتغال في طلب السعادات الرومانية (ان الذين يضلون عن سبيل الله) أى عن الايمان بالله وعن طاعة الله (لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) أى بنسيانهم يوم الحساب أى بتركهم الايمان بذلك اليوم وتركهم العمل لذلك اليوم (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) أى عبثا جزافا بلا أمر ولا نهى وهذه الآية تدل على كونه تعالى خالق الأعمال لانها حاصله بين السماء والارض فوجب أن يكون الله تعالى خالقها وهذه الآية تدل أيضا على الحشر والنشر والقيامة وذلك لانه تعالى خلق الخلق في هذا العالم فاما ان يقال انه تعالى خلقهم لالانفعا ولا للضرار فهذا باطل لان هذه الحالة ماضية حين كانوا معدومين أو للضرار فهذا باطل لان ذلك لا يليق بالرحيم الكريم أو للانفعا وذلك اما أن يكون في حياة الدنيا أو في حياة الآخرة فان كان الانفعا في حياة الدنيا فهو باطل لان منافع الدنيا قليلة ومضارها كثيرة وتحمل المضار الكثيرة للنفعة القليلة لا يليق بالحكمة فثبت القول بوجود حياة أخرى بعد الحياة الدنيوية وذلك هو القول بالحشر والنشر والقيامة فثبت بما ذكرناه تعالى ما خلق السماء والارض وما بينهما باطلا واذا لم يكن خلقهما باطلا كان القول بالحشر والنشر لازما وكل من أنكر القول بالحشر والنشر كان شاكا في حكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وهذا هو المراد من قوله تعالى (ذلك) أى خلق ما ذكر لا لاجل الأمر والنهى ولا لاجل الثواب والعقاب (ظن الذين كفروا) بأمر البعث والجزاء (قويل للذين كفروا من النار) أى فساد العذاب للذين كفروا بالبعث بعد الموت بسبب النار المترتبة على ظنهم ان لا بعث ولا حساب وذلك نفى لحكمة الله تعالى في خلق السماء والارض وفي أمره تعالى ونهيه (أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الارض) أى بل أنجعل المؤمنين المصلحين كالكفرة المفسدين في أقطار الارض كما يقتضيه عدم البعث والجزاء لاستواء الفريقين في التمتع بالحياة الدنيا بل الكفرة أو فرحظا منها من المؤمنين لكن ذلك الجعل محال فتعين البعث والجزاء حتما لرفع الاولين الى أعلا عليين ورد الآخرين الى أسفل سافلين (أم نجعل المتقين كالقبحار) أى بل أنجعل أتقياء المؤمنين كعلي بن أبي طالب وحمزة بن عبد المطلب وعبيدة بن الحارث كأشقياء الكفرة كعتبة وشيبة أبناء ربيعة والوليد بن عتبة وهم الذين بارزوا يوم بدر عليا وحمزة وعبيدة فقتل على الوليد ابن عتبة وقتل حمزة عتبة بن ربيعة وقتل عبيدة شيبة بن ربيعة قيل ترأت هذه الآية لما قال كفار مكة للمؤمنين اننا نعطي في الآخرة من الخير مثل ما تعطون وتقرير هذه الآية ان ترى في الدنيا من أطاع الله واحترز عن معصيته في الفقر والزمانة وأنواع البلاء ونزى الكفرة والفساق في الراحة والغبطة فلم يكن حشر ونشر ومعاد كان حال المطيع أدون من حال العاصي وذلك لا يليق بحكمة الحكيم الرحيم واذا كان ذلك قادحا في الحكمة ثبت ان انكار الحشر والنشر يوجب انكار حكمة الله تعالى (كتاب) أى هذا قرآن (أنزلناه اليك) صفة لكتاب (مبارك) أى كثير المنافع الدينية والدنيوية خبر مبتدا مضمر وقرئ مبارك على الحال اللازمة لان البركة تفارقه (ليدبروا آياته) أى ليتفكروا في معانيها اللطيفة وفي أسرارها العجيبة (وليتذكروا أولوا الالباب) أى وليتغط به ذرور العقول السليمة فان من لم يتدبر ولم

يساعده التوفيق الالهى لم يقف على الاسرار الهيبة المذكورة في هذا القرآن العظيم (وهنا داود سليمان) من المرأة التي اخذها من اوريا (نعم العبد) اى سليمان (انه) اى سليمان (اواب) اى رجع الى الله تعالى بالتوبة مقبل الى طاعة الله (اذ عرض عليه بالعشي) اى بعد الظهر (الصافنات) اى الخيل التي تقوم على طرف سنبلك يد اورجل (الحياد) اى مراعى الجرى وعن ابراهيم التيمي انها عشر ون ألف فرس (فقال انى احييت حب الخير عن ذكر ربى) اى انى احييت حب الخيل لاجل كتاب ربى وهو التوراة فان معنى الخير هو المال الكثير والمراد به هنا الخيل (حتى توارت بالحجاب) اى استترت الصافنات عن النظر (ردوها) اى الصافنات (على فطوق مسجى بالسوق والاعناق) اى فردوها عليه فاحذ سليمان عليه السلام يسمع سوقها واعناقها وذلك ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في دين محمد صلى الله عليه وسلم ثم ان سليمان عليه السلام احتاج الى الغزو فجلس وامر باحضار الخيل وامر باجرائها وذكرا انى لا احبها لاجل الدنيا ونصيب النفس وانما احبها لامر الله وطلب تقوية دينه وهو المراد من قوله عن ذكر ربى ثم انه عليه السلام امر بتسييرها حتى فابت عن بصره وهو معنى قوله حتى توارت بالحجاب ثم انه امر الرائيين بان يردوا تلك الخيل اليه فلما عادت اليه شرع يسمع سوقها واعناقها تشرى بها لئلا يكونها من اعظم الاعوان في دفع العدو ولانه اراد ان يظهر انه يتضع حيث يباشروا اكثر الامور بنفسه وانه يضبط السياسة والمال ولانه كان اعلم باحوال الخيل وامراضها وعيوبها فكان يسمع سوقها واعناقها حتى يعلم هل فيها ما يدل على المرض (ولقد فتنا سليمان والقيينا على كرسيه جسدا) روى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال سليمان لا طوفن الليلة على سبعين امرأة كل امرأة تأتي بفارس يجاهد في سبيل الله ولم يقل ان شاء الله تعالى فطاف عليهم فلم تحمل الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل فجئ به على كرسيه فوضع في حجره فوالذى نفسى بيده لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون قال العلماء والشق هو الجسد الذى القى على كرسيه حين عرض عليه وهى مخنثة وقيل ان فتنة سليمان انه ولد له ابن فقالت الشياطين ان عاش صار مسلطا عليه نامثل ابيه فسييلنا ان نقتله فعلم سليمان ذلك فامر السحاب فحملته فكان يريه في السحاب فينما هو مشتغل بهما انه اذا لقي ذلك الولد ميتا على كرسيه فتنبه على خطئه في انه لم يتوكل فيه على الله وقيل انه اصابه مرض شديد فصار يجلس على كرسيه وهو مريض وفتنته هو مرضه ولشدة المرض القاه الله على كرسيه والعرب تقول في الضعيف انه لحم على وضم وجسم يلا روح ولما توفي سليمان بعث نضر فأخذ الكرسي فحمله الى انطاكية فأراد ان يصعد عليه ولم يكن له علم كيف يصعد عليه فاذا وضع رجله ضرب الاسد رجله فكسرها وكان سليمان اذا صعد وضع قدميه جميعا ومات بخت نضر وحمل الكرسي الى بيت المقدس فلم يستطع قط ملاك ان يجلس عليه (ثم انا ب) اى رجع الى حال الهيبة اوتاب من خطئه (قال رب اغفرلى) اى ماصد رعى من الزلة وهو ترك الافضل والاولى لان حسنات الابرايسينات المقربين وطلب المغفرة ذاب الاتيها الصالحين هضم بالنفس واظهار اللذل والخشوع وطلب الترقى في المقامات (وهب لى ملكا لا ينبغي لاحد من بعدى) اى غيرى بحيث لا يقدر احد على معارضته ليكون مجهزة لى لان شرط الهجرة ان لا يقدر احد على معارضتها فكان المراد اقدرنى على اشياء لا يقدر عليها غيرى البتة ليصير اقتدارى عليها مجهزة تدل على صحة نبوتى ورسالتى (انك انت الوهاب) بالملك والنبوة لمن شئت (فسخرنا له الريح) اى فولنا لها الطاعة اجابة لدعوته (تجرى بأمره) اياها (رخاء) اى لينته في أثناء سيرها امانا في اوله

فهي عاصفة (حيث أصاب) أي إلى موضع قصده وأراد (والشياطين) عطف على الريح (كل بناء) يبنون له ما شاء من الابنية وهو بدل من الشياطين (وغواص) في قعر البحر فيستخرجون الأول (وآخرين مقرنين في الأصغاد) أي مسلسلين في أغلال الحديد وهم المردة من الشياطين الذين لا يبعثهم إلى عمل الا انقلبوا (هذا) أي الملك (عطاؤنا فامتن أو أمسك بغير حساب) أكثرته قل ابن عباس رضي الله عنهما أعط من شئت وامنع من شئت أي غير محاسب على منك وامساكك أي ليس عليك حرج فيما أعطيت وفيما أمسكت من الامر الذي أعطيناكه وقيل المعنى هذا أي تسخير الشياطين عطاؤنا فامتن على من شئت من الشياطين فخل سيولهم من الغل أو احبس من شئت في الغل من غير أن تحاسب وتأثم بذلك (وان له عندنا) في الآخرة (لزلفي) أي قربي عظيمة (وحسن مأب) وهو الجنة (واذ كرم عبدنا أيوب) بن عيسى بن امحق عليه السلام (اذ نادى ربه أني مسني الشيطان) اسمه معيط (بنصب) أي بلاء (وعذاب) أي وسوسة والقاء الخواطر الفاسدة روى ان ابليس سأل ربه فقال هل في عبيدك من لوسطتني عليه يعتنع مني فقال الله نعم عبيد أيوب فجعل يأتيه بوساوسه وهو يرى ابليس عيانا ولا يلتفت اليه فقال يارب انه قد امتنع على فسلطني على ماله فكان الشيطان يجيئه ويقول له هلك من مالك كذا وكذا فيقول الله أعطى والله أخذ ثم حمد الله تعالى فقال الشيطان يارب ان أيوب لا يبالي بماله فسلطني على ولده فجاء اليه وزلزل الدار فهلك أولاده بالكلبة وأخبر به فلم يلتفت اليه فقال يارب أيوب لا يبالي بولده فسلطني على جسده فأذن فيه فتمغخ في جلد أيوب فحدثت أسقام عظيمة وآلام شديدة فيه فمكث في ذلك البلاء سنين حتى صار بحيث استقره أهل بلده فخرج إلى الصحراء وما كان يقرب منه أحد فجاء الشيطان إلى امرأته ليأبنت يعقوب عليه السلام وقال ان زوجك ان استغاث بي خلصته من هذا البلاء فذكرت المرأة ذلك لزوجها فخلف بالله لئن عافاه الله تعالى ليجلدنهما مائة جلدة وحين كان الألم على الجسد لم يذكر أيوب شيئا فلما عظمت الوسوس خاف على القلب والدين فتضرع ومن الوسوس ان الشيطان كان يذكره النعم التي كانت والآفات التي حصلت ومنها انه كان يقنطه من ربه ويرين له ان يجزع فشق ذلك عليه عليه السلام فتضرع إلى الله تعالى وقال اني مسني الشيطان بنصب وعذاب فانه كلما كانت تلك الخواطر أكثر كان ألم قلبه منها أكثر فأجاب الله دعاه وأوحى اليه بقوله تعالى (أركض) أي اضرب (برجلك) الأرض فضر بها فنبعت عين فقيل له (هذه مغسل بارد) أي ماء تغتسل به فيبرأ ظاهرك (وشراب) أي وتشرب منه فيبرأ باطنك أي ان الله تعالى أظهر من تحت رجل أيوب عينا باردة طيبة فاغتسل وشرب منها فذهب الله عنه كل داء في ظاهره وباطنه ورد عليه أهله وماله كما قال تعالى (وهبنا له أهله) باحيائهم بعد هلاكهم كما قال الحسن أو يجمعهم بعد تفرقهم كما قيل (ومثلهم معهم) فكان له من الاولاد ضعف ما كان له قبل (رحمة منا) أي لاجل رحمة عظيمة عليه على سبيل الفضل منا لا على سبيل الآزوم (وذكرى لأولي الألباب) أي ولتذكر كبر أصحاب العقول بحاله عليه السلام ليصبروا على الشدائد كما صبر ويهجوا إلى الله تعالى كما لم يظفروا كما ظفروا (وخذيبيدك) يا أيوب (ضعثا) أي قبضة من سنبل فيها مائة سنبله مختطلة الرطب باليابس (فاضرب به) امرأتك رحمة بنت يوسف الصديق لانه قد خلف ليضر بنهما مائة ضربة لانه لقيها ابليس في صورة طبيب فدعته إلى مداواة أيوب فقال أداويه على أنه اذا برى قال أنت شفيتني لا أريد جزاء سواء قالت نعم فأشارت على أيوب بذلك فخلف ليضر بنهما وقال ويحك ذلك الشيطان كذا حكاه ابن عباس (ولا تحنث)

أى لا تأثم فى عينك بترك ضربها ولقد شرع الله تعالى هذه الرخصة رحمة عليه وعليها الحسن خدمتها آياه
ورضاء عنها (انا وجدناه صابرا) فيما أصابه فى النفس والأهل والمال وأيس فى شكواه الى الله تعالى
اخلال بذلك الصبر فانه لا يسهى جزعا كتمنى العاقبة وطلب الشفاء على أنه عليه السلام قال ذلك خيفة
الفتنة فى الدين حيث كان الشيطان يوسوس الى قومه بأنه لو كان نبيا لما ابتلى بمثل ما ابتلى به ويروى
أنه عليه السلام قال فى مناجاته الهى قد علمت أنه لم يخالف لسانى قلبى ولم يتبع قلبى بصرى ولم يهينى
ماملكت يمينى ولم آكل الاومى يتيم ولم أبت شعبان ولا كاسياومى جائع أو عريان فكشف الله تعالى
عنه (نعم العبد) أى أيوب (أنه أواب) أى مقبل الى طاعة الله تعالى (واذ كرم عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب أولى الايدي والابصار) أى أولى القوة فى الطاعة والبصيرة فى الدين فقوله تعالى أولى
الايدي اشارة الى القوة العاملة فأشرف ما يصدر عنها طاعة الله وقوله والابصار اشارة الى القوة العاملة
فأشرف ما يصدر عنها معرفة الله وما سوى هذين القسمين باطل وقرأ ابن كثير عبدنا على التوحيد
(انا أخلصناهم بخالصة ذكرى الدار) أى انا جعلناهم خالصين لنا بسبب خصلة خالصة وهى استغراقهم
فى ذكر الدار الآخرة حتى نسوا الدنيا وقرأنا نافع وعشام باضافة خالصة أى انا اختصصناهم باخلاصهم ذكر
الآخرة وتناسيهم عند ذكرها ذكر الدنيا وقد جاء المصدر على فاعلة كالعاقبة (وانهم عندنا من المصطفين
الاخيار) أى من المختارين من أبناء جنسهم المتسعين عليهم فى الخير (واذ كرام عيل واليسع) بن
أخطوب استخلفه الياس على بنى اسرائيل ثم استنبح وهو ابن عم الياس واللام زائدة وقرأ حمزة
والكسائى بتشديد اللام وسكون الياء (وذا السكفل) وهو ابن عم يسع أو بشر بن أيوب (وكل) أى
كل المتقدمين من داود الى هنا (من الاخيار) أى وكلهم من المشهورين بالخيرية وهم أنبياء تحموا
الشدة فى دين الله تعالى (هذا) أى ما تقدم من ذكر محاسنهم (ذكر) أى شرف لهم وثناء جميل
فى الدنيا (وان للمتقين لحسن مآب) أى مرجع فى الآخرة (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) منها
الجنات عطف بيان ومفتحة حال منها وقرئنا مرفوعة تين هى جنات عدن مفتحة (متكئين فيها) أى
جالسين على السرر فى المجال نامين فى الجنة (يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب) أى يسألون فى الجنة
بالوان الفاكهة وألوان الشراب (وعندهم) فى الجنة (قاصرات الطرف) أى جوارح باسات العين
على أزواجهن لا ينظرن الى غيرهم (أتراب) أى مستويات فى السن والحسن (هذا) أى المذكور
(ما توعدون) فى الدنيا (ايوم الحساب) أى لاجل وقوعه فى يوم القيامة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
بالياء على الغيبة (ان هذا) أى ما ذكر من ألوان النعم (لرزقنا) أعطينا كونه (ماله من نفاد)
أى فناء (هذا) أى الامر هذا المذكور (وان للطاغين) أى للكافرين (الشر مآب) أى
مرجع فى الآخرة (جهنم يصلونها) أى يدخلونها (فبئس المهاد) أى المقرش (هذا) أى عذاب
جهنم (فليذوقوه حميم وغساق) فالحميم ماء حار يحرقهم بحر و الغساق ماء بارد منقح يحرقهم ببرد وقرأ
حمزة والكسائى وحفص بتشديد السين والوقف على فليذوقوه كاف ان جعل خبر هذا أو جعل هذا
مفعولا لفعل محذوف يفسره فليذوقوه ويكون حميم خبر مبتدأ محذوف وان جعل هذا حميم مبتدأ وخبر
وما بينهما اعتراض فالوقف على غساق وهو كاف (وأخر من شكله أزواج) أى ومذوق آخر من مثل
هذا المذوق أجناس وقرأ أبو عمرو وأخر بضم الهمزة أى ومذوقات آخر من مثل هذا المذوق فى الشدة
والفظاعة أنواع مختلفة وأخر مبتدأ وأزواج خبره قال خزنة جهنم رؤساء الكفار فى اتباعهم اذا دخلوا

النار (هذا فوج مقتحم معكم) أي هذا جمع كثير قد دخل معكم النار كما كانوا قد دخلوا معكم في الضلال فقال هؤلاء الرؤساء (لا مرحبا بهم) أي لا اتسعت منازلهم في النار (انهم صالوا النار) أي داخلون فيها كما دخلنا فيها (قالوا) أي الاتباع عندهم ما قيل في حقهم خطايا للرؤساء (بل أنتم لا مرحبا بكم) أي لاوسع الله عليكم في منازلكم في النار أي ان الدعاء الذي دعوتهم به علينا أيها الرؤساء أنتم أحق به (أنتم قدمتموه لنا) أي أنتم قدمتم الطغيان الذي هذا العذاب جزاؤه فأقنديننا بكم (قبس القرار) أي قبس المسكن لنا ولكم جهنم (قالوا) أي الاتباع معرضين عن خصومتهم متضرعين الى الله تعالى (ربنا من قدم لنا هذا فزده عذابا ضعفا في النار) أي ياربنا من شرع لنا هذا الطغيان من الرؤساء فزده عذابا مضاعفا في النار قال ابن مسعود والمراد بالضعف الحيات والافاعي (وقالوا) أي الطاغون (ما لنا لا نرى رجالا) من فقراء المؤمنين (كأن عددهم من الاشرار) أي يقول أبو جهل ما لنا لا نرى في النار عمارا وبلاا وصهيبا وخبايا كأن عددهم من السفلة (اتخذناهم مخريا) قرأه نافع بضم السين (أم زأغت عنهم الابصار) وقرأ أبو جعفر وشيبة ونافع وعاصم وابن عامر اتخذناهم يقطع الهمزة على الاستفهام للتوبيخ والتعجب فيوقف على الاشرار وهو كاف والمعنى ألاجل ان أخذناهم سخر يافي الدنيا فأخطأنا فلم يدخلوا النار فلذلك لا نراهم أم لأجل انه زأغت عنهم أبصارنا ولم نعلم مكانهم وهم فيها وقرأ ابن كثير والاعمش وأبو عمرو ووحدة والكسائي اتخذناهم بوصل الهمزة فلا يوقف على الاشرار لان اتخذناهم صفة أخرى لرجالوا المعنى ما لنا لا نرى في النار رجالا سخرناهم وحقنناهم في الدنيا بل مالت أبصارنا عنهم فلا نعددهم شيئا (ان ذلك) أي الذي حكيناها عنهم (لحق) أي واجب وقوعه فلا بد وان يتكاملوا به (تخاصم أهل النار) أي وهو كلام أهل النار في النار بخصوصة بعضهم مع بعض وقرئ تخاصم بالنصب على أنه بدل من ذلك (قل) يا أفضل الخلق لكفار مكة (انما أنا منذر) أي مخوف بعذاب الله لمن عصي (وما من اله) موجود (الا الله الواحد) الذي لا يقبل الشراكة (القهار) خلقه (رب السهوات والارض وما بينهما) أي خالقهما (العزير) أي الغالب فلا يغلب في أمر من الامور (الغفار) لمن تاب (قل هو) أي ما أنبأتكم به (نبأ عظيم) وارد من الله تعالى (أنتم عنه) أي عن ذلك النبا (معرضون) أي تاركون له وهذه الجملة صفة ثانية (ما كان لي من علم بالألأعلى اذ يختصمون) أي ما كان لي من علم بكلام الملائكة وقت اختصامهم في أمر آدم عليه السلام (ان يوحى الى الأنما أنا نذير مبين) أي ما يوحى الى حال الملائكة الا كوني نذير امين أي انما عرفت هذه الخاصة الا بالوحى وانما أوحى الله الى هذه القصة لاندركم بها واتصير هذه القصة خاصة لكم على الاخلاص في الطاعة والاحترار عن الجهل والتقليد (ان قال ربك للملائكة اني خالق بشرا) أي آدم (من طين فاذا نسويته) أي جمعت أجزائه بدنه وصورته بالصورة الانسانية (ونفخت فيه من روحي) أي أفضت عليه الروح وهي عرض صار البدن بوجودها حي وهي جوهر يسرى في البدن مريان الضوء في الفضاء ومريان النار في الفحم (ففعواله) أي أسقطوا له (ساجدين) تحية له وتكريرا لخلق الله انسانا فسواه فجعل الروح فيه (فسجد الملائكة كلهم أجمعون) أي فسجد الملائكة كلهم بطريق المعية لآدم بحيث لم يبق منهم أحد الا معجده ولم يتأخر في ذلك السجود أحد منهم عن أحد (الا بليس استكبر) أي تعظم عن السجود لآدم (وكان من الكافرين) أي وصار ابليس من الكافرين بابائه عن أمر الله بعد ان كان مسلما فادافانه عبد الله ثمانين ألف عام (قال) الله (يا ابليس) أي يا خبيث (ما منعك

أن تسجد لما خلقت بيدي) أي لما خلقته بقدرتي وإرادتي من غير توسط آب وأم (أستكبرت) أي
أتكبرت عن السجود لآدم من غير استحقاق (أم كنت من العالين) أي من المستحقين للتفوق (قال)
ابليس (أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين) والنار أفضل من الطين لأن النار تأكل الطين
فلذلك لم أسجد له (قال) الله (فأخرج منها) أي من الحلقة التي كنت عليها فإنه كان يفخر بخلقه
فغير الله خلقته فأسود بعدما كان أبيض وقبح بعدما كان حسنا وأظلم بعدما كان نورانيا (فأنكدر جيم)
أي مطرود من كل خير (وان عليك لعنتي) أي مخطي (إلى يوم الدين) أي يوم الحساب (قال)
ابليس (رب فأنظرني إلى يوم يبعثون) من القبور إني إذا جعلتني رجيمًا فلا تمنني إلى يوم يبعث آدم وذريته
من القبور للجزاء بعد فناءهم وأراد الخبيث بذلك أن يجد فسحة لا غواثمهم وأن لا يذوق الموت (قال) الله
(فأنك من المظرين إلى يوم الوقت المعلوم) الذي قدره الله وعينه لقضاء الحلائق وهو وقت النفخة الأولى
لا إلى وقت البعث الذي هو المسؤل (قال) ابليس (فبعزتك) أي فأقسم بعزتك (لا غوينهم أجمعين)
أي لا ضلن ذرية آدم عن دينك بتزيين المعاصي لهم (الاعبادك منهم المخلصين) أي المعصومين من
الغواية أو المخلصين قلوبهم وأعمالهم لله (قال) الله (فالحق والحق أقول) قرأ طاصم وحزرة برفع الأول
ونصب الثاني أي فأنا الحق أو فالحق قسمي ولا أقول إلا الحق وقرأ الباقون بنصبهما أي فبالحق أي
أقسم بالحق وقرئ بجرحهما على أن الثاني حكاية لفظ القسم به على أن معنى الحق نقيض الباطل وقرئ
بجرا الأول على ضمائر حرف القسم ونصب الثاني على المفعولية (لأملأن جهنم منك) ومن جنسك من
الشياطين (ومن تبعك) في الغواية (منهم) أي من ذرية آدم (أجمعين) تأكيد للكاف وما عطف
عليه (قل) يا أشرف الرسل (ما أسألكم عليه) أي على هذه الدعوة (من أجر) أي دنيوي (وما أنا
من المتكلفين) أي الحاملين للشقة في الشريعة على الناس أي إن هذا الذي أدعوكم إليه دين لا يحتاج
في معرفة صحته إلى التكلفات الكثيرة بل هو دين يشهد العقل بصحته فاني أدعوكم أولا إلى الإقرار بوجود
الله ثم أدعوكم ثانيا إلى تنزيهه تعالى عن كل ما لا يليق به تعالى ثم أدعوكم ثالثا إلى الإقرار بكونه تعالى
موصوفا بكل العلم والقدر والحكمة والرحمة ثم أدعوكم رابعا إلى الإقرار بكونه تعالى مسزها عن الزمركاء
ثم أدعوكم خامسا إلى الامتناع عن عبادة الأوثان ثم أدعوكم سادسا إلى تعظيم الملائكة والأنبياء ثم
أدعوكم سابعا إلى الإقرار بالبعث والقيامة ثم أدعوكم ثامنا إلى الاعراض عن الدنيا والقبال على
الآخرة فهذه الأصول الثمانية هي الأصول العتيرة في دين الله تعالى وأوائل الافكار شاهدة بصحة
هذه الأصول الثمانية فثبت أني لست من المتكلفين في الشريعة التي ادعوا الخلق إليها بل كل عقل سليم
يشهد بصحتها وبعدها عن الفساد وهو المراد من قوله تعالى (إن هو إلا ذكر للعالمين) أي ما هذا القرآن
لا عظة من الله تعالى للثقلين كافة (ولتعلمن نبأه بعد حين) أي أنكم إن أصررتم على الجهل والتقليد
وأبيتتم قبول هذه البيانات التي ذكرناها في القرآن فستعلمون بعد الموت أنكم كنتم مصيبين في اعراضكم
عنه أو مخطئين

* (سورة الزمر) ويقال لها سورة الغرق مكية لا آيتين نزلتا بالمدينة أحدهما الله نزل أحسن
الحديث والآخرى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا يتقوهي خمس وسبعون آية
وآلف ومائة واثنان وتسعون كلمة وأربعة آلاف وسبع مائة وخمسة وأربعون حرفا *

(بسم الله الرحمن الرحيم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أي هذه السورة تنزيل الكتاب من الله (إنا أنزلنا إليك الكتاب بالحق) أي ملتبساً بكل ما فيه حق لا ريب فيه موجب للعمل به حقاً (فاعبد الله مخلصاً له الدين) أي فاعبدته تعالى بمعضاله الدين من شوائب الشرك والرياء وقراً ابن أبي عبلة برفع الدين على أنه مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (ألا الله الدين الخالص) أي الإله الذي يجب أن يخص باخلاص الطاعة له لأنه المنفرد بصفات الألوهية (والذين اتخذوا من دونه أولياء ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى) والموصول مبتدأ وهو عبارة عن المشركين وخبره محذوف والوقف على زلفى كاف كما قاله أبو عمر وقيل تم أي والمشركون الذين عبدوا من غير الله أرباباً ملائكة وعيسى وعزيراً والأصنام والشمس والقمر والنجوم يقولون ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله في المتزلة (إن الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) وقرئ ما نعبدهم إلا لتقربونا حكاية لما خاطبوا به آلهتهم (إن الله لا يهدي) أي لا يوفق للاهتداء إلى الحق (من هو كاذب) في وصفهم لغير الله بأنه آلهة مستحقة للعبادة (كفار) لاعتقادهم في غير الله بالالهية ولكفرانهم نعمة المنعم وهو الله تعالى فإن العبادة نهاية التعظيم وهي لا تليق إلا بمن يصدر عنه غاية الانعام (لو أراد الله أن يتخذ ولداً) من الملائكة والآدميين كما قالت اليهود والنصارى وبنو ملج (لا صطفى عما يخلق ما يشاء) إذ كل موجود سواء مخلوق له لكن اتخاذ الولد من خلقه باطل لاستحالة كون المخلوق من جنس الخالق ولأن كونه منه يستلزم حدوث الخالق وهو ممنوع عقلاً ونقلاً (سبحانه) أي تنزيهه عن اتخاذ الولد (هو الله الواحد القهار) أي أن كون الله الها واجب الوجود لذاته يوجب كونه واحداً في حقيقته وكونه واحداً في حقيقةه يمنع من ثبوت الولد له فثبت أن كونه واحداً يمنع من ثبوت الولد ثم إن كونه تعالى قهاراً يمنع من ثبوت الولد له فلان المحتاج إلى الولد هو الذي يموت ويحتاج إلى من يقيم مقامه لأنه يكون مقهوراً بالموت أما الذي يكون قاهر الأيوت كان الولد في حقه محالاً وقوله هو الله الواحد القهار أفعال مشتملة على دلائل قاطعة في نفي الولد عن الله تعالى (خلق السموات والأرض بالحق) أي ملتبساً بالصواب مشتملة على الحكم والمصالح (يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) أي يغشى كل واحد منهما ما الآخر ويزيد كل واحد منهما بقدر ما ينقص من الآخر (ومنخر الشمس والقمر) أي جعلهما منقادين لأمره تعالى (كل يجري لأجل مسمى) أي كل منهما يجري في فلكه لمتنهى دورته (ألا هو العزيز الغفار) أي أن خلق هذه الأجرام العظيمة دليل على كمال القدرة فهو يوجب الخوف والرهبة إلا أنه تعالى غفار فكونه تعالى غفار دليل على كثرة رحمته فهي توجب الرجاء والرغبة (خلقكم من نفس واحدة) خلقها وهي نفس آدم وحدها (ثم جعل منها) أي من تلك النفس (زوجها) حواء خلقها من ضلع من أضلاع القصرى (وأنزل لكم) أي أحدث لكم بأسباب نازلة من السماء كالأمطار وأشعت الكواكب (من الانعام ثمانية أزواج) أي أفراد من الأبل اثنتين ذكراً وأنثى ومن البقر اثنتين ومن الضأن اثنتين ومن المعز اثنتين (يخلقكم في بطون أمهاتكم خلقاً من بعد خلق) أي حيواناً سوى آمن بعد عظام مكسوة اللحم من بعد عظام عارية من بعد وضع من بعد علق من بعد نطف (في ظلمات ثلاث) البطن والرحم والمشيمة (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم الذي عرفتم عجائب أفعاله هو الله الربى لكم بالخلق والرزق فهو المستحق لعبادتكم (له الملك) في الدنيا والآخرة ليس لغيره شركة في ذلك (ألا اله الا هو) أي لا معبود للخلق أجمعين إلا الله (فأني تصرفون) أي فكيف تصرفون عن عبادة الله تعالى مع وفور دواعيها إلى عبادة غيره تعالى من غير داع إليها (إن تكفروا) به تعالى

(فان الله غني عنكم) أي فاعلموا ان الله تعالى ما كلف المكافين ليحجروا الى نفسه منفعة أو ليدفع عن نفسه
 مضرة لان الله تعالى غني عن ايمانكم وشرككم (ولا يرضى لعباده الكفر) أي وان كان لا ينفعه
 تعالى ايمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى بالكفر (وان تشكروا) بأن تقرؤا باللسان بحصول النعمة
 وتعتقدوا صدور النعمة من الله تعالى وتعملوا الصالحات بمجوارحكم (يرضه لكم) أي يرضى الشكر
 لاجل منفعتكم لانه سبب لغوزكم بسعادة الدارين لا لاتفاعة تعالى به وقرأنا نافع وأبو عمرو وابن عامر
 وطاسم وحزمة بضم الهاء مختلصة وقرأ أبو عمرو وحزمة في بعض الروايات ساكنة الهاء للتخفيف وقرأنا نافع
 في بعض الروايات وابن كثير وابن عامر والكسائي وابن ذكوان والدوري مضمومة الهاء مشبعة (ولا
 ترزوا زرة وزر أخرى) أي لا تحمل نفس حاملة للوزر حمل نفس أخرى فكل مأخوذ بذنبه وهذا بيان
 لعدم مراية كفر الكافر الى غيره أصلاً (ثم الى ربكم مرجعكم) بالبعث بعد الموت فأهم المطالب
 للانسان ان يعرف خالقه بقدر الامكان وان يعرف ما يضره وما ينفعه وان يعرف أحواله بعد الموت
 (فينبشكم بما كنتم تعملون) أي يجازيكم بأعمال الكفر والايمان في الدنيا ثواباً وعقاباً وهذا تهديد
 للعاصي وبشارة للطيع (انه عليم بذات الصدور) فيعلم ما في قلوبكم من الدواعي والصوارف وقال
 صلى الله عليه وسلم ان الله لا ينظر الى صوركم ولا الى افعالكم ولا الى احوالكم ولا ينظر الى قلوبكم وأعمالكم (واذا
 مس الانسان) أي الكافر كعبته بن ربيعة وأبي جهل (ضر) في جسمه أو ماله أو أهله أو ولده
 (دعاه) أي استجار ربه (منيباً اليه) أي مقبلاً اليه بالنداء في ازالة ذلك الضر ولم يؤمل فيه سواء
 (ثم اذا خوله) أي أعطاه (نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل) أي ترك دعاء ربه الذي يتضرع
 اليه من قبل اعطاه النعمة كانه لم يفزع اليه ونسي ان لا اله سواه فعاد الى اتخاذ الشركاء مع الله تعالى كما
 قال تعالى (وجعل الله أنداداً) أي أعداء في العبادة (ليضل عن سبيله) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 بفتح الياء بعد لام العاقبة أي ليثبت على الضلال عن دين الاسلام والباقيون بضمها أي ليضل غيره عنه
 (قل) للكافر (تمتع بكفرك قليلاً) أي عيش في كفرك في هذه الدنيا ببقية عمرك وهذا الامر زجر عن
 الكفر وتعريف لقلة تمتعه في الدنيا (انك من أصحاب النار) أي من المعذبين في النار على الدوام وفي هذا
 اقتباط للكافر من النجاة (أمن هو قانت آناً الليل) وقرأنا نافع وابن كثير وحزمة أمن بتخفيف الميم
 والهمزة اما للاستفهام التقريري ومقابله محذوف تقديره أمن هو قائم بما يجب عليه من الطاعة في ساعات
 الليل حالي السراء والضراء كن جعل الله أنداداً ودعا عند مساس الضر فقط أو للنداء أي يامن هو قائم في
 ساعات الليل قل كيت وكيت أنت من أهل الجنة وقرأ الباقيون بتشديد الميم فأمد داخله على من الموصولة
 وهي اما متصلة ومعادها محذوف تقديره الكافر خير أم من هو قائم بأداء وظائف العبادات أو منفصلة
 تقديره بـيل والهمزة أي بل أمن هو مطيع لله كالكافر الموقل له تمتع بكفرك (ساجداً وقائماً) حال من
 صبر قائم وقرئ بالرفع على انه خبر بعد خبر (يحذر الآخرة) أي يخاف عذاب الآخرة (ويرجو رحمة
 ربه) أي جنه ربه فينجو عما يخافه ويفوز بما يرجوه (قل هل يستوي الذين يعلمون) توحيد الله
 وأمره ونهيه وهو أبو بكر وأصحابه (والذين لا يعلمون) ذلك وهو أبو جهل وأصحابه ويجوز ان يراد هذا
 على سبيل التشبيه أي كما لا يستوي العالمون والجاهلون لا يستوي القانتون والعاصون (انما يتذكر
 أولوا الالباب) أي انما يتعظ بهذه البيانات الواضحة أصحاب العقول الصافية ولا يعرف التفاوت
 الحاصل بين العلماء والجهال الا أصحاب القلوب النيرة وقيل لبعض العلماء انكم تقولون العلم أفضل من

المال ثم نرى العلماء يجتمعون عند أبواب الملوك ولا نرى الملوك مجتمعين عند أبواب العلماء فأجاب بأن هذا
 أيضا يدل على فضيلة العلم لأن العلماء علموا ما في المال من المنافع فطلبوه والجهال لم يعرفوا ما في العلم من
 المنافع فتركوه (قل يا عبادي الذين آمنوا اتقوا ربكم) أي قل لهم ربكم يقول أطيعوا ربكم في الصغير
 والكبير من الأمور (لذين أحسنوا في هذه الدنيا حسنة) والجار والمجرور ماصلة لاحسنوا والمعنى للذين
 عملوا الأعمال الحسنة في هذه الدنيا على وجه الإخلاص حسنة عظيمة في الآخرة وهي الجنة واصله
 الحسنة والمعنى الذين أحسنوا فلهم في هذه الدنيا أمن وصحة وكفاية (وأرض الله واسعة) أي فإن لم يتمكنوا
 من صرف الهمم إلى الاحسان في بلادهم فقل لهم فإن أرض الله واسعة فلتهاجر وأمن تلك البلاد إلى
 بلاد تقدر أن فيها على الاشتغال بالعبادات واقتدوا بالأنبياء والصالحين في مهاجرتهم إلى غير بلادهم
 ليزداد وطاعة إلى طاعتهم لانه لا عذر البتة للمقصرين في الاحسان (انما يوفي الصابرون) على مفارقة
 أوطانهم وعشائرهم واحتمال البلاء في طاعة الله تعالى (أجرهم بغير حساب) أي بغير نهاية يهتدوا
 ونحوه (قل) يا أشرف الرسل لكفار قريش حيث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حملك على هذا الدين
 الذي أتيتنا به ألا تنظر إلى ملة أبيك وجدك وسادات قومك يعبدون الآلات والعزى فتأخذ بها (أني
 أمرت أن أعبد الله مخلصا له الدين) أي العبادة عن شوائب الشرك والرياء وغير ذلك (وأمرت أن
 أكون أول المسلمين) أي وأمرت بأن أكون أول من تمسك بالعبادات التي أرسلت بها فاني لست من
 الملوك الجبابرة الذين يأمرورن الناس بأشياء وهم لا يفعلون ذلك بل كل ما أمرتكم به فأنأول الناس
 شروعا فيه وأكثرهم مداومة عليه والعبادة لهار كنان عمل القلب وعمل الجوارح فعمل القلب هو
 الإخلاص وعمل الجوارح هو الاسلام وهذا فائدة اتيان الامر مرتين ثم بين الله ان هذا الامر للوجوب
 فقال (قل اني أخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) ومعنى هذا العصيان ترك الامر الذي تقدم
 ذكره (قل الله أعبد مخلصا له ديني) أي لا أعبد أحدا سوى الله والاول اخبار بأنه صلى الله عليه وسلم
 مأمور من جهة الله تعالى بالاتيان بالعبادة وإخلاص القلب له تعالى بها وهذا اخبار بأنه صلى الله عليه
 وسلم أمر بأن لا يعبد أحد غير الله واخبار بامتثاله صلى الله عليه وسلم بالامر على أبلغ وجه (فاعبدوا
 ما شئتم) ان تعبدوه (من دونه) تعالى وفي هذا دلالة على شدة الغضب عليهم (قل ان الخاسرين الذين
 خسروا أنفسهم وأهليهم يوم القيامة) أي حين يدخلون النار حيث أوقعوا في هلكة لا هلكة
 وراءها (ألا) أي تنبهوا لهذه الخسارة العظيمة (ذلك) أي الامر العظيم (هو الخسران المبين) فلا
 خسران وراءه فكل خسران يصير في مقابلته كالاخسران (لهم) أي هؤلاء الخاسرين (من فوقهم
 ظلل) أي قطع كبار (من النار ومن تحتهم ظلل) أي فراش من النار والمراد احاطة النار بهم من جميع
 الجوانب وانما سمى ما تحتهم بالظل لان التي تكون تحتهم تكون ظللا لاخرين تحتهم لان النار دركات
 وأيضا ان الظلة التحتانية تشابه الفوقانية في الحرارة والاحراق (ذلك) العذاب هو الذي (يخوف الله
 به عباده) المؤمنين ليخلصوا في الطاعة (يا عباد فاتقون) أي يا أيها المؤمنون اتقوا في الخوف والحذر
 (والذين اجتنبوا الطاغوت) أي الشيطان (أن يعبدوها وأنا بوالى الله) أي أقبلوا اليه بالطاعات
 (لهم البشري) بنوع من الخير عند قرب الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج منه وعند الوقوف في
 عرصة القيامة وعلى باب الجنة وقوله تعالى ان يعبدوها يدل الاستئمال والمعنى والذين تركوا عبادة الشيطان
 الخ فان عبادة غير الله تعالى عبادة للشيطان اذ هو الأمر بها (فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون

أحسنه) وعن ابن عباس ان المراد من هذا الرجل يجلس مع القوم ويسمع الحديث في ذلك المجلس محاسن ومساوي فيحدث بأحسن ما سمع ويترك ما سواه وقرأ السوسي عبادي بيا مفتوحة في الوصل ما كنت في الوقف والباقون بغير الباء (أو أمك الذين هداهم الله) للصواب والمحاسن الامور (وأولئك هم أولوا الالباب) أي هم ذووا العقول السليمة عن منازعة الهوى (أمن حق عليه كلمة العذاب أفأنت تنقذ من النار) أي أمن ثبت عليه كلمة العذاب أفأنت تهدي من هو منغمس في الضلال بدعائلك له الى الايمان فتنتقذه من النار وهذا تنبيه على ان المحكوم عليه بالعذاب بمنزلة الواقع في النار وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحرض على ايمان قوم وقد سبقت لهم من الله الشفاعة فنزلت هذه الآية قال ابن عباس نزلت في حق أبي لهب وولده ومن تخلف من عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الايمان (لكن الذين اتقوا ربهم) بأن أطاعوه (لهم غرف) أي منازل في الجنة رفيعة (من فوقها غرف) أي من فوق تلك المنازل منازل ارفع منها (مبنية) أي قوية كبناء المنازل المبنية على الارض في الاحكام بخلاف منازل الدنيا فالعوقا في فضيلته الارتفاع ونقصانه السخافة والتحتاني فضيلته القوة ونقصانه التسفل اما منازل الجنة فهي مستجمعة للفضائل فهي مرتفعة قبة وقوله تعالى لكن اضرب عن قصة الى قصة مخالفة الاولى وليست للاستدراك (تجري من تحتها الانهار) أي تجري من تحت تلك الغرف الفوقانية والتحتانية الانهار المختلفة من غير تناوب بين العلو والسفل (وعدا الله) أي وعدهم الله بذلك وعدا وهو مصدر مؤكد لضمون الجملة ان الله (لا يخلف الله الميعاد) أي وعده للمؤمنين وفي الآية دقة شريفة وهي انه تعالى لم يذكر في آيات الوعيد البتة مثل هذا التأكيذ ذلك يدل على ان جانب الوعد ارجح من جانب الوعيد اما قوله تعالى ما يبدل القول لدى ليس تصريحاً بجانب الوعيد بل هو كلام عام يتناول الوعد والوعيد فثبت ان جميع الوعد حق خلافاً للمعتزلة (ألم تر ان الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع في الارض) أي ألم تعلم ان الله أنزل من السماء مطراً الى بعض المواضع ثم يقسمه فيدخله في مجارى في خلال الارض كالعروق في الاجساد ويقال فيدخل ذلك المطر في خلال الارض حال كونه مياهاً نابعة في الارض (ثم يخرج به) أي ينبت بالمطر (زرعاً مختلفاً ألوانه) أي أصنافه من بر وشعير ومسمم وغيرها وصفاته من طعوم وألوان خضرة وحمرة وصفرة وبياض وغير ذلك (ثم يخرج) أي يتم جفافه (فتراه مصفراً) بعد خضرته وقرى مصفراً (ثم يجعله حطاماً) أي منكسرة (ان في ذلك) أي المذكور من الافعال الخمسة (لذكرى لاولى الالباب) أي لتذكير عظيم لاصحاب العقول الصافية يتذكرون بذلك ان حال الحياة الدنيا في سرعة الانصرام كما يشاهدونه من حال الحطام كل عام فلا يغترون بهمجنها ويجزمون بأن من قدر على ازال الماء من السماء واجرائه في عيون الارض قادر على اجراء الانهار من تحت الغرف في الجنة (أمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه) أي أكل الناس سواء فمن جعله مستعداً للاسلام فهو على هداية من ربه فمن شرطية وخبرها ما بعدها وقيل اسم موصول مبتدأ خبره محذوف والتقدير أمن شرح الله صدره للاسلام فاهتدى فهو على لطف الهي فائض عليه كن طمع على قلبه فلم يهتد لقسوته (قويل) أي عذاب وخسران (للقاسية قلوبهم من ذكر الله) أي من أجل ذكر الله فاذا سمعوه نفروا وازدادوا قسوة ولما نزل قوله تعالى واقد خلقنا الانسان من سلاله من طين وكان قد حضر هناك هرب من الخطاب وانسان آخر فلما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قوله تعالى ثم أنشأنا خلقاً آخر قال كل واحد من القوم فتبارك الله أحسن الخالقين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم

أكتب فهكذا أنزلت فازداد عرايما على ايمان وازداد ذلك الانسان كفرا على كفرو قرئ عن ذكر الله
 أي عن قبول ذكر الله (أولئك) أي الذين قست قلوبهم (في ضلال) أي بعد عن الحق (مبين)
 أي ظاهر كونه ضلالا لكل أحد قيل نزلت هذه الآية في حمزة وعلى رضي الله عنهما رأيت لهب وولده
 وقيل في عمار بن ياسر وأبي جهل وأصحابه (الله نزل أحسن الحديث) بحسب لفظه لفصاحته
 وجزالته وبحسب معناه لاشتماله على الغيوب الكثيرة في الماضي والمستقبل ولأن العلوم الموجودة
 فيه كثيرة جدا (كأياتها) أي يشبه بعضها بعضا كما قاله ابن عباس فإن كل ما فيه من الآيات يقوى
 بعضها بعضا والمقصود منها بأسرها الدعوى إلى الدين وتقرير عظمة الله (مثان) فانه أكثر الاشياء
 المذكورة وقعت زوجين زوجين آية الرحمة والعذاب وآية الوعد والوعيد وآية الأمر والنهي وآية
 القصص والأحكام وغير ذلك (تقشع منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تلين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر
 الله) فإن الانسان إذا تأمل في الدلائل الدالة على انه يجب تنزيه الله عن التحيز والجهة فهنا يشعر
 بجلده لأن اثبات موجود لا داخل العالم ولا خارج عنه ولا متصل بالعالم ولا منفصل عنه مما يصعب تصوره
 فهنا تقشعرا الجلود وإذا تأمل في الدلائل الدالة على انه يجب ان يكون الله تعالى فردا أحدا وثبت ان كل
 متحيز منقسم فهنا يلين جلده وقلبه إلى ذكر الله وعدي تلين بالي لأن تقدير الكلام تلين جلودهم وقلوبهم
 حال وصولها إلى حفة الله وهو لا يحسن بالادراك ويقال انهم إذا سمعوا القرآن وذكر آيات العذاب
 أصابتهم خشية أو ذكر آيات الرحمة اطمأننت جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله وانما قال الله إلى ذكر الله ولم
 يقل إلى ذكر رحمة الله لأن المحب الحق الذي في الدرجة العالية هو من أحب الله لا شيء سواه وأما من أحب
 الله لاجل رحمته فهو ما أحب الله وانما أحب شيئا غيره (ذلك) أي الكتاب الذي هو أحسن الحديث (هدي
 الله يهدي به من يشاء) وهو الذي شرح صدره لقبول هذه الهداية (ومن يضل الله) أي ومن جعل الله قلبه
 قاسيا مظلما بليد الفهم منافيا لقبول هذه الهداية (فأله من هاد) يخلصه من ورطة الضلال وقرأ ابن كثير
 بإثبات الياء في الوقف (أفمن يتقى بوجهه سوء العذاب يوم القيامة وقيل للظالمين ذوقوا ما كنتم تكسبون)
 والهمزة للاستفهام الإنكارى والفاء عاطفة على جملة مقدر ومن أمم موصول مبتدأ وخبره محذوف
 وقيل معطوف على يتقى وتقدير الكلام أكل الناس سواه فمن يجعل وجهه قائما ومقام الدرة في به
 وجهه العذاب السديد يوم القيامة وتقول لهم خزنة النار ذوقوا عذاب ما كنتم تكسبون في الدنيا كن
 هو آمن من العذاب قيل يلقي الكافر في النار مغلولة يداها إلى عنقه وفي عنقه صخرة من كبريت مثل الجبل
 العظيم فتشتغل النار فيها وهي في عنقه فحرقها على وجهه لا يطيق دفعها عنه لا غلال التي في يديه وعنقه
 قيل نزلت هذه الآية في حق أبي جهل وأصحابه (كذب الذين من قبلهم) أي قبل قومك من الأمم السالفة
 (فأتاهم العذاب) المقدر لكل أمة منهم (من حيث لا يشعرون) أي من الجهة التي لا يحتسبون ولا يخطر
 ببالهم ان الشريكات منهم يبنماهم آمنون إذا أتاهم العذاب من الجهة التي توقعوا الامن منها (فأذاقهم
 الله الحزى) أي النذل (في الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة أكبر) أي فالعذاب المدخر لهم في يوم القيامة أعظم
 من ذلك الذي وقع (لو كانوا يعلمون) عذاب الآخرة ما كذبوا رسلهم ولكن لا علم لهم أصلا (ولقد ضربنا)
 بينا للناس في هذا القرآن من كل مثل) أي وجه يحتاج اليه الناظر في أمور دينه (لعلهم يتذكرون)
 أي كي يتعظوا به (قرآنا عربيا) أي أعجز الفصحى والبلغاء عن معارضته (غير ذي عوج) أي بريئا
 عن التناقض وقيل أي غير مخالف لسائر الكتب كالطوراة والانجيل والزبور بالتوحيد وقال السدي

أى غير مخلوق (لعلهم يتقون) أى لى يتقوا بالقرآن عما نهاهم الله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا)
قتلا مفعول ثان لضرب ورجلا مفعوله الاول (فيه شركاء) أى سادات (متشاكسون) أى متخالفون
سنة اخلاقهم (ورجلا سلما لرجل) أى ورجلا الصاليد واحد قرأ ابن كثير وأبو عمرو سلما بالالف
وكسر اللام والباقون بفتح السين واللام بغير الف وقرئ سلما بفتح السين وكسرها مع سكون اللام
وقرئ ورجل سالم بالرفع على الابتداء أى وهنالك رجل سالم لرجل (هل يستويان مثلا) أى صفة أى هل
يستوي حالاهما وصفتهما والمعنى اضرب يا شرف الرسل لقومك مثلا وقل لهم ما تقولون في رجل عاوك
قد اشترك فيه شركاء بينهم تنازع فكل واحد منهم يدعى أنه عبده فهم يتجادون في حوائجهم وهو متحير
في أمره فكلما أراضى أحدهم غضب الباقيون وإذا احتاج في مهم اليهم فكل واحد منهم يردده إلى الآخر فهو
يبقى متحيرا لا يعرف أيهم أولى بأن يطلب رضاه وأيهم يعينه في حاجاته فهو بهذا السبب يلقى منهم
التعب العظيم وفي رجل آخر له مخدوم واحد يخدمه على سبيل الاجلاس وذلك السيد يعينه على حاجاته
فإن أطاعه عرف له وإن أخطأ صفع عن خطئه فأى هذين العبدان أحسن حالا وأحمد شأنا وأقل تعباً
وهذا مثل ضربه الله للكافر الذى يعبد آلهة شتى والمؤمن الذى يعبد الله وحده (الحمد لله) أى لما بطل
القول بآثبات الشركاء وثبت أنه لا اله الا الله الحق الواحد الاحد ثبت ان الحمد له لا لغيره (بل أكثرهم
لا يعلمون) ان الحمد له تعالى لا لغيره وان المستحق للعبادة هو الله لا غيره ويقال لا يعلمون أمثال القرآن
(أنك ميت وانهم) أى كفار مكة (ميتون) أى انك وإياهم وان كنتم احياء في أعداد الموتى (ثم انكم
يوم القيامة عند ربكم تختصمون) أى تتكلمون أنتم ورؤساء الكفار بالحجة والمراد ان هؤلاء الاقوام
وان لم يلتفتوا الى هذه الدلائل القاهرة بسبب استيلاء الحرص والحسد عليهم في الدنيا فلا تبال يا شرف
الرسل بهذا فانك ستموت وهم سيموتون أيضاً ثم تحشرون يوم القيامة وتختصمون عند الله تعالى والعاذل
الحق يحكم بينكم فيوصل الى كل واحد ما هو حقه وحينئذ يميز الحق من الباطل (فمن أظلم ممن كذب
على الله) أى لا أحد أظلم ممن أثبتوا لله ولداً وشركاء وكذب بتخفيف الذال (وكذب بالصدق) أى
بالامر الذى هو نفس الصدق وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من لا اله الا الله والقرآن وغير ذلك
(اذ جاءه) أى فى أول مجي ذلك الامر من غير تدبر فيه (أليس في جهنم مثوى للكافرين) أى هؤلاء
الذين افتروا على الله تعالى وسارعوا الى تكذيب الصدق ومن أول الامر (والذى جاء بالصدق) أى
بعين الحق (وصدق به أولئك هم المتقون) أى المنعوزون بالتقوى والموصول عبارة عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم والذى صدق بنفس الصدق هو أبو بكر وهذا القول مروى عن علي بن أبي طالب
وجماعة من المفسرين وقيل المراد من الموصول كل من جاء بالصدق وهم الانبياء والذى صدق به الاتباع
ويؤيد هذا القول قراءة ابن مسعود رضى الله عنه والذى جاء بالصدق وصدقوا به وقرئ وصدق به بتخفيف
الذال أى صدق الرسول بذلك الصدق الذى هو معنى القرآن الناس ولم يكذبهم بأن أداء اليهم كما نزل عليه
من غير تحريف وقيل صار الرسول صادقا بسبب الصدق الذى هو القرآن لانه معجزة وهى تصديق من الله
تعالى فيصير المدعى الرسالة صادقا بسبب تلك المعجزة وقرئ وصدق به على البناء للمفعول أى صدق الرسول
بالقرآن (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أى لهم كل ما يشاؤون من جلب المنافع ودفع المضار في الآخرة لا في
الجنة فقط لما ان بعض ما يشاؤون من تكفير السيئات والامن من الفرع الا كبر وسائر أهوال القيامة
انما يقع قبل دخول الجنة (ذلك) أى حصول ما يشاؤون (جزاء المحسنين) أى الذين أحسنوا

أعمالهم (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا) أي أقبح أعمالهم دفعاً لمضارهم (ويجزئهم أجرهم بأحسن
الذين كانوا يعملون) أي بإحسانهم إعطاء لما قنعهم والمراد أنهم إذا صدقوا الأنبياء عليهم السلام فيما
أتوا فإن الله يكفر عنهم أسوأ أعمالهم وهو الكفر السابق على ذلك الإيمان ويوصل إليهم أحسن أنواع
الثواب وقوله تعالى ليكفر الله متعلق بقوله تعالى لهم ما يشاؤون باعتبار فهو حيث كان أخباراً بما سبقت
لهم في مسائلهم وهو في معنى الوعد به كأنه قيل وعدهم الله بجميع ما يشاؤون من زوال المضار وحصول
المساير ليكفر عنهم بموجب ذلك الوعد أسوأ الذي عملوا الخ (أليس بكاف عبده) وهو محمد صلى الله عليه
وسلم كما قال السدي ويقال هو خالد بن الوليد عمار يدين به وقرأ حمزة والكسائي عباده وهم الأنبياء
عليهم السلام فإن قومهم قصدوهم بسوء لقوله تعالى وهمت كل أمّة برسولهم ليأخذوه ودخول همزة
الانكسار على كلمة النفي نفيد معنى اثبات الكفاية أي هو كاف عبده (ويخوفونك بالذين من دونه) تعالى
وهم اللات والعزى ومناة أي إن قريشاً يقولون لك يا محمد لا تشتمها ولا تعبها فتجسلك فأترل الله تعالى
هذه الآية وروى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خالدًا إلى العزى ليكسر هاقفاً له سادنها لا تتركها
أحذر كنها يا خالد إن لها شدة لا يقوم لها شيء فعسى خالد إليها فشم أنفها فنزلت هذه الآية (ومن يضل
الله) عن دينه حتى غفل عن كفاية الله لعبده محمد وخوفه بما لا ينفع ولا يضر (فأله من هاد) أي
مرشد إلى دينه (ومن يهد الله) لدينه (فأله من مضل) عن دينه (أليس الله بعزير) أي غالب على
أمره (ذو انتقام) من أعدائه ولاولياته (ولئن سألتهم) أي كفار مكة (من خلق السموات والأرض ليقولن
الله) خلقهم بالوضوح الدليل على تفردته تعالى بكونه خالقهما (قل) تبكيئنا لهم (أفرايتم ما تدعون
من دون الله) أي إذا لم يكن خالق سوى الله تعالى وقد أقررتهم بأن خالق العالم العلوي والسفلي هو الله
تعالى فاخبروني بأن ما تعبدون من غير الله وهي اللات والعزى ومناة (إن أرادني الله بضر) أي بلاء
(هل هن كشافات ضره) أي رافعات بلائه تعالى عني (أو أرادني برحمة) أي بنفع (هل هن عسكات
(رحمته) أي مانعات نعمته عني حتى تأمروني بعبادتها وتخوفوني بمعرتها وقوله تعالى أفرايتم متعدد
لاثنتين أولهما ما تدعون والثاني الجملة الاستفهامية وقرأ أبو عمرو وبتسوين كشافات وعسكات ونصب ضره
ورحمته وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما سألهم قالوا لا أي لا تكشف ولا تمسك فتزل قوله تعالى (قل
حسبي الله عليه يتوكل المتوكلون) أي قل لهم إذا كان الأمر كذلك فكانت عبادة الله كافية وكان
الاعتماد عليه كافياً فتقتي في جميع أمور من إصابة الخير ودفع الشر بالله تعالى وبه تعالى ينق الوائقون
لا على غيره أصلاً لعلمهم بأن كل ما سواه تعالى تحت يده وبه تعالى (قل يا قوم أعمالوا على مكانتكم) أي على
حالتكم وهي الكفر والعناد وقرأ أشعبة مكانتكم بالجمع وهو مروي عن عاصم أيضاً (إني عامل) على
حالي (فسوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) أي يهلكه في الدنيا (ويحمل عليه عذاب مقيم) أي
ومن ينزل عليه عذاب دائم هو عذاب النار ومن موصولة مفعول تعلمون والأمر للتهديد أي أنتم تعتقدون
في أنفسكم أنكم في نهاية القوة فاجتهدوا في أنواع كيدكم فإني عامل في تقرير ديني فسوف تعلمون
إن الخزي في الدنيا بالجوع والسيف والعذاب الدائم في الآخرة يصيبني أو يصيبكم (إنا أنزلنا عليك
الكتاب للناس) أي لنفع الناس ولا هدايتهم به (بالحق) أي مقرونًا بالحق وهو المعجز الذي يدل على
أنه من عند الله (فمن اهتدى فلنفسه) أي فمن عمل بما فيه فتنفعه يعود إلى نفسه (ومن ضل فأنما يضل
عليها) أي ومن لم يعمل بما فيه فضرير ضلاله يعود إلى نفسه (وما أنت عليهم بوكيل) أي إنك لست

مأمور بأن يجبرهم على الايمان والهدى وما وظيفته الا البلاغ فالهداية والضلال لا يحصلان الا من الله
 تعالى ومن عرف هذه الدقيقة فقد عرف سر الله في القدر ومن عرف سر الله في القدر هانت عليه المصائب
 (الله يتوفى النفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) أي الله يقبض الارواح من الابدان حين موت
 أجسادها بخلق الموت وإزالة الحس بالكلية ويقبض الارواح التي لم تمت حين تنام بإزالة الادراك وخلق
 الغفلة في محل الادراك فتتعارف ما شاء الله ان تتعارف (فيمسك التي قضى عليها الموت) فلا يردها الى
 البدن وقرأ حمزة والكسائي قضى على البناء للمفعول ورفع الموت (ويرسل الاخرى) أي يرسل الجاهل
 عن النائمة فتعود عند التيقظ كما كانت (الى أجل مسهي) وهو وقت النفخة الثانية في المسوكة ووقت الموت
 في المرسلة فالخار والمجرور متعلق بكل من يمسك ويرسل قال ابن عباس وغيره من المفسرين ان ارواح
 الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتتعارف ما شاء الله فاذا أراد جميعها الرجوع الى الاجساد أمسك الله
 ارواح الاموات عنده وأرسل ارواح الاحياء الى أجسادها وقال علي رضي الله عنه فإرأته نفس النائم
 وهي في السماء قبل ارسالها الى جسدها فهي الرؤيا الصادقة وما رآته بعد ارسالها وقبل استقرارها في
 جسدها فهي الرؤيا ~~الغيبية~~ اذبة لانها من القاء الشيطان (ان في ذلك) أي التوفى على الوجهين
 والامسالك في أحدهما والارسال في الآخر (آيات) عجيبه دالة على كمال قدرته تعالى وحكمته وشمول
 رحمته (لقوم يتفكرون) في كيفية تعلق الارواح بالابدان وقبضها عنها تارة بالكلية كما عند الموت
 وحبسها عن التصرف تارة أخرى كما عند النوم وإزالة حبسها عنه حينها بعد حين الى انقضاء آجالها (أم
 اتخذوا من دون الله شفعاء) أي ان الكفار قالوا نحن لا نعبد هذه الاصنام لا اعتقاد انهم آلهة تضر وتنفع
 وانما نعبدها لاجل انها ثايل لا أشخاص كانوا عند الله من المقربين فنحن نعبدها لاجل ان يصير أولئك
 الا كبر شفعاء لنا عند الله تعالى فأجاب الله تعالى بقوله بل اتخذوا من دون اذن الله تعالى شفعاء تشفع لهم
 عنده تعالى (قل أولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون) أي قل لهم أيشفعون في حال كونهم لا يملكون
 شيئا من الاشياء وفي حال كونهم لا يعقلونه (قل لله الشفاعة جميعا) أي ان هؤلاء الكفار اما ان يطمعوا في
 تلك الشفاعة من هذه الاصنام أو من أولئك العلماء الذين جعلت هذه الاصنام تماثيل لهم فهذه الاصنام
 لا تملك شيئا ولا تعقل فكيف يعقل صدور الشفاعة عنها ولا يملك أحد من العلماء وغيرهم شيئا ولا يقدر أحد
 على الشفاعة الا باذن الله فيكون الشفيع في الحقيقة هو الله لانه الذي يأذن في الشفاعة فكان الاشتغال
 بعبادته أولى من الاشتغال بعبادة غيره (له ملك السموات والارض) أي له ملكهما وما فيهما من
 المخلوقات لا يملك أحد ان يتكلم في أمر من أموره بدون اذنه تعالى ورضاه (ثم اليه ترجعون) يوم القيامة
 فيفعل بومئذ ما يريد (واذا ذكر الله وحده) دون الآلهة (اشمأزت) أي انقبضت (قلوب الذين
 لا يؤمنون بالآخرة) أي بالبعث بعد الموت حتى يظهر أثر ذلك الانقباض في أديم الوجه (واذا ذكر
 الذين من دونه) أي فرادى أو مع ذكر الله (اذا هم يستبشرون) حتى يظهر أثر ذلك السرور في بشرة
 الوجه (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) أي يا عالم ما غاب عن العباد وما علموه
 (أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين وعن أبي سلمة قال سألت عائشة رضي الله
 عنها كم كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاته بالليل قالت كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل
 واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون
 اهدني لما اختلف فيه من الحق يا ذاك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم (ولو أن للذين ظلموا ما في

الارض جميعها ومثله معه لا فتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة) أى ان هؤلاء الكفار جميع ما فى الدنيا من الاموال ومثله معه لجعلوا كل ذلك فدية لانفسهم من العذاب الشديد يوم القيامة (وبداهم من الله ما لم يكنوا يحتسبون) أى ظهر لهم من فنون العتوبات ما لم يكن فى حسابهم (وبداهم سيئات ما كسبوا) أى وظهر لهم سيئات كسبهم حين تعرض عليهم بها نفهم (وحاق بهم ما كانوا به يستمزون) أى احاط بهم من كل الجوانب جزاء ما كانوا يستمزون به (فاذا مس الانسار) أى الكافر (ضر) أى فقر ومرض (دعانا) أى يفزعون اليك ويعتقدون ان دفع ذلك لا يكون الامنا (ثم اذا خولناهم نعمتنا) أى اذا اعطيناهم مالا أو عافية فى البدن تغضلامنا (قال انما أوتيته على علم) أى خير علمه الله منى فان كانت النعمة سعة فى المال قال انما حصل هذا بكسبي وان كانت محنة قال انما حصلت هذه الصحة بسبب العلاج القلانى (بل هى) أى النعمة (فتنة) أى اختبارا يشكرهم يكفروا لك لان عند حصولها يجب الشكر وعند فواتها يجب الصبر ويختبر بها من أوتي النعمة (ولكن أكثرهم) أى هؤلاء القائلين هذا الكلام (لا يعلمون) ان هذا التخويل انما كان لاجل الاختبار أى اننا نفضل على ذلك الانسان وهو يظن انه انما وجد به بالاستحقاق (قد قالها الذين من قبلهم) أى قد قال الذين من قبل قومك يا أفضل الخلق مثل هذه المقالة وذلك مثل قارون وغيره (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فادفء عنهم ما كانوا يكسبون من متاع الدنيا ويجمعون منه شيئا من عذاب الله (فأصابهم سيئات ما كسبوا) أى بل أصابهم جزاء أعمالهم من العذاب (والذين ظلموا) بالعتو (من هؤلاء) أى من مشركي قومك (سبيصيبهم سيئات ما كسبوا) أى عقوبات ما عملوا كما أصاب الامم (وما هم بمجزين) أى هم لا يميزوننى فى الدنيا والآخرة (أو يعاوا) أن الله يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر (أى أقالوا ذلك ولم يعلموا ان الله يوسع الرزق لمن يشاء وان كان لا قوة له ويضيق الرزق لمن يشاء وان كان قويا شديدا خيلا وليس ذلك لاجل الطبائع والانجم لان الساعة التى ولد فيها السلطان قد ولد فيها أنواع الناس وأنواع الحيوانات وأنواع النباتات وحدوث هذه الاشياء الكثيرة فى الساعة الواحدة مع كونها مختلفة فى السعادة والشقاوة دليل على ان المؤثر فيه هو الله تعالى وحده دون الطوائع قال الشاعر

فلا السعد يقضى به المشتري * ولا النحس يقضى علينا زحل

ولكنه حكم رب السما * وقاض القضاة تعالى وجعل

(ان فى ذلك) أى البسط والتضييق (آيات) دالة على ان الحوادث كلها من الله تعالى (لقوم يؤمنون) اذ هم المستدلون بها على مدلولاتها (قل يا عبادى الذين أسرفوا على انفسهم) أى أفرطوا فى الجناية عليها بالمعاصي وقرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى بسكون الياء وسقوطها فى الوصل والباقيون يفتحها وكلهم يفتقون بآيات الياء الا فى بعض روايات أبي بكر عن عاصم فانه يقف بغير ياء (لا تقنطوا من رحمة الله) لا تيأسوا من مغفرة الله وتفضله أى وأقلعوا عن ذنوبكم فانها قاطعة عن الخير مبعدة عن الكل (ان الله يغفر الذنوب جميعا) أى بالتوبة اذا صحت توبته ومن مات قبل ان يتوب فهو موكول الى مشيئة الله تعالى فيه فان شاء غفر له وان شاء عذبه بقدر ذنوبه ثم يدخله الجنة بفعله ورحمته فالتوبة واجبة على كل واحد وخوف العقاب قائم (انه هو الغفور الرحيم) لمن تاب من الكفر وآمن بالله قيل ان هذه الآية تزلت فى أهل مكة فانهم قالوا ايرغم محمدان من عبد الارثان وقتل النفس لم يغفر له وقد عبدنا وقتلنا فاذ كيف نسلم وعن ابن عمر قال كما عشرين اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم نرى ليس شئ من حسناتنا الا وهى مقبولة

حتى نزلت أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذي يبطل
أعمالنا فقيل لنا السكائر والغواش فكم إذا رأينا من أصاب منها شيئا خفنا عليه ومن لم يصب منها شيئا
رجونا له فأنزل الله تعالى قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله وأراد بالأسراف
ارتكاب السكائر (وأنبيوا إلى ربكم) أي أقبلوا إلى ربكم بالتوبة من الكفر (وأسلموا) أي أطيعوا
الله (من قبل أن يأتيكم العذاب) إن لم تتوبوا (ثم لا تنصرون) أي لا تمنعون من عذاب الله نزلت
هذه الآية في الوحشي وأصحابه (واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم) وهو القرآن لقوله تعالى الله
نزل أحسن الحديث كما بوقال الحسن معناه والتمروا طاعة الله واجتنبوا معصية الله فإن الذي أنزل على
ثلاثة أوجه ذكر القبيح ليتجنب عنه والادون لثلاث لا يرغب فيه ولا حسن ليتب وتيقوى به (من قبل أن
يأتيكم العذاب بغتة وأنتم لا تشعرون) بحبيته لتأهبوا له (أن تقول نفس) مفعول لأجله أي أنبيوا
الح كراهة أن تقول نفس (يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله) أي يا ندامتا على تفرطى في حق الله
وأمره وطاعته (وان كنت لمن الساخرين) أي والحال أنى كنت لمن المستهزئين بدين الله وأهله
(أو تقول لو أن الله هداني) أي بين لي الإيمان (لكنت من المتقين) أي من الموحدين (أو تقول حين
ترى العذاب لو أن لي كرة) أي رجعة إلى دار الدنيا (فأكون من المحسنين) في العقيدة والعمل فيقول
الله تعالى رد على ذلك (بلى قد جاءتك آياتي) أي وهي القرآن مرشدة لك (فكذبت بها واستكبرت)
أي تكبرت عن الإيمان بها (وكنتم من الكافرين) فبين الله تعالى أن الحجمة عليهم لله لأن الحجمة لهم
على الله (ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) بأن وصفوه بما لا يليق بشأنه تعالى كالتخاذة تعالى
الولد وكقولهم إن الله تعالى حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وبأن وصفوا الاصنام بالآلهة وجوهمهم
مسودة) سوادا مخالفا لساير أنواع السواد وهو سواد يدل على الجهل بالله والكذب على الله (أليس في
في جهنم مثوى للمتكبرين) أي منزل للمتكبرين من الإيمان والطاعة (وينجي الله الذين اتقوا بفازتهم)
وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم بفازاتهم بالجمع أي ينجي الله الذين بالغوا في وقاية أنفسهم من
غضبه تعالى من منزل المتكبرين ملتبسين بفوزهم بطلوبهم الذي هو الجنة فكادوا قاهم الله في الدنيا من
المخالفات حماتهم في الآخرة من العقوبات (لا يسهم السوء) أي العذاب (ولا هم يحزنون) على فئت
لأنه لا يفوت لهم شيء أصلا وقيل المعنى إن النجاة في القيامة حصلت بسبب فوزهم في الدنيا بالطاعات
والخيرات ثم فسرت تلك النجاة بقوله تعالى لا يسهم السوء الخ (الله خالق كل شيء) من خير وشر وإيمان
وكفر مباشرة الكاسب لأسبابها (وهو على كل شيء وكيل) أي إن الأشياء كلها وكولة إليه تعالى
فهو القائم بحفظها وتديرها من غير منازع ولا مشارك فيتولى التصرف فيها كيفما يشاء (له مقاليد
السموات والأرض) أي له تعالى مفاتيحها لا يتمكن من التصرف فيها غيره وقيل سأل عثمان رسول
الله صلى الله عليه وسلم عن تفسير قوله تعالى له مقاليد السموات والأرض فقال يا عثمان ما سألتني عنها أحد
قبلك تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر سبحانه الله وبحمده أستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله هو الأول
والآخر والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير والمعنى إن الله هذه الكلمات
بوحدها ويعبدوه هي مفاتيح خير السموات والأرض من تكلم بها من المتقين أصابه وقال قتادة ومقاتل له
مفاتيح السموات والأرض بالرزق والرحمة وقال الكلبي له خزائن المطر والنبات (والذين كفروا بآيات
الله) أي الناطقة بكونه تعالى خالفا للأشياء كلها وكونه مالكها كالقائد السموات والأرض بأسرها

(أولئك هم الخاسرون) خسرانا لا خسار وراءه (قل) يا أشرف الخلق لاهل مكة حيث قالوا انه أسلم ببعض آلهتنا ونؤمن بالهك (أفغير الله تأمروني أعبد أيها الجاهلون) أي بعدم شهادة الآيات الدالة على انفراده تعالى أعبد غيره تعالى بأمركم وغير الله منصوب بأعبد وتأمروني اعتراض وقيل ان أعبد معمول لتأمروني على اضممار أن المصدرية فلما حذف بطل عملها وجاز تقديم معمول صلة ان على الموصول بأن المحذوفة والاصل تأمروني بأن أعبد غير الله ويؤيد هذا القول قراءة أعبد بالنصب وقرأ نافع تأمروني بنون واحدة مخففة مع فتح الياء وهي نون الرفع كثرت للناسبة وابن كثير بنون مشددة وفتح الياء وابن عامر بنونين ساكنة الياء والباقيون بنون واحدة مشددة وسكون الياء (ولقد أوحى اليك وإلى الذين من قبلك) من الرسل عليهم السلام (لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين) وهذه قضية شرطية والقضية الشرطية لا يلزم من صدقها صدق جزأها كقوله تعالى لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ولم يلزم من هذا صدق ان فيهما آلهة وانهم ما قد فسدتا (بل الله فاعبد) وهذا رد لما أمر به صلى الله عليه وسلم به من الاسلام ببعض آلهتهم كأنه صلى الله عليه وسلم قال انكم تأمروني بأن لا أعبد الا غير الله وكأنه تعالى قال فلا تعبد الا الله (وكن من الشاكرين) لله على ما هداك الى انه لا يجوز الا عبادة الاله القادر العليم الحكيم وعلى ما أرشدك الى انه يجب الاعراض عن عبادة كل ما سوى الله تعالى (وما قدره الله حق قدره والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسهوات مطويات بيمينه) أي وما عظموا الله حق تعظيمه أي تعظيما لا ثقابه تعالى بل أنزلوه عن قدره ومنزلته اذ زعموا ان له شركاء وانه لا يقدر على احياء الموتى والحال أن الارض جميعا مقدوره تعالى يوم القيامة والسهوات مطويات بقدرته تعالى أو ما عرفوا الله حق معرفته حيث وصفوه بما لا يليق بشئ من الجليلة حيث قالوا يد الله مغلوله وقاوا ان الله فقير يطلب منا القرض الخ ومقصود هذه الآية اشارة الى ان المتولى لا يبقا السموات والارض في هذه الدار هو المتولى لتخريرهم من القيامة وذلك يدل على قدرته التامة على الابدان والاعدام فاذا حاول تخريب الارض يزيلها فكأنه يقبض قبضة صغيرة ويريد افنائها وذلك يدل على كمال الاستغناء وقرئ قبضة بالنصب على الظرف أي في ملكه تعالى وقدرته وقرئ مطويات بالنصب على الحال والسموات معطوفة على الارض (سبحانه وتعالى عما يشركون) أي ان هذا القادر القاهر العظيم الذي حارت العقول في وصف عظمتة تنزه عن ان تجعل الاصنام شركاء له في المعبودية وان يكون تعالى عاجزا ومحتاجا الى شئ (ونفخ في الصور) نفخة الموت (فصعق) أي مات (من في السموات ومن في الارض الا من شاء الله) قال كعب الاحبار هم اثنا عشر جبريل وميكائيل واما رافيل وملك الموت وحمله العرش وهم ثمانية (ثم نفخ فيه) أي الصور بعد أربعين سنة نفخة (أخرى) وهي نفخة البعث تغطر السماء كنطف الرجال (فاذا هم قيام) من قبورهم (ينظرون) أي يقبلون أبصارهم في الجوانب كالبهوتين وينظرون حال من ضمير قيام وقرئ قياما بالنصب على الحال من ضمير ينظرون فهو حيث خبر المبتدا (وأشرقت الارض بنور ربها) أي وأضاءت الارض الجديدة التي يوجد فيها الله في ذلك الوقت لتحشر الناس فيها بعد دل ربها (ووضع الكتاب) أي صحائف الاعمال وهي ديوان الحفظة في أيدي العمال (وجي بالنبيين والشهداء) أي الذين يشهدون على الأمم من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن الملائكة الحفظة (وقضى بينهم) أي بين العباد (بالحق) أي بالعدل (وهم لا يظلمون) أي لا ينقص من حسناتهم ولا يزداد على سيئاتهم (ووفيت كل نفس بره وفاجرة جزاء ما عملته من خير وشر) وهو أعلم بما

يفعلون) ولا حاجة به تعالى الى كتاب ولا الى شاهد ومع ذلك تشهد الكتب والشهود الزاماً للجنة (وسيق
 الذين كفروا الى جهنم) بالعنف والدفع (زمراً) أى أقواجا متفرقة بعضها عقب بعض على حسب ترتيب
 طبقاتهم فى الضلالة والشرارة (حتى اذا جاؤها) أى جهنم (فتحت أبوابها) أى طرقها لهم ولم تكن قبل
 ذلك مفتوحة (وقال لهم خزنتها) وهم الزبانية تقريعا وتوبيخا (ألم يأتكم رسل منكم) أى من
 جنسكم وقرى نذر منكم (يتلون عليكم آيات ربكم) من القرآن وغيره (وينذرونكم لقاء يومكم هذا)
 أى لقاء وقتكم هذا وهو وقت دخولهم النار (قالوا بلى ولكن حقت كلمة العذاب على الكافرين) أى
 بلى قد أتونا وتلوا علينا وأنذرونا ولكن ثبتت علينا كلمة العذاب ومن وجبت عليه كلمة العذاب فكيف
 يمكنه الخلاص من العذاب (قيل ادخلوا) أى ثم ان الملائكة اذا سمعوا منهم هذا الكلام قالوا لهم
 ادخلوا (أبواب جهنم خالدين فيها) أى مقدر اخلو دكم فيها (فبئس مثوى المتكبرين) أى على
 الانبياء جهنم أى انهم انما دخلوا النار لانهم تعظموا عن الايمان بالرسل ولم يقبلوا قولهم ولم يلتفتوا الى
 دلائلهم (وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة) مساق اعزاز وتشريف الامراع بهم الى دار الكرامة
 ولان بعضهم قالوا لا ندخلها حتى يدخلها أحبائى وأصدقاى ولان بعضهم استغرقوا فى مشاهدة مواقف
 الجلال والجمال وهى مانعة لهم عن الرغبة فى الجنة وكلهم راكبون فتساق مراكبهم (زمراً) أى
 متفاوتين حسب تفاوت مراتبهم فى الفضل وعلو الطبقة (حتى اذا جاؤها) أى الجنة (فتحت أبوابها)
 الواو للعال أى وقد فتحت أبوابها قبل وصولهم اليها (وقال لهم خزنتها) على باب الجنان (سلام
 عليكم) من كل الآفات (طبتم) أى صلحتم لسكنائها لانكم نظفتم من دنس المعاصى وطهرتم من خبث
 الخطايا (فادخلوها خالدين) وجواب اذا محذوف تقديره اطمأنوا وسعدوا (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا
 وعده) فى قوله تعالى أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون (وأورثنا الارض) أى
 أورثنا الله أرض الجنة بأن وفقنا للايمان بأعمال أورثت الجنة (نتبوا من الجنة حيث نشاء) أى ينزل
 كل واحد فى أى مكان أراد من جنته الواسعة فهو يتخير فى منازل قسمة فلا يختار أحد مكان غيره مع ان
 فى الجنة مقامات معنوية لا يتمانع وارادوها (فنعم أجر العاملين) الجنة وهذا من كلام الله تعالى (وترى
 الملائكة حافين من حول العرش) أى محققين بالعرش أى كما ان دار ثواب المتقين هى الجنة فكذلك دار
 ثواب الملائكة هو جوانب العرش وأطرافه (يسبحون بحمدهم) فتواهم هو عبيد ذلك التمجيد
 والتسبيح وأعظم درجات الثواب استغراق قلوب العباد فى درجات التنزيه ومنازل التقديس (وقضى
 بينهم بالحق) أى ان الملائكة على مراتب متفاوتة فلكل واحد منهم فى درجات المعرفة والطاعة حد
 محدود لا يتجاوزه (وقيل الحمد لله رب العالمين) أى قال الملائكة الحمد لله رب العالمين على قضائه بيننا
 بالحق وهم ما حمدوه تعالى لاجل ذلك القضاء بل حمدوه تعالى بصفته تعالى الواجبة له وهى كونه تعالى ديا
 للعالمين فان من حمد المنعم لاجل أن انعامه وصل اليه فهو فى الحقيقة ما حمد المنعم وانما حمد الانعام ويقال ان
 هذا من بقية شرح ثواب المؤمنين فيقال فى التقرير كما ان حرفة المتقين فى الجنة الاشتغال بهذا التمجيد
 والتحميد فكذلك حرفة الملائكة الاشتغال بالتحميد والتسبيح ثم ان جوانب العرش ملاصقة لجوانب
 الجنة فالمؤمنون والملائكة يصيرون متوافقين على الاستغراق فى تحميد الله وتمجيد الله وتسبيحه فكان
 لك سبيل الزيد التذاذهم وقال تعالى وقضى بينهم أى بين البشر بالحق وقيل الحمد لله أى انهم يقدمون
 التسبيح والتسبيح عبارة عن اقرارهم بتنزيه الله تعالى عن كل ما لا يليق به وهو صفات الجلال والتحميد

عبارة عن اقرارهم بكونه تعالى موصوفاً بصفات الاكرام ثم ان الله تعالى لم يبين ذلك القائل والمقصود من هذا الايهام التنبيه على ان خاتمة كلام العقلاء في الثناء على حضرة ذى الجلال والكبرياء ليس الا ان يقولوا الحمد لله رب العالمين

﴿سورة المؤمن وتسمى سورة الطول وسورة غافر مكية وهي خمس وثمانون آية وألف ومائة وتسع وتسعون كلمة وأربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب﴾ أي هذه السورة المسماة بحم تنزيل الكتاب (من الله العزيز) أي الذي لا يوجد له مثل (العليم) بوجوه المصالح والمفاسد (غافر الذنب) أي غافراً للذنوب البكار قبل التوبة عن قال لا اله الا الله (وقابل التوب) لمن تاب من الشرك (شديد العقاب) لمن مات على الشرك (ذی الطول) أي ذی الفضل على من آمن به بترك العقاب المحقق وذی الغنى على من لم يؤمن به (لا اله الا هو) فيجب الاقبال الكلى على طاعته في أوامره ونواهيه (اليه المصير) أي مرجع من آمن به ومن لم يؤمن به (ما يجادل في آيات الله) بالجدال الباطل (الا الذين كفروا) بها وهوان يقال في حق القرآن انه محمراً وانه شعر أو انه قول الكهنة أو انه أساطير الاولين أو انه يعلمه بشر أو اشياء ذلك مما كانوا يقولونه من الشبهات الباطلة قال صلى الله عليه وسلم ان جدالاتي القرآن كفروا قال لا تمروا في القرآن فان المراء فيه كفر (فلا يغركم تقلبهم في البلاد) أي لا ينبغي ان تغتر بأن أتركهم سالمين في أبدانهم وأموالهم يتصرفون في البلاد للتجارات وطلب المعاش وانى سأخذهم كما فعلت بأشكالهم من الامم الماضية (كذبت قبلهم) أي قبل قومك (قوم نوح والاحزاب) أي الامم المتفرقة (من بعدهم) أي من بعد قوم نوح كفوم عاد وثمود (وهمت كل أمة برسولهم ليأخذوه) أي وعزمت كل أمة من هؤلاء الكاذبين ان يأخذوا رسولهم ليقتلوه ويهلكوه (وحاد بالباطل) أي خاضعوا لرسولهم بإراد الشبهات (ليدحضوا به الحق) أي ليزيلوا بإيراد تلك الشبهات الصدق (فأخزتهم) بسبب ذلك (فكيف كان عقاب) أي عقابي اياهم أليس كان مهلكاً لهم في السماع (وكذلك حقت كلمت ربك على الذين كفروا أنهم أصحاب النار) أي كما ثبت حكمه تعالى بالتعذيب على أولئك الامم الكاذبة على رسولهم ثبت على الذين كفروا وبك وتحزبوا عليك كونهم مستحقوا أشد العقوبات التي هي عذاب النار فقوله تعالى أنهم أصحاب النار في محل رفع بدل من قوله تعالى كلمت ربك أو في محل نصب بحذف لام التعليل أي لانهم ملازموا النار أبداً قرأنا في ابن عامر كلمات بالجمع (الذين يحملون العرش) وهم في الدنيا أربعة وفي يوم القيامة ثمانية أرجلهم في الارض السفلى ورؤسهم قد خرفت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم (ومن حوله) وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة (يسبحون بحمديهم) قال شهر بن حوشب وحمل العرش يوم القيامة ثمانية فأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحملك وأربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك اه ولا شأن ان حملة العرش أشرف الملائكة وأكبرهم روى في الحديث ان الله تعالى أمر جميع الملائكة ان يغدوا ويروحوا بالسلام على حملة العرش تفضيلاً لهم على سائر الملائكة (ويؤمنون به) وهذا تنبيه على أن الله تعالى لو كان حاضراً بالعرش لكان حملة العرش والحاقون حوله يشاهدونه ولما كان إيمانهم بوجود الله موجبا للمدح لان الاقرار بوجوده شيء حاضر معين لا يوجب الثناء الا ترى ان الاقرار بوجوده

الشمس وكونها مضيئة لا يوجب المدح فلماذا كر الله تعالى إيمانهم بالله على سبيل المدح والتعظيم علم أنهم آمنوا به من غير أن يشاهدوه تعالى حاضر هناك (ويستغفرون للذين آمنوا) شفقة على خلق الله وقد ثبت أن كمال السعادة مربوط بأمرين التعظيم لأمر الله والشفقة على خلق الله ويجب أن يكون التعظيم لأمر الله مقدما على الشفقة لخلق الله فالتسبيح مشعر بالتعظيم لله والدعاء للؤمنين مشعر بالشفقة عليهم وقيل هذا الاستغفار في مقابلة قولهم أتجعل فيهما من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم أولًا تداركوه بالاستغفار لمن تكلموا فيه وهو كالتنبيه لغيرهم على أنه يجب على من تكلم في أحد بشئ يكرهه أن يستغفره وعلى من أذى غيره أن يحبره بإيصال نفع إليه (ربنا) وهذا معمول لقول ضمير في محل نصب على الحال من فاعل يستغفرون أي قائلين ربنا الخ وهذا دليل على أن السنة في الدعاء أن يبدأ فيه بالثناء على الله تعالى ثم يدعو عقبه فإن الملائكة لما عزموه على الدعاء للؤمنين بدوا بالثناء فقالوا ربنا (وسعت كل شيء رحمة وعلما) أي وسعت رحمتك وعلما فكل موجود نال من رحمة الله نصيبا لأن وجود الممكن بإيجاده تعالى فذلك رحمة فلا موجود غير الله الا وقد وصل اليه نصيب من رحمة الله وعلما تعالى محيط بجميع المعلومات التي لانهاية لها من الكليات والجزئيات (فاغفر للذين تابوا) من الكفرة وان أصر وأعلى الفسق بأن تسقط العقاب عنهم (واتبعوا سبيلك) في الشريعة (وقهم عذاب الجحيم) أي ادفع عنهم عذاب النار (ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم) أيها وقرى جنة عدن (ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم) ومن معطوف على مفعول أدخل أي رآ دخل معهم في الجنة من آمن من هؤلاء الطوائف الثلاثة ليتصاعف ابتهاجهم قال سعيد بن جبير يدخل المؤمن الجنة فيقول ابن أبي أين زوجتي أين ولدي فيقال له انهم لم يعملوا مثل عملك فيقول اني كنت أعمل لي ولهم فيقال أدخلوهم الجنة فاذا اجتمع بأهلها في الجنة كان أكمل في سروره ولذته وقرأ ابن أبي عبيدة صلح بضم اللام وقرأ عيسى وذريتهم بالافراد (انك أنت العزيز) أي القادر الذي لا يساويه أحد في القدرة (الحكيم) أي الذي لا يفعل الامانة تضيئه الحكمة (وقهم السيئات) أي ادفع عنهم العقوبات عند موقف القيامة وعند الحساب والسؤال أو صنهم في الدنيا عن العقائد الفاسدة والاعمال الفاسدة (ومن تق السيئات يومئذ) أي ومن تدفع عنه العقوبات أو من تصفه في الدنيا عن المعاصي (فقد رحمته) أي عصمته وعظمته (وذلك) أي الرحمة (هو الفوز العظيم) حيث وجدوا بأعمال منقطعة نعيم لا ينقطع وبأعمال حقيرة ملكا لاتصل العقول الى كنه عظمتهم (ان الذين كفروا ينادون لغت الله أكبر من مقتكم أنفسكم إذ تدعون الى الايمان فتكفرون) أي ان الذين كفروا يناديهم خذوهم خذوهم لانكار الله لكم في الدنيا حين تدعون من جهة الانبياء الى الايمان فتأبون قبوله ويختارون عليه الكفر اتباعا لانفسكم الامارة بالسوء أو اقتداء باخلائكم المضلين أكبر من انكاركم أنفسكم الامارة بالسوء الآن أو من انكار بعضكم بعضا اليوم وذلك أنهم اذا شاهدوا القيامة والجنة والنار مقتوا أنفسهم على اصرارهم على تكذيب هذه الاشياء في الدنيا أو أن الاتباع يشتمونهم الآن للرؤساء الذين دعوهم الى الكفر في الدنيا والرؤساء يشتمون انكارهم للاتباع الآن أيضا واذ ظرف للقت الاول وقيل يناديهم المتقون في الآخرة من مكان بعيد وهم في النار واذ تدعون لتعليل لما بين الظرف والسبب والمعنى لغت الله اياكم الآن أكبر من مقتكم أنفسكم الآن لما كنتم تدعون الى الايمان فتكفرون (قالوا) أي الكفار (ربنا أمتنا اثنتين) أي اثنتين مرة بقبض أرواحنا مرة بعدما سألنا منكر وذكير في القبور (وأحييتنا اثنتين) أي أحييتنا اثنتين مرة عند سؤال

منكرونا كبر في القبور ومرة عند البعث وهذا أنسب بحالهم فان مقصودهم تعدد أوقات البلاء وهي أربعة الموتة الاولى والحياة في القبر والموتة الثانية والحياة في القيامة فهذه الاربعة أوقات المحنة فاما الحياة في الدنيا فليست من أقسام أوقات البلاء فلهذا السبب لم يذكروها (فاعترفنا بذنوبنا) أي شركنا وجرودنا بالبعث (فهل الى خروج من سبيل) أي فهل الى خروج من النار ورجوع الى الدنيا لنصلح أعمالنا من سبيل أي طريق فأجاب الله تعالى لهم بقوله (ذلكم) أي العذاب في النار والمقت (بأنه) أي بسبب ان الشأن (اذا دعى الله وحده كفرتم) أي اذا عبد الله منفردا كفرتم بتوحيده (وان يشرك به تؤمنوا) أي ان يجعل له شريكا تصدقوا بالاشراك ويقال ذلكم أي عدم سبيل خروج لكم انما وقع بسبب كفركم بتوحيد الله تعالى وإيمانكم بالاشراك به (فالحكم لله العلي الكبير) فالحكم الله الذي يرى كل شيء وأكبر كل شيء بحسب القدرة والالهيّة وذلك حيث حكم عليكم بالعذاب السرمدى (هو الذي يرىكم آياته) أي علامات وحدانيته وقدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) أي سبب رزق وهو المطر فالحكم الله تعالى راعي مصالح أديان العباد باظهار الآيات وراعى مصالح أعبادهم بإتزال الرزق من السماء فالآيات حياة الأديان والارزاق حياة الأبدان وعند حصولهما يكمل الانعام وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بسكون النون (وما يتذكر) أي وما يتعظ بتلك الآيات الباهرة (الامن ينيب) أي الا من يقبل على الله بالكلية ويعرض عن غير الله (فادعوا الله) أي فاعبدوا الله أيها المؤمنون (مخلصي الدين) من الشرك ومن الالتفات الى غير الله (ولو كره الكافرون) اخلاص العبادة منكم (رفيع الدرجات) أي الله عظيم الصفات فهو تعالى أرفع الموجودات في جميع صفات الجلال والجل لانّه واجب الوجود لذاته وهو أول وآخر لكل ماسواه وليس له أول وآخر وهو عالم بجميع الذوات والصفات والكميات والجزئيات وهو غنى عن كل ماسواه وهو واحد يمتنع أن يحصل له ضد وند وشريك ونظير وقرى رفيع الدرجات بالنصب على المدح (ذوالعرش) أي مالكه ومدبره وخالقه وهذا خبران آخران لهو (يلقى الروح من أمره) أي ينزل الوحي الجسارى من القلوب منزلة الروح من الأجساد هو أمره تعالى (على من يشاء من عباده) وهم الأنبياء (لينذروكم التلاق) والفاعل يعود الى من يشاء وهو الملقى عليه وقرى لتنذر على أن الفاعل هو الروح لانها قد توثت وهذا الفعل ينصب مفعولين محذوفين أي لينذر من يختاره الله الناس العذاب يوم القيامة أو ان المفعول الثاني هو يوم التلاق بدليل قراءة لينذر يوم التلاق على البناء للمفعول ورفع يوم وسهى يوم القيامة بيوم التلاق لان الارواح متلاقية للأجساد ولان الخلائق يتلاقون فيه فيقف بعضهم على حال بعض ولانه يلتقى فيه أهل السماء وأهل الارض ولان كل أحد يصل الى جزاء عمله ويلتقى فيه العابدون والمعبودون ويلتقى فيه الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي خارجون عن بواطن القبور وظاهرون لا يسترهم شيء من جبل وغيره وليس عليهم ثياب وتظهر أعمالهم وتنكشف أسرارهم (لا يخفى على الله منهم شيء) فيعلم ما فعله كل واحد منهم فيجازى كلامهم بحسبه ان خير خيرا وان شر فشر وينادى مناد (لمن الملك اليوم) فيحييه أهل المحشر (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت فالؤمنون يقولونه تلذذا بهذا الكلام حيث نالوا المتزلة الرفيعة والكفار يقولونه على وجه التحسر والندامة على ما فاتهم في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس) برة أو فاجرة (بما كسبت) من خير أو شر (لا ظلم اليوم) بنقص ثواب أو زيادة عذاب أي يقال لهم اذا أقرؤا بالملك يومئذ الله وحده اليوم تجزى الخ (ان الله سريع الحساب) اذا لا يشغله شأن عن شأن فيحاسب الخلائق قاطبة في أقرب

زمان (وأنذرهم يوم الآزفة إذا القلوب لدى الحناجر) فاذبل من يوم الآزفة أى وأنذرهم يوم القرب من
 العذاب ومشارقتهم دخول النار فعند ذلك ترتفع قلوبهم من أما كنهها فتلصق بحلقوقهم من شدة الخوف
 (كاظمين) أى مغموين يتردد الغيظ في أجوافهم فلا يمكنهم أن ينطقوا ويبينوا خوفهم (مال الظالمين
 من حميم) أى قريب مشفق (ولا شفيع يطاع) أى ولا شفيع مقبول شفاعته (يعلم خائنة الأعين)
 أى استراق النظر إلى ما لا يحل (وما تخفى الصدور) أى مضمورات القلوب (والله يقضى بالحق) علم
 المذنب أن الله لا يحكم إلا بالحق في كل مادي وجل كان خوف المذنب من الله في الغاية القصوى (والذين
 يدعون من دونه لا يقتصون بشئ) أى والذين يعبدونهم من دون الله تعالى من الأوثان لا يصنعون شيئاً
 من الشفاعة يوم القيامة ولا يأمررون بخير في الدنيا فإن الكفار انما عولوا في دفع العقاب عن أنفسهم على
 شفاعته هذه الاصنام فلذلك بين الله تعالى أنه لا فائدة فيها البتة هذه الآية وقرأ نافع وهشام تدعون بتاء
 الخطاب (إن الله هو السميع البصير) أى يسمع من الكفار ثناءهم على الاصنام ويبصر مجودهم لهم
 ولا يسمع منهم ثناءهم على الله ولا يبصر خضوعهم وتواضعهم لله (أولم يسيرا في الأرض) أى أغفلوا ولم
 يسافروا في الأرض فيعتبروا بعن قلوبهم (فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم) من الأمم
 المكذبة لرسولهم (كانوا هم) أى الذين مضوا من الكفار (أشد منهم) أى من هؤلاء الحاضرين من الكفار
 (قوة) أى قدرة على التصرفات وقرأ ابن عامر وحده منكم بكاف (وآثارا في الأرض) أى قصور للسكنى
 وحصونا للقتال ومصانع للمياه (فأخذهم الله بذنوبهم) أى أهلكهم الله بسبب تكذيبهم الرسول بضروب
 الهلاك (وما كان لهم من الله واق) أى لم يجدوا من يمنعه من الله ومن يخلصهم من عذاب الله وقرأ ابن
 كثير بالمياه في لوقف (ذلك) العذاب في الدنيا (بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) أى بالأحكام الظاهرة
 وبالمعجزات الباهرة (فكفروا) بذلك (فأخذهم الله) أخذوا بيلا (أنه قوى) بأخذه (شديد العقاب)
 لمن عاقبه (ولقد أرسلنا موسى بآياتنا) وهي معجزاته (وسلطان مبين) أى حجة مبينة (إلى فرعون)
 ملك مصر (وهامان) وزير فرعون (وقارون) ابن عم موسى (فقالوا) لموسى فيما أظهره من المعجزات هذا
 (ساحر) وفيما ادعاه من رسالة الرب العالمين هذا (كذاب) لما جاءهم بالحق (أى بتلك المعجزات الباهرة
 من عندنا قالوا) أى فرعون وأتباعه (اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستحيوا نساءهم) أى لا تقتلوا
 بناتهم للخدمة وهذا القتل غير القتل الذي وقع في وقت ولادة موسى عليه السلام لأن فرعون قد كف عن
 قتل الولدان بعد ولادة موسى فلما بعث الله موسى أعاد القتل على بني إسرائيل لئلا ينشأوا على دين
 موسى فيقوى بهم زعمائهم أن القتل يمنع الناس من الإيمان وطمأنهم أن موسى هو الذي حكم المنجمون
 والكهنة بزوال ملكهم على يده (وما كيد الكافرين إلا في ضلال) أى بطلان لأن الله تعالى شغلهم عن
 ذلك القتل بما أنزل إليهم من أنواع العذاب كالضغادع والقمل والدم والطوفان إلى أن خرجوا من مصر
 فأغرقهم الله تعالى ولار الناس لا يمتنعون من الإيمان وان فعل بهم مثل هذا (وقال فرعون ذروني
 أقتل موسى) وغرض فرعون من هذا الكلام إخفاء خوفه لأن أحدا ما منع فرعون من قتل موسى وقد
 كان فرعون استيقن أن موسى نبي وأن ما جاء به آيات باهرة وما هو بسحر ولكن كان يخاف أن هم يقتله
 أن يعاجل بالهلال ويخاف من أنه لو حاول قتله لظهرت منه معجزات قاهرة تمنعه من قتله فيفتضح وكان
 من دهائه ووقاحتها قال هذا اتعوا بها القوم انه انما امتنع من قتله رعاية لقلوبهم رجاظنوا أن موسى كان
 محقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه وإياها ما اتهمهم الكافون له عن قتله ولولا هم لقتله وما كان الذي يكفه إلا

ما في نفسه من الفزع الهائل (وليدعربه) الذي يزعم انه أرسله الى حتى يخلصه مني وهذا على سبيل الاستهزاء في اظهار عدم المبالاة بدعائه (اني أخاف) ان لم أقتله (أن يبدل دينكم) الذي أنتم عليه من عبادة فرعون والاصنام (أو أن يظهر في الارض الفساد) من قتل أبنائكم واستخدام نساءكم وقرأ نافع وأبو عمرو وان يظهر بالواو والجامعة بين أمرين وقرأ حمزة والكسائي وأبو بكر عن عاصم أو يظهر بفتح الياء والهاء ورفع الفساد والقراءة السبعة أربعة ثنتان مع أو وهما نصب الفساد ورفع وثنتان مع الواو كذلك وقرئ يظهر بتشديد الظاء والهاء أي يتتابع (وقال موسى) لقومه حين سمع ما يقوله اللعين من حديث قتله (اني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وموسى عليه السلام لم يأت في دفع شر فرعون إلا بأن استعاذ بالله واعتمد على فضل الله قصاته الله عن كل بلية وأوصله الى كل أمنية والمسلم اذا قال عند القراءة أعوذ بالله من الشيطان الرجيم فالله تعالى يصون دينه واخلصه عن وساوس شياطين الجن فكذلك اذا قال المسلم أعوذ بالله عند توجه الآفات والمحافات فالله يصونه عن كل آفات والمحافات من شياطين الاتس (وقال رجل مؤمن من آل فرعون) وكان قبطيا ابن عم فرعون آمن بموسى سرا وأغريسا موحدا واسمه حزقيل أو شمعان (ياكم إيمانه) من فرعون وملئه خوفا على نفسه مائة سنة (أتقتلون رجلا أن يقول ربي الله) أي أتقصدون قتل رجل لاجل أن يقول ربي الله وحده من غير تأمل في أمره (وقد جاءكم بالبينات) أي بالمعجزات الظاهرات (من ربكم وان يكذباً فعليه كذبه) أي وان كان هذا الرجل كاذبا كان ضرر كذبه عائدا عليه فأتركوه (وان يك صادقا) وقد كذبتوه (يصبكم بعض الذي يعدكم) من العذاب في الدنيا فيكون الأولى على كذا التقديرين ابقاء حيا والحاصل أن المقصود بيان أنه لا حاجة الى قتله بل يكفيهكم أن تعرضوا عنه وان تمنعوه عن اظهار دينه ان الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) وهذا كلام ذو وجهين أي لو كان موسى مسرفا كذابا لما هداه الله تعالى الى الاحكام ولما أقوا به علامات النبوة وان كان كذلك أهلكه الله فلا حاجة لكم الى قتله وهذا الشارة الى علو شأن موسى على طريق الرمز والى التعريض لفرعون بأن الله لا يهديه منهاج النجاة لانه مسرف في عزه على قتل موسى كذاب في جراته على ادعاء الالهية والله تعالى لا يهدي من هذأ شأنه بل يهدم أمره ولما أقام مؤمن آل فرعون أنواع الدلائل على أنه لا يجوز الاقدام على قتل موسى خوفهم في ذلك بعذاب الله فقال (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض) أي عالين الناس في أرض مصر فلا يقاومكم أحد في هذا الوجه (فمن ينصرنا من بأس الله ان جاءنا) أي فلا تفسدوا أمركم ولا تتعرضوا للعذاب الله بقتل موسى فانه ان جاءنا لم ينصنا منه أحد ولما قال ذلك المؤمن هذا الكلام (قال فرعون ما أريكم الا ما أرى) أي أي لا أشير اليكم برأي سوى ما ذكرته أنه يجب قتله حسم المادة الفتنة ولا أسر عنكم غير ما أظهره ولقد كذب فرعون حيث كان مضمر الخوف الشديد ولو كان يتجملد ولولا لما اشتتار أحد أبدا (وما أهدىكم الا سبيل الرشاد) أي ما أدعوكم بهذا الرأي الا الى طريق الصواب والصلاح وقرئ بتشديد الشين للبالغة (وقال الذي آمن) راد هذا الكلام على فرعون مخاطبا لقومه (يا قوم اني أخاف عليكم مثل يوم الاحزاب) أي مثل أيام الأمم الماضية المتفرقة فكل أمة كان له يوم معين في البلاء (مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) كقوم لوط أي مثل جزاء دأبهم من الكفر وايداء الرسل والحاصل ان حزقيل خوفهم بهلاك مجمل في الدنيا (وما الله يريد ظلما للعباد) أي ان تدمير الله أولئك الاحزاب كان عدلا منه تعالى لانهم استوجبوه بسبب تكذيبهم -م- للأنبياء فتلك العلة قائمة هي هنا فوجب

حصول الحكم ههنا (و يا قوم اني أخاف عليكم يوم التناد) أي يوم القيامة فان أهل النار ينادون
أهل الجنة وأهل الجنة ينادون أهل النار ويناديهم أصحاب الاعراف وينادي بعض الظالمين بعضا
بالويل والثبور فيقولون يا ويلنا وينادي باللعنة عليهم وينادي بالسعادة والشقاوة الا ان فلانا بن فلان
سعد سعادة لا يشقى بعدها أبدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا يسعد بعدها أبدا وقرأ ابن عباس يوم التناد
بتشديد الدال أي يوم فرار بعضهم من بعض (يوم تولون مدبرين) أي منصرفين عن الموقف لانهم اذا
سمعوا زفير النار ذروا هاربين فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا ملائكة صفوفافين ما هم عوج بعضهم
في بعض اذ سمعوا تناديا أقبلوا الى الحساب فيرجعون الى المكان الذي كانوا فيه (مالكم من الله من عاصم)
أي مالكم مانع من عذاب الله والجملة حال أخرى من ضمير تولون (ومن يضل الله) عن دينه (فما
له من هاد) أي مرشد (ولقد جاءكم يوسف) بن يعقوب عليهما السلام (من قبل) أي من قبل
موسى فان وفاة يوسف قبل مولد موسى بأربع وستين سنة و فرعون أدرك يوسف بن يعقوب وكان
عمره أربع مائة سنة وأربعين سنة وقيل ان يوسف هذا هو يوسف بن أفرايم بن يوسف بن يعقوب أرسله الله
تعالى الى القبط فأقام فيهم عشرين سنة نبيا وهذا من تمام وعظ خرقيل (بالبينات) أي بالمعجزات
الواضحة (فما زلت في شك عما جاءكم به) يوسف من الدين (حتى اذا هلك) أي مات يوسف (قلتم
لن يبعث الله من بعده) أي من بعد موت يوسف (رسولا) وهذا تكذيب لرسالة من هو بعده
مضموما الى تكذيب رسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف مرتاب) أي مثل هذا الاضلال يضل
الله من هو متغال في عصبائه شاك فيما تشهد به البينات لغلبة الانهماك في التقليد (الذين يجادلون في
آيات الله بغير سلطان) أي حجة (أتاهم) من الله (كبر مقتا) أي أعظم بغضا والوقف على مراتب
صالح وعلى أتاهم كاف وهذا اذا جعل الذين بدلا من من فهو في محل نصب أو بدلا من مسرف فهو في محل
رفع وعلى هذا فهذا من كلام الرجل المؤمن أيضا وان جعل الذين مبتدأ خبره كبر كان الوقف على مراتب
تاما ولا يوقف على أتاهم لتأخر الخبر عنه وعلى هذا فهذا ابتداء كلام الله تعالى وفاعل كبر ضمير يعود الى
من على الاحتمال الاول والى الجدال على الاحتمال الثاني أي كبر من ذكر أو كبر جدا لهم بغير حجة بل
بالبناء على التقليد أو بالبناء على الشكوك الخمسة مقتا (عند الله وعند الذين آمنوا) فقت الله اظهار
خزيهم واحلال العذاب بهم ومقت المؤمنين لهم كراهتهم أشد الكراهة (كذلك) أي مثل ذلك الطبع
(يطبع الله على كل قلب متكبر) عن الايمان (جبار) عن قبول الحق قرأ ابن عامر وأبو عمرو
وقتيبة عن الكسائي بتنوين قلب والباقون بغير تنوين على الاضافة ويشهد لهذه القراءة قراءة عبد الله
على قلب كل متكبر (وقال فرعون يا هامان ابن لي صرعا) أي بناء عاليا (لعلني أبلغ الاسباب) أي
أصعد الطرق (أسباب السموات) أي طرقها الموصلة اليها (فأطلع) أي أنظر (الى اله موسى)
وقرأ حفص عن عاصم أطلع بالنصب على أنه جواب الامر أو منصوب على التوهم كما قاله أبو حيان لان
خبر لعل قد يجيء مقرونا بأن أو على أنه جواب الترجي والباقون بالرفع عطفًا على أبلغ والمقصود أنه لما عرف
كل أحد ان هذا الطريق ممنوع كان الوصول الى معرفة وجود الله بطريق الحس ممنوعا حيث لا سبيل الى
معرفة الاله الذي يشبهه موسى (وان لا ظنه كاذبا) فيما يدعيه من الرسالة (وكذلك) أي مثل ذلك التزيين
(زين لفرعون سوء عمله) فأنهم لم يهملوا فيه انهما كالا يكف عنه مجال (وصد عن السبيل) وقرأ عاصم
وحزرة والكسائي بالبناء للمفعول أي صرف فرعون عن الحق والباقون بالبناء للفاعل أي منع فرعون

الناس عن الطريق الموصلة الى الله وقرئ وصد بكسر الصاد على نقل حركة الدال اليه وقرئ وصد بالرفع على أنه معطوف على سوء عمله وقرئ وصدوا أي هو وقومه (وما كيد فرعون الا في تباب) أي وما صنع فرعون في ابطال آيات موسى الا في هلاك (وقال الذي آمن) وهو خزيميل (يا قوم اتبعون) فيما دعوتكم اليه (أهدكم سبيل الرشاد) أي أدلكم على سبيل يؤدي سالكم الى الخير وفي هذا تصريح بأن ما عليه فرعون وقومه هو سبيل الضلال (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) أي منفعة قليلة لسرعة زوالها فهي كمتاع البيت لا يبقى (وان الآخرة هي دار القرار) أي الثبات فلا تحول عنها (من عمل سيئة) في الدنيا (فلا يجزي) في الآخرة (الامثلها) أي الا ما يقابلها في الاستحقاق فالكافر يعتقد في كفره كونه طاعة فكان عقابه في النار وبدا لانه على عزم أن يبقى مصرا على ذلك الاعتقاد أبدا بخلاف الفاسق فان عقابه منقطع فانه يعتقد في فسقه كونه خيانة فيكون على عزم ان لا يبقى مصرا عليه (ومن عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فأولئك) الذين عملوا ذلك (يدخلون الجنة) فالآتي بالايان والمواظب على التوحيد مدة ثمانين سنة قد آتى بأعظم الصالحات وبأحسن الطاعات فوجب ان يدخل الجنة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وشعبة يدخلون بالبناء للمفعول (برزقون فيها) أي الجنة (بغير حساب) أي بلا هنداز في الكثرة والسعة (ويا قوم مالي أدعوكم الى النجاة) أي أي شيء من المصالح في اني أدعوكم الى الايمان الذي يوجب النجاة شفقة عليكم واعترافا بحقكم (وتدعونني الى النار) أي وأي شيء تدعونني الى الكفر الذي يوجب الهلاك في النار (تدعونني لا كفر بالله وأشرك به ما ليس لي به علم) أي ولا أشرك بالله ما ليس به وما ليس به كيف يعقل جعله شريكا لله (وأنا أدعوكم الى العزيز الغفار) أي الى الايمان بالله العالم فانه وان كان قادرا على التعذيب لا يغالبه لكنه غفار يغفر كفر سبعين سنة بايمان ساعة واحدة (لا جرم أنما تدعونني اليه ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) أي حق ان الذي تدعونني الى عبادته من الاوثان ليس له دعوة في الدنيا الى نفسه لانها جمادات والجمادات لا تدعوا أحدا الى عبادة نفسها أصلا وان الله تعالى اذا قلبها حيوانا في الآخرة تتبرأ من عابديها (وأن مردنا الى الله) بالموت فأى عاقل يجوز له عقله أن يشتغل بعبادة الاشياء الباطلة وان يعرض عن عبادة الاله الذي لا بد وان يكون مرجعنا اليه (وأن المسرفين) في معصية الله كالأشراك وسفك الدماء (هم أصحاب النار) أي ملازموها (فستذكرون ما أقول لكم) من النصائح وقت الموت ووقت مشاهدة الاهوال في القيامة (وأفوض أمري الى الله ان الله بصير بالعباد) قيل لما قال ذلك المؤمن هذه الكلمات قصدوا قتله فهرب منهم الى الجبل فطلبوه ولم يقدروا عليه لانه قد عول في دفع مكرهم على الله (فوقاه الله سيئات ما مكروا) أي شدا ثم مكرهم قيل نجما مع موسى عليه السلام وقيل انه لما فرمهم الى جبل أرسل فرعون خلفه ألقا ليعتالوه فأكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هارباً فقتل فرعون من رجوع عقوبة على عدم قتله لذلك الرجل المؤمن (وحاق بالفرعون سوء العذاب) أي أحاط بفرعون وقومه شدة العذاب وهو القتل والغرق والنار كما قال تعالى (النار تعرضون عليها) بأحراقهم بها (غدوا وعشيا) أي تعرض أرواحهم في البرزخ على النار من حين موتهم الى قيام الساعة ولا يوقف على سوء العذاب ان جعل النار بدلا منه وان جعل خبر مبتدأ محذوف فالوقف على سوء العذاب حسن وكذا ان قرئ النار منصوبا على الاختصاص أو نحوه وان جعل النار مبتدأ وخبره ما بعده فالوقف على العذاب تام (ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب) قرأ نافع وحزق والسكسائي وحفص

عن عاصم بفتح الهمزة وكسر الحاء أى ويوم القيامة يقول الله لخزنة جهنم ادخلوا آل فرعون فى أشد
العذاب والباقون بهمزة الوصل وضم الحاء والمعنى ويوم القيامة يقال لهؤلاء الكفار ادخلوا آل
فرعون أشد العذاب وهو عذاب جهنم (وادي تحاجون فى النار) أى واذا ذكر يا أشرف الخلق لقومك
وقت تخاصم بعضهم بعضا فى النار (فيقول الضعفاء) أى السفلة من الكفار (الذين استكبروا)
أى للقادة الذين تعظموا عن الإيمان (أنا كمالكم تبعاً) أى اتباعاً فى دينكم (فهل أنتم
مغنون عنا نصيباً من النار) أى فهل تغدرون على أن تدفعوا عنا جزأ من العذاب والمقصود من هذا
الكلام المبالغة فى تخجيل أولئك الرؤساء وإيلام قلوبهم (قال الذين استكبروا) وهم القادة للسفلة
(أنا كل فيها) أى نحن وأنتم واقعون فى هذا العذاب فلو قدرت على إزالة العذاب عنكم لدفعته عن
أنفسنا فكل مبتدأ وفيها خبره والجملة خبر إن وقرئ كلا بالنصب على التأكيدهم أن أى إن كلنا
واقعون فى النار ثم يقولون (إن الله قد حكم بين العباد) أى يوصل إلى كل أحد مقدار حقه من النعم
أو من العذاب فلا معقب لحكمه فعند ذلك يحصل اليأس للاتباع من المتبوعين فيرجعون إلى خزنة جهنم
(وقال الذين فى النار) من الضعفاء والمستكبرين إذا اشتدت عليهم النار وقل صبرهم (لخزنة جهنم)
أى لللائكة الموكلين بعذاب أهل النار (ادعوا ربكم يخفف عنا يوماً من العذاب) أى يخفف عنا شيئاً
من العذاب فى وقت من الأوقات (قالوا) أى الخزنة (أولم تلت تأتكم رسلكم بالبينات) أى ألم تنتبهوا
عن هذا ولم تكن تأتكم رسلكم فى الدنيا على الاستمرار بالحجج الواضحة الدالة على سوء الكفر والمعاصي
(قالوا بلى) أى أتوابعها فكذبناهم (قالوا) أى الخزنة استهزأ بهم وأظهار الخبيثية (فادعوا) أى إذا كان
الامر كذلك فادعوا أنتم فأنالنا نجترى على الدعاء ولا نشفع إلا بالاذن فى الشفاعة والامن كان مؤمناً
(ومادعاء الكافرين إلا فى ضلال) أى ضياع وهذا من كلام الله اخبار النبوة فالوقف على ادعواتهم أو من
كلام الخزنة كما قاله الرازى وأبو السعود قال تعالى (أنا لننصر رسلنا والذين آمنوا) بالرسول (فى الحياة
الدنيا) بانتقام الكفرة (ويوم يقوم الأشهاد) أى يوم يقوم كل من يشهد بأعمال العباد يوم القيامة من ملك
ونبي مؤمن بالحجة والاعتذار (يوم لا ينفع الظالمين عذرهم) من الكفرة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن
عامر لا تنفع بالتاء الفوقية والباقون بالياء التحتية (ولهم اللعنة) أى الإهانة (ولهم سوء الدار) وهو
العقاب الشديد (ولقد آتينا موسى الهدى) أى التوراة والمجرات (وأورثنا بنى إسرائيل الكتاب) أى
أى وتركا عليهم من بعد موسى التوراة (هدى وذكرى لأولى الألباب) أى لأجل الهداية من
الضلالة ولأجل التذكير لذوى العقول السليمة فكتب أنبياء الله مشتملة على هذين القسمين بعضها
دلائل فى أنفسها وبعضها مذكرات لما ورد فى الكتب الإلهية المتقدمة (فأصبر) يا أكرم الرسل
على أذى اليهود والنصارى والمشركين (إن وعد الله حق) فالله ناصر لك ومنجز وعده فى حقك
(واستغفر لذنبك) أى تب من ترك الأولى والأفضل فى بعض الأحيان فانه تعالى كافيك فى نصرته دينك
وأظهاره على الدين كله (وسبح بحمديك بالعشى والابكار) أى ودم على التسبيح ملتبساً بحمده تعالى
والمراد منه الأمر بالمواظبة على ذكر الله باللسان وما أن لا يغفل القلب عنه (إن الذين يجادلون فى آيات
الله بغير سلطان أتاهم إن فى صدورهم إلا كبراً ما هم ببالغيه) وجملة إن فى صدورهم الخ خبر لان وجملة
ما هم الخ صفة لكبر أى إن الذين يجحدون بآيات الله بغير برهان أتاهم فى ذلك من الله تعالى ما فى قلوبهم
الاستكبر عن الحق ما هم ببالغي كبره أى الذين يناصبون الجدال معك بغير حجة اغايهم على هذا الجدال

الباطل كبر في صدورهم وذلك الكبر هو أنهم لو ما وانبوتك لهم أن يكونوا تحت تصرفك لأن النبوة تحتها كل رياسة وملاة وهم لا يرضون أن يكونوا في خدمتك وانما هم يريدون أن تكون تحت يدهم ولا يصلون الى هذا المراد بل لا بد وان يصيروا تحت أمرك ونهيك (فاستعذ بالله) أي فالتجئ اليه تعالى من كيد من يجادلك (انه هو السميع) لا قوالهم (البصير) بأعمالهم (خلق السموات والارض أكبر من خلق الناس) أي فالذي قدر على ابتداء خلق السموات والارض مع عظمها قادر على اعادة الانسان الذي خلقه أولا (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أي ان هذا البرهان مع قوته صار بحيث لا يعرفه من ينكرون الحشر والنشر فظهر أن هؤلاء يجادلون في آيات الله بغير حجة بل بمجرد الحسد والكبر (وما يستوى الاحمى والبصير) أي لا يستوى الجاهل المقلد المستدل (والذين آمنوا وعملوا الصالحات رلا المسيي) أي ولا يستوى الآتي بالأعمال الصالحة والآتي بالأعمال الفاسدة (قليلا ما تذكرون) أي ان المجادلين وان كانوا يعلمون أن العلم خير من الجهل وان العمل الصالح خير من العمل الفاسد الا أنهم مائة عنان متعاطا قليلا من أمثال القرآن فان الحسد يعمي قلوبهم فيعتقدون في الجهل والتقليد أنه محض المعرفة وفي الحسد والكبر أنه محض الطاعة وقرأعاصم وحزمة والكسائي تذكرون على الخطاب والباقون بالغيبة (ان الساعة لا تية لاريب فيها) أي لاشك في مجيئها باجماع الرسل على الوعد بوقوعها (ولكن أكثر الناس) وهم الذين ينكرون البعث (لا يؤمنون) بمعنى الساعة (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) أي اعبدوني أثبتكم وأغفر لكم (ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) أي أدلاء ويقال ان الدعاء هو السؤال أي ادعوني أقبل اليكم فالدعاء اعتراف بالعبودية والذلة فكأنه قيل ان تارك الدعاء اغتركه لاجل أن يستكبر عن اظهار العبودية وكل من دعا الله وفي قلبه ذرة من الاعتماد على ماله وجاهه واجتهاده وأقاربه واصدقائه فهو في الحقيقة مادعا لله الا باللسان أما قلبه فهو معول في تحصيل ذلك المطلوب على غير الله فهذا مادعا لله في الحقيقة في وقت أما اذا دعا في وقت لا يبقى في القلب التفات الى غير الله فانه تحصل الاستجابة وانقطاع القلب بالكلية عما سوى الله لا يحصل الا عند القرب من الموت فان الانسان قاطع في ذلك الوقت بأنه لا ينفعه شيء سوى فضل الله تعالى وقرأ ابن كثير وشعبة سيدخلون على صيغة المبني للمفعول (الله الذي جعل لكم الليل) باردا مظلم (لتسكنوا فيه) أي لتستر بحوافيه بالنوم والعبادة (والنهار مبصرا) أي مضيا وهذا اعلام بوجود الاله القادر فان الاشتغال بالدعاء لا بد وأن يكون مسبوقا بحصول المعرفة وبأن من أنعم قبل السؤال بهذه النعم العالية فكيف لا ينعم بالاشياء القليلة بعد السؤال (ان الله لذو فضل على الناس) كافة باختلاف الليل والنهار وما يحتويان عليه من المنافع (ولكن أكثر الناس لا يشكرون) اما لكونه حريصا على الدنيا محبا للمال والجاه فاذا فاته وقع في كفران هذه النعم العظيمة أولا نهما مادامت واستمرت نسبها الانسان أولا اعتقاده ان هذه النعم ليست من الله تعالى بأن يعتقد ان هذه الافلاك واجبة الدوران لذواتها (ذلكم الله ربكم) أي ذلكم المعلوم المميز بالافعال الخاصة التي لا يشاركه فيها أحد هو الله ربكم (خالق كل شيء لا اله الا هو) وهذه أخبار أربعة عن اسم الإشارة وقرئ خالق بالنصب على الاختصاص فيكون لا اله الا هو استثنافا (فاني توفكون) أي فمن أي وجه تصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره ولم تعدلون عن هذه الدلائل ومن أين تكذبون على الله بجعلكم له شركاء (كذلك يوفى الذين كانوا ياتون الله يمجدون) أي مثل الصوف البعيد عن مناهج العقلاء

يصرف الذين كانوا ينكرون آيات الله تعالى (الله الذي جعل لكم الأرض قراراً) أى منزلاً في حال
 الحياة وبعد الممات (والسمااء بناء) أى مثل القبة المصروية على الأرض من غير عماد (وصوركم)
 أى أحدث صوركم على غير نظام واحد (فأحسن صوركم) ولم يخلق الله تعالى حيواناً أحسن صورة
 من الإنسان (ورزقكم من الطيبات) أى اللذائذ لا كرزق الدواب (ذلكم الله ربكم) أى ذلكم
 الذي نعت بالنعوت الجميلة هو الله المحسن إليكم (فتبارك الله) أى ثبت الله مع كثرة الخيرات (رب
 العالمين) أى مالكمهم (هو الحي) أى المنفرد بالحياة الذاتية (لا اله الا هو) فلا موجود يدانيه في
 ذاته وصفاته وأفعاله (فادعوه) أى اعبدوه (مخلصين له الدين) أى الطاعة من الشرك (الحمد لله رب
 العالمين) قال القراء هو خير وفيه اضممار الامر أى فادعوه واحمدوه وعن ابن عباس رضي الله عنهما من
 قال لا اله الا الله فليقل بعدها الحمد لله رب العالمين أى ولما كان تعالى موصوفاً بصفات الجلال والعزة
 استحق لذاته أن يقال له الحمد لله رب العالمين (قل) لاهل مكة يا أكرم الرسل حين قالوا لك ارجع الى
 دين آباءك (انني نهيته أن أعبد الذين تدعون من دون الله) أى الذين تعبدون من الاوثان (لما جاءني
 البينات) أى الدلائل (من ربي) وهي ان اله العالم قد ثبت كونه موصوفاً بصفات الجلال والعظمة (وأمرت
 أن أسلم لرب العالمين) أى أن أنقاد له وأخلص توحيدى له (هو الذي خلقكم من تراب) فكل انسان مخلوق
 من منى وهو مخلوق من الدم وهو يتولد من الاغذية وهي منتبهة الى النباتية والنبات اغيا يكون من التراب
 والماء (ثم من نطفة ثم من علقه) أى دم عبيط (ثم يخرجكم) من بطون أمهاتكم (طفلاً ثم)
 يبعثكم (لتبلغوا أشدكم) أى كما لكم في القوة والعقل (ثم لتكونوا شيوخاً) وقرأنا في وأبو عمرو
 وهشام وحفص بضم الشين والباقيون بكسرها وقرئ طيحنا (ومنكم من يتوفى من قبل) أى من قبل
 الشيخوخة بعد بلوغ الأشد أو قبله أو قبل هذه الاحوال اذ اخرج سقطا يفعل ذلك لتعيشوا (ولتبلغوا
 أجلاً مسمى) وهو وقت الموت (ولعلكم تعقلون) أى ولكن تعقلوا ما في هذه الاحوال العجيبة من
 أنواع العبر وأقسام الدلائل فان دلائل وجود الله تعالى وقدرته امام دلائل الافاق وهي الليل والنهار
 والأرض والسمااء أو من دلائل الانفس وهي التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات أو من عمر
 الانسان وهو على ثلاث مراتب كونه طفلاً وهو في التزايد شيئاً وبلوغه كمال النشو وظهوره في النقص
 (هو الذي يحيي ويميت) فكأن الانتقال من صفة الى صفة أخرى يدل على الاله القادر كذلك الانتقال من
 الحياة الى الموت وبالعكس يدل على الاله القادر (فادقضي أمراً) أى أراد أى أمر كان (فانما يقول له
 كن فيكون) فعبّر الله عن نفاذ قدرته في الكائنات من غير معارض بما اذا قال كن فيكون (ألم تر الى الذين
 يجادلون في آيات الله) أى انظر الى هؤلاء المجادلين في آياته تعالى الواضحة الموجهة للإيمان بها (أنى
 يصرفون) أى كيف يصرفون عنهما مع تعاضد الدواهي الى الاقبال عليها (الذين كذبوا بالكتاب) أى
 بالقرآن (وبما أرسلناه رسلاًنا) من سائر الكتب (فسوف يعلمون اذ الأغلال في أعناقهم والسلاسل)
 والوقف هنا تام أو كاف كما قاله أبو عمرو واذ يعني اذا وهو ظرف ليعملون والسلاسل عطف على الأغلال
 والمعنى فسوف يعلمون وقت ان يكون الأغلال والسلاسل في أعناقهم (يسحبون في الحميم) أى وهم
 يجرون بتلك السلاسل في الماء المسخن بنار جهنم وقرئ والسلاسل يسحبون بنصب السلاسل على أنه
 مفعول مقدم ليسحبون بفتح الياء وقرئ والسلاسل بالجر على اضممار الباء كما يدل عليه القراء به (ثم في
 النار يسجرون) أى يحرقون (ثم قيل لهم) بعد ان يعذبوا بأنواع العذاب (أيما كنتم تشركون من

دون الله) أى مع الله (قالوا ضلوا عنا) أى غابوا عن عيوننا فلا تراهم ولا نستشفع بهم (بل لم تكن
 ندعوم من قبل شيئاً) أى بل لم تكن نعبده من قبل هذه الاعادة شيئاً يضر ولا ينفع ولا يبصر ولا يسمع وهذا
 اعتراف بأن عبادتهم الاصنام كانت باطلة أو يقال بل لم تكن نعبده من قبل هذا الوقت شيئاً من دون الله
 وهذا انكار لعبادة الصنم (كذلك) أى مثل ذلك الاضلال (يضل الله الكافرين) عن طريق
 الجنة (ذلكم بما كنتم تفرحون فى الارض بغير الحق وبما كنتم تمرحون) أى ذلكم العذاب بما
 كنتم تظهرون فى الدنيا من السرور بالمعصية وعبادة الاصنام وبكثرة المال والاتباع والصحة (ادخلوا
 ابواب جهنم) أى السبعة المقسومة لكم (خالدين فيها) أى لا يخرجون منها ولا يموتون فيها (فبئس مثوى
 المتكبرين) عن الحق جهنم (فاصبر) على ايذائهم وايحاشهم بتلك المجادلات (ان وعد الله) بالنصرة لك
 وبانزال العذاب على أعدائك (حق) أى كائن بلا شك (فاما ترى انك بعض الذى نعدهم) أى فان
 ترك بعض الذى نعد أولئك الكفار من أنواع العذاب فذلك هو المطلوب (أو تتوفينك) قبل انزال
 العذاب عليهم (فالىنا يرجعون) يوم القيامة فنتقم منهم أشد الانتقام ويجوز ان يكون هذا جواباً
 للشرطين فالغنى ان نعدهم فى حياتك أولم نعدهم فيها فانا نعدهم فى الآخرة أشد العذاب (ولقد أرسلنا
 رسلاً من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول أن يأتي بآية الا باذن الله)
 أى أنت يا أشرف الرسل كالرسل من قبلك وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين وليس فيهم
 أحد أعطاه الله معجزات الا وقد عادله قومه فيها وكذبوه فيها وجرى عليهم من المم مثل ما جرى عليك
 وصبروا وكان قومهم يقتربون عليهم اظهروا المعجزة الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعنت ثم ان كان
 الصلاح فى اظهارها ظهرناها والالم نظهرها ولم يكن ذلك قادحاً فى نبوتهم فكذلك الحال فى اقتراح قومك
 عليك المعجزات الزائدة (فاذا جاء أمر الله) أى جاء حكم الله بنزول العذاب على الامم الماضية (قضى بالحق)
 أى نفذ حكم الله بالعدل (وخسر هنالك المبطلون) أى وهلك فى وقت مجيئ العذاب من يقتربون المعجزات
 الزائدة على قدر الحاجة على سبيل التعنت (الله الذى جعل لكم الانعام) أى الابل كما قاله الزجاج
 (لتركبوها منها) أى الابل (ومنها) أى من لحوم الابل (تأكلون ولكم فيها منافع) كالبانها وأوبارها
 وجلودها (ولتبغوا عليها حاجة فى صدوركم) بحمل أثقالكم من بلد الى بلد (وعليها) أى الابل
 بالهودج فى البر (وعلى الفلك) أى السفن فى البحر (تحملون) وتسافرون (ويرىكم آياته) أى
 دلائله الدالة على كمال قدرته ووفور رحمته (فأى آيات الله تنكرون) أى ليس فى شئ من هذه
 الدلائل ما يمكن انكاره لانها كلها ظاهرة باهرة (أفلم يسروا فى الارض) أى أقعدوا فلم يسروا فى
 أقطار الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) من الامم الماضية المتكبرين (كانوا
 أكثر منهم) أى من أهل مكة فى العدد يعرف فى الاخبار (وأشد قوة) بالبدن (وآثارا فى الارض)
 قد بقيت بعدهم حصون عظيمة مثل الاهرام الموجودة بمصر (فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) أى فلم
 ينفعهم الذى كانوا يكسبونه أو فأتى شئ نفعهم مكسوبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات) أى بالمعجزات
 (فرحوا بما عندهم من العلم) أى علم عقائدهم الزائفة وشبههم الداحضة أو علمهم بأمور الدنيا وهو علمهم
 بالطبائع والصنائع ويقال أى استهزأ الكفار بالبينات وبما جاء الرسل به من علم الوحي اذ لم يأخذوه
 بالقبول (وحاق بهم ما كانوا يستهزئون) أى دار بالكافرين جزاء استهزائهم بالرسل (فلما رأوا بأسنا
 أى شدة عذابنا) قالوا آمنا بالله وحده وكفرت بما كنا به مشركين) أى بالاصنام الذى كانوا مشركين بها

مع الله تعالى لا ناعلمنا انهم لا تدفع عنا شيئا من عذاب الله (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا) أى فلم يصح أن ينفعهم ايمانهم عند رؤيته عذابنا لعدم قبوله حيثئذ (سنة الله التي قد خلت في عباده) أى سن الله ذلك المذكور من التعذيب عند التكذيب ومن رد الايمان عند معاينة العذاب أى ان عدم قبول الايمان حال البأس سنة الله مطردة في كل الأمم ويجوز ان يكون سنة منصوبا على التحذير أى احذروا سيرة الله في المكذبين التي قد مضت على عباده (وخسر هنالك) أى في تلك المواضع (الكافرون) بالله تعالى

(سورة السجدة وتسمى سورة فصلت وسورة السجدة وسورة المصابيح
مكية وهي أربع وخمسون آية وسبع مائة وتسعة وتسعون
كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) أى هذا حم (تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) أى جعلت آيات الكتاب تفاسيل في معادن مختلفة فبعضها في ذات الله وصفاته وفي عجائب أفعاله وبعضها في أحوال التكاليف وبعضها في الوعد والعيد ودرجات أهل الجنة ودرجات أهل النار وبعضها في المواعظ والنصائح وبعضها في تهذيب الاخلاق وبعضها في قصص الاولين (قرأنا عرييا) نصب على الاختصاص والمدح أو على الحالية من كتاب أو من آياته (لقوم يعلمون) أى كائنات قوم عرب فاللام متعلقة بمحذوف صفة ثانية لقرأنا (بشيرا) للطيبين بالثواب (ونذيرا) للعجبرين بالعقاب وقرأ يزيد بن علي برفع الاسمين (فأعرض أكثرهم) عن تدبر هذا الكتاب مع كونه بلغتهم (فهم لا يسمعون) سماع طاعة ولا يلتفتون اليه فكون الكتاب نارا لمن عند الرحمن الرحيم يدل على اشتماله على أفضل المنافع وأجل المطالب وكونه قرآنا عرييا يدل على انه في غاية الكشف والبيان وكونه بشيرا ونذيرا يدل على ان الاحتياج الى فهم ما فيه من أهم المهمات واعراضهم عنه يدل على انه لا مدي الأمن هداة الله ولا ضال الا من أضله الله (وقالوا) أى كفار مكة لرسول الله صلى الله عليه وسلم عند دعونه اياهم الى الايمان والعمل بما في القرآن (قلوبنا في أكنة) أى أغطية (عما تدعونا اليه) من التوحيد (وفي آذاننا وقر) أى همهم (ومن بيننا وبينك حجاب) أى ستر غليظ يمنعنا عن مواصلة نائلك (فاعمل) أى استمر على دينك وهو التوحيد (انما عاملون) أى مستمرين على ديننا وهو الاشرار (قل انما أنا بشر مثلكم يوحى الى) أى قل يا أشرف الخلق انى لا أقدر على ان أحملك على الايمان فها أنا بشر مثلكم ولا امتياز بيني وبينكم الا بمسردان الله تعالى أوحى الى دونكم فانا أبلغ هذا الوحي اليكم فان شرفكم الله قبلتموه وان خذلكم ردتموه وذلك لا يتعلق بنبوتى ورسالتى وذلك الوحي يرجع الى أمرين العلم والعمل فالعلم رئيسه معرفة ان الله واحد وهو المراد من قوله تعالى (أنما الحكم اله واحد) واذا كان الحق ذلك التوحيد وجب علينا ان نعترف به وهو المراد من قوله تعالى (فاستعجوا اليه) أى استقيموا في أفعالكم متوجهين الى الاله الواحد ثم أمر الله تعالى بوظيفة العمل ورئيسه الاستغفار فلهذا السبب قال (واستغفروه) لاجل الخوف من وقوع التقصير في العمل المأني به (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة وهم بالآخرة هم كافرون) فانه تعالى أثبت الويل لمن كان موصوفا بصفات ثلاثة الشرك والامتناع من الزكاة وانكار القيامة فان أعظم الطاعات التعظيم لامر الله وأفضل أبوابه الاقرار بكون الله واحدا واذا كان التوحيد أعظم الطاعات كان الشرك

أخسها لانه ضد التوحيد ولما كان أفضل أنواع المعاملة مع الخلق اظهار الشفقة عليهم كان الامتناع من الزكاة أخس الاعمال لانه ضد الشفقة على خلق الله ونقل عن ابن عباس رضي الله عنهما انه فسر لا يؤتون الزكاة بقوله أي لا يقولون لا اله الا الله فانه زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون أنفسهم من لوث الشرك بقولهم لا اله الا الله وقال الحسن وقتادة أي لا يعتقدون إعطاء الزكاة واجبا وقال مجاهد لا يزكون أعمالهم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون) أي غير مقطوع قيل نزلت هذه الآية في المرضي والرضي اذا عجزوا عن الطاعة ككتب لهم الاجر كاحسن ما كانوا يعملونه ويقال يكتب ثواب أعمالهم بعد الهرم أو الموت الى يوم القيامة غير منقوص وقيل لا يمنون بذلك الاجر (قل) يا أشرف الخلق (أنتكم) يا أهل مكة (لتكفرون بالذي خلق الارض في يومين) أي لتكفرون بالعظيم الشأن الذي حكم بأن الارض ستوجد في مقدار يومين (وتجعلون له أندادا) أي نظراء والحال انه لا يمكن له نظير واحد أي ان اله الموصوف بالقدر على خلق هذه الاشياء العظيمة في هذه المدة الصغيرة كيف يليق بالعقل جعل الخشب المنجور والحجر المنحوت شريكاه في العبودية (ذلك رب العالمين) أي ذلك العظيم الشأن الذي علمت من صفته خالق جميع الموجودات فكيف أثبت له أندادا من الخشب والحجر (وجعل فيهما رواسي) وهو عطف على خلق الارض أي وخلق في الارض جبالا ثوابت (من فوقها) أي كائنة من فوق الارض ليرى الانسان بعينه وليتفكر ان الجبال اتقال على اقبال وكلها مقنطرة الى عسل وحافظ وما ذاك الحافظ المدبر الا الله تعالى ولو جعل في الارض رواسي من تحتها لاهم ذلك ان تلك الاساطين التختانية هي التي أمسكت هذه الارض الثقيلة عن النزول (وبارك فيها) أي الارض بشق الانهار وخلق الاشجار والثمار وأصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه من الخيرات (وقدر فيها أقواتها) أي بان يوجد لاهل الارض من الانواع المختلفة أقواتها المناسبة لها على مقدار معين تقتضيه الحكمة وقرئ وقسم فيها قواتها (في أربعة أيام) أي مع اليومين الاولين اللذين خلق فيهما الارض (سواء للسائلين) قرئ سواء بالحركات الثلاثة النصب على مصدر مؤكد لانه هو صفة لا أربعة أي استوت الاربعة استواء لا يزيد ولا ينقص والجرح على الوصف أي مساويات غير مختلفة في المقادير والرفع على تقديره هي سواء ولمن قرأه بالرفع ان يقف على أربعة أيام وقوله تعالى للسائلين اما متعلق بسواء أي مستويات لمن سأل الرزق ولمن لم يسأل أو متعلق بقدر كما قاله الزجاج أي وقدر فيها أقواتها في أربعة أيام لاجل الطالبين للاقوات المحتاجين اليها أو متعلق تعذوف والتقدير هذا الحصر بيان للسائلين عن مدة خلق الارض وما فيها في كم يوم خلقت الارض وما فيها (ثم استوى الى السماء) أي ثم قصد الى خلق السماء أي ثم دعاه داعي الحكمة الى خلق السماء بعد خلق الارض وما فيها من غير صارف يصرفه عن ذلك (وهي دخان) أي أمر ظلماتي أو دخان مرتفع من الماء (فقال لها) أي للسماء (وللارض اثبتا) الى الوجود والحصول أي كوناهما على وجه معين وفي وقت مقدر لكل منهما وهذا عبارة عن تعلق ارادته تعالى بوجودهما تعلقا فعليا (طوعا أو كرها) أي طائعتين أو كراهتين أي شئتما ذلك أو أبيتما (فالتا اثبتنا طائعتين) أي اثبتنا أمرنا منقادين لا على الكره وهذا تمثيل لكل تأثرهما بالذات العلية عن القدرة الربانية وقرأ ابن عباس وابن جبير ومجاهد آتينا قالتا آتينا بالمدي الفعلين أي واقعا على مرادى منكما قالتا توافقنا على ذلك أو أعطينا الطاعة من أنفسكم من أمر كما قالتا أعطينا الطاعة ويقال ان الله تعالى قال للسماء والارض بعد ما فرغ منهما أعطيا ما فيكما أوجيا بما خلقت فيكما من المنافع والمصالح وأخرجاهما للخلق أي قال

لهما فعلا ما أمرتكما طوعا وإلا الجأتكما إلى ذلك حتى تفعلوا (ففضاهن سبع سموات في يومين) أي أتم
السماء حال كونها سبع سموات في يومين ذكر أهل الآثار أن الله تعالى خلق الأرض في يوم الأحد والاثنتين
وخلق سائر ما في الأرض في يوم الثلاثاء والأربعاء وخلق السموات وما فيها في يوم الخميس والجمعة وفرغ في
آخر ساعة من يوم الجمعة فخلق فيها آدم وهي الساعة التي تقوم فيها القيامة وإن الذي خلق أولا هو النخاع
الذي هو أصل السماء ثم بعده الأرض غير مدحوة ثم خلقت السماء مبسوطة متفصلة طباقا بعضها فوق
بعض ثم دحيت الأرض وخلق ما فيها من الأرزاق وغيرها (وأوحى في كل سماء أمراها) قال مقاتل أمر
في كل سماء بما أراد وقال قتادة والسدي خلق فيها شمسا وقرها ونجومها وقال عطاء عن ابن عباس
رضي الله عنهم خلق في كل سماء ما فيها من الحار وجمال البرد وما لا يعلمه إلا الله تعالى ويقال والله تعالى
على أهل كل سماء تكليف خاص فمن الملائكة من هو في القيام من أول خلق العالم إلى قيام القيامة ومنهم
ركوع لا ينتصبون ومنهم سجود لا يرفعون وذلك الأمر يختص بأهل السماء (وزينا السماء الدنيا
بمصابيح) وهي النيران التي خلقها في السموات وخص كل واحد بضوء معين وطبيعة معينة وسر معين
لا يعلمها إلا الله تعالى (وحفظا) أي وحفظناها من الشياطين الذين يسترقون السمع وقيل إن حفظا
مفعول له على المعنى كأنه قيل وخلقنا المصابيح زينة وحفظا لبعض النجوم زينة السماء لا يتحرك وبعضها
يهتدي به في ظلمات البر والبحر وبعضها رجوم للشياطين (ذلك) أي هذه التفاصيل (تقدير العزيز
العليم) لأنها لا يمكن إلا بقدره كاملة وعلم محيط (فإن أعرضوا) عن قبول هذه الحجة القاهرة وأصروا
على التقليد (قل) لهم (أنذر تك صاعقة) أي خوفكم عذابا باهتا كأنه نار معها عذاب شديد
(مثل صاعقة عاد وثمود) وقرأ ابن الزبير والنخعي والسلي وابن محيصن صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود وهي
المرّة من صيحة العذاب روى أن أبا جهل قال في ملا من قرش التيس علينا أمر محمد فلو التسم لنا رجلا
عالم بالشعر والسحر والكهانة فكلّمه ثم أنا يا بنيان عن أمره فقال عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت
الشعر والسحر والكهانة وعلمت من ذلك علما وما يخفى على فأتاه فقال يا محمد أنت خير أم هاشم أنت خير
أم عبد المطلب أنت خير أم عبد الله فلم تشم آلهتنا وتضل لنا فإن كنت تريد الرياسة عقدنا لك اللوا فكن
رئيسنا وإن كنت أردت الباهز وجنناك عشرين سنة تختارهن من أي بنات قرش شئت وإن كنت تريد
المال جمعنا لك ما تستغني به ورسول الله ساكت فلما فرغ عتبة قال صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن
الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم إلى قوله تعالى صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فأمسك عتبة على فيه صلى
الله عليه وسلم وناشده بالرحم ورجع إلى أهله ولم يخرج إلى قرش فلما احتبس عنهم قالوا لا نرى عتبة إلا قد
صبا فانطلقوا إليه وقالوا يا عتبة ما حبسك عنا إلا أنك قد صبا فغضب عتبة وأقسم لا يكلم محمدا أبدا وقال
والله لقد كلمته فأجابني بشئ والله ما هو بشعر ولا سحر ولا كهانة ولما بلغ صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود
أمسكت بفيه وناشده بالرحم ولقد علمت أن محمدا إذا قال شيئا لم يكذب تخفت أن ينزل بكم العذاب ونجا
خص هاتين القبيلتين لأن قرشا كانوا يبرون على بلادهم (انجاءهم الرسل) حال من صاعقة عاد
أو ظرف منها منصوب بها لأنها بمعنى عذاب فالمعنى صاعقة عاد وثمود وقت مجي رسلكم إليهم (من بين
أيديهم ومن خلفهم) أي أتوهم من جميع جوانبهم وأتوهم بجميع وجوه الحيل فلم ير وامنهم إلا الأعراض
أي جاءتهم الرسل من قبلهم ومن بعدهم أي جاءهم هود وصالح داعيين لهم إلى الإيمان بهما وبجميع
الرسل فكان جميع الرسل قد جاؤهم وخطبوا بهم بقوله تعالى (أن لا تعبدوا إلا الله) فان مفسر بعني

أى أو مخففة من الثقيلة أى بأنه لا تعبدوا أى بان الحديث قولهم لهم لا تعبدوا إلا الله أو مصدرية والجملة
 بعدها صلتها وصلت بالنهي كما توصل بالامر أى جاؤهم بكونهم نهوهم عن الشرك ويجوز أن تكون أن نافية
 على هذا الوجه أى جاؤهم بامرهم بالتوحيد ونفى الشرك (قالوا) أى عادوثمود مخاطبين لهود وصالح
 (لو شاء ربنا) أى إرسال الرسل إلى البشر (لازل ملائكة) أى لا رسلهم بطريق الاتزال (فإنما بما
 أرسلتم به كافرون) أى فإذا أنتم بشرولستم ملائكة فأنتم لستم برسل وإذا لم تكونوا من الرسل لم يلزمنا
 قبول قولكم وقوله تعالى بما أرسلتم به حكاية لكلامهم على سبيل الاستهزاء كما قال فرعون اندرسوكم
 الذى أرسل اليكم لمجنون (فأما عاد فاستكبروا فى الأرض بغير الحق) أى فأما قوم هود فتعظموا فى
 الأرض على أهلها بغير استحقاق للتعظم (وقالوا) لهود لما هددهم بالعذاب (من أشد مناقرة) أى
 نحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بفضل قوتنا وذلك لأن أطولهم كما قال ابن عباس كان مائة ذراع
 وأقصرهم كان ستين ذراعاً فقال الله تعالى رداعليهم (أولم يروا) أى ألم ينظروا ولم يعلموا علم الجلييا
 (أن الله الذى خلقهم هو أشد منهم قوة) أى قدرة يقدر على اهلاكهم (وكانوا بآياتنا يجحدون) أى
 أنهم كانوا يعرفون أن الآيات المنزلة على الرسل حق ولا كنهم أنكروها كما ينكر المودع الوديعة (فأرسلنا
 عليهم ريحا صررا) أى باردا شديدا يحرق بيرده كما تحرق النار بحرها أو ريحا يصوت فى هبوبه وعن ابن
 عباس أن الله تعالى ما أرسل على عاد من الريح الا قدر خاتمي والمراد انه مع قتلته أهلك الكل وذلك دليل
 على كمال قدرته تعالى (فى أيام نحسات) أى مشومات روى أن الأيام كانت آخر شوال من الأربعة
 الى الأربعة قال ابن عباس وما عذب قوم الا فى يوم الأربعة وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمر ونحسات بسكون
 الحاء والباقون بكسرها (لنذيقهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا) بسبب أنهم استكبروا فاقابل الله ذلك
 الاستكبار بإيصال الذل اليهم وقرئ لتذيقهم بالتاء على اسناد الاذافة الى الريح أو الى الأيام (واعذاب
 الآخرة أخزى) أى أشد اهانة عما كان لهم فى الدنيا (وهم لا ينصرون) بدفع العذاب عنهم (وأما ثمود
 فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى) أى وأما قوم صالح فبيناهم طريق الخير والشرف فاختاروا
 الدخول فى الضلالة على الدخول فى الرشدة وقرأ الجمهور برفع ثمود ممنوعا من الصرف وقرئ بالنصب بفعل
 يفسره ما بعده وقرأه الأعمش وابن وثاب منوناً فى الحالين والرفع أقصم لوقوع ثمود بعد حرف الابتداء وقرئ
 ثمود بضم التاء (فأخذتهم صاعقة العذاب الهون) أى داهية العذاب الذى يهينهم شدته (بما كانوا
 يكسبون) من اختيار الضلالة وهى شركهم وتكذيبهم صالحوهم الناقة (ونجينا الذين آمنوا) من
 الفريقين (وكانوا يتقون) الأعمال التى أتى بها قوم عادوثمود (ويوم يحشر أعداء الله الى النار) أى
 واذكر يا أشرف الخلق لقريش المعادين للحال الكفار فى القيامة يوم يجمع بكرة الكفار الأولون
 والآخرون الى موقف الحساب والتعير عنه بالنار للاعلام بانها آخر حشرهم أولان حسابهم يكون على
 سفيرها ويحشر بالبناء للمفعول وأعداء بالرفع على قراء الجمهور وقرأ نافع فحشر بنون العظمة وضم الشين
 ونصب أعداء وقرئ ويحشر بالبناء للفاعل ونصب أعداء وقرئ بكسر الشين مع البناء للفاعل فى الحالين
 (فهم يوزعون) أى يحبس أولهم على آخرهم ليتلاحقوا (حتى إذا جاؤها) أى حتى إذا حضروا
 موقف الحساب (شهد عليهم معهم وأبصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) فى الدنيا من فنون الكفر
 والمعاصى بان ينطقها الله تعالى كأنطق اللسان فتشهد وقال ابن عباس المراد من شهادة الجلود شهادة
 الفروج (وقالوا الجلود هم) أى لأعضائهم أولفروجهم (لم تشهدتم علينا) وكنا نحاسب عنكم

بالجدال وعن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اول ما يتسكلم من الآدمي لحذوه وكفه اه وذلك لان مقدمة
 الزنا انما تحصل بالكف ونهاية الامر انما تحصل بالغنم (قالوا) أي الجلود (أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء
 وهو خلقكم أول مرة واليه ترجعون) أي أنطقنا الله الذي أنطق كل ناطق وأقدرنا على بيان الواقع
 فشهدنا عليكم بما عملتم بواسطتنا من القبائح وما كتمناها فان القادر على انشاءكم وانطاقكم في المرة الاولى
 حال ما كنتم في الدنيا وعلى اعادتكم بعد الموت احياء قادر على انطاقكم في المرة الثانية وهي حال القيامة
 فكيف يستبعد منه انطاق الاعضاء (وما كنتم تسترون أن يشهد عليكم بمعكم ولا أبصاركم ولا جلودكم
 ولكن ظننتم أن الله لا يعلم كثير مما تعملون) أي وما كنتم تسترون بفحوا الحيطان في الدنيا عند الاقدام
 على الافعال القبيحة مخافة أن تشهد عليكم جوارحكم بذلك لانكم غير عالمين بشهادتها عليكم ولانكم
 منكرون للبعث والجزء ولكن استتاركم لاجل انكم ظننتم أن الله لا يعلم الاعمال التي أقدمتم عليها
 من القبائح المخفية فلا يظهرها في الآخرة ولذلك اجترأتم على ما فعلتم (وذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم
 أرداكم) فاسم الاشارة مبتدأ رطمكم خبر والموصول نعت أو بدل وأرداكم حال أي ذلكم الظن المذكور
 ظنكم الذي بربكم مهلكا ياكم ويجوز أن يكون ظنكم والموصول وجملة أرداكم اخبارا (فأصبتم من
 الخاسرين) أي فصرتم بسبب ذلك الظن المردى من الهالكين بالعقوبة قال أهل التحقيق الظن قسمان
 حسن وفاسد فالظن الحسن أن يظن بالله تعالى الرحمة والفضل والاحسان قال صلى الله عليه وسلم حكاية
 عن الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي والظن الفاسد أن يظن أن الله تعالى يعزب عن علمه بعض هذه
 الاحوال وقال قتادة الظن نوعان ظن نبي وظن مرد فالنبي هو المحكي بقوله تعالى اني ظننت أني ملاق
 حسايه والمردى هو المحكي بقوله تعالى ذلكم ظنكم الذي ظننتم بربكم أرداكم (فان يصبر وافتانار
 مشوى لهم) أي فان أمسكوا عن الاستغانة لاجل فرج ينتظرونه لم يجدوا ذلك الفرج وتكون النار محل
 اقامة أبدية لهم (وان يستعجبوا فاهم من المعتبين) أي وان طلبوا الرجوع الى ما يحبونه جزاء ما هم فيه
 لم يعطوه ولم يجابوا اليه وقرى وان يستعجبوا بصيغة المفعول فاهم من المعتبين بصيغة اسم الفاعل أي وان
 يطلبوا الى أن يرضوا بربهم فاهم فاعلون اذ لا سبيل لهم الى ذلك (وقيضنا لهم قرناء) أي بعثنا لهم شركاء
 من الشياطين يلازمونهم (فزينوا لهم ما بين أيديهم وما خافهم) أي فزينوا لهم أمر الآخرة بان لا يبعثوا ولا
 حساب ولا جنة ولا نار وأمر الدنيا بانها قديعة باقية لا تقنى ولا صانع الا الطباع والأفلا الثوية قال فزينوا لهم
 ماضي من أعمالهم المبيته وما بقي من أعمالهم الحسية وهو ما يرفعون انهم يعجلونه (وحق عليهم القول
 في أم قد خلت من قلبهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين) أي وثبت عليهم كلمة العذاب حال كونهم
 كائنين في جملة أمم من المتقدمين من الجن والانس لانهم كانوا هالكين بالعقوبة (وقال الذين كفروا)
 أي كفار مكة أبو جهل وأصحابه عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لا تسمعوا لهذا القرآن) لانه مقلب
 القلوب وكل من استمع له صبا اليه (والغوا فيه) أي تشاغلوا عند قراءته برفع الاصوات بالخرافات
 والاشعار الفاسدة والكلمات الباطلة حتى تخطوا على القارى (لعلكم تغلبون) أي لكي تغلبوا
 محمد ا على قراءته فيسكت فهددهم الله بالعذاب الشديد بقوله (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا) في
 الدنيا بالحسرة والحرمان وفنون الهوان (والجزينهم) في الآخرة (أسوأ الذي كانوا يعملون) أي سيئات
 أعمالهم بحسب تفاوت السيئات في الاثم ولا يجازيهم على محاسن أعمالهم كإغانة الملهوفين وصلة الارحام
 وقرى الاضياف لانها محبطة بالكفرو في هذا تهديد شديد لمن يصدر عنه عند سماعه ما يشوش على

القارى ويخلط عليه القراءة وتعريض عن لا يكون عند كلام الله خاضعا خاشعا (ذلك) أى جزاء أقيم
 أعمالهم (جزاء أعداء الله) أى جزاء معدلهم (النار) عطف بيان (لهم فيها دار الخلد) أى لهم في دركات
 النار دار معينة وهى دار العذاب المخلد لهم (جزاء بما كانوا يأتنا يجمعون) وجزاء منصوب بجزاء فان المصدر
 ينصب بمثله أى جزاء بسبب ما كانوا يلغون في قراءة آياتنا وانما سمى اللغو جود لانهم لم يعلموا ان القرآن
 بالغ الى حد الانجاز خافوا من انه لو سمعه الناس لآمنوا به فاستخرجوا تلك الطريقة الفاسدة (وقال الذين
 كفروا) وهم متقلبون في عذاب النار (ربنا أرننا الذين أضلنا) عن الحق (من الجن والانس) أى
 الشياطين ورؤساء الانس وقال على بن أبى طالب أى من ابليس وقاييل لان الكفر سنة ابليس والقتل
 بغير حق سنة قاييل وقرأ ابن كثير والسومى وابن عامر وشعبة بسكون الراء من أرننا أى أعطنا هما
 واختلس الدورى كسر الراء وشدد ابن كثير النون من الذين (نجعلهم ماتحت أقدامنا) أى ندسهم اليكون
 وقاية بيننا وبين النار فتخف عنا حرارتها نوع خفة (ليكونا من الاسفلين) أى ليكون عن هوأذل منا
 مكانا وأشد منا عذابا كما جعلنا فى الدنيا تحت أمرهما (ان الذين قالوا ربنا الله) قولنا مقرون باليقين
 التام المعرفة الحقيقية (ثم استقاموا) أى ثبتوا على الاعمال الصالحة (تنزل عليهم الملائكة) عند
 الموت وفى القبر وعند البعث بالبشرى (أن لا تخافوا) وأن مفسرة أو مخففة من الثقل ولا ناهية أى بأنه
 لا تخافوا على ما مامكم أو مصدريه ولا امانا ناهية أو نافية وقرى لا تخافوا على انه حال من الملائكة أى
 يقولون لا تخافوا (ولا تحزنوا) على ما تركتم من خلفكم قاله تعالى أخبر ان الملائكة يخبرون فى أول
 الامر بأنه لا خوف عليكم بسبب ما تستقبلونه من أحوال القيامة ثم يخبرون بأنه لا حزن عليكم بسبب
 ما فاتكم من أحوال الدنيا فان المستقبل فى كل ساعة يصير أقرب حصولا والماضى فى كل حالة أبعد
 حصولا ولهذا قال الشاعر

فلا زال ما نهواه أقرب من غد * ولا زال ما نخشاه أبعد من أمس

وعند حصول هذين الامرين فقد زالت المضار والمتاعب بالكلية ثم بعد الفراغ من ذلك الاخبار يبشرون
 بحصول المنافع لان دفع المضرة أولى بالرعاية من جلب المصلحة وذلك قوله تعالى (وأبشروا) أى املوا
 صدوركم مروراً (بالجنة التى كنتم توعدون) فى الدنيا على السنة الرسل (نحن أولياؤكم فى الحياة
 الدنيا وفى الآخرة) أى نحن أقرب الاقرباء اليكم فنوقفكم من المنام ونحملكم على الصلاة والصيام
 ونبعدكم عن الآثام فى الحياة الدنيا ونرفع عنكم المضرات ونجلب لكم السرور فى الآخرة بالشفاة حيث
 يتعادي الكفرة وقرناؤهم (ولكم فيها) أى الآخرة (ما تشتهى أنفسكم) من اللذات لانكم منعتموها
 فى الدنيا من الشهوات (ولكم فيها) أى الآخرة (ما تدعون) أى تطلبون (نزل) حال من ما تدعون
 أى حال كون هذا رزقا مهيأ كما يهيأ للضيف مستقر الكرم (من غفور رحيم) قال العارفون هذه الآية
 تدل على ان هذه الاشياء بارية مجرى المهيأ للضيف والكريم جل وعلا اذا أعطى النزل فلا بد وان يبعث
 الخلع النفسى بعدها وتلك الخلع ليست الا السعادات الحاصلة عند رؤيته تعالى (ومن أحسن قولا ممن
 دعا الى الله) أى لا أحد أحسن من جهة القول عن دعا الى طاعة الله (وعمل صالحا) أى والحال انه قد عمل
 صالحا فى نفسه وللدعوة الى الله مراتب الاولى دعوة الانبياء بالمعجزات وبالجميع وبالسيف والثانية دعوة
 العلماء الى الله تعالى بالبراهين فهم نواب الانبياء فى العلم أما المولى فهم نواب الانبياء فى القدرة الثالثة دعوة
 المجاهدين الى الله تعالى بالسيف الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم دعاة الى طاعة الله تعالى (وقال

اننى من المسلمين) أى ابتهاجا بانه منهم فيكون هذا الرجل موصوفا بخصال أربعة الاولى الاقرار باللسان وهو
 الدعوة الى الله باقامة الدلائل اليقينية والثانية الاعمال الصالحة بالجوارح والثالثة الاعتقاد الحق بالقلب
 وهاتان داخلتان في قوله تعالى وعمل صالحا والرابعة الاشتغال باقامة الحججة على دين الله تعالى والموصوف
 بهذه الخصال الاربعة أفضل الناس وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ ابن أبي عملة انى بنون واحدة
 (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) أى لا تستوى الدعوة الى الدين الحق والصبر على جهالة الكفار ولا
 قولهم قلوبنا فى اكنة عما تدعوننا اليه ولا تسمعوا هذا القرآن (ادفع بالتي هي أحسن) أى ادفع جهالتهم
 بالطريق التي هي أحسن الطرق (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم) وإذا التي هي
 للمفاجأة ظرف مكان بمعنى التشبيه والموصول مبتدأ والجملة بعده خبره وإذا مفعولة لمعنى التشبيه والظرف
 يتقدم على عامله المعنوى أى فالذى بينك وبينه عداوة مشبهة في المحبة للصديق في الدين القريب في النسب
 الذى لم تسبق منه عداوة إذا صبرت على سوء أخلاقهم مرة بعد أخرى والمعنى فإذا قابلت أفعال أعدائك
 القبيحة بالأفعال الحسنة ولم تقابل سفاقتهم بالغضب والايحاش استحيوا من تلك الاخلاق المذمومة
 وتركوا تلك الافعال القبيحة وانقلبوا من العداوة الى المحبة قيل نزلت هذه الآية في أبي سفيان بن حرب
 وكان عدوا مؤذيا لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلم وصار وليا مضافا له صلى الله عليه وسلم (وما يلقاها
 الا الذين صبروا) أى وما يعطى هذه الخصلة التي هي مقابلة الاساءة بالاحسان الا الذين شأنهم الصبر على
 تحمل المكروه وتجزع الشدائد (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) أى وما يوفق على هذه الفعلة أى التي هي
 دفع السيئة بالحسنة الا ذو حظ عظيم من ثواب الآخرة أو من الخلق الحسن (وما ينزع عنك من الشيطان
 نزع فاستعذ بالله) أى وان يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به بان صرفك صارف مما شرعت من
 الدفع بالتي هي أحسن فاستجرب الله من شره يدفعه عنك (انه هو السميع العليم) لقولك وأفعالك
 (ومن آياته) الدالة على وجود الله وقدرته (الليل والنهار والشمس والقمر) كل منها مخلوق له تعالى
 مسخر لامره تعالى (لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) لانهما عبادان مخلوقان مثلكم (وامجدوا الله الذى
 خلقهن) أى الاربعة (ان كنتم اياه تعبدون) أى ان كنتم تريدون بعبادة الشمس والقمر عبادة الله
 فلا تعبدوهما فان عبادة الله في ترك عبادتهما فان الذين يعبدونهما يقولون نحن اذل من ان يحصل لنا
 أهلية عبودية الله تعالى ولكنا عبيد للشمس والقمر وهما عبادان لله (فان استكبروا قال الذين عند ربك
 يسجدون له بالليل والنهار) أى فان استكبروا عن قبول قولك يا محمد فى النهي عن السجود للشمس
 والقمر فدعهم وشأنهم فان الله عبادا يعبدونه من الملائكة أى والله لا يعدم عابدا له أبدل يكون من خلقه
 من يعبد على الدوام (وهم لا يسأمون) أى لا يملون عن عبادة الله تعالى ولا يفترقون بموضع السجود
 عند قوله تعالى اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن حكاة الرافي عن أبي حنيفة وأحمد كرا السجود
 قبيله وعند قوله تعالى لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقتادة وحكاة الرخشي
 عن أبي حنيفة لان الكلام انما يتم عنده وعند الشافعي عند قوله تعالى اياه تعبدون لكن قال الشريبي
 والصحيح عند الشافعي عند قوله تعالى لا يسأمون (ومن آياته) الدالة على قدرته تعالى ووحيدانيته
 (أفك) أيها الانسان (ترى الارض خاشعة) أى منكسرة ميتة (فاذا أنزلنا عليها الماء اهتزت)
 أى تحسرت بالنبات (وربت) أى انتهت ثم تصدعت عن النبات وقرى ربأت أى ارتفعت (ان
 الذى أحياها لمحي الموتى) أى ان القادر على احياها الارض بعد موتها والقادر على احياها هذه الاجساد

بعدموتها (انه على كل شيء قدير) أي انه تعالى قادر على المسكات فوجب أن يكون قادرا على إعادة
التركيب والحياة والقدرة والعقل الى تلك الاجزاء المتفرقة (ان الذين يلهثون في آياتنا) أي يميلون عن
الحق في أدلتنا (لا يخفون علينا) في وقت من الاوقات وقرأ حمزة بفتح الياء والحاء (أفمن يلقى في النار خير
أم من يأتي آمن يوم القيامة) أي الذين يميلون عن الاستقامة في آياتنا بالطعن والتأويل الباطل فيلقون في
النار خير أم الذين يؤمنون بآياتنا فيؤمنون آمنين من العذاب يوم القيامة (اعملوا) يا أهل مكة (ما شئتم) من
الاعمال المؤدية الى الالفاء في النار والانيان آمننا (انه بما تعدون بصير) فيجازيكم بحسب أعمالكم وفي
ذلك تهديد (ان الذين كفروا بالذکر) أي بالقرآن (لما جاءهم) لهم في الآخرة نار جهنم أو يجازون بكفرهم
(وانه) أي القرآن (لكتاب عزيز) أي غالب عديم النظير لانه بقوة حجته غلب على كل ما سواه ولان الاوان
والآخرين عجوزا عن معارضته (لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه) أي لا تكذبه الكتب
المتقدمة عليه كالتوراة والانجيل والزبور وسائر الكتب ولا يحجب كتاب من بعده يكذبه (تنزيل من
حكيم) في أمره (حميد) في أفعاله (ما يقال لك الا ما قد قيل للرسل من قبلك) أي ما يقول لك كفار
قومك الا مثل ما قد قال للرسل كفار قومهم من الكلمات المؤدية والمطاعن في الكتب المنزلة (ان ربك
لذو مغفرة) للمحقين (وذو عقاب أليم) للبطلين فغرض هذا الامر الى الله واشتغل بما أمرت به وهو
التبليغ والدعوة الى الله تعالى (ولو جعلناه) أي هذا الذکر (قرآنا أعجميا لقالوا) أي كفار مكة
(لولا فصلت آياته) أي لم لا بينت آياته بلسان نفهمه (أأعجمي وعربي) أي أكلام أعجمي ورسول
أمرسل اليه عربي والمعنى أنا لو أنزلناه هذا القرآن بلغة العجم لكان لهم أن يقولوا كيف أرسلت
الكلام الأعجمي الى القوم العرب ويعص لهم أن يقولوا قلوبنا في أكنة عما تدعونا اليه أي من هذا الكلام
وفي آذاننا وقرمنه لا نفهمه ولا نخطب بعناه ولما أنزلناه هذا الكتاب بلغة العرب وأنتم من أهل هذه اللغة
فكيف يمكنكم ادعاء أن قلوبكم في أكنة من هنا وفي آذانكم وقرمنها وقرى أعجمي على الاخبار بأن
القرآن أعجمي والمتكلم والمخاطب عربي ويجوز أن يراد هنا فصلت آياته فجعل بعضها أعجميا لافهام
العجم وبعضها عربيا لافهام العرب (قل هو) أي القرآن (للذين آمنوا هدى) لانه دليل على
الحيرات ويرشد الى كل السعادات (وشفاء) لانه اذا أمكنهم الاهتداء فتدحى سل لهم الهدى فذلك
الهدى شفاء لهم من مرض الكفر والجهل (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر) أي والذين لا يؤمنون
هو حال كونه كائنا في آذانهم صمم فوق خبير للضمر المقدور والجملة خبر الموصول وفي آذانهم متعلق
بمعدوف وقع حالا من وقر (وهو) أي القرآن (عليهم عى) قرأ الجمهور على صيغة المصدر وقرأ ابن
عباس عم على صيغة النعت (أولئك) الموصوفون بالصمم عن الحق والعنى عن الآيات الظاهرة (ينادون
من مكان بعيد) أي هم مثل البهيمة التي لا تفهم الا نداء رقيق هم كن ينادون من مكان بعيد لم يسمعوا وان
سمعوا لم يفهموا (ولقد آتينا موسى الكتاب) أي التوراة (فاختلف فيه) فقبله بعضهم ورده
الآخر فكذلك آتيناك هذا الكتاب فقبله بعضهم وهم أصحابك ورده آخرون وهم الذين يقولون
قلوبنا في أكنة عما تدعونا اليه (ولولا كلمة سبقت من ربك) أي لولا عدة سبقت بتأخير عذاب في حق
أمتك المكذبة الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين المكذبين والمصدقين بالعذاب الواقع بالمكذبين في
الدنيا (وانهم) أي كفار قومك (لن يشك منه) أي من كتابك (مرريب) أي موقع في شك ظاهر
فلا ينبغي أن تستعظم امتيحا شك من قولهم قلوبنا في أكنة عما تدعونا اليه (من عمل صالحا فلنفسه

ومن أساء فعلها) أى خفف يا أكرم الرسل على نفسك اعراضهم فانهم أن آمنوا فنفع أيمانهم يعود عليهم وإن كفروا فضرر كفرهم يعود اليهم (وماربك بظلام للعبيد) وهو يوصل الى كل أحد ما يليق بعلمه من الجزاء في يوم القيامة (اليه) أى الى ربك (يرد علم الساعة) أى لا يعلم وقت الساعة بعينه إلا الله وكما أن هذا العلم ليس الا عند الله فكذلك العلم بحدوث الحوادث المستقبلة في أوقاتها المعينة ليس الا عند الله تعالى ثم ذكر الله تعالى من أمثلة هذا الباب مثالين بقوله (وما تخرج من ثمرات من أكمامها) أى أوعيتها (وما تحمل من أنثى ولا تضع) حملها (الا بعلمه) أى الا ملا بسا بعلمه المحيط أما أصحاب السكشاف فهو من الهام الله تعالى وأما أصحاب علم الرمل وعلم التعبير فلا يمكنهم الجزم في شئ من المطالب البتة وانما غايتهم ادعاء ظن ضعيف وما نافية ومن في ثمرات وفى أنثى زائدة للاستغراق وقرأنا نافع وابن عامر وخفص عن عاصم من ثمرات بالجيم والباقون من ثمرة بالافراد (ويوم ينادى بهم) أى يوم ينادى الله المشركين (أر شركتى) بحسب اعتقادكم (قالوا) أى يقولون متبرئين من اثبات الشريك لله تعالى (آذاك) أى أخبرناك وأههناك (مامنا من شهيد) أى ليس أحد منا يشهد بأن لك شريكا (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) أى غابت عنهم آلهتهم التي كانوا يعبدونها في الدنيا ولا يبصرونها في ساعة التوبيخ وظهور لهم عدم نفعها بالتدبر (وظنوا ما لهم من محيص) أى أيقنوا أنه ليس لهم مهرب من النار (لا يسأم الانسان من دعاء الخير) أى من طلب السعة في أسباب المعيشة (وان مسه الشرفيوس قنوط) أى أصابته ضيقة فهو مبالغ في قطع الرجاء من فضل الله ومن رحمته حتى يظهر آثاره في الاحوال الظاهرة (ولئن أذقناه) أى الانسان (رحمة منا من بعد ضراء مسته) أى من بعد شدة أصابته (ليقولن هذا) أى هذه الخيرات انما حصلت لي بسبب استحقاقى لما حصل عندى من الفضائل وأعمال القربة من الله (وما أظن الساعة قائمة) أى ان الانسان يكون شديد الرغبة في الدنيا عظيم النفرة عن الآخرة فاذا آل الامر الى الآخرة يقول وما أظن الساعة تقوم (ولئن رجعت الى ربي انى عنده) أى فى الآخرة (للحسنى) أى للحالة الحسنى من الكرامة وقوله ان الى الخ جواب القسم لسبقه الشرط (فلننبئن الذين كفروا بما عملوا) أى فلنظهرن لهم أن الامر على عكس ما تصوروه (ولنذيقنهم من عذاب غليظ) أى شديد (واذا أنعمنا على الانسان أعرض) عن التعظيم لامر الله والشفقة على خلق الله (ونأى بجانبه) أى تباعد عن الشكر بكليته تعظما (واذا مسه الضر) أى أصابه فقر (فدودعاء عريض) أى أقبل على دوام الدعاء وأخذ في التضرع (قل أرايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن أضل منكم فان حالكم في معاداة شديدة مع محمد صلى الله عليه وسلم وأنكم كلما همتم هذا القرآن أعرضتم عنه وما تأملتم فيه وبالغتم في النفرة عنه حتى قلتم قلوبنا فى أكنة عما تدعونا اليه وفى إذا تناوقر (سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم) أى سترى أهل مكة علامات وحدانيتنا وقدرتنا فى أطراف الارض من حراب مساكن الامم الماضية كعاد وثمود وسنريهم ذلك فى أنفسهم من الامراض والمصائب وغير ذلك (حتى يتبين لهم أنه الحق) أى ان هذا القرآن هو الحق المنزل من الله (أولم يكف ربك أنه على كل شئ شهيد) وربك فاعل ولبا من زبدة وأنه بدل منه أى أولم يكفهم ان ربك على كل شئ شهيد ولم يغتهم اخباره للامم الماضية (ألا انهم فى مرتبة من لقاء ربهم) أى ان أهل مكة فى شك عظيم من البعث والقيامة (ألا انه بكل شئ محيط) أى ان الله عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها

فيعلم بواطن هؤلاء الكفار وظواهرهم ويجازى كل أحد على فعله بحسب ما يليق به إن خير الخير وإن شر الشر

سورة شوري وتسمى سورة حم عسق وسورة حم سق مكية وهي
ثلاث وخمسون آية وثمانمائة وستة وثمانون كلمة وثلاثة
آلاف وخمسمائة وثمانية وثمانون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم حم عسق) إيمان للسورة ولذلك فصل بينهما وعدا آيتين وقرأ ابن عباس
وابن مسعود حم سق وهما خبران لمبتدأ محذوف (كذلك يوحى اليك وإلى الذين من قبلك الله العزيز
الحكيم) أى مثل ما فى هذه السورة من المعاني أوحى الله القادر على ما لا نهاية له العالم بجميع المعلومات
الغنى عن جميع الحاجات اليك فى سائر السور وإلى من قبلك من الرسل فى كتبهم وقرأ ابن كثير يوحى
بالبناء للمفعول ويرى أيضاً عن أبي عمرو وعلى أن كذلك مبتدأ يوحى خبره المسند إلى ضمير عائذ عليه
واسم الجلالة مرفوع بمادل عليه يوحى أى الموحى الله وقرأ أبو حيوة والأعمش وابن نوح بنون العظيمة
فاسم الجلالة مبتدأ وعلى هاتين القراءةين فالوقف على من قبلك كاف بخلاف قراءة الجمهور فلا يوقف عليه
(له ما فى السموات وما فى الأرض) فكل من كان موجوداً فى السموات فهو عبد الله فوجب أن يكون الله
منزهاً عن الكون فى المكان والجهة والعرش والكرسى (وهو العلى العظيم) أى هو المتعالى عن مشابهة
الممكنات ومناسبة المحدثات العظيم بالقدرة وكمال الإلهية فهو تعالى أعلى كل شئ وأعظم كل شئ (تكاد
السموات ينفطرن من فوقهن) أى يتشققن من هيبة الله تعالى وعظمته ويتصدى التشقق من جهتهن
الفوقانية قرأ أبو عمرو وعاصم فى رواية أبي بكر تكاد بالتاء ينفطرن بنون ساكنة بعد الياء وابن كثير
وابن عامر وحزمة وحفص عن عاصم تكاد بالتاء ينفطرن بالتاء المفتوحة بعد الياء ونافع والكسائي يكاد
بالياء ينفطرن بالتاء ومن قرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز الوجهين فى ينفطرن ومن قرأ يكاد بالياء التحتية
لا يقرأ ينفطرن إلا بالتاء الفوقية (والملائكة يسبحون بحمديهم) أى والملائكة ينزهون الله تعالى عما
لا ينبغى ملتبس بوصفه تعالى بكونه مفيضاً لكل الخيرات (ويستغفرون لمن فى الأرض) أى يطلبون
تجاوز الذنوب عن المزمنين وتأخير العقوبة عن الكافرين والفاسقين طمعاً فى إيمانهم وتوبتهم وطلبون
الرزق لهم وحيث لم يذكر الله تعالى عن الملائكة استغفارهم لأنفسهم علمنا أنهم مبرؤن عن كل الذنوب
(ألا إن الله هو الغفور الرحيم) فإن الله تعالى يعطى المغفرة التى طلبوها رزقاً يدهم على ملابستهم رحمة
كاملة (والذين اتخذوا من دونه أولياء) أى أرباباً يعبدونهم من الأصنام (الله حفيظ عليهم) أى
رقيب على أعمالهم فيجازيهم عليها (وما أنت عليهم بوكيل) أى ما أنت يا شرف الرسل بوكول
اليك أمرهم ولا قسرهم على الإيمان إنما أنت منذر فقط (وكذلك أوحينا إليك قرآننا عربياً لتنذر أم
القرى ومن حولها) أى كما أوحينا اليك أنت لست حفيظاً عليهم ولست وكيلاً عليهم فكذلك أوحينا
اليك قرآننا عربياً لتكون نذيراً لأهل أم القرى ولمن حولها من سائر الناس (وتنذرون يوم الجمع) أى يوم
القيامة فيجتمع فيه أهل السموات مع أهل الأرض (لأريب فيه) والوقت هنا كاف (فريق فى الجنة
وفريق فى السعير) أى بعد جمعهم فى الموقف ففريق مبتدأ خبره الظرف بعده وقرئ بالنصب على
الحالية وتنذرون يوم جمعهم متفرقين فى دارى الثواب والعقاب (ولو شاء الله لجعلهم) فى الدنيا (أمة)

واحدة) أى على دين واحد وهو ما لا سلام أو الكفر ولكن الله جعل البعض مؤمنين والبعض كافرا وهو معنى قوله تعالى (ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أى يدخل الله في رحمته من يشاء أن يدخله فيها ويدخل في عذابه من يشاء أن يدخله فيه (والظالمون) أى الكافرون (مالهم من ولى) أى قريب ينفعهم (ولانصير) أى مانع عنهم من عذاب الله تعالى (أم اتخذوا من دونه أولياء) أى بل اتخذوا منجوا من الله أولياء من الأصنام وغيرها عبيات (فإنه هو الولي وهو يحيى الموتى) أى أن أرادوا أولياء بحق فإنه هو الذى بحق لا ولى سواه لأنه يحيى الموتى (وهو على كل شئ قدير) فهو حقيق بأن يتخذ أولياء دون من لا يقدر على شئ (وما اختلفتم فيه من شئ) أى وما اختلفتم الكفار فيه من أمور الدين فاختلقتم أنتم وهم (الحكمة) راجع (إلى الله) وهو إثابة المحققين ومعاقبة المبطلين (ذلكم الله ربى) أى أى ذلكم الحاكم بينكم هو الله مالكى (عليه توكلت) فى دفع كيد الأعداء وفى طلب كل خير (واليه أنيب) أى واليه تعالى أرجع فى كل المهمات لا إلى أحد سواه (فأطرا السهوات والارض) بالرفع خبر خامس لذلكم أو مبتدأ خبر ما بعده وقرى بالجر على أنه بدل من الضمير أو وصف لاسم الجلالة المجرور ربالى (جعل لكم من أنفسكم) أى من جنسكم من الناس (أزواجا) أى نساء (ومن الأنعام أزواجا) أى وجعل للأنعام من جنسها أصنافا ذكرًا وأنثى (يذروكم فيه) أى يكثر كم بسبب هذا الجعل لأن الناس والأنعام يتوالدون به (ليس كمثل شئ) أى ليس كذاته تعالى ذوات وليس كصفاته تعالى صفات (وهو السميع البصير) للمسموعات والمرئيات (له مقاليد السهوات والارض) أى له تعالى مفاتيح الرزق من السموات والارض وهى الأمطار والنباتات (يسيطر الرزق لمن يشاء ويقدر) أى يوسع لمن يشاء ويقتصر (إنه بكل شئ عليم) فيفعل كل ما يفعل على ما ينبغي أن يفعل عليه (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذى أوحينا إلىك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين) أى اختار الله لكم يا أمة محمد من الدين ما وصى به نوحا ومحمد وإبراهيم وموسى وعيسى فهم أكابر الأنبياء وأصحاب الشرائع العظيمة وأن تفسيرية بمعنى أى أو مصدرية فى محل نصب بدل من الموصول أو فى محل جر بدل من الدين أو فى محل رفع خبر مبتدأ مضمرة تقديره هو أن أقيموا دين الاسلام (ولا تتفرقوا فيه) أى لا تختلفوا فى أصل الدين الذى لا يختلف فيه الشرائع وهو التوحيد والصلاة والزكاة والصيام والحج والتقرب إلى الله بصالح العمل والصدق والوفاء بالعهد وأداء الأمانة وصلة الرحم وتحريم الكفر والقتل والزنا والأذية للخلق والاعتداء على الحيوان واقتحام الدناآت وما يعود بخرم المروآت فهذا كله لم يختلف على السنة الأنبياء (كبر على المشركين ما تدعوهم إليه) أى شق عليهم ما تدعوهم إليه من إقامة دين الله تعالى (الله يجتبى إليه من يشاء) أى الله يقرب إلى ما تدعوهم إليه من يشاء وهو من ولد فى الاسلام ويميت عليه (ويهدى إليه من ينيب) أى ويرشد إليه من يعيل إليه من أهل الكفر (وما تفرقوا) أى المشركون فى الدين الذى دعوا إليه (الامن بعدما جاءهم العلم) بحقيقته (بغيا بينهم) أى حسدا منهم وطلب للرياسة فصار ذلك سببا لوقوع الاختلاف (ولولا كلمتنا من ربك لكان لأجل مسمى لقضى بينهم) أى ولولا عدة ثبتت فى الازل من ربك بتأخير عذاب هذه الأمة إلى وقت معلوم هو يوم القيامة لوقع القضاء بينهم من هلاكهم بالاستئصال فى الدنيا (وان الذين أوتوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه قريب) أى وان أهل الكتاب من اليهود والنصارى الذين كانوا فى حياة رسول الله صلى الله عليه وسلم الذين أعطوا كتابهم الذى هو التوراة والإنجيل من بعد المختلفين فى الحق

لنفسه من كتابهم موقع في قلق النفس لا يؤمنون به حق الايمان (فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم) أي فلاجل ما حدث من الاختلافات الكثيرة في الدين فادع الناس كافة الى الاتفاق على الملة الاسلامية واستقم عليها وعلى الدعوة اليها كما أمرك الله تعالى ولا تتبع أهواءهم المختلفة الباطلة (وقل آمنتم بما أنزل الله من كتاب) أي وقل يا أكرم الرسل آمنتم بما أنزل الله على الانبياء من كتاب صرح ان الله أنزله وهو الايمان بجميع الكتب المنزلة لان المتفرقين آمنوا ببعض منها وكفروا ببعض (وأمرت لأعدل بينكم) أي وأمرت بأن أعدل بينكم في الحكم اذا تخاضعتم فتحاكمتم الى وأسوى بين أكابركم وأصاغركم فيما يتعلق بحكم الله تعالى (الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم الله يجمع بيننا واليه المصير) أي ان الله الكل واحد وكل واحد مخصوص بعمل نفسه لا خصومة بيننا وبينكم في الدين لان الحق قد ظهر ولم يبق للمخاصمة مجال ولا للمخالفة يحمل سوى العناد وبعده لا جدال فان الله يجمع بين الكل يوم القيامة ويجازيه على عمله لان مرجع الكل اليه تعالى فيظهر هناك الناس احوالكم (والذين يحاجون في الله من بعدهم استجب لهم) أي والذين يحاضرون في دين الله من بعدهم استجاب الناس لذلك الذين ودخلوا فيه حجتهم باطلة عند ربهم وتلك المخاصمة هي ان اليهود قالوا ألسنتم تقولون ان الاخذ بالتفوق عليه أولى من الاخذ بالمختلف فيه فنبوة موسى وحقيقة التوراة معلومة بالاتفاق ونبوة محمد ليست متفقا عليها حينئذ وجب الاخذ باليهودية فيبين الله تعالى ان هذه الحجة فاسدة وذلك لان اليهود اطبقا على انه انما اوجب الايمان بموسى عليه السلام لاجل ظهور المعجزات على وفق قوله عليه السلام وقد ظهرت المعجزات على وفق قول محمد صلى الله عليه وسلم واليهود شاهدوا تلك المعجزات فان كان ظهور المعجزة يدل على صدق صاحبها وجب الاعتراف بنبوة محمد صلى الله عليه وسلم وان كان لا يدل على صدقه وجب ان لا يقروا بنبوة موسى عليه السلام والاقرار بنبوة موسى مع الانكار بنبوة محمد مع استوائهما في ظهور المعجزات باطل لانه متناقض (وعليهم غضب) لمكارتهم الحق بعد ظهوره (ولهم عذاب شديد) في الآخرة (الله الذي أنزل الكتاب) أي القرآن وسائر الكتب المنزلة قبلك (بالحق) أي بالصدق (والميزان) أي الشرع الذي يوزن به الحقوق ويسوى بين الناس (وما يدريك لعل الساعة قريب) أي أي شيء يجعلك عالما بأن الساعة التي يخبر عجيبتها الكتاب شيء قريب فوجب على العاقل ان يجتهد في النظر ويترك طريقة أهل التقليد ولما كان الرسول يهددهم بنزول القيامة قالوا على سبيل السخرية متى تقوم القيامة وليتها قامت فيظهر لنا ان الحق مانحن عليه أو ما عليه محمد وأصحابه فدفع الله ذلك فقال (يستعجل بها الذين لا يؤمنون بها) استعجال انكار واستهزاء (والذين آمنوا مشفقون منها) أي خائفون من قيامها وأهل العلم ان التوبة تمتنع عندها (ويعلمون انها الحق) أي الكائنة بلا شك (ألا ان الذين يمارون في الساعة لنفي ضلال بعيد) أي ان الذين يدخلهم الشك في وقوع الساعة فيجادلون فيها لنفي ضلال بعيد عن الصواب لان استيفاء حق المظلوم من الظالم واجب في العدل فلم تحصل القيامة لزم اسناد الظلم الى الله تعالى وهذا محال فكان انكار القيامة ضلالا بعيدا (الله لطيف بعباده) أي كثير الاحسان بهم بالحياة والعقل ودفع أكثر البليات عنهم واعطاهم ما لا بد منه من الرزق وتأخير العذاب عن مستحقون العذاب (يرزق من يشاء) كيفما يشاء (وهو القوي) أي القادر على ما يشاء (العزيز) أي الذي لا يغالب فلا يقدر أحد ان يمنع عن شيء يريده (من كان يريد حرث الآخرة نزد له في حرثه) أي

من كان يريد بأعماله ثواب الآخرة زدله ثوابه بالتضعيف الى ما تشاء وزدله في تسهيل سبيل الطاعات ونعطيه من الدنيا ما كتبناه له (ومن كان يريد حرث الدنيا نؤته منها وما له في الآخرة من نصيب) أي ومن كان يريد بأعماله متاع الدنيا نعطيه بعض ما يطلبه حسب ما قسمنا له وما له في الآخرة ثواب لأنه عمل للدنيا (أم لهم شركاء شرعوا لهم من الدين ما لم يأذن به الله) أي الكفار مكة شياطينهم الذين زينوا لهم ما لم يأمر الله تعالى به من الشرك وانكار البعث والعمل للدنيا فانها على ضد دين الله (ولولا كلمة الفصل) أي القضاء السابق بتأخير الجزاء الى يوم القيامة (لقضى بينهم) أي بين المكافرين والمؤمنين في الدنيا (وان الظالمين) أي الذين اختاروا ما لم يأذن به الله (لهم عذاب أليم) وقرأ بعضهم وأن يقع الهمزة عطفًا على كلمة الفصل أي ولولا الوعد بأن الفصل بينهم يكون يوم القيامة وتقدير عذاب الظالمين في الآخرة لقضى بينهم في الدنيا (ترى الظالمين) يوم القيامة (مشفقين عما كسبوا) أي خائفين خوفًا شديدًا من جزاء ما عملوا في الدنيا من السيئات (وهو) جزاؤه (واقع بهم) يوم القيامة فلا ينفعهم الحذر (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) أي مستقرون في أطيب بقاع الجنات (لهم ما يشاؤون عند ربهم) أي ما يشتهونه من فنون المستلذات حاصل لهم عند ربهم فان كل الاشياء حاضرة عندهم هيأة (ذلك) أي جزاء الايمان والعمل الصالح (هو الفضل الكبير) أي فان الثواب غير واجب على الله وانما يحصل بطريق الفضل من الله تعالى لا بطريق الاستحقاق (ذلك) أي الفضل الكبير (الذي يبشر الله) في الدنيا (عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بقرآن نافع وابن عامر وعاصم بضم الياء وفتح الباء وكسر الشين والباقيون بفتح الياء وسكون الباء وضم الشين (قل لا أسألكم عليه أجرًا الا المودة في القربى) أي قل يا أشرف الخلق لاهل مكة لا أسألكم أجرًا قط على التبليغ ببشارة وزيارة ولا كن أسألكم المودة متمكنة في أهل القرابة وحب آل محمد واجب قال الشافعي رضي الله عنه

يارا بكأقف بالمحصب من منى * واهتف بساكن خيفها والناهض

محررا اذا فاض الحجج الى منى * فيضنا كما تنظم الفرات الفائض

ان كان روضا حب آل محمد * فليشهد الثقلان اني رافضي

(ومن يعترف حسنة زدله فيها حسنا) أي ومن يكتسب أي حسنة كانت كالمودة للقربى زدله في تلك الحسنة تضعيف ثوابها وقرئ يزد بالياء أي يزد الله وقرئ حسني (ان الله غفور شكور) أي انه تعالى يحسن الى المطيعين في ايصال الثواب اليهم في الفضل عليه بزيادة أنواع كثيرة على ذلك الثواب (أم يقولون افترى على الله كذبا) أي بل يقولون اخلق محمد على الله كذبا بدعوى النبوة وتلاوة القرآن فأعظم رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله تعالى (فان يشأ الله يختم على قلبك ويمح الله الباطل ويحق الحق بكلماته) أي لو كان القرآن افتراه عليه تعالى لشاء عدم صدوره عند وان يشأ ذلك يختم على قلبك بحيث لم يخطر ببالك معنى من معانيه ولم تنطق بحرف من حروفه وحيث توارى الوحي حينما تخيلا تبين أنه من عند الله ومن عادة الله ابطال الباطل وتقرير الحق بوحيه فلو كان افتراه كما زعموا لمحقه (انه عليم بذات الصدور) فيجري عليها أحكامها اللائقة بها من المحو والاثبات (وهو الذي يقبل التوبة عن عباده) وروى جابر ان أعرابيا دخل مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اللهم اني أستغفرك وأتوب اليك وكبر فلما فرغ من صلاته قال له على يا هذا ان سرعة اللسان بالاستغفار توبة الكذايين فتوبتك هذه تحتاج الى التوبة فقال يا أمير المؤمنين وما التوبة قال اسم يقع على ستة معان على الماضي

من الذنوب الندامة ولتضييع الفرائض الاعادة ورد المظالم واذا به النفس في الطاعة كما ربيتها في
 المعصية واذا اقتها مرارة الطاعة كما اذقتها حلاوة المعصية والبكاء بدل كل فعل فحسنته (ويعفون
 السيئات) فتارة يعفون الذنوب بواسطة قبول التوبة وتارة يعفوا ابتداء من غير توبة (ويعلم ماتعقلون)
 من خير وشر فيجازي الثابت ويتجاوز عن غير الثابت وقرأ حمزة والكسائي وحفص عن عاصم - على
 المخاطبة والباقون بالياء على المقايبة (ويستحب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي يحيب الله دعاهم
 (ويرزدهم) على ما طلبوه بالدعاء (من فضله) وقال عطاء عن ابن عباس والمعنى ويشيب الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات ويرزدهم من فضله سوى ثواب أعمالهم تفضلا منه (والكافرون لهم عذاب شديد)
 بدل ما للمؤمنين من الثواب والفضل المزيد (ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الارض) أي ولو سوى
 الله الرزق بين الكل لا تمتنع كون البعض خادما للبعض ولو صار الامر كذلك لحرب العالم وتعطلت المصالح
 وقال ابن عباس ولو وسع الله المال على عباده لطلبوا منزلة بعد منزلة ودابة بعد دابة وصر كبا بعد مراكب
 وملبس بعد ملابس (ولا كن ينزل بقدر) أي بتقدير (ما يشاء) أن ينزله وقرأ ابن كثير وأبو عمرو
 بسكون النون (انه بعباده خير بصير) أي انه عالم بأحوال الناس ويعواقب أمورهم فيقدر
 أرزاقهم على وفق مصالحهم (وهو الذي ينزل الغيث) أي المطر الذي يغيثهم من الجذب (من بعد
 ما قنطوا) أي من بعد يأسهم من نزوله وقرأ نافع وابن عامر وعاصم ينزل بتشديد الزاي وقرأ يحيى بن زباب
 والاعشى بكسر نون قنطوا (وينشر رحمته) أي منافع الغيث وما يحصل به من الخصب (وهو الولي
 الحميد) أي وهو الذي يتولى عباده باحسانه المحمود على ما يوصل للخلق من أقسام الرحمة (ومن آياته خلق
 السموات والارض وما بينهما من دابة) وما معطوف على السموات أي وخلق ما نشر الله فيه ما من حي
 (وهو على جمعهم اذ يشاء قدير) أي وهو تعالى على جمع العقلاء للمعاسبة في أي وقت يشاء قدير (وما
 أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم) أي فهي بسبب معاصيكم التي اكتسبتموها فاما متضمنة
 لمعنى الشرط ولذلك جاءت الفاء في جوابها وقرأ نافع وابن عامر بما كسبت بغير فاء فاعني الذي وبما
 كسبت خبره والمعنى والذي أصابكم من الاحوال المكرهه وقع بما كسبت أيديكم (ويعفون كثير)
 من الذنوب فان الذنوب قسمان قسم يعجل العقوبة عليه في الدنيا بالمصائب وقسم يعفون عنه وهو أكثر (وما
 أنتم بمعجزين في الارض) أي بغائبين ما قضى عليكم من المصائب وان هربتم من أقطارها كل مهرب
 (ومالكم من دون الله من ولي) يحميكم منها (ولا نصير) يدفعها عنكم (ومن آياته الجوار) أي
 السفن الجارية (في البحر كالاعلام) أي كالجبال وقرأ نافع وأبو عمرو والياء وصلا وابن كثير وهشام
 بها وقفا والباقون بحذفها للتخفيف (ان يشأ يسكن الريح) التي تجري بها السفن وقرأ نافع وحده
 الريح على الجمع (فيظللن رواكد على ظهره) أي يصرن ثوابت على ظهر البحر أي غير جاريات
 (ان في ذلك لآيات لكل صبار شكور) فان كان المؤمن في البلاء كان من الصابرين وان كان في
 النعماء كان من الشاكرين فلا يكون من الغافلين عن دلائل معرفة الله البتة (أو يوقنهن بما كسبوا)
 والمعنى أنه تعالى ان شاء ابتلى المسافرين في البحر باحدى بلتين اما ان يسكن الريح فتقف الجوارى
 على متن البحر واما ان يرسل الريح عاصفة فيم أهلك كن بسبب الاغراق بمعصيتهم (ويعف عن كثير)
 أي ان يشأ يهلك ناسا وينج ناسا على طريق العفو عنهم وقرأ الاخفش ويعفو بالواو وقرأ بعض أهل
 المدينة بالنصب باضمار أن بعد الواو (ويعلم الذين يجادلون في آياتنا ما لهم من محيص) وقرأ نافع

وابن عامر بالرفع على الاستئناف والباقون بالنصب عطف على علة مقدرة تقديره لينتقم منهم وليعلم
 الخ وقرئ بالجزم عطفا على يعف فيكون المعنى وان يشأ يجمع بين ثلاثة أمور اهلاك قوم وانجاء قوم
 وتحذير قوم وعلى هذا فلا يوقف على كثير بخلاف القراءتين الاوليين فالوقف عليه تام فمعنى الآية
 وليعلم الذين ينازعون في آياتنا على وجه التكذيب أن لا مخلص لهم اذا وقفت السفن واذا عصفت
 الريح فيصير ذلك سببا لا عترافهم بأن الاله النافع الضار ليس الا الله (فما أوتيتهم من شيء فتنازع الحياه
 الدنيا) أي فاعطيتهم مما تنافسون فيه من آيات فهو ما تتمتعون به مدة حياتكم (وما عند الله)
 من الثواب (خير) مما عندكم (وأبقى) زمانا (للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) وعن علي
 رضي الله عنه أنه تصدق أبو بكر رضي الله عنه بحاله كله فلامه جمع من المسلمين فنزلت هذه الآية
 (والذين يحبون كبار الأثم) كالغيبه والنميمة (والفواحش) كالقتل والزنا والسرقه وقرأ حمزة
 والكسائي كبير الأثم بالافراد والموصول معطوف على للذين آمنوا وكذا ما بعده (واذا ما غضبوا هم
 يغفرون) واذا منه وبة يغفرون ويغفرون خبر لهم والجملة بأسرها عطف على يحبون والتقدير
 والذين يحبون وهم يغفرون عطف اسمية على فعلية (والذين استجابوا لربهم) أي أجابوا الربهم
 بالتوحيد والطاعة (وأقاموا الصلاة) أي أدوا الصلوات الخمس بشروطها وهيأتها (وأمرهم
 شورى بينهم) أي اذا أرادوا أمرا تشاوروا فيما بينهم فيه ثم عملوا به ولا يعملون في أمورهم (وعما
 رزقناهم) أي أعطيناهم من المال (ينفقون) أي في سبيل الخير (والذين اذا أصابهم البغي) أي
 المظلمة (هم ينتصرون) أي ينصفون بالقصاص لا بالمكارة وكانوا يكرهون أن يذلوا أنفسهم فيجترئ
 عليهم السفهاء (وجزاهم سيئة سيئة مثلها) أي جزاهم جنابة مثل تلك الجنابة (فن عفى) على المسيء
 اليه (وأصلح) بينه وبين خصمه بترك المكائاة (فأجره على الله انه لا يحب الظالمين) أي البادئين
 بالسيئة والمتعدين في الانتقام واعلم أن العفو على قسمين أحدهما أن يصير العفو سببا لتسكين الفتنة
 ولرجوعه عن جنابته فآيات العفو محمولة على هذا القسم ثانيهما أن يصير العفو سببا لزيد جرأة الجاني
 ولقوة غضبه فآية الانتقام محمولة على هذا (ولمن انتصر) أي سعى في نصر نفسه بطاقته وانتصف
 بالقصاص (بعد ظلمه) أي بعد ظلم الظالم اياه وقرئ بعد ما ظلم (فأولئك) أي المنتصرون (ما عليهم
 من سبيل) أي من مأثم وعقاب لانهم فعلوا ما أوجب لهم (انما السبيل) أي المأثم (على الذين يظلمون
 الناس) أي يبدؤن بالظلم أو يجاوزون في الانتقام (ويبغون في الارض بغير الحق) أي يتكبرون
 في الارض بلا حق (أولئك لهم عذاب أليم) بسبب ظلمهم وتطاولهم (ولمن صبر) على الاذى بان لا
 يقتص (وغفر) لمن ظلمه وفوض أمره الى الله تعالى (ان ذلك) أي الصبر والتجاوز (لمن عزم الامور)
 أي من مطلوبات الله تعالى في الامور قيل نزل قوله تعالى والذين يحبون كبار الأثم الى قوله تعالى لمن
 عزم الامور في شأن أبي بكر الصديق وعمر بن غزيرة الانصاري في تنازع بينهما فاشتم الانصاري أبا بكر
 الصديق فأنزل الله تعالى في شأنهما هذه الآيات (ومن يضل الله فخاله من ولى من بعده) أي من أضله
 الله تعالى عن هذه الاشياء فليس له هادي يهديه من بعده اضلال الله اياه (وترى الظالمين) أي المشركين
 يوم القيامة (لما رأوا العذاب) أي حين يرونه (يقولون هل الى مرد من سبيل) أي هل الى الرجوع
 الى الدنيا من حيلة (وتراهم) في ذلك اليوم (يعرضون عليها) أي النار والخطاب في الموضعين لكل
 من تتأتى منه الرؤية (خاشعين من الذل) أي حال كونهم حقيرين بسبب ما لحقهم من الذل (ينظرون

من طرف خفي) أي يتبدى نظره من النار من تحريك لا جفانهم ضعيف كما ينظر المقتول إلى السيف
 (وقال الذين آمنوا) على سبيل التعبير للكافرين (إن الخاسرين الذين خسروا أنفسهم) باستغراقها
 في العذاب (وأهلهم) بفارقتهم لهم (يوم القيامة) ظرف لقال وصيغة الماضى للدلالة على التحقق
 أي يقولون يوم القيامة إذا رأوهم على تلك الصفة (ألا إن الظالمين) أي المشركين (في عذاب مقيم) أي
 دائم وهذا من كلام الله تصديقاً للمؤمنين أو من تمام كلامهم (وما كان لهم) أي المشركين (من أولياء
 ينصرونهم) برفع العذاب عنهم (من دون الله) حسب ما كانوا يرجون ذلك في الدنيا (ومن يضل الله)
 عن دينه (فأله من سبيل) أي دين (استحيبوا إليكم) لإدعائكم إلى الإيمان على لسان نبيه (من
 قبل أن يأتي يوم لا مرد له من الله) وقوله من الله أما صلة للأمر أي لا يردده الله بعدما حكم به وأما صلة
 ليأتي أي من قبل أن يأتي من الله يوم لا يقدر أحد على رده (مالكم من ملجأ) ينفع في التخلص من العذاب
 (يومئذ) أي في ذلك اليوم (ومالكم من نكير) أي لا تقدرون أن تنكروا شيئاً مما أقرت قلوبهم من الأعمال
 لأنه مدون في صحائف أعمالكم وتشهد عليكم جوارحكم (فإن أعرضوا فما أرسلناك عليهم حفيظاً) أي
 فإن لم يقبل هؤلاء هذا الأمر فإننا لم ترسلك لتقهرهم على امتثال ما أرسلناك به (إن عليك إلا البلاغ) لما
 أرسلناك به وقد فعلت (وإننا إذا أذقنا الإنسان منا رحمة) أي نعمة من الصحة والغنى والأمن (فرح بها)
 وأعجب بها غير شاكر لها (وإن تصبهم سيئة) أي بلاء من مرض وفقر وخوف (بما قدمت أيديهم)
 أي بما عملوه من المعاصي (فإن الإنسان كفور) أي فيظهر منه الكفر ونسيان النعمة وذكور البلية من غير
 تأمل لسببها (لله ملك السموات والأرض) فيتصرف فيهما وما فيهما ما يشاء ويقسم النعمة والبلية
 حسب ما يريد (يخلق ما يشاء) فكيف يشاء (يهب لمن يشاء آناً) من الأولاد (ويهب لمن يشاء الذكور)
 منهم (أو يرزقهم ذراً أو آناً) أي يخلقهم ذكراً أو أنثى (ويجعل من يشاء عقيماً) أي بلا ولد (إنه
 عليم) بما خلق (قدير) على ما يشاء أن يخلقه (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب
 أو يرسل رسلاً فيوحى بأذنه ما يشاء) أي وما صح لغرد من أفراد البشر أن يكلمه الله إلا على أحد ثلاثة
 أوجه أما أن الله يلهمه في قلبه لا بواسطة شخص آخر ولا يسمع عين كلام الله كما في أم موسى وكما في
 رؤية إبراهيم عليه السلام في المنام بذبح ولده وأما أن الله يوصل إليه الوحي لا بواسطة شخص آخر ولكنه
 يسمع عين كلام الله من غير رؤية ذاته تعالى كما وقع لموسى عليه السلام وأما أن الله يوصل إليه الوحي بواسطة
 شخص آخر وهو جبريل وهذا هو الذي يجري بينه وبين الأنبياء في أكثر الأوقات من الكلام روى
 أن اليهود قالت للنبي صلى الله عليه وسلم ألا تكلم الله وتنظر إليه إن كنت نبياً كما كلم موسى ونظر إليه
 فأنال نؤمن حتى تفعل ذلك فقال صلى الله عليه وسلم لم ينظر موسى إلى الله تعالى فنزلت هذه الآية
 وقرأ نافع برفع يرسل بأضمار مبتدأ أي أو هو يرسل أو بالعطف على ما يتعلق به من وراءه إذا التقدير أو
 يسمع من وراء حجاب ووحياً في موضع الحال عطف عليه ذلك المقدار المعطوف عليه أو يرسل والتقدير
 الأموحياً أو مسمعاً من وراء حجاب أو يرسل رسول وكذلك فيوحى فساكنت ياءه وأما على قراءة الجمهور
 بنصب يرسل ويوحى فهو معطوف على المضمرة الذي يتعلق به من وراء حجاب وهذا الفعل المقدر
 معطوف على وحياً والمعنى الإيحي أو اسماع للكلام من وراء حجاب أو إرسال رسول يقال التقدير
 وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا أن يوحى إليه وحياً أو يسمع اسماعاً من وراء حجاب أو يرسل رسلاً (إنه
 على) عن صفات المخلوقين (حكيم) يجري أفعاله على موجب الحكمة فيتكلم تارة بغير واسطة على سبيل

الالهام وثانياً بهامع الكلام وثالثاً بتوسيط الملائكة الكرام (وكذلك) أى مثل ذلك الإيحاء (أوحينا اليك روحاً من أمرنا) أى حال كون الروح وهو القرآن بعض ما نوحيه اليك لأن الموحى اليه لا ينحصر في القرآن وسمى القرآن روحاً لأنه يفيد الحياة من موت الجهل والكفر (ما كنت تدري) قبل الوحي (ما الكتاب ولا الإيمان) أى أى شئ هو القرآن والإيمان بتفصيل ما في القرآن من الأمور التي لا تهتدى اليها العقول (ولكن جعلناه) أى الروح الذي أوحينا اليك (نورا نهدى به من نساء) هدايته (من عبادنا) وهو الذي يصرف اختياره الى جهة الهداه (وانك لنهتدى) بذلك النور من نساء هدايته (الى صراط مستقيم) أى دين حق وقرئ تهتدى بالبناء للفعول أى ليهتدي الله وقرئ لتدعو (صراط الله الذي له ما في السموات وما في الأرض) أى فالذي تجوز عبادته هو الذي يملك السموات والأرض (ألا الى الله تصير الأمور) أى أمور الخلائق في الآخرة فلا حاكم سواه يجازى كلامهم بما يستحقه من ثواب أو عقاب

﴿سورة الزخرف مكية وهي تسع وثمانون آية وثمانمائة وثلاث وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وأربعمائة حرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين) أى والكتاب المبين لطريق الهدى من طريق الضلالة الموضع لكل ما يحتاج اليه في أبواب الديانة (انا جعلناه) أى انا صيرنا الكتاب (قرآنا عربيا) أى بلغة العرب (لعلكم تعقلون) أى لكي تفهموه وتعرفوا حق النعمة في ذلك (وانه) أى الكتاب (في أم الكتاب) أى مثبت في أصل الكتب السماوية وهو اللوح المحفوظ وقرأ حمزة والكسائي بكسر همزة أم الكتاب (لدينا) أى محفوظ عندنا من التغيير (اعلى) أى رفيع الشأن (حكيم) أى محكم في أبواب البلاغة والفصاحة (أفنهضرب عنكم الذكر فمحيا) أى أنترككم فنبعد عنكم المواقظ ابعادا وهذا استفهام على سبيل الإنكار (أن كنتم قوما مسرفين) وقرأ حمزة والكسائي ونافع بكسر الهمزة على انها شرطية لقصد تجهيل المخاطب والباقون بالقع على التعليل أى نالانترك هذا الاتذار بسبب كونكم منهمكين في الاسراف وهذا الكلام يحتمل الرحمة والمبالغة في التغليظ فالعنى على الاول انا لانترككم مع سوء اختياركم بل نذكركم الى ان ترجعوا الى الطريق الحق وعلى الثانى أنظنون ان تتركوا مع ما تريدون كلابل نلزمكم العمل وتدعوكم الى الدين وثناخذكم متى أخلتكم بالواجب وأقدمتم على القبيح قال قتادة لو ان هذا القرآن رفع حين رده أوائل هذه الأمة لهلكوا ولكن الله برحمته كرره عليهم ودعاهم اليه عشرين سنة (وكم أرسلنا من نبي) قبلك يا أكرم الرسل (في الاولين) أى في الأمم الماضية (وما يأتهم) أى والحال انه ما يأتى الاولين (من نبي الا كانوا يستهزؤن) أى ان عادة الأمم مع الانبياء الذين يدعونهم الى الدين الحق هو التكذيب فلا ينبغي ان تتأذى من قومك بسبب اقدامهم على التكذيب لان المصيبة اذا عمت خفت (فأهلكنا أشد منهم بطشا) أى فتسبب عن الاستهزاء بالرسل انا أهلكنا أشد قوة من أهل مكة الذين يستهزؤن بك (ومضى مثل الاولين) أى سبق في القرآن مراراً كرسفة الاولين في الاهلاك (ولئن سألتهم) أى كفار مكة (من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم) فهم مقرون بان خالقهن وما فيهن هو الله ذو العزة في سلطانه والعلم في تدبيره ومع هذا الاقرار يعبدون معه تعالى غيره وينسكرون قدرته على البعث (الذي جعل لكم الأرض مهداً)

أى فراشا ثابتة ولو شاء لجعلها متحركة فلا يمكن الانتفاع بها فى الزراعة والابنية وقرأ الكوفيون مهديا
 والباقون مهادا وهذا الموصول ابتداء الكلام من الله تعالى دالا على نفسه بذكر مصنوطاته أى هو الذى
 الخ (وجعل لكم فيها) أى الارض (سبلا) تسلكونها فى أسفاركم (لعلكم تهتدون) أى لى
 تهتدوا بسلوكمها الى مقاصدكم ولتهتدوا بالتفكر فيها الى التوحيد والدين الحق (والذى نزل من السماء
 ماء بقدر) حتى يكون معاشا لكم ولا نعامكم لا كما أنزل على قوم نوح حتى أغرقهم (فأنشربنا به بلدة ميتا)
 أى فأحيينا بذلك الماء مكانا خاليا من النبات (كذلك تخرجون) أى مثل اخراج النبات من الارض
 تخرجون من قبوركم أحياء فهذا الدليل كما يدل على قدرته تعالى وحكمته فكذلك يدل على قدرته على
 البعث والقيامة (والذى خلق الأزواج) أى أصناف المخلوقات (كلها) وقيل كل ماسوى الله
 تعالى فهو زوج كالغوق والتحت واليمين واليسار والقدام والخلف والماضى والمستقبل والذوات والصفات
 والصيف والشتاء والربيع والخريف (وجعل لكم من الفلك والأنعام) أى الابل (ماتر كبون) أى
 مائر كبونه (لتستروا على ظهوره) أى لتستعلوا على ظهور مائر كبونه من الفلك والأنعام (ثم تذكروا
 نعمة ربكم اذا استويتم) أى ركبتم (عليه) بان تعرفوا ان الله تعالى خلق البحر والرياح والسفن
 والابل وتعرفوا ان ذلك نعمة عظيمة من الله تعالى وتشتغلوا بالشكر للنعم التى لانهاية لها (وتقولوا
 سبحان الذى مخرلنا هذا وما كنا له مقرنين) أى ليس لنا من القوة ان نضبط هذه الدابة والفلك (وانا
 الى ربنا المنقلبون) أى راجعون من الدنيا الى دار البقاء كما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان
 اذا وضع رجله فى الركاب قال بسم الله فاذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذى
 مخرلنا هذا الى قوله تعالى المنقلبون وروى ان الحسن بن على رضى الله عنهما رأى رجلا ركب دابة
 فقال سبحان الذى مخرلنا هذا فقال له ما بهذا أمرت أمرت أن تقول الحمد لله الذى هدانا لاسلام الحمد لله
 الذى من علينا بمحمد صلى الله عليه وسلم والحمد لله الذى جعلنا من خيرامة أخرجت للناس ثم تقول سبحان
 الذى مخرلنا هذا وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان اذا سافر وركب راحلة كبر ثلاثا ثم
 يقول سبحان الذى مخرلنا هذا ثم قال اللهم انى أسألك فى سفرى هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى
 اللهم هون علينا السفر واطو عنا بعد الارض اللهم أنت الصاحب فى السفر والخليفة على اهل اللهم احبنا
 فى سفرنا واخلفنا فى اهلنا وكان اذا رجع الى أهله يقول آيئون ثابتون ربنا حامدون (وجعلوا له من
 عباده جزءا) أى أثبتوا أى بنوه لى له تعالى ولا هو عبد من عباده (ان الانسان لكفور مبين) أى المبالغ فى
 الكفر ظاهر الكفر (أم اتخذ مما يخلق بنات وأصفا كم بالبنين) أى بل اتخذ من خلقه أخس الصنفين
 واختار لكم أفضلهما (واذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلا ظل وجهه مسودا وهو كظيم) أى وإذا
 أخبر أحدهم بما يلعن بالبنت التى جعلها للرحمن شيا صار وجهه أسود من أحزان ما أخبر به والحال انه مفهموم
 أفيرضون لله ما لا يرضون لأنفسهم وقرئ مسود ومساود واسم ظل اما ضمير يعود الى أحد وجملته وجهه
 مسود من المبتدأ والخبر خبرها وما وجهه فسود خبر مبتدأ مقدر أى هو مسود فقتنع هذه الجملة موقع خبر ظل
 (أو من ينشأ فى الحلية وهو فى الخصام غير مبين) أى أو جعلوا من عاداتها ان تربي فى الزينة من الذهب
 والفضة ولد الله فالتى تربي فى الزينة تكون ناقصة الذات اذ لولا نقصانها فى ذاتها لما احتاجت فى تكميل
 نفسها الى الزينة والحال انها اذا احتاجت للمخاضة عجزت عن اقامة الحجة لضعف لسانها وقلة عقلها
 وبلا طبعها وهى النساء فكيف يليق ان يكن بنات الله تعالى وقرأ حمزة والكسائى وحفص عن عاصم

بضم الياء وفتح الفون والباقون بفتح الياء وسكون النون (وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن اناثا)
 أى حكموا بان الملائكة أكرم العباد على الله أنقصهم رأيا وأخسهم صنفا فالقول بان الملائكة اناث كفر
 وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر عند الرحمن أى وحكموا بان الملائكة الذين يكونون عند الرحمن لا عند هؤلاء
 الكفار اناث فكيف عرفوا كونهم اناثا (أشهدوا خلقهم) أى أحضر وأخلق الله تعالى اياهم فشهدوهم
 اناثا حتى يحكموا بانوثتهم وقرأ نافع وأشهدوا بهم مرتين مفتوحة ومضمومة وسكون الشين وأدخل قالون
 بينهما الفأى آ أحضر وأخلاقهم أى حين خلقهم (ستكتب شهادتهم) فى ديوان أعمالهم وهى قولهم
 ان الله جزأ وان له بنات وانها الملائكة (ويستلون) عنها يوم القيامة (وقالوا) أى بنو مليح (لوشاء
 الرحمن ما عبدناهم) أى لو شاء الله عدم عبادتنا للملائكة مشيئة ارتضاء ما عبدناهم فافعلنا من عبادتنا
 اياهم حق مرضى عنده تعالى (ما لهم بذلك) أى القول (من علم ان هم الايخرون) أى
 ما هم الا يكذبون فى ذلك القول وهو قولهم الملائكة بنات الله وان الله قد شاء منا عبادتنا اياهم عشيئة
 الارتضاء (أم آتيناهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون) أى هل وجدوا ذلك الباطل فى
 كتاب منزل قبل القرآن حتى جازلهم ان يتمسكوا به (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على أمة وانا على آثارهم
 مهتدون) أى لم يأتوا بحجة عقلية أو نقلية بل اعترفوا بتقليد آباءهم الجهلة وقالوا انا وجدنا آباءنا على
 حالة عظيمة تقصدوا نامهتدون على أعمالهم (وكذلك) أى والامر كما ذكر من عجزهم عن الحججة وعسكهم
 بالتقليد (ما أرسلنا من قبلا فى قرية من نذير الا قال مترفوها) أى ما أرسلنا نبيا مخوفا من قبلك الى أهل
 قرية الا قال من يحبون الشهوات والملاهى ويغضون تحمل المشاق فى طلب الحق قولا مثل قول قومك
 (انا وجدنا آباءنا على أمة) أى على طريقة تستحق ان تقصد (وانا على آثارهم) أى أعمالهم (مقتدون قال)
 يا أشرف الرسل لقومك قال أبو السعد صيغة الامر أمر ماض متعلق بالنذير السابق حكاه الله لنبيه
 على تقدير قلنا له قل لأنه خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ويدل على ذلك انه قرأ ابن عامر وحفص
 قال بصيغة الماضى أى قال كل نذير لآئهم (أو لو جئتكم بأهدى مما وجدتم عليه آباءكم) أى
 أقتدون بآباءكم ولو جئتكم بدين أوضح فى الدلالة من دين آباءكم (قالوا انا بما أرسلتم به كافرون)
 أى قال كل أمة لنذيرها انا بآبائنا على دين آباءنا وان جئتنا بما هو أصوب فانا بما أرسلت به منكرون وان
 كن ما جئتنا به أوضح مما كنا عليه (فأنقمنا منهم) بالاستئصال (فانظر كيف كان عاقبة المكذبين)
 بالرسول من الامم الماضية فلا تكثرت بكذيب قومك (واذ قال ابراهيم لايه) آزر (وقومه) المكين
 على التقليد (اننى براه مما تعبدون الا الذى فطرني) أى اننى براه من آلهة تعبدونها غير الذى خلقنى
 وبراه مصدر نعت به مبالغه وقرأ الزعفرانى وابن المنادى بضم الباء وقرأ الاعشى انى برى بنون واحدة
 وبصيغة اسم الفاعل (فانه سيهدين) أى يثبتنى على الهداية والسبيل للتأكيد وصيغة المضارع للدلالة
 على الاستمرار (وجعلها كلمة باقية فى عقبه) أى وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التى تكلم بها كلمة باقية فى
 ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيد الله فقوله عليه السلام اننى براه مما تعبدون جار
 مجرى لا اله وقوله الا الذى فطرني جار مجرى الا الله فكان مجموع قوله اننى براه مما تعبدون الا الذى فطرني
 جار مجرى قوله لا اله الا الله وعلى هذا لا يوقف على قوله مما تعبدون وقرئ كلمة وفى عقبه بسكون اللام
 وسكون القاف (لعلهم يرجعون) أى لعل من أشرك منهم يرجع بدهاه من وحد منهم (بل تمتع
 هؤلاء) أى بل تمتع منهم أهل مكة (وآباءهم) بطول العمر وسعة الرزق حتى شغلهم ذلك عن كلمة

التوحيد (حتى جاءهم الحق) أي القرآن (ورسول مبين) أي ظاهر الرسالة ويوضحها بأمم معه من الآيات والمجربات فكذبوا به ومعهوه ساحرا ومجاهبه محمرا ولذا قال تعالى (ولما جاءهم الحق) أي القرآن (قالوا هذا سحر) أي خيال (وانابه كافرين) فكفروا بالقرآن واستحققوا رسول الله صلى الله عليه وسلم (وقالوا لا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين) أي من إحدى القريتين مكة والطائف (عظيم) في المال والجاه فالذي بمكة هو الوليد بن المغيرة والذي بالطائف هو عروة بن مسعود الثقفي (أهم يقسمون رحمة ربك) أي نبوة ربك لمن شاؤا (فمن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض) في الرزق (درجات) أي متفاوتة (ليتخذ بعضهم بعضا مغربا) أي نحن أوقعنا هذا التفاوت بين العباد في القوة والضعف والعلم والجهل والحداثة والبلاهة والشهرة والجمول فلوسو ينسب إليهم في كل هذه الأحوال لم يخدم أحد أحدا وحيث ينفى ذلك إلى فساد نظام الدنيا وخراب العالم ثم إن أحدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا في أحوال الدنيا مع دناءتها فكيف يمكنهم الاعتراض على حكمنا في تخصيص بعض العباد بمنصب النبوة فكما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطينا بالرسالة من شئنا (ورحمة ربك) من النبوة وسعادة الدارين (خير مما يجمعون) من الأموال والعظيم من حاز النبوة لا من حاز الأموال الكثيرة (ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن ليوتمم سعة من فضة ومعارج عليها يظهر ولبيوتهم أبوابا ومسرا عليها يتكئون) أي ولولا أن يرغب الناس في الكفر أذاروا أهل الكفر في سعة من الرزق لحبهم الدنيا فيجتمعوا عليه لأعطينا الكافرين أكثر الأسباب المفيدة للنعم ولجعلنا سقف بيوتهم من فضة ومصاعيد من فضة يرتقون عليها وأبواب بيوتهم من فضة ومسرا من فضة ينامون عليها (وزخرفا) أي زينة من كل شيء في كل شيء وهو معطوف على سقفه ويجوز أن يكون معطوفا على محل فضة أي جعلنا بعض هذه الأشياء فضة وبعضها ذهبا وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وسقا بفتح السين وسكون القاف والباقون بضمهم ما وقرئ معارج (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) وقرأ ابن عامر وطاسم وحزرة لما بتشديد الميم فهو بمعنى الاوان نافية كما في قراءة أبي وما ذلك أي وما كل ما ذكرنا لا شيء يتمتع به في الحياة الدنيا والباقون بالتخفيف فما زادوا من محققته من الثقل واللام فارقة أي وانه كل ذلك لمتاع الحياة وقرئ بكسر اللام وهي تعليل وما موصولة قد حذف عائدها أي للذي هو متاع الحياة (والآخرة) أي ما فيها من فنون النعم (عند ربك للمتقين) أي عن الكفر والمعاصي فان العظيم هو العظيم في الآخرة لا في الدنيا (ومن يعيش عن ذكر الرحمن) بضم الشين أي ومن يعرض عن القرآن وقرئ يعيش بفتح الشين أي يعمو بالكسر أي يميل وقرئ يعيش على أن من موصولة غير مضممة معني الشرط والمعنى ومن يعرف أن القرآن حق وهو يتجاهل (تقيض له) أي نضم إليه (شيطانا فهو) أي الشيطان (له قرين) في الدنيا وفي النار وروى أن الكافر إذا بعث يوم القيامة من قبره أخذ شيطانه بيده فلم يفارقه حتى يصيرهما الله إلى النار وقرئ يقيض بالياء والفاعل يعود إلى الرحمن ومن قرأ يعيش فحقه أن يرفع يقيض (وانهم ليصدونهم عن السبيل) أي وان الشياطين ليصرفون قرناءهم عن سبيل الحق (ويحسبون أنهم مهتدون) أي والحال أن الكفار المعرضون عن القرآن يعتدون أنهم على هدى (حتى إذا جاءنا) أي جاءنا كل واحد من العاشين مع قرينه الشيطان يوم القيامة في سلسلة واحدة وقرأ نافع وابن عامر وأبو بكر جأ ناعلى صيغة التثنية أي جاءنا العاشي والشيطان (قال) أي العاشي مخاطبا لبيته (يا ليت بيني وبينك بعد المشرقين)

أي لمت حصل بيني وبينك في الدنيا مثل بعد ما بين المشرق والمغرب (فبشس القرين) أنت فسكرة
 المال والجاه توجب كمال النقصان والحرمان في الدين والدنيا فظهر ان قولهم لولا نزل هذا القرآن على رجل
 من القرينتين عظيم كلام فاسد (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم أنكم في العذاب مشتركون) وفاعل ينفع
 اما انكم ومدخولها واذا ظلمتم اما بدل من اليوم والمعنى ولن ينفعكم اليوم اذ تبين الآن عندكم وعند
 الناس جميعا انكم ظلمتم انفسكم في الدنيا بالاشراك بالله كونكم مشتركين في العذاب بمعنى ان يحصل
 لكم التشقي بكون قرنائكم معذبين مثلكم حيث كنتم تدعون عليهم بقولكم ربنا آتهم ضعفين من
 العذاب والعنهم لعنا كبيرا واما ضمير يعود الى التثنية واذا ظلمتم تعليل لنفي النفع وكذلك أنكم بفتح الهمزة
 ويؤيد هذا الاحتمال قراءة ابن عامر في رواية انكم بكسر الهمزة والمعنى وان ينفعكم يوم القيامة عنكم
 لمباعدتهم لاجل ظلمكم انفسكم في الدنيا باتباعكم اياهم في الكفر والمعاصي لان حكمكم ان تشاركوا
 انتم وقرنائكم في العذاب كما كنتم مشتركين في سببه في الدنيا (أفأنت تسمع الصم أو تهدي العمى ومن
 كان في ضلال مبين) أي أفأنت وحدك من غير ارادتنا تسمع الصم الحق أو تهدي العمى حتى يبصروا
 الحق وتهدي من تمرنوا في الضلال الى الهدى أي انهم بلغوا في النفرة عن دينك الى حيث اذا أممهم
 القرآن كانوا كالصم واذا رأيتهم المعجزات كانوا كالعمى فانهم وعماهم كان بسبب كونهم في كفر
 بين (فاما تدين بك فانهم منتقمون) أي فان قبضناك قبل نزول النعمة بهم فانهم منتقمون منهم
 بعد موتك في الدنيا والآخرة (أوزير ينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون) أي أوزير ينك في حياتك
 ما وعدناهم من النل والقتل فلا يعوقنا عائق لا ناقدرون على عذابهم قبل موتك وبعده (فاستمسك
 بالذي أوحى اليك) بان تعتقد انه حق وبان تعمل بموجبه وقرئ أوحى بالبناء للفاعل وهو الله تعالى
 (انك على صراط مستقيم) لا يميل عنه الاضال في الدين (وانه لذكر لك ولقومك) أي وان الذي أوحى
 اليك لموجب شرف عظيم لك ولقريش حيث يقال ان هذا الكتاب أنزله الله تعالى على رجل منهم
 (وسوف تستلون) هل أدبتم شكر انعامنا عليكم بهذا الذكرا الجليل (واسأل من أرسلنا من قبلك
 من رسلنا أن جعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) أي واسأل مؤمنى أهل التوراة والانجيل هل جاءت
 عبادة الاوثان في ملته من ملته بأمرفانهم بخبرونك عن كتب الرسل فاذا سألتهم فكأنك سألت
 الانبياء فاجابت الرسل الا بالتوحيد فلم يسألهم النبي صلى الله عليه وسلم لانه كان موقنا بذلك واذا كان
 التوحيد متفقا عليه بين الرسل وجب ان لا يجعلوه سببا لبغض محمد صلى الله عليه وسلم (ولقد أرسلنا
 موسى بآياتنا) وهي المعجزات التي كانت مع موسى عليه السلام (الى فرعون وملئه) أي مومه (فقال اني
 رسول رب العالمين) اليكم فقالوا له انت بآية (فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضحكون) أي استهزؤا
 بها أول مارأوها ولم يتأملوا فيها (وما زيمهم من آية الا هي أكبر من أختها) أي الا وهي أعظم من الآية
 التي كانت قبلها في زعم الناظر (وأخذناهم بالعذاب) أي بأنواع العذاب كالدم والقمل والضفادع
 والبرد الكبار ملتها بالنار وموت الابكار (لعلهم يرجعون) أي لكي يرجعوا عن كفرهم الى الايمان
 (وقالوا) موسى لما رأوا العذاب (يا أيها الساحر) أي العالم الماهر يوقر ونه عليه السلام بذلك القول
 لاستعظامهم علم السحر (ادع انار بك) ليكشف عنا العذاب (بما عهد عندك) أي بالذي عهد لك
 وكان عهده لموسى ان آمنوا كشفنا عنهم العذاب (اننا المهتدون) أي المؤمنون بك وبما جئت به (فلما
 كشفنا عنهم العذاب) بدعوته عليه السلام (اذا هم ينكثون) عهدهم في كل مرة من مرات العذاب

أي فسكانوا يتوبون في كل واحدة من العذاب فاذا انكشف عنهم تقصوا العهد بالايمن (ونادى فرعون
 في قومه) أي فيما بينهم بعد ان كشف العذاب عنهم مخافة ان يؤمنوا (قال يا قوم أليس لي ملك مصر)
 أربعين فرسخا في أربعين فرسخا قال مجاهد هي الاسكندرية (وهذه الانهار) التي فصلت من النيل
 ومعظمها أربعة أنهر نهر الملك ونهر طولون ونهر دمياط ونهر تنيس (تجري من تحتي) أي من تحت
 قصرى (أفلا تبصرون) ذلك فقد احتج فرعون على فضيلة نفسه بكثرة أمواله وقوة جأه (أم أنا خير
 من هذا الذي هو مهين) أي بل أنا خير من موسى الذي هو فقير ضعيف الحال لانه يتعاطى أموره بنفسه
 (ولا يكاديين) أي يظهر حجته التي تدأ على صدقه فيما يدعى (فلولا ألقى عليه أسورة من ذهب) أي
 فهلا ألقى على موسى من عند مرسله مقاليد الملك ان كان صادقا في دعواه لان عادة القوم جرت بانهم اذا
 جعلوا واحدا رئيسا لهم ألبسوه سوارا من ذهب وطوقا من ذهب فطلب فرعون من موسى مثل هذه الخاتمة
 وقرأ حفص أسورة والباقون أسورة وقرئ ألقى عليه أسورة وأسورة على البناء للفاعل وهو الله تعالى
 (أو جاء معه الملائكة مقترنين) أي أو هلا جاء الملائكة ماشين مع موسى فيبدلون على محبة نبوته
 (فاستخف قومه) أي فطلب فرعون من قومه الخفة في الايمان بما كان يأمرهم به (فأطاعوه) فيه
 (انهم كانوا قوما فاسقين) حيث سارعوا الى طاعة ذلك الجاهل الفاسق (فلما آسفونا انتقمنا منهم) أي
 فلما أغضبوا نبينا موسى ومالوا الى ارادة عقابنا بالافراط في العصيان عاقبناهم (فأغرقتناهم أجمعين)
 في البحر (جعلناهم سلفا) أي متقدمين ليعتظ بهم كفار أمة محمد صلى الله عليه وسلم وقرأ حمزة والكسائي
 بضم السين واللام والباقون بفتحهما (ومثلا لا تخرين) أي عظة ان بقي بعدهم وقصة عجيبة لهم
 (ولما ضرب ابن مريم مثلا) أي لما جعل عيسى مشابها للاصنام في كونه معبودا (اذا قومك) قريش
 (منه) أي من ذلك المثل (يصدون) أي يصحكون ويرفع أصواتهم فرجا عابسا معوا من ابن الزبيري لظنهم
 ان محمد اصار مغلوبا بهذا الجدال ردوا انه لما نزل قوله تعالى انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم
 قال عبد الله بن الزبيري هذا خاصة لنا ولا لهتنا أوالجميع الامم فقال صلى الله عليه وسلم هو لكم ولا لهتناكم
 والجميع الامم فقال عبد الله خصه تلك رب الكعبة أليس النصارى يعبدون المسيح واليهود عزيرا وبنو
 ملج الملائكة فاذا كان هؤلاء في النار فقد رضينا ان نكون نحن وآلهتنا معهم فسكت النبي صلى الله عليه
 وسلم وفرح القوم وضحوا فترلت هذه الآية وعبد الله هذا محبا مشهور وهذه القصة كانت قبل اسلامه
 وقرأ نافع وابن عامر والكسائي وأبو بكر عن عاصم بضم الصاد وهو قراءة علي بن أبي طالب والباقون
 بكسرها وهو قراءة ابن عباس (وقالوا أآلهتنا خير أم هو) أي ان جاز لعيسى الدخول في النار مع
 النصارى يجوز لنا الدخول في النار مع آلهتنا وانت ترغم ان آلهتنا ليست خيرا من عيسى فاذا كان هو
 من حصب جهنم كان أمر آلهتنا أهون وقيل ان الكفار لما سمعوا ان النصارى يعبدون عيسى قالوا نحن
 أهدي من النصارى لانهم عبدوا آدميا ونحن نعبد الملائكة فقولهم أآلهتنا خير أم هو تفضيل لآلهتهم
 على عيسى وقيل ان النبي صلى الله عليه وسلم لما حكي ان النصارى عبدوا المسيح قالوا ان محمد ايدعونا الى
 عبادة نفسه وآباؤنا قالوا يجب عبادة هذه الاصنام حيث ذابوا الاصنام أولى لان آباءنا متطابقين عليه
 وأما محمد فانه متهم في أمرنا بعبادته فعنى أآلهتنا خير أم هو أي أعبادة الاصنام خير أم عبادة محمد
 والوقف على أم هو تام (ما ضرب بوالك هذا المثل الا لاجل الغلبة في القول لا لطلب
 الفرق بين الحق والباطل (بل هم قوم خصمون) أي شدة ادا الخصومة مجبولون على اللجاج فان قوله

تعالى انكم وما تعبدون من دون الله لا يتناول عيسى والملائكة لان كلمة لا تتناول العقلاء البتة ولان النصوص الدالة على تعظيم عيسى والملائكة أخص من هذا القول والخاص مقدم على العام (ان هو الا عبد أنعمنا عليه وجعلناه مثلاً لبني اسرائيل) أي ما عيسى الا عبد كسائر العبيد شرفناه بالنبوة والاقدار على الخوارق وليس هو باله وصيرناه عبدة عجيبة حيث خلقناه من غير أب ليعرفوا تمييزنا بالقدرة الباهرة (ولونشاء لجعلنا منكم ملائكة في الارض يخلقون) أي ولونشاء لجعلنا من رجالكم ملائكة مستقرين في الارض بطريق التوليد من غير واسطة نساء يخلفونكم كما تخلفكم أولادكم كما ولدنا عيسى من أنثى بلا خل فهذا أمر سهل علينا مع انه أعجب من حال عيسى الذي تستغربونه فانه بواسطة أم وشأن الام الولادة (وانه لعلم الساعة) أي وان عيسى لشرط من اشراط الساعة والمعنى وان نزول عيسى من السماء علامة على قرب الساعة وقرأ ابن عباس لعلم بفتح العين واللام أي علامة وقرئ للعلم وقرأ أبي لذكر وفي الحديث ان عيسى ينزل على تينة في الارض المقدسة يقال لها أقيق ويده حربة وبها يقتل الذبال فيأتي بيت المقدس والناس في صلاة الصبح فيتأخر الامام فيقدمه عيسى عليه السلام ويصلي خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل الخنازير ويكسر الصليب ويخرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الامن آمن به (فلا تمترن بها) أي فلا تشكن في وقوع الساعة (واتبعون) أي واتبعوا هداي أو رسولي (هذا) أي الذي أدعوكم اليه (صراط مستقيم) أي موصل الى الحق (ولا يصدنكم الشيطان) عن اتباعي (انه لكم عدو مبين) أي انه قد بانته عداوته لكم لاجل انه هو الذي أخرج أبائكم من الجنة ونزع عنه لباس النور (ولما جاء عيسى) الى بني اسرائيل (بالبينات) أي بالمعجزات وبالشرائع الواضحات (قال قد جئتكم بالحكمة) أي بأصول الدين لأعلمكم اياها (ولا بين لكم بعض الذي تختلفون فيه) وهي فروع الدين فان قوم موسى قد اختلفوا في أشياء من أحكام التكليف واتفقوا على أشياء فجاء عيسى ليبين لهم الحق في المسائل الخلافية أما اختلافهم في الاشياء التي لا حاجة بهم الى معرفتها فلا يجب على الرسول بيانها (فاتقوا الله) في الاعراض عن دينه (وأطيعون) فيما أبلغه اليكم من التكليف (ان الله هو ربكم فاعبدوه) بالشرائع واعتقدوا وحدانيته تعالى أي التوحيد والتعبد بالشرائع (هذا صراط مستقيم) لا يضل سالكه (فاختلف الأحزاب من بينهم) أي فاختلف الطوائف في عيسى بعد رفعه الى السماء اختلفا فأناس ثمان منهم فقال يعقوبية هو الله وقال النسطورية هو ابن الله وقال الملكانية هو شريك الله وقال المرقوسية هو ثالث ثلاثة وقال اليهود هو ابن زنا (فويل) أي شدة عذاب (الذين ظلموا) من هؤلاء المختلفين الذين وضعوا القول في غير موضعه (من عذاب يوم أليم) هو يوم القيامة (هل ينظرون الا الساعة أن تأتيهم بغتة وهم لا يشعرون) فان تأتيهم بدل من الساعة أي ما ينتظر الناس الا تيات الساعة فجاءة غافلين عنها مشغولين بأمور الدنيا (الا خلا يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين) أي المتحابون في الدنيا بعضهم عدو لبعض يوم اذ تأتيهم الساعة الا الموحدين الذين يتحاب بعضهم بعضا على التقوى فان مودتهم لا تصير عداوة فان الذين حصلت بينهم محبة في الدنيا ان كانت تلك المحبة لاجل طلب الدنيا ولذا اتهم هذه المطالب لا تبقى في القيامة بل تنقلب هذه المحبة الدنيوية بغضة في القيامة وان كان حصول المحبة في الدنيا لاجل الاشتراك في محبة الله وفي طاعته كانت هذه المحبة باقية في القيامة بل كأنها تصير أسمى عما كانت في الدنيا وبقول الله لهم (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون الذين آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمين)

أى مخلصين لنا بالعبادة وقد روى في هذا الحديث ان المنادى ينادى يوم القيامة يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون فيرفع الخلائق رؤسهم فيقولون نحن عباد الله ثم ينادى الثانية الذين آمنوا بالآياتنا وكانوا مسلمين فينكس الكفار رؤسهم ويبقى الموحدون رافعين رؤسهم ثم ينادى الثالثة الذين آمنوا وكانوا يتقون فينكس أهل الكفار رؤسهم ويبقى أهل التقوى رافعين رؤسهم قد زال عنهم الخوف والحزن كما وعدهم الله لانه أكرم الأكرمين والموصول صفة للمنادى أو نصب للمدح وعلى هذا لا يوقف على تحزنون أمان جعل مبتدأ وخبره مضمرة فالوقف على تحزنون تام والتقدير يقال لهم (ادخلوا الجنة أنتم وأزواجكم تحبرون) أى تكرمون بالتحف اكراما على سبيل المبالغة (يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب) أى لهم فى الجنة أطعمة وأشربة يطاف بها عليهم فى قصاع من ذهب وكيزان من ذهب (وفيهما) أى الجنة (ما تشبهه الانفس) من الاشياء المعقولة والسهوغة والملوسة جزاء لهم بما صنعوا انفسهم من الشهوات فى الدنيا (وتلذذوا عين) من الاشياء المبصرة جزاء ما تحملوه من منع أعينهم من نظر ما لا يجوز شرعا وقرأ نافع وابن حار وحفص تشبيهه بأثبات العائد على الموصول والباقون بحذفه وقرئ وتلذذوا بالهاه (وأنتم فيها) أى الجنة (خالدون وتلك الجنة التى أوردتموها بما كنتم تعملون) أى أعطيتهموها جزاء على عملكم الصالح فى الدنيا (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) فلا تنفد أبدا (ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون) خبران وفى عذاب متعلق به (لا يفتقر عنهم) أى لا ينقص العذاب عنهم (وهم فيه) أى العذاب (يلبسون) أى آيسون من النجاة وقرأ عبد الله وهم فيها أى فى جهنم وهذه جملة حالية (وما ظلمناهم) بعذابهم (ولكن كانوا هم الظالمين) لا يقال انفسهم للعذاب الخالد بقصد عدم الانفكاك عن الكفر ما بقوا فى الدنيا والظالمين خبر كان وقرأ عبد الله وأبو زيد الظالمون على أنه خبر لهم والجملة خبر كان (ونادوا) خازن النار (يا مالك) قرأ ابن مسعود يا مال يحذف السكاف وهذا دليل على أنهم بلغوا فى الضعف الى حيث لا يمكنهم أن يذكر وامن الكلمة الابعةها (ليقض علينا ربك) والمعنى سل ربك أن يميئتنا لنستريح من العذاب وهذا تم للموت لشدة عذابهم (قال) أى مالك بعد أربعين سنة كما قاله عبد الله بن عمر وقيل الضمير يعود الى الله (انكم ما كنون) فى العذاب أبدا لا خلاص لكم منه بموت ولا بغيره قال الله تعالى مقرر الجواب مالك ومبين السبب مكثتم (لقد جئناكم بالحق) أى بالدين الحق فى الدنيا بأرسال الرسل واتزال الكتب (ولكن أكثركم للحق كارهون) أى ينفرون عنه ويبغضونه (أم أبرمو أم آفانامبرمون) أى أتقن مشركوا كه أمرا فى كيدهم برسولنا محمد صلى الله عليه وسلم فأنامتقنون كيدنا حقيقة وكانوا يتشاورون فى أمورهم صلى الله عليه وسلم فى دار الندوة (أم يحسبون أننا لنسمع منهم ونجواهم) أى بل يحسبون أننا لنسمع ما حدثوا به انفسهم أو غيرهم فى مكان خال وما تكلموا به فيما بينهم (بلى ورسلنا اليهم يكتوبون) أى بلى نسمعهما ونطلع عليهما والحال ان رسلنا وهم الحفظة الذين يلزمونهم أينما كانوا يكتبون عليهم كل ما صدر عنهم من الافعال والاقوال (قل ان كان للرحمن ولد فأنا أول العابدين) لذلك الولد فان السلطان اذا كان له ولد يجب على عبده أن يخدمه كما يجب عليه أن يخدم السلطان والمعنى ان قام الدليل على ثبوت ازل الله تعالى كنت مقررا بوجوب خدمته لكن لم يوجد الدليل على ثبوته بل الدليل القاطع قائم على عدمه فكيف أقر بوجوده قال بعضهم ان كلمة ان هي هنا نافية والتقدير ما كان للرحمن ولد فأنا أول المقرين من أهل مكة بان ليس لله ولد وأنا أول الموحدين منهم أن لا شريك له تعالى وقرأ حمزة والكسافى ولديهم الواو واسكان

اللام والباقون بفهمهما (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) من ناله ولد
 (فذرهم) أى فآثر كهم في ذلك الباطل حيث لم يدعوا الحق بعدما سمعوا هذا البرهان الجلى (بخوضوا)
 أى يفعلوا فى أباطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) أى حتى يصلوا الى
 اليوم الذى يوعدون فيه بالعذاب وهو يوم القيامة (وهو الذى فى السماء له وفى الارض له) أى وهو
 الذى هو معبود فى السماء ومعبود فى الارض (وهو الحكيم العليم) فكونه بليغ الحكمة فى تدبير
 خلقه وبالغافى العلم بمصالحهم ينال فى حصول الولد له (وتبارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما) أى
 دام الذى له ملكها وكثرت خيراته فعيسى ليس ولد الله تعالى لانه حدث بعد ان لم يكن ثم انه مات ولانه
 محتاج الى الطعام فالذى هذا صفة كيف يكون ولدا ان كان خالقا للسموات والارض وما بينهما ولا يحتاج
 بين عيسى والباقي الغنى عن كل شئ فامتنع كونه ولدا لله تعالى (وعنده علم الساعة) أى علم وقت قيامها
 ومن كان كاملا فى الذات والعلم والقدرة امتنع أن يكون له ولد عاجز وعديم العلم على أحوال العالم
 بالحد الذى وصفه النصارى (واليه ترجعون) وقرأ ابن كثير وحزرة والكشافى بالياء على الغيبة
 والباقون بالتاء على الالتفات من الغيبة الى الخطاب للتهديد وقضى تحشرون بالتاء (ولا يعلمك
 الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق) أى ان الملائكة وعيسى وعزير الذين كانوا
 يعبدهم الكفار من دون الله لا يشفعون الا من شهد بالحق (وهم يعلمون) بقاوبهم ما يشهدون به
 بالنسبة لهم روى أن النصير بن الحرث ونفر معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فنحن نعبد الملائكة فهم
 أحق بالشفاعة من محمد فأنزل الله هذه الآية ويقال ان كل معبود من دون الله لا يملك الشفاعة الا من
 شهد أنه لا اله الا الله وهم الملائكة وعيسى وعزير فان لهم شفاعة عند الله وهم يعلمون ان الله خلقهم
 وانهم عباد الله (ولئن سألتهم) أى الكفار الذين ادعوا الشريك لله (من خلقهم) أى العبادين
 والمعبودين معا (ليقولن الله فأنى يؤفكون) أى فكيف يصرفون عن عبادته تعالى الى عبادة غيره مع
 اعترافهم بكون الكل مخلوقا له تعالى ولم يكذبون على الله حيث قالوا ان الله أمرنا بعبادة الاصنام (وقيله)
 قرأ الا كثرون بالنصب على المصدر أى قال النبي فونه أو عطف على سرهم أو على محل الساعة وقرأ
 عاصم وحزرة بالجر عطف على الساعة أو ان الواو للقسم وقرأ الاعرج وأبو قلابة ومجاهد والحسن بالرفع
 عطف على علم الساعة أو مبتدأ وخبره ما بعده (يا رب ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) بك وبرسولك قال تعالى
 (فاصفع عنهم) أى فاعرض عنهم بغير التبليغ وبالذعاء عليهم بالعذاب (وقل سلام) أى شأنى الآن
 متاركة بسلامتكم منى وسلامتى منكم فهذا اتباعهم منهم (فسوف يعلمون) ما يفعل بهم وقرأ نافع وابن
 عامر بتاء الخطاب على الالتفات لزيادة التهديد والتقريع والباقون بالياء كناية عن قوم لا يؤمنون
 وهذه الآية غير منسوخة لان الامر لا يفيد الفعل الامر مرة واحدة فاذا أتى به مرة واحدة فقد سقطت دلالة
 اللفظ فأى حاجة فيه الى التزام النسخ

(سورة الدخان مكية وهى تسع وخمسون آية وثلاثمائة وست
 وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وأحد وثلاثون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم حم والكتاب المبين) يجوز أن يكون المراد بالكتاب ههنا الكتب المتقدمة التى
 أنزلها الله تعالى على أنبيائه وأن يكون المراد به اللوح المحفوظ وان يكون المراد به القرآن وهذا يدل على

فاية تعظيم القرآن (انا أنزلناه) أي القرآن (في ليلة مباركة) قال الاكثرون انها ليلة القدر وقال
 عكرمة وطائفة آخرون انها ليلة البراءة وهي ليلة النصف من شعبان وتقل محمد بن جرير الطبري
 عن قتادة أنه قال تزلت مصحف ابراهيم في أول ليلة من رمضان والتوراة است ليال منه والزبور
 لثنتي عشرة مضت منه والانجيل لثمان عشرة مضت منه والقرآن لاربعة وعشرين مضت من
 رمضان واليلة المباركة هي ليلة القدر وقد قيل انه تعالى أنزل كلية القرآن من اللوح المحفوظ الى
 سماء الدنيا في ليلة مباركة ثم أنزل في كل وقت ما يحتاج اليه المكلف وقيل يبدأ في استنساخ
 ذلك من اللوح المحفوظ في ليلة البراءة ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الارزاق الى
 ميكائيل ونسخة الحروب الى جبريل وكذلك الازل والصواعق والخسف ونسخة الاعمال الى اسرافيل
 صاحب سماء الدنيا ونسخة المصائب الى ملك الموت (انا كنا منذرين) أي مخوفين بالقرآن (فيها)
 أي ليلة مباركة (يفرق) أي يظهر لللائكة الموكلين بالتصرف في العالم (كل أمر حكيم) أي مبرم
 لا يحصل فيه تغيير ولا نقص بل لا بد من وقوعه في تلك السنة وقال الرازي معنى الحكيم ذو حكمة وذلك لان
 تخصيص الله تعالى كل أحد بحالة معينة من العمر والرزق والاجل والسعادة والشقاء يدل على حكمة
 بالغة لله تعالى لما كانت تلك الافعال والاقضية تدل على حكمة فاعلمها ووصفت بكونها حكيمة وقرئ يفرق
 بالتشديد وقرئ يفرق على البناء للفاعل ونصب كل والفارق هو الله تعالى وقرأ زيد بن علي تفرق بالنون
 (أمر من عندنا) حال من فاعل أنزلنا أو من مفعوله أي في حال كون القرآن أمراً من عندنا بما يجب ان
 يفعل أو من أمر حكيم أو مفعول له وناسبه انا أنزلناه واما منذرين واما يفرق أي أو مصدر من معنى يفرق
 أي فرقا كأننا من عندنا (انا كنا مرسلين) أي انا غما فعلنا ذلك الا نذار لاجل انا كنا مرسلين
 الانبياء (رحمة من ربك) مفعول له أي لاجل افاضة رحمةنا على العباد والمعنى انا أنزلنا القرآن لان من
 عادتنا ارسال الرسل بالكتب الى العباد لاقتضاء رحمتنا لسابقة ارسالهم أو بدل من أمر افجى فيه رحمة
 ما تقدم من الاوجه في أمراً (انه هو السميع العليم) فان المحتاجين للرحمة امان يذكروا حاجاتهم
 بالسنتهم واما ان لا يذكروا فان ذكرها فانه تعالى سميع لكلامهم وان لم يذكروا فانه تعالى عالم
 بحاجاتهم (رب السموات والارض وما بينهما) قرأ عاصم وحزرة والكسائي بالجرب بدل من ربك أو بيان عليه
 والباقون بالرفع عطف بيان على قوله السميع العليم أو خبر آخر أو استئناف على أضمار مبتدا (ان
 كنتم موقنين) أي ان كنتم تريدون اليقين فاعرفوا ان الامر كما قلنا (لا اله الا هو يحيي ويميت)
 وهذا تنبيه على تمام دلائل التوحيد (ربكم ورب آبائكم الاولين) بالرفع بدل أو بيان أو نعت رب
 السموات وقرأ ابن محيصن وابن أبي عمير وأبو حيوة والحسن بالجرح على البدل أو البيان أو النعت رب
 السموات وقرأ الانطاكي بالنصب على المدح (بل هم في شك) أي ليسوا على يقين في أقرارهم بأن السموات
 والارض ربا وخالقا هو الله تعالى وانما قولونه تقليد آبائهم من غير علم فهم في شك (يلعبون) في دينهم
 بما يظهر لهم من غير حجة (فارتقب) أي انتظربا أكرم الرسل عذابهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين)
 وهو ما أصابهم من شدة الجوع فانهم لظامة أبصارهم كأنهم يرون دخانا يبين السماء والارض فالمراد بالدخان
 هنا على ما قاله ابن عباس في بعض الروايات وابن مسعود ومقاتل ومجاهد واختاره الفراء والزجاج هو ما
 أصاب قريشا من الجوع بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم فانه لما كذبه قومه بمكة دعا عليهم فقال اللهم
 اجعل سنيهم كسني يوسف فارتفع المطر واجدبت الارض وأصاب قريشا شدة المجاعة حتى أكلوا

العظام والكلاب والجيف فكان الرجل يرى بينه وبين السماء كالدخان لما به من الجوع ونقل عن علي
وابن عباس وابن عمرو وأبي هريرة وزيد بن علي والحسن ان المراد بالدخان هنا دخان يظهر في العالم في آخر
الزمان يكون علامة على قرب الساعة بما بين المشرق والمغرب وما بين السماء والأرض يكثأربعين
يوماً وليلة اما المؤمن فيصيبه كالزكام واما الكافر فيصير كالسكران فيأجوفه ويخرج من منخربيه وأذنيه
ودبره وتكون الأرض كلها كبيت أوقدت فيه النار وقال عبد الرحمن الاعرج ان المراد بالدخان هو الغبار
الذي ظهر يوم فتح مكة من ازدحام جنود الاسلام حتى سحبت الابصار عن رؤية السماء (يفشى الناس)
أي يشملهم وهو في محل حوصلة لدخان (هذا عذاب أليم) فان قلنا التقدير يقولون هذا عذاب أليم
(ربنا كشف عنا العذاب) فالعذاب هو القمع الشديد وان قلنا التقدير يقولون ربنا كشف عنا
العذاب فالعذاب هو الدخان المهلك الذي يدخل في اسماع الكفرة حتى يصير رأسهم كالرأس الحنيد
(انهم مؤمنون) بمحمد وبالقرآن والمراد منه الوعد بالايان ان كشف عنهم العذاب (أني لهم الذكري وقد
جاءهم رسول مبين ثم تولوا عنه وقالوا معلم مجنون) أي كيف يتعظون بهذه الحالة والحال انهم قد شاهدوا
ما ظهر على رسول الله من المعجزات القاهرة وهي أعظم موجبات الاعتناء ثم لم يلتفتوا اليه وقالوا ان محمداً
يتعلم هذه الكلمات من جبر غلام عامر بن الحضري وهو قين نصراني أو غلام لحويط بن عبد العزى قد
أسلم وقالوا ان الجن يلقون على محمد هذه الكلمات حال ما يعرض له الغشي وما مثلهم الا كمثل السكب اذا
جاع ضغوا واذ شبع طغى (انا كشفوا العذاب قليلاً انكم هاؤن) أي انا انكشف العذاب عنكم
كشفاً قليلاً أو زماناً قليلاً بهاء محمد صلى الله عليه وسلم انكم تعودون في الحال الى ما كنتم عليه من
الشرك والمعنى انهم لا يغفون بعهدهم وانهم في حال الهزيمة يتضرعون الى الله تعالى فاذا زال الخوف عادوا
الى الكفر والتقليد لذهاب الاسلاف (يوم نبطش البطشة الكبرى انا منتقمون) ويوم منصوب بما
دل عليه منتقمون لان ما بعد ان لا يعمل فيما قبلها أي يوم نأخذ بشدة أخذاً قوياً يا ايصال الآلام المتتابعة
نتقم انا منتقمون وهو يوم بدر كما قاله ابن مسعود ومجاهد ومقاتل وأبو العالية وروى عكرمة عن ابن
عباس هو يوم القيامة وقرأ الحسن البصري وأبو جعفر المدني نبطش بضم الطاء وقرئ نبطش بضم النون
فان الله أمر الملائكة بأن يعاقبهم العقوبة العظمى (ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون) أي ولقد عامداً قوم
فرعون قبل هؤلاء العرب معاملة المختبر يبعث الرسول اليهم (وجاءهم رسول كريم) على ربه وهو
موسى عليه السلام اذا اختصه بالنبوة واسماع الكلام (أن أدوا الى عباد الله) أي بأن الحديث
أر. لو ابني اسرائيل معي (أني لكم رسول) من الله (أمين) أي قد ائتمني الله تعالى على وحيه
ورسالته وصدقني بالمعجزات القاهرة (وأن لا تعملوا على الله) أي وبأن الشأن لا تتكبروا على الله
بأهانة وحيه ورسوله (أني آتيكم سلطان مبين) أي آتيكم من جهة الله تعالى بحجة واضحة يعترف
بصحتها كل عاقل (وإني عذت بربي وربكم أن ترجحون) أي وإني اعتمدت بربي وربكم من ان تقتلون
قبل لما قال موسى وأن لا تعملوا على الله توعده بالقتل (وان لم تؤمنوا لي فاعتزلون) أي ان لم تصدقوني
ولم تؤمنوا بالله لاجل ما آتيتكم به من الحجة فخلوا سبيلي لالي ولاهلي (فدعاهم أن هؤلاء قوم مجرمون)
أي انهم كفروا ولم يؤمنوا فدعا موسى ربه بأن هؤلاء قوم مشركون اكتبوا الهلاك على أنفسهم فافعل
بهم يا رب ما يليق بهم وقرأ ابن أبي عمير وعيسى والحسن بكسر المهزة على اضماع القول عند
البصريين وعلى اجراء مجرى القول عند الكوفيين (فقال ربه) (أسر بعبادي ليلاً) أي سر لي ليلي

اسرائيل قرأ نافع وابن كثير بالوصل والباسقون بالقطع (انكم متبعون) أى يتبعكم فرعون وجنوده
بعد ما علموا بخر وجكم ويصير ذلك سبباً لهلاكهم (واترك البحر رهوا) أى اجعل البحر طرقاً واسعة
حتى يدخله القبط فيغرقوا كما قال تعالى (انهم جند مغرقون) فى البحر وقرئ بفتح الهمزة أى لانهم وانما
أخبره الله تعالى بذلك حتى يبقى فارغ القلب عن شرهم (كم تركوا من حنات وعيون وزرورع ومقام
كريم ونعمة) بفتح النون أى فاغرقهم الله وتركوا أموراً كثيرة من بساتين ومياه ظاهرة فى
البساتين وحرث ومنازل محسنة ومجالس مزينة وأمرهم بمتعتهم بها كالملابس والمراكب (كانوا فيها)
أى فى هذه الاشياء (فاكهين) بالالف أى طامعين الانفس بمحبتهم وقرأ الحسن وأبو رجاء فاكهين
بدون الالف أى مستهزئين بنعمة الله تعالى (كذلك) أى مثل ذلك السلب سلبنا هذه الاشياء منهم
(وأورثناها) أى تلك الاشياء (قوما آخرين) أى جعلناها من بعدهم ميراثاً لبني اسرائيل (فما
بكى عليهم السماء والارض) روى انس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد الا وله
فى السماء بابان باب يخرج منه رزقه وباب يدخل فيه عمله فاذا مات فقداه وبكى عليه وروى فى الاخبار
ان المؤمن ليبيكى عليه مصلاه ومحل عبادته ومصعد عمله ومهبط رزقه أى ولم يبدل السماء والارض على
فرعون وقومه لانهم لم يكونوا يعملون على الارض عملاً صالحاً ولم يصعد لهم الى السماء كلام طيب ولا عمل
صالح (وما كانوا منظرين) أى لما جاء وقت هلاكهم لم يعجلوا الى وقت آخر لتوبة وتدارك تقصير
(ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيمن من فرعون) أى من العذاب الشديد الصادر من فرعون وهو
قتل الابناء واستخدام النساء والاتعاب فى الاعمال الشاقة وقرئ من عذاب المهين أى وهو فرعون لانه
كان عظيم السعى فى اهانة المحققين وقرأ ابن عباس من فرعون بمعنى الاستفهام والمعنى هل تعرفونه من هو
فى عتوه وشيظنته (انه كان عالياً من المسرفين) أى كان على الدرجة فى طبقة المسرفين أو يقال انه كان
متكبراً مسرفاً فانه مع حقارته ادهى الالهية فقوله من المسرفين حال من الضمير فى عالياً وخبر ثان لكان
(ولقد اخترناهم على علم على العالمين) أى ولقد اخترنا بنى اسرائيل على العالمين جميعاً عالمين بكونهم
مستحقين لان يختاروا ويرجحوا على غيرهم لكثرة الانبياء فيهم ويقال ولقد اخترناهم على عالمي زمانهم
مع علمنا بأنهم قد يزعجون فى بعض الاوقات ويصدر عنهم الفراطات فى بعض الاحوال (وآتيناهم من
الآيات ما فيه بلاه مبين) أى وأعطينا بنى اسرائيل ما فيه نعمة ظاهرة من الآيات التى لم يظهر الله مثلها
على أحد سواهم مثل فلق البحر وتظليل الغمام وانزال المن السلوى وغيره فانه تعالى لما كان يبلو بالحننة
فقد يبلو بالنعمة أيضاً اختباراً لظاهر التميز الصديق عن الزنديق (ان هؤلاء) أى ان كفار قريش
(ليقولون ان هى الاموت تنالنا الاولى) أى ما نهاية الامر الا الموت الاولى المزية للحياة الدنيوية (وما نحن
بعشرين) أى بمعيون بعد الموت (فأتوباً باثناً) أى ففعلوا لنا أيها القاتلون باننا نبعث بعد الموت
أحياء من مات من آياتنا بأن تسألوا ربكم ذلك حتى يصير دليلاً عندنا على صدق دعواكم فى البعث (ان
كنتم صادقين) فيما تعدونه من قيام الساعة وبعث الموتى ليظهرانه حق قال تعالى مة متصراً على الوعيد
(أهم خير أم قوم تبسع والذين من قبلهم) أى قبل قوم تبسع كدين وأصحاب الايكة والزس وثمود وعاد وهى
تبعال أكثره تبعه وامه أسعد بن ملكيكوب وكنيته أبو كرب وهونى كما قاله ابن عباس أو رجل صالح كما
قالت عائشة وكان قومه كافرين وأراد خراب المدينة فلما أخبرتهم بما جرت به امهم أحمد انصرف عنها وقال
شعرا أوردعه عند أهلها وكانوا يتوارثونه كبراعن أكابر الى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه اليه

وكان من اليوم الذي مات فيه تبع الى اليوم الذي بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا
نقص ويقال كان الكتاب والشعر عند أبي أيوب خالدين زيد وفيه

شهدت على أحمدانه * رسول من الله باري النسم

فلو مد عمرى الى عمره * لكنت وزيراً له وابن عم

أهلكتهم انهم كانوا مجرمين) فأهلكتهم مستأنف لبيان عاقبة أمرهم وانهم تعليل لاهلاكهم أى
ان أولئك الكفار أهلكوا بسبب اجرامهم مع انهم كانوا أقوى من هؤلاء أفلا يخافون من هلاكهم وهم
شركاء لأولئك في الاجرام (وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عيين) أى لا هين ولولم يحصل
البعث والجزاء لكان هذا الخلق عبثاً لان الله تعالى خلق نوع الانسان ثم كفهم بالايمن والطاعة
فاقتضى ذلك ان يقر المطيع من العاصي فيتعلق فضله تعالى واحسانه للمطيع ويتعلق عدله وعقابه
للعاصي فلا بد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت وقواً عمر وبن عبيد وما بينهما وقرأ الجمهور بينهما
باعتبار النوعين (ما خلقناهما) وما بينهما (الا بالحق) أى الاسباب الحق الذى هو الايمان
والطاعة والبعث والجزاء (واكن أكثرهم) أى أهل مكة (لا يعلمون) انا خلقنا الخلق بسبب اقامة
الحق عليهم (ان يوم الفصل ميقاتهم أجمعين) أى ان يوم تميز الحق من البطل وقت موعد الناس
أجمعين وقرئ ميقاتهم بالنصب على انه اسم ان ويوم خبرها أى ان ميادهم جزاؤهم البر والفاجر في يوم
فصل الله بين عباده (يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئاً) أى لا ينفع قريب عن قريب شيئاً (ولا هم
ينصرون) أى يمنعون من العذاب (الا من رحم الله) أى الا المؤمنين فانهم يمنعون من العذاب أو
فانهم يؤذن لهم في الشفاعة فيشفعون في بعضهم وتشفع لهم الملائكة والانبياء (انه هو العزيز الرحيم)
أى ان الله هو الغالب بتعذيب الكافرين الرحيم بالمؤمنين (ان شجرة الرقوم طعام الاثيم) أى الكثير
الآثام وهو الكافر (كالمهل) وهو دردى الزيت وعكر القطران ومذاب النحاس وسائر الغلرات
(يغلى في البطون كغلى الحميم) وقرأ حفص وابن كثير يغلى بالياء التحتية فهو حال من طعام أو الرقوم
والباقون بالنساء الفوقية فهو خبر ثالث لان أى تغلى الشجرة في البطون غلياً كغلى الماء الشديدة الحرارة
يقول الله للزانية (خذوه) أى الاثيم (فاعتلوه) أى جروه بعنف وقودوه (الى سواء الجحيم) أى الى وسط
النار العظيمة وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بضم التاء (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم) أى صبوا على
رأسه عذاباً شديداً يشبه الماء الحار بعدما يضرب رأسه بمقام الحديد فقد شبه العذاب بالمائع ثم خيل له
بالصب ويقال له على سبيل الاستهزاء (ذق) يا أبا جهل (انك أنت العزيز الكريم) وقرأ الكسائي أنك بفتح
الهمزة على معنى العلة أى لانك أو على تقدير مضاف أى ذق عذاباً لانك أنت المتعزز في قومك المتكرم عليهم
روى ان أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين جليلها أى مكة أعز ولا أكرم منى فوالله
ما تستطيع أنت ولا ربك ان تفعل لى شيئاً (ان هذا) العذاب (ما كنتم به تمترون) أى تشككون في الدنيا
(ان المتقين في مقام أمين) أى مكان مأمون من الزوال والآفات وقرأ نافع وابن عامر مقام بضم الميم أى
مرضع الإقامة (في جنات وعميون) أى أنهم لا يلمحون الماء والابن والعسل (يلبسون من سندس
واستبرق) والسندس مارق من الحرير والاستبرق ما تخن منه (متقابلين) في المجالس ليستأنس بعضهم
ببعض (كذلك) أى أتيناهم مثل ذلك أو هكذا مقام المؤمنين في الجنة (وزوجناهم بهور عين) أى
قرناهم في الجنة بجوار بيض حسان الوجوه وعن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مهوور

لحور العين قبضات التمر وقلق الخبز وعن أبي قرصافة سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول اخراج القمامة من المسجد مهورا الحور العين وعن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال كنس المساجد مهورا الحور العين (يدعون فيها بكل فاكهة) أي يأمررون الخدم في الجنة باحضار ما يشتهونه ويتناولون فيها بالوان كل فاكهة (آمنين) من التخم والامراض (لا يذوقون فيها الموت الا الموتة الاولى) أي لا يذوقون في الجنة الموت الا الذوق الحاصل بسبب تذكرة الموتة الاولى التي في الدنيا بعد حياتهم فيها أو يقال لكن الموتة الاولى قد ذاقوها (ووقاهم عذاب الجحيم) أي وفي الله المتقين في أول الامر من عذاب الجحيم ورفع الله العذاب عن عصاة المؤمنين بعد دخولهم النار وقرئ وقاهم بتشديد القاف (فضلا من ربك) أي تفضل ربك بذلك الثواب تفضلا وقرئ فضل بالرفع أي ذلك فضل (ذلك هو الفوز العظيم) فان الفضل أعلى من درجات الثواب المستحق فان الملك العظيم اذا أعطى الاجير أجرته ثم خلع على انسان آخر فان تلك الخلعة أعلى حالا من اعطائه تلك الاجرة (فانما يسرناه بلسانك) أي انما أنزلنا الكتاب المبين بلغتك (لعلهم يتذكرون) أي لكي يتعظون به (فارتقب انهم مرتقبون) أي فانتظر هلاككم انهم منتظرون هلاككم

﴿سورة الجاثية مكية وهي سبع وثلاثون آية وأربع مائة وثمان وثمانون كلمة وألفان ومائة واحد وتسعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم حم) أي هذه السورة مسماة بحم (تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) أي تنزيل هذا الكتاب واقع من الله العزيز في ملكه الحكيم في أمره وقضائه (ان في السموات والارض لآيات للمؤمنين) لانه حصل في ذوات السموات والارض أحوال دالة على وجود الله تعالى مثل مقاديرها وكيفياتها وحركاتها ولان الشمس والقمر والنجوم والجبال والبحار وجودة في السموات والارض وهي دالات على وجود الاله القادر الفاعل المختار (وفي خلقكم) من نطقة ثم من علقه متقلبة في أطوار مختلفة الى تمام الخلق (وما يثبت) أي وفيما ينشره (من دابة آيات لقوم يوقنون) فان الاجسام متساوية فاختصاص كل واحد من الاعضاء لا بد وان يكون بتخصيص القادر المختار وكذا انتقاله من حال الى حال آخر (واختلاف الليل والنهار) أي وفي تعاقبها وافتواطمها طولا وقصرا (وما أنزل الله من السماء من رزق) أي وفيما أنزله من السحاب من مطر (فأحيى به الارض بعد موتها) أي بعد يبوستها (وتصرف الرياح) أي وفي تقلبها من جهة الى أخرى ومن حال الى حال (آيات لقوم يعقلون) وقرأ حمزة والكسائي آيات لقوم في الموضعين بالنصب بالكسرة معطوف على آيات الاول الذي هو اسم ان والباقون بالرفع على انه مبتدأ وخبره الظرف المقدم وقرئ آية بالتوحيد وقرأ حمزة والكسائي وتصريف الريح بالتوحيد وحاصل ما ذكرهنا من الدلائل ستة على ثلاث فواصل الاولى للمؤمنين الثانية يوقنون الثالثة يعقلون وسبب هذا الترتيب انه قيل ان كنتم من المؤمنين فافهموا هذه الدلائل وان كنتم لستم من المؤمنين بل أنتم من طلاب اليقين فافهموا هذه الدلائل وان كنتم لستم من المؤمنين ولا من الموقنين فكونوا من العاقلين فاجتهدوا في معرفة هذه الدلائل وأبدي بعض المفسرين معني لطيفا فقال ان المنصفين اذا نظروا في السموات والارض وانه لا بد لهم من صانع آمنوا واذا نظروا في خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا إيمانا فأيقنوا فاذا نظروا في سائر الحوادث عقلوا (تلك) أي الآيات

المذكورة (آيات الله) أي حجة الدالة على وحدانيته (تتلوها) أي نقصها (عليك بالحق) أي إن صحتها معلومة باللائل العقلية وهذا من أعظم الدلائل على الترغيب في تقرير المباحث العقلية (فبأي حديث بعد الله وآياته يؤمنون) أي إن من لم ينتفع بهذه الآيات فلا شيء بعدهما يجوز أن ينتفع به وقرأ ابن عامر وشعبة والكسائي بقاء الخطاب مناسبة لقوله تعالى وفي خلقكم (ويل لكل أفاك) أي كذاب (أنتم) أي مبالغ في اقتراف الآثام وهو نضر بن الحرث (يسمع آيات الله) أي القرآن (تتلى عليه ثم يصير) أي يقيم على كفره إقامة بقوة (مستكبرا) عن الإيمان بآيات الله مجبها بما عنده كان النضر يشترى من أحاديث العجم ويشغل بها الناس عن استماع القرآن (كان لم يسمعها) أي حال كونه مثل غير السامع (فبشره بعذاب أليم) على إصراره واستكباره (وإذا علم من آياتنا شيئا اتخذها هزوا) أي أنه إذا سمع كلاما وعلم أنه من آياتنا بادرا إلى الاستهزاء بالآيات كلها ولم يهتم على الاستهزاء بما سمعه فقط (أولئك) أي كل أفاك أنتم (لهم عذاب مهين) أي ذوا هانة (من ورائهم) أي قدامهم بعد الموت (جهنم) فانهم متوجهون إلى ما أعد لهم أو من خلفهم جهنم لانهم مقبلون على الدنيا معرضون عما أعد لهم (ولا يغني عنهم ما كسبوا شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) أي ولا ينفعهم ما ملكوه في الدنيا ولا أصنامهم التي عبدوها (ولهم عذاب عظيم) أي بالغ إلى أقصى الغايات في كونه ضررا (هذا) أي القرآن (هدى) أي في غاية الكمال في الهداية (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز أليم) وقرأ ابن كثير وحفص بالرفع أي لهم عذاب أليم من تجرع ما صديد والباقون بالجر أي لهم عذاب من عذاب شديد الأيلام (الله الذي يخزلكم البحر لتجري الفلك فيه بأمره) أي بأذنه وأنتم راكبوها فريان السفن على وجه البحر لا يحصل إلا بسبب ثلاثة أشياء أحدها الرياح التي توافق المراد وثانيها الماء وثالثها خشبة طافية لا تغوص في الماء وهذه الثلاثة لا يقدر عليها أحد من البشر فلا بد من موجد قادر عليها وهو الله تعالى (ولتبتهوا من فضله) إما بسبب التجارة أو بالغوص على اللؤلؤ والمرجان أو باستخراج اللحم الطري (ولعلكم تشكرون) أي ولكي تشكروا نعمته تعالى (ومخرأكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه) أي ومخرأ الله لكم الشمس والقمر والنجوم والسحاب والشجر والدواب والجمال والبحار كائنة منه تعالى وحاصلة من عنده فانه تعالى موجد لها بقدرته وحكمته ثم مخرأها خلقه وقرأ سلمة بن محارب منه على أنه فاعل مخرأ وعلى أنه خبر مبتدأ محذوف أي ذلك منه وقرئ منه على أنه مفعول له (إن في ذلك) أي فيما ذكر (لآيات) كثيرة (لقوم يتفكرون) في بدائع صنع الله تعالى فانهم يطلعون بذلك على جلائل نعمه تعالى ودقائقها ويوفقون لشكرها (قل للذين آمنوا) اغفروا للكفار (يغفروا للذين لا يرجون أيام الله) أي لا يرجون ثواب الله ولا يخافون عقابه ولا يخشون مثل عقاب الأمم الخالية كما قاله ابن عباس وهذا محمول على ترك المنازعة في المحقرات وعلى التجاوز عما يصدر عنهم من الكلمات المؤذية والأفعال الموحشة وقال المهدوي والنحاس ومقاتل شتم رجل من كفار قريش عمر بن الخطاب بعكة قبل الهجرة فأراد أن يبطش به فأمره الله بالغفر والتجاوز وأزل هذه الآية (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) أي لكي يجازي الله يوم القيامة قوما يعملون الخير وقيل ليجزى الله الكفار بما كانوا يكسبون من الآثام والمعنى لا تسكافئوهم أنتم حتى تكافئهم نحن وقرأ ابن عامر وحزمة والكسائي ليجزى بالنون وقرئ ليجزى قوم وليجزى قوما أي وليجزى الجزاء قوما من عمل صالحا لنفسه ومن أساء فعليها) أي إن العمل الصالح يعود بالنفع العظيم على فاعله والعمل الردي يعود بالضرر على فاعله وهذا ترغيب منه تعالى في العمل

الصالح وزجر عن العمل الباطل (ثم الى ربكم ترجعون) فيجازيكم على أعمالكم خيرا كان أو شرا (ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب) أي التوراة (والحكم) أي معرفة أحكام الله تعالى وفصل الحكومات بين الناس (والنبوة) حيث كثرت الله فيهم الانبياء (ورزقناهم من الطيبات) فانه تعالى وسع عليهم في الدنيا فأورثهم أموال قوم فرعون وديارهم ثم أنزل عليهم ان والسلوى (وفضلناهم على العالمين) حيث آتيناهم ما لم نؤت من عداهم من فلق البحر واطلال الغمام ونظائرهما (وآتيناهم بينات من الامر) أي أدلة على أمور الدنيا وعلى أمور الدين (فما اختلفوا) في الامر (الامن بعد ما جاءهم العلم) ومجيء العلم لهم كان ببعثة النبي صلى الله عليه وسلم (بغيا بينهم) أي حسدا منهم (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الدين بالجزاء (ثم جعلناك على شريعة من الامر فاتبعوها ولا تتبع أهواء الذين لا يعلمون) أي ثم اخترناك على طريقة واضحة من أمر الدين فاتبع شريعتك الثابتة بالدلائل ولا تتبع ما لا حجة عليه من أهواء الجاهل وأديانهم المبنية على الأهواء قال الكلبي ان رؤساء قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة ارجع الى ملة آبائك فهم كانوا أفضل منك وأسنى فأرسل الله تعالى هذه الآية (انهم لن يغفوا عنك من الله شيئا) أي انك لو ملت الى آديانهم الباطلة صرت مستحقا للعذاب فهم لا يقدرون على دفع عذاب الله عنك (وان الظالمين بعضهم أولياء بعض) أي ان الكافرين يتولى بعضهم بعضا في الدنيا أما في الآخرة فلا ولي لهم ينفعهم في ايصال الثواب وازالة العقاب (والله ولي المتقين) أي والله ناصر المهتدين (هذا) أي القرآن (بصائر للناس) فان ما فيه من معالم الدين بمنزلة البصائر في القلوب (وهدي) من ورطة الضلالة (ورحمة) عظيمة (لقوم يوقنون) أي يطلبون اليقين (أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أظن هؤلاء المكتسبين للسيئات ان نصيرهم في الحكم والاعتبار وهم على مساوي الاحوال أمثال المؤمنين وهم في محاسن الاعمال (سواء محياهم ومماتهم) وقرأ حمزة والكسائي وحفص بنصيب سواء فهو حال من الضمير المستتر في كالذين ومحياهم ومماتهم مرتفعان على الفاعلية والمعنى أحسب الكفار ان نجعل المؤمنين كائنين مثلهم حال كون الكل مستويا محياهم ومماتهم كلا لا يستوون في شيء منهما فان هؤلاء في شرف الايمان والطاعة في الحيا وفي رضوان الله تعالى في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي في الحيا وفي العذاب الخالد في الممات وقرئ محياهم ومماتهم بالنصب على انهما ظرفان أي حال كون كل الفريقين مستويين في محياهم ومماتهم وقيل انهما بدلان من الضمير المنصوب في نجعلهم فيصير التقدير أن نجعل محياهم ومماتهم سواء وقرأ الباقون برفع سواء على انه خبر ومحياهم مبتدأ والجملة في حكم المفرد في محل النصب هو بدل من المفعول الثاني وهو الكاف (سواء ما يحكمون) قال الكلبي ان عتبة وشيبة والوليد بن عتبة بارزوا يوم بدر عليا وحمزة وعبيدة بن الحارث فقتلوا أولئك وقالوا للمؤمنين والله ما أنتم على شيء ولو كان ما تقولون حقا لكان حالنا أفضل من حالكم في الآخرة كما انا أفضل حالا منكم في الدنيا فانكر الله عليهم هذا الكلام وأنزل الله هذه الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) أي لاجل اظهار الحق (ولتجزى كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون) بنقص ثواب أو بزيادة عقاب والمعنى ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك لا يتم الا اذا حصل البعث والقيامة وحصل التفاوت في الدرجات والدركات بين المحقين والمبطلين وقوله ولتجزى معطوف على بالحق لان معنى الباء هنا التعليل أو معطوف على علة محذوفة والتقدير خلقها بالحق ليدل بها على قدرته ولتجزى الخ وجوز

ابن عطية أن تكون هذه اللام لام الصبر ورة أى وصار الامر من حيث اهتدى بها قوم وضل بها آخرون
ولا وقف على قوله تعالى بالحق وعند أبي حاتم فالوقف عليه تام يجعل لام لتجزى لام قسم (أفرايت من
اتخذ الله هواه) أى أنظرت يا أشرف الخلق فرايت من ترك متابعة الهدى وأقبل متابعة الهوى فكان
يعبد الهوى فذاك من العجب وقرئ آلهته هواه لانه كلما مال طبعه الى شئ اتبعه فكان اتخذ هواه آلهته
شئ يعبد كل وقت واحد منها روى عن أبي رجا العطاردى انه أدرك الجاهلية وهو ثقة مات سنة خمس
ومائة وعمره مائة وعشرون سنة قال كنا نعبد الحجر فإذا وجدنا حجرا أحسن منه ألقيناه وأخذنا الآخر فإذا
لم نجد حجرا جمعنا حشوة من تراب فخلبنا عليها ثم طقنا بها (وأضله الله على علم) وهذا اما حال من الفاعل
أى عالمه بان جوهر روجه لا يقبل الصلاح أو من المفعول والمعنى وأضله وهو عالم بالحق (وختم على سمعه
وقلبه) فلا يقبل المواعظ ولا يتفكر فى النذر (وجعل على بصره غشاوة) أى غطاء مانعا عن الاعتبار
وقرأ حمزة والكسائي غشوة بفتح الغين وسكون الشين والاعمش وابن مصرف بكسر الغين والباقيون
غشاوة بكسر الغين وابن مسعود والاعمش أيضا بفتحها وعبد الله بضمها (فمن يهديه من بعد الله) أى
من بعد اضلال الله اياه وهذه الجملة مفعول ثان لرأيت (أفلا تذكرون) أى ألا تلاحظون فلا
تذكرون وقرئ تتذكرون بالتاءين على الاصل (وقالوا) من غاية ضلالهم (ما هى الا حيا تمنا الدنيا)
أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها (غوت ونحيي) أى يصيبن الموت والحياة فى الدنيا وليس وراء ذلك
حياة (وما يهلكنا الا الدهر) أى الامر والزمان والمعنى أن تولد الاشخاص انما كان بسبب حركات
الافلاك او جبة لامتراجات الطبائع واذا وقعت تلك الامتراجات على وجه خاص حصلت الحياة واذا
وقعت على وجه آخر حصل الموت فالوجوب للحياة والموت تأثيرات الطبائع وحركات الافلاك ولا حاجة فى
هذا الباب الى اثبات الفاعل المختار فهذه الطائفة جمعوا بين انكار الاله والقيامة (وما لهم بذلك من علم
ان هم الا يظنون) أى ما لهم باقتصار الحياة على ما فى الدنيا واستناد الحياة والموت مستند الى نقل أو
عقل صحيح ما هم الا قوم أمرهم الظن والتقليد (واذا تتلى عليهم آياتنا) الدالة على قدرتنا (بينات)
أى مبيّنات لما يخاف معتقدهم (ما كان حجتهم الا أن قالوا اثوابا بائنا ان كنتم صادقين) فى أنا
نبعث بعد الموت وحجتهم بالنصب خبر كان والا أن قالوا اسمها فالعنى ما كان متمسكا لهم على انكار البعث
شئ من الاشياء الا هذا القول الباطل وهو قولهم لو صح ذلك البعث فأقوا بائنا الذين ماتوا يشهدوننا
بعثه البعث وقرئ برفع حجتهم على أنه اسم كان فالعنى ما كان حجتهم شيئا من الاشياء الا هذا القول
الباطل (قل الله يحييكم) ابتداء (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم لا كما ترجمون من أنكم تحيون
وتموتون بحكم الدهر (ثم يجمعكم) احياء بعد الموت (الى يوم القيامة) للجزاء (لاريب فيه) أى فى
جمعكم فان من قدر على البدء قدر على الاعادة (ولكن أكثر الناس وهم القائلون بما ذكر (لا يعلمون)
ان دلالة حدوث الانسان وغيره على وجود الاله الحكيم وان الله تعالى لما كان قادرا على الابدان ابتداء
وجب أن يكون قادرا على الاعادة ثانيا (ولله ملك السموات والارض) أى لله التصرف فيها كما أراد
وله القدرة على جميع المسكنات فيلزم كونه تعالى قادرا على احياء فى المرة الثانية (ويوم تقوم الساعة
يومئذ ينخر المبطون) أى والله ملائكة يوم قيام الساعة يومئذ يظهر غيب المبطلين لان الحياة والعقل والصحة
كلها رأس المال والتصرف فيها الطلب سعادة الآخرة يجرى مجرى تصرف الناجر فى رأس المال لطلب
الربح والكفار قد اتعبوا أنفسهم فى هذه التصرفات وما وجدوا منها الا الحرمان فكان ذلك فى الحقيقة

نهاية الحسران (وترى) أيها المخاطب (كل أمة) أي كل أهل دين (جائئة) أي مجتمعين
 لا يخالطهم غيرهم وهو حال وقرى جاذية أي جالسة على أطراف الأصابع فالوقوف هنا حسن كالوقوف على
 كتابها (كل أمة تدعى إلى كتابها) أي إلى قراءة صحائف أعمالها والعامة على رفع كل على الابتداء
 وقرأ يعقوب كل بالنصب على البدل من كل الأولى وتدعى حال أو صفة رعى هذا فلا وقف على جائئة
 ويقال لهم حالة الدعاء (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) من خير أو شر (هذا كتابنا) أي كتاب الملائكة
 الذي أمرناهم بكتبه (ينطق عليكم بالحق) خبر ثان أي يشهد عليكم بما علمتم من غير زيادة ونقصان
 (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) أي إنا كنا فيمنا قبل تأمر الملائكة بآيات أعمالكم في الكتابة
 وورد في الحديث أن الملك إذا صعد بالعمل يؤمر بالمقابلة على ما في اللوح (فأما الذين آمنوا و عملوا
 الصالحات فيدخلهم) في ذلك اليوم (ربهم في رحمته) أي في جنته (ذلك) أي الإدخال في رحمته
 (هو الفوز المبين) أي الظاهر المخلص الجنة من الأكدار (وأما الذين كفروا) فيقال لهم بطريق
 التوبيخ (أفلم تكن آياتي تتلى عليكم) أي ألم تأتكم رسلي في الدنيا فلم تكن آياتي تقرأ عليكم
 (فاستكبرتم) عن الإيمان بتلك الآيات (وكنتم قوماً مجرمين) أي مذنبين بإصرار الكفر (وإذا قيل
 لكم أي وكنتم إذا قيل لكم أيها الكفار من أي قائل كأن (إن وعد الله) بالثواب والعقاب (حق)
 أي واقع بلا شك رقرأ الأعرج وهمرو بن فؤاد بفتح الهمزة على اجراء القول مجرى الظن (والساعة لا ريب
 فيها) وقرأ حمزة بالنصب عطف على وعد الله أي وإن الساعة آتية لا شك في وقوعها والباقون بالرفع على
 الابتداء والمعنى وقيل والساعة لا ريب فيها قال الأخفش والرفع أجود في المعنى وأكثر في كلام العرب إذا
 جاء بعد خبر إن لانه كلام مستقل بنفسه بعد مجيء الكلام الأول بتمامه (قلتم ما ندرى ما الساعة) أي
 أي شيء هي إنكارها (إن نظن الاظنا) أي ما نقول في أمر الساعة كما قلتم الا بالظن لا مكانه (وما
 نحن بمستيقنين) بقيام الساعة والقوم كانوا في أمر البعث فرقتين فرقة جازمة بنفيه وهم المذكورون
 في قوله تعالى إن هي الا حياتنا الدنيا وفرقة كانت تشك وتخبر فيه لكثرة ما سمعوه من الرسل عليهم
 الصلاة والسلام وكثرة ما سمعوه من دلائل القول بصحته وهم المذكورون في هذه الآية (وبدالهم
 سيئات ما عملوا) أي ظهر لهم في الآخرة سيئات أعمالهم في الدنيا فتصورت لهم بصورة هائلة فيعرفوا
 مقدار جزائهم (وحاق بهم ما كانوا يستهزؤن) أي أحاط بهم عقوبة استهزأهم بالرسل (وقيل اليوم
 ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي قيل لهم اليوم نترككم في العذاب كما تركتم الأقرار بهذا اليوم
 والعداء للقائه (وما أواكم النار) أي زمستقركم نار جهنم (وما لكم من ناصرين) أي وما لكم أحد
 يخلصكم منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزواً وغرتكم الحياة الدنيا) أي ذلكم العذاب العظيم
 بسبب استهزائكم بآيات الله وغروركم بما في الحياة الدنيا وحسب بآياتكم أن لا حياة سواها (فاليوم
 لا يخرجون منها) أي من النار وقرأ حمزة والكسائي بفتح الياء وضم الزاء والباقون بضم الياء وفتح الزاء
 (ولا هم يستعتبون) أي ولا يطلب منهم أن يرضوا بهم بالتوبة لفوات أوانه (فله المجد رب السموات
 ورب الأرض رب العالمين) أي فاحمدوا الله الذي هو خالق كل العالمين من الأجسام والأرواح والذوات
 والصفات فإن هذه الربوبية توجب الحمد على كل أحد من المخلوقين وقرأ العامة رب في الثلاثة بالجرو قرى
 بالرفع على المدح باضمار هو (وله الكبرياء في السموات والأرض) وهذا إشارة إلى أن التكبير لا بد وأن
 يكون بعد التحميد وإشارة إلى وجوب كون الحامدين أن يعرفوا أنه تعالى أكبر من حمد الحامدين وإن

عطاياه أجل من شكر الشاكرين وان الشكر ياله تعالى لا غير تعالى (وهو العزيز الحكيم) أى هو الذى يغلب كل شئ الذى يضع الاشياء فى مواضعها

* (سورة الاحقاف مكية الاقل أرايتم ان كان من عند الله الآية والا ثلاث آيات من قوله تعالى ووصينا الانسان الى قوله تعالى فيقول ما هذا الا أساطير الاولين وهى أربع وثلاثون آية وستمائة وأربعون كلمة وألفان وخمسمائة وخمسة وتسعون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز) أى القوى بالنقمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أى المتقن للامور * (ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) أى الا لأجل الفضل والرحمة والاحسان (وأجل مسمى) أى والا لأجل مسمى أى الا لوقت معين لا فناء الدنيا فان اله العالم ما خلق هذا العالم ليبقى مخلداً سرمداً بل انما خلقه ليكون دار العمل فيقع الجزاء فى الدار الآخرة ولولم توجد القيامة لتعطل استيفاء حقوق المظلومين من الظالمين ولتعطل توفية الثواب على المطيعين وتوفية العقاب على الكافرين (والذين كفروا هم أئذروا) أى خوفوا به عما فى يوم القيامة (معرضون) فلا يؤمنون به ولا يستعدون له (قل) توبخا لهم (أرايتم ما تدعون من دون الله) أى اخبروني ما تعبدون من الاوثان وقرئ أرايتكم (أروني ماذا خلقوا من الارض) أى اخبروني أى شئ خلقه الاوثان عما فى الارض (أم لهم شرك) فامعنى الهمزة أى الهم شركة مع الله تعالى (فى السموات) أى فى خلقها أو ملكها (أئتوني بكتاب من قبل هذا) أى بكتاب دال على صحة دينكم كائن من قبل هذا القرآن الناطق بالتوحيد وابطال الشرك (أو آتونا من علم) أى أرونا بقوله عن الانبياء من علم سوى ما جاء فى الكتب وقرأ على وابن عباس وزيد بن علي وعكرمة أثره دون ألف وقرأ السكاسى أثره بضم الهمزة وكسر هاء مع سكون الناء وقتادة والسلمى بفتح فسكون أى أوأتوني بخبر واحد يشهد بصحة قولكم (ان كنتم صادقين) فى دعواكم (ومن أضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له الى يوم القيامة) أى لا امرأ أبعد عن الحق وأقرب الى الجهل ممن يعبد الاصنام وهى اذا دعيت لا تصع منها الاجابة لا فى الحال ولا بعده الى يوم القيامة وانما جعل غاية لانه قيل ان الله تعالى يحييها يوم القيامة وتقع بينها وبين من يعبدها مخاطبة (وهم عن دعائهم غافلون) أى والاصنام عن دعاء من يعبدهم لا يسمعون (واذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أى واذا قامت القيامة وحشر الناس كانت هذه الاصنام تعادى هؤلاء العابدين (وكانوا بعبادتهم كافرين) أى وكانت الاصنام مكذبين بكونهم معبودين يقولون انهم انما عابدوا فى الحقيقة أهواءهم لانها الامرة لهم بالاشراك (واذا تبلى عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا مكر مبين) أى واذا تبلى على كفار أهل مكة القرآن واخفا قالوا من غير تأمل فى شأن القرآن حين جاءهم هذا المتلو خيال ظاهري بطلانه (أم يقولون افراء) أى بل يقولون افترى محمد القرآن من عند نفسه (قل ان افترية فلا تملكون لى من الله شيئاً) أى قل لهم يا أشرف الخلق ان اخملت القرآن من تلقاء نفسي كما تقولون فان الله تعالى يعاجلني بالعقوبة حيث شئتم لا تقدرُونَ على دفعه عنى معاجلته اياى بالعقوبة فكيف أجترى على هذه القرية وأعرض نفسي للعقوبة (هو أعلم بما تفيضون فيه) أى أعلم بما تسكمون فيه من التكذيب بالقرآن وتسميته مكر تارة وفرية تارة أخرى (كفى به شهيداً بيني وبينكم) أى كفى بالله شهيداً بيني وبينكم يشهد لى بالصدق والبلاغ وعليكم

بالكذب والافتكار وكفى بالقرآن شهيداً بيني وبينكم وقد شهد بصدقى ويحجزكم عن معارضة شئ منه
 (وهو الغفور) لمن رجع عن الكفر (الرحيم) بعباده فلم يعاجلكم بالعقوبة مع عظم ما ارتكبتموه من الذنوب
 (قل ما كنت بطاع من الرسل) أى قل يا أكرم الرسل لهم لست أول رسل فلا ينبغي أن تنكروا أخبارى بأنى
 رسول الله اليكم مع ان صفتى كصفة من سبق من الرسل ولا أن تنكروا دعائى لكم الى التوحيد ونهى لكم
 عن عبادة الاصنام فان كل الرسل انما بعثوا بهذا الطريق وقرأ عكرمة وأبو حنيفة وابن أبى عتبة بدعاً بفتح
 الدال وقرأ أبو حنيفة أيضاً ومجاهد بفتح الباء وكسر الدال وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم) أى ما أدرى ما يفعل
 بي أموت أم أقتل كما قتل الانبياء قبلى ولا أدرى ما يفعل بكم أيها المكذبون أترمون بالحجارة من السماء
 أم تخسف بكم أم يفعل بكم ما فعل بسائر الأمم كالمكذابين قبلكم (ان أتبع الامايوحى الى) أى ما أنزل
 الا اتباع ما يوحى الى وهو جواب عن افتراءهم الاخبار عما لم يوح اليه من الغيوب وقال ابن عباس فى رواية
 الكلبي لما اشتد البلاء بأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بمكة رأى فى المنام أنه يهاجر الى أرض ذات نخيل
 وشجر وما فقصها على أصحابه فاستبشروا بذلك ورأوا ان ذلك فرج عما هم فيه من أذى المشركين ثم انهم
 مكثوا برهة من الدهر لا يرون أثر ذلك فقالوا يا رسول الله ما رأينا الذى قلت ومتى تهاجر الى الأرض التى رأيتها
 فى المنام فسكت النبي صلى الله عليه وسلم فأنزل الله تعالى وما أدرى ما يفعل بي ولا بكم وهو شئ رأيته فى
 المنام وانا لا أتبع الاماوحاه الله الى اه وقرأ ابن أبى عتبة وزيد بن على ما يفعل مبنياً للفاعل أى الله تعالى
 وقرئ ما يوحى على البناء للفاعل (وما أنا الا نذير مبين) أى انهم كانوا يطالبونه صلى الله عليه وسلم
 بالمعجزات العجيبة وبالاخبار عن الغيوب فقال تعالى قل وانما أنذركم عقاب الله تعالى حسب ما يوحى الى بين
 الا نذار وليس القادر على الاعمال الخارجة عن قدرة البشر والعالم بالغيوب الا الله (قل أرايتم ان كان
 من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله فآمن واستكبرتم) أى قل يا أشرف الخلق
 لليهود اخبرونى يا معشر اليهود ان كان القرآن من عند الله وكفرتم به وشهد شاهد من بنى اسرائيل هو
 عبد الله بن سلام على صفة القرآن من كونه من عند الله وكونه معجز الخلق عن معارضته فآمن هذا الشاهد
 بالقرآن وتكبرتم يا معشر اليهود عن الايمان به ألسنتم كنتم ظالمين أنفسمكم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين)
 روى أنس انه لما سمع عبد الله بن سلام يعجب رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة أتاه فنظر الى وجهه
 فعلم انه ليس بوجه كذاب وتأمله فتحقق انه هو النبي المنتظر فقال له انى سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا نبي
 ما أول اشراط الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة وما ينزع الولد الى أبيه أو أمه فقال صلى الله عليه
 وسلم اما أول اشراط الساعة فنار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما أول طعام يأكله أهل الجنة
 فزيادة كبد الحوت واما الولد فاذا سبق ماء الرجل نزعه واذا سبق ماء المرأة نزعه لها فقال أشهد انك
 رسول الله حقاً ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت وان علموا باسلامى قبل ان تسألهم عنى بهتوني عندك
 لحاتم اليهود فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم أى رجل عبد الله فيكم فقالوا خيرنا وابن خيرنا وسيدنا
 وابن سيدنا وأعلمنا وابن أعلمنا فقال أرايتم ان أسلم عبد الله فقالوا أعاده الله من ذلك فخرج اليهم عبد الله
 فقال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فقالوا شرنا وابن شرنا وانت قصوه فقال هذا ما كنت
 أخاف يا رسول الله قال سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
 لاحد عشي على الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام وفيه نزل وشهد شاهد من بنى اسرائيل على
 مثله (وقال الذين كفروا) بنوعاصر وغطفان وأسدواً جميع (للذين آمنوا) أى لاجل اسلام من

أسلم وهم جهينة ومزينة وأسلم وغفار (لو كان خيرا ما سبقونا إليه) أي ان الكفار لما سمعوا ان جماعة آمنوا برسول الله صلى الله عليه وسلم خاطبوا جماعة من المؤمنين الحاضرين وقالوا لهم زعماءهم ان الرئاسة الدينية مما ينال باسباب دنيوية لو كان هذا الدين خيرا ما سبقونا إليه أولئك الاراذل فان اكثرهم فقراء وموال ورعاة (واذلم يهتدوا به فسيقولون هذا افك قديم) أي واذا لم يهتدوا بالقرآن ظهر عنادهم فسيقولون هذا القرآن كذب قديم ولم يكتفوا بنفي خيريته (ومن قبله كتاب موسى) أي قالوا ذلك والحال انه كان كتاب موسى من قبل القرآن أي كيف يصح كون القرآن افكا قديما وقد رجحوا الى حكم كتاب موسى وقرى ومن قبله كتاب موسى أي وآتيناه من قبل محمد التوراة (اماما) أي قدوة يقتدى به في دين الله تعالى وشرائعه (ورحمته) من الله تعالى لمن آمن به وعمل بما فيه (وهذا) أي القرآن (كتاب مصدق) لكتاب موسى في ان محمد رسول الله (لسان اعربيا) حال من كتاب وقيل مفعول لمصدق على حذف مضاف أي مصدق ذالسان عربي وهو النبي صلى الله عليه وسلم (لينذر الذين ظلموا) أي لينذر ذلك الكتاب مشركي مكة وقرأنا نافع وابن حاتم بالتاء الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (وبشرى للمحسنين) أي المؤمنين بأن لهم الجنة وهو في محل نصب معطوف على محل لينذر لانه مفعول له أو في محل رفع معطوف على مصدق أو كتاب ولا يوقف على ظلموا اما اذا جعل مبتدأ وخبره للمحسنين فالوقف على ظلموا كاف (ان الذين قالوا ربنا الله) وحده (ثم استقاموا) على أداء فرائض الله تعالى واجتناب معاصيه (فلا خوف عليهم) من لحوق مكرره (ولا هم يحزنون) من فوات محبوب أي ان الذين جمعوا بين التوحيد والاستقامة في أمور الدين فهم يوم القيامة آمنون من الاهوال وزائل عنهم خوف العقاب أما خوف الجلال والهيبة فلا يزول عن العبد البتة (أولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) في الدنيا (ووصينا الانسان بوالديه احسانا) وقرأنا عاصم وحزمة والكسائي احسانا وهو قراءة ابن عباس أي امرناه بأن يوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة والباقون حسننا بضم فسكون أي امرناه بأن يوصل اليهما فعلا حسنا وهو ضد القبح أي فعلا ذا حسن وقرى بضم الحاء والسين وقرأ عيسى والسلي بفتحهما نزلت هذه الآية في عبد الرحمن وفي أبيه وأمه وهما أبو بكر الصديق وأمه رومان وقالت عائشة نزلت في خلال بن قلال (حملته أمه) في بطنها (كرها) أي على مشقة (ووضعت كرها) أي في مشقة قرأنا عاصم وحزمة والكسائي وابن عامر وابن ذكوان بضم الكاف والباقون بالفتح (وحمله وفصاله ثلاثون شهرا) أي ومدة حملته ورضاعه ثلاثون شهرا فان أقل مدة الحمل ستة أشهر وان مدة إتمام الرضاع أربعة وعشرون شهرا ولما كان الرضاع يليه الفصال لانه يتم به حتى فصالا (حتى اذا بلغ أشده) وقرى اذا استوى وبلغ أشده (وبلغ أربعين سنة) والاصح ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق وأبيه عثمان بن عامر وأمه أم الخير سلى بنت صخر وذلك ان أبا بكر ركب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي ابن عشرين سنة في تجارة الى الشام فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أربعين سنة أكرمه الله تعالى بالنبوة واختصه بالرسالة فآمن به أبو بكر الصديق وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ثم أسلم أبواه وأسلم ابنه عبد الرحمن ثم ابنه محمد كلهم أدركوا النبي ولم يكن أحد من اصحاب رسول الله أسلم هو وأبواه وأولاده وبناته كلهم الا أبو بكر والد أبو حنيفة وأمه سلى بنت صخر فلما بلغ أبو بكر أربعين سنة عاربه و(قال رب أوزعني) أي ألهمني ووفقني (أن أشكر نعمتك التي أنعمت بها) على وعلى (والدي) وهي نعمة الدين قال الذين قالوا ان هذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق ان أبا بكر أسلم والداه ولم

يتفق لاحد من الصحابة والمهاجرين اسلام الابوين الاله (وأن أعمل صالحاً ترضاه) قال ابن عباس
 فأجاب الله دما أبي بكر فاعتق تسعة من المؤمنين يعذبون في الله ولم يترك شيئاً من الخير إلا أعانه الله عليه
 (وأصلح لي في ذريتي) أي واجعل الصلاح راغباً في ذريتي قال ابن عباس لم يسبق لأبي بكر ولد من
 الذكور والانات الا وقد آمنوا (اني ثبت اليك) عما يشغلني عن ذكرك (واني من المسلمين) الذين
 أخلصوا لأنفسهم (أولئك) أي أهل هذا القول (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) من الطاعات
 فالمباح حسن لا يشاب عليه (ون تجاوز عن سيئاتهم) وقرأ الاخوان وحفص الفاعلين بفتح الذون
 والباقون بياء مضمومة بينهما للفعول ورفع أحسن وقرأ الحسن والاعمش وعيسى بياء مفتوحة فيهما
 والفاعل الله تعالى (في أصحاب الجنة) أي كائنين في جملتهم (وعدا الصدق الذي كانوا يعدون) أي
 وعدهم الله وعدا صادق في الدنيا على لسان الرسول الله صلى الله عليه وسلم (والذي قال لو اديته)
 عند دعوتهم الى الايمان (أف لك) أي قدر الكبار قرئ أف بفتح الفاء وكسر هاء غير تنوين
 وبالحركات الثلاث مع التنوين لكن القراءة السبعة ثلاثة كسر الفاء مع التنوين وتركة وفتحها من غير
 تنوين وهو صوت اذا صوت الانسان به علم انه متفجر كما اذا قال حين علم انه متوجع واللام في لك البيان
 الموقوف له معناه هذا التأنيف لاجل كفا خاصة دون غير كما (أتعداني أن أخرج) أي أن أبعث من القبر
 وقرأ هشام بادغام النون الاولى في الثانية وقرأ بعضهم بفتح الذون كأنه استثقل اجتماع النونين والكسرين
 والياء ففتح الاولى تحرياً بالتخفيف وقرئ ان أخرج بفتح الهمزة رضم الراء (وقد خلت القرون من قبلي)
 أي وقد مضت الامم من قبلي ولم يبعث منهم أحد (وهما يستغيثان الله) أي ووالداه يدعوان الله أو
 يستغيثان بالله من كفره وانكاره للبعث قائلين له (ويلك) وهو دعاء بالهلاك والمراد به التحريض على
 الايمان (آمن) أي صدق بالبعث (ان وعد الله) بالبعث بعد الموت (حق) أي كائن وقرئ أن
 بفتح الهمزة أي آمن بان وعد الله حق (فيقول) مكذبا لهما (ما هذا الا أساطير الاولين) أي ما هذا
 الذي تسعيانه وعد الله الا كاذب الاولين التي كتبوها في كتبهم من غير ان يكون لها حقيقة (أولئك
 الذين حق عليهم القول) أي ثبتت عليهم كلمة بالعذاب (في أمم قد خلت) أي مع أمم قد مضت (من
 قبلهم من الجن والانس) أي من كفارهم (انهم كانوا خاسرين) أي قد ضيعوا أعمالهم في الضلال
 قال ابن عباس والسدي نزل قوله تعالى والذي قال الى آخره في عبد الله بن أبي وقيل في عبد الرحمن بن
 أبي بكر قبل اسلامه كان أبواه يدعوانه الى الاسلام فابى وقال أف لكما الخ ثم أسلم وحسن اسلامه وصار
 من أفاضل المسلمين فالذين قالوا والمراد بقوله تعالى والذي قال لو اديته أف كل عاق لو اديته فاجر له به قالوا
 ان الوعيد في قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول الآية مختص بهم فاسم الإشارة عائد الى القائلين هذه
 المقالات الباطلة اما من قال المراد بتزول الآية سيدنا عبد الرحمن ابن سيدنا أبي بكر فيقولون ان اسم
 الإشارة عائد الى القرون التي قبله فالمراد أجداده والوعيد عليهم كان له جدان مائتي الجاهلية جدعان
 وعثمان ابنا عمرو (ولكل درجات مما عملوا) أي ولكل واحد من الفريقين درجات من الايمان
 والطاعة والكفر والطاعة قال ابن زيد درج أهل الجنة يذهب علوا ودرج أهل النار ينزل هبوطاً
 (وليوفهم أعمالهم) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وهشام وعاصم بالياء التحتية أي وجازاهم الله بذلك
 ليوفهم أجزية أعمالهم والباقون بالنون أي ونجازيهم لنوفهم جزاء أعمالهم (وهم لا يظلمون)
 ينقص ثواب الاولين وزيادة عقاب الآخرين قدر الله جزاءهم على مقادير أعمالهم فجعل الثواب درجات

والعقاب دركات (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يوم يعذبون بالنار يقال لهم (أذهبتم)
قرأ ابن كثير همزة ومدة وابن عامر همزتين بلام وهشام بهمزتين ومدينتهم ما را الباكون بهمزة مخففة
(طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) أي قد أخذتم ما قدر لكم من الراحة في الدنيا وتمتعتم
بالذات واتبعت الشهوات فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم في الدنيا شيء منها في الآخرة (فاليوم تجزون
عذاب الهون) أي بالعذاب الشديد وقرئ عذاب الهوان (بما كنتم تستكبرون في الأرض بغير الحق
وبما كنتم تفسقون) أي بسبب استكباركم بغير استحقاق لذلك أو بسبب خروجكم عن طاعة الله
تعالى فالترفع ذنب القلب والفسق ذنب الجوارح (واذكر) يا أكرم الرسل لكفار مكة (أخاعاد) هود
ابن عبد الله بن رياح (إذا نذر قومه) بدل اشتغال أي رقت حذرهم عقاب الله أن لم يؤمنوا (بالاحقاف)
أي نازلين على رمال مشرفة على البحر في أرض الشجر من بلاد اليمن وقال ابن عباس هو واديين عمان
ومهره (وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه) أي وقد مضت الرسل من قبل هود ومن بعده (أن
لا تعبدوا إلا الله) وهذا تفسير للأنذار وإنما كان هذا إنذارا لأن النهي عن الشيء تخويف من مضرة
أي صورة أنه هود أن قال لا تعبدوا إلخ فإن مخففة من الثقيلة وباء التصوير مقدرة معها ولا ناهية (إني
أخاف عليكم عذاب يوم عظيم) أي هائل بسبب شرككم (قالوا أجمتنا) يهود (لتأفكنا عن آلهتنا)
أي لتصرفنا عن عبادة آلهتنا (فأتنا بما تعدنا) من معاجلة العذاب على الشرك (إن كنت من
الصادقين) في وعدك بنزول العذاب بنا (قال) لهم هود (إنما العلم عند الله) أي لا علم لي بوقت
عذابكم إنما علم وقت إتيان العذاب عند الله تعالى (وأبلغكم ما أرسلت به) من التحذير عن العذاب
وأما العلم بوقته فما أوحاه الله إلي وأما الإتيان بالعذاب فليس بمقدوري بل هو من مقدورات الله تعالى وقرأ
أبو عمرو بسكون الباء (ولكني أراكم قومًا تجهلون) حيث تصرون على طلب العذاب فإن لم يظهر لكم
كوني صادقًا لم يظهر لكم كوني كاذبًا فالأقدام على طلب العذاب جهل عظيم (فلما رآوه) أي رآوا ما
يوعدون به (عارضًا) أي محابيا يعرض في أفق السماء وهو بدل من الضمير العائد على ما في بما تعدنا
(مستقبل أوديتهم) أي سائرًا إلى أوديتهم استبشروا (قالوا هذا عارض ممطرنا) أي هذا المرى
محاب يأتينا بالمطر قال هود ليس الأمر كذلك (بل هو ما استجملتم به) من العذاب (ريح فيها عذاب
أليم تدمر كل شيء بأمر ربها) أي تهلك كل شيء من الناس والحيوان والنبات بقدرته الله تعالى لأجل
تعذيبكم وروى أن هود لما أحس بالريح خط على نفسه وعلى المؤمنين خطا إلى جنب عين تنبع
فكانت الريح التي تصيبهم ريحا لينة هادئة طيبة والريح التي تصيب قوم ما ترفعهم من الأرض وتطيرهم
إلى السماء وتضر بهم على الأرض وروى أنهم رأوا ما كان في الصحراء من رحا لهم ومواسيهم يطير به
الريح بين السماء والأرض فدخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فقلعت الريح الأبواب وصرعهم وأحال الله
عليهم الرمال فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام لهم أنين ثم كشفها الريح عنهم فاحقة لهم فطرحتهم في
البحر (فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم) أي فصاروا بعد الهلاك لا ترى إلا آثار مساكنهم وقرأ حمزة
وعاصم يري بضم الياء التحتية ورفع مساكنهم والباكون لا ترى بفتح تاء الخطاب ونصب مساكنهم
أي لا ترى أنت أيها المخاطب وقرأ الجحدري والاعشى وابن أبي اسحق والسلي وأبو جابر بضم التاء الفوقية
ورفع مساكنهم (كذلك) أي مثل ذلك الجزاء الهائل (نجزي القوم المجرمين) وهذا تخويف لكفار
مكة (ولقد مكناهم فيما نكناكم فيه) أي ولقد قررنا عذابا في أسر عظيم لم نقرر لكم يا أهل مكة فيه من

قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال ومع ذلك ما تنجوا من عذاب الله فكيف يكون حالكم (وجعلنا
 لهم سمعاً وبصيراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء) أي وأعطيناهم سمعاً
 فما استعملوه في سماع الدلائل وأبصاراً فما استعملوها في تأمل العبر وأفئدة فما استعملوها في طلب معرفة
 الله تعالى بل صرفوا كل هذه القوى الى طلب الدنيا ولذاتها فنادف عنهم هذه القوى شيئاً من عذاب الله
 تعالى (اذ كانوا يجحدون بآيات الله) أي لاجل انهم كانوا ينكرون دلائل الله تعالى (وحاق بهم
 ما كانوا يستهزئون) أي ونزل بهم العذاب الذي كانوا يطلبونه بطريق الاستهزاء (ولقد أهلكنا ما
 حولكم) يا أهل مكة (من القرى) كجبرئيل ودوعد وأرض سدوم وسبأ ومدين والايكة وقوم لوط
 وفرعون وأصحاب الرس (وصرفنا الآيات) أي كررناها لهم (لعلهم يرجعون) أي لكي يرجعوا
 عن الكفر والمعاصي (فلولا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قرباناً آلهة) أي فها لاخلصهم من
 العذاب الاصنام التي اتخذوها آلهة حال كونها متقرباً بها الى الله (بل ضلوا عنهم) أي بل غابوا عنهم
 فنصرة آلهتهم لهم أمر عتيم (وذلك أفكهم وما كانوا يفترون) أي وذلك امتناع نصرهم أثر كذبهم
 الذي هو اتخاذهم الاصنام آلهة وأثر افتراءهم الكذب على الله تعالى في إثبات الشركاء له تعالى وقرأ
 ابن عباس أفكهم بفتح الهمزة وسكون الفاء وقرأ عكرمة والصباح أفكهم على صيغة الماضي أي
 وذلك الاتخاذ الذي ضياع آلهتهم عنهم ثمرة صرفهم عن الحق وقرأ أبو عبيد وعكرمة أيضاً أفكهم
 بتشديد الفاء وابن الزبير وابن عباس أيضاً أفكهم بعد الهمزة أي جعلهم أفكين وقرأ ابن عباس
 أيضاً أفكهم على صيغة اسم الفاعل يعني صارفهم (واذ صرفنا إليك نفران من الجن) أي واذ كر
 لقومك اذ وجهنا إليك جماعة ككائنة من جن نصيبين في الجزيرة وهي بين الشام والعراق
 (يستمعون القرآن فلما حضروه) أي القرآن عند تلاوته (قالوا) أي قال بعضهم لبعض (أنصتوا)
 أي اسكتوا لسمعه روى أن الجن كانت تسترق السمع فلما حست السماء ورجعوا بالشهب قالوا ما هذا
 الا لنبا حدث فنفض سبعة نفر من أشراق جن نصيبين منهم زوبعة فسا فروا حتى بلغوا هامة ثم اندفعوا الى
 وادي نخلة فوافوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم في جوف الليل يصلي فاستمعوا القراءة ثم وذلك عند
 رجوعهم من الطائف وذلك في السنة الحادية عشر من النبوة (فلما قضى) أي فرغ من تلاوة القرآن
 وقرأ أبو مجلز وأبو حبيب بن عبد الله قضى بالبناء للفاعل أي أتم الرسول قراءته (ولوا) أي رجعوا الى
 قومهم منذرين) روى محمد بن جرير الطبري عن ابن عباس أن أولئك الجن كانوا سبعة نفر من أهل
 نصيبين فجعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلاً الى قومهم (قالوا) عند رجوعهم الى قومهم (يا قومنا
 انما هم قناكبا) أي قرأنا يقرأ (أنزل من بعد موسى) روى عن عطاء والحسن انهما قالوا ذلك لانهم كانوا
 يهودا وعن ابن عباس أن الجن ما سمعت أمر عيسى عليه السلام (مصدقاً لما بين يديه) أي لما قبله من
 كتب الانبياء (يهدى الى الحق) من العقائد (والى طريق مستقيم) أي موصل الى المقصود وهي
 الاعمال الصالحة (يا قومنا أجيئوا داعي الله) محمد صلى الله عليه وسلم أو كتابه (وآمنوا به يغفر لكم
 من ذنوبكم) أي يغفر الله بعض ذنوبكم وهو حق الله تعالى وحق الحريين فهو يغفر بمجرد اسلام الظالم
 ولا يتوقف على الاستحلال من المظلوم الحربي أما مظام العباد غير الحريين فلا تغفر الا برضا أصحابها
 وهذه الآية تدل على أنه صلى الله عليه وسلم كان مبعوثاً الى الجن كما كان مبعوثاً الى الانس قال مقاتل ولم
 يبعث الله نبياً الى الانس والجن قبله صلى الله عليه وسلم (ويجركم من عذاب أليم) أي ويمنعكم الله من

عذاب أليم معد الكفرة قال ابن عباس فاستجاب لهم من قومهم نحو سبعين رجلا من الجن فرجعوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوافوه في البطحاء فقرأ عليهم القرآن وأمرهم ونهاهم (ومن لا يجب داعي الله) محمداً ومن يبلغ عنه (فليس بمعجز) له تعالى (في الأرض) هم ربوان هرب كل مهرب من أقطارها ودخل في أعماقها (وليس له دونه) أي من غير الله (أولياء) أي أنصار يدفعون عنه العذاب بالاستشفاع له أو الاقتداء (أولئك) أي من لا ينجبون داعي الله (في ضلال مبين) أي ظاهر وهذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن (أولم يروا) أي ألم يتفكروا كفار مكة ولم يعلموا علماً جازماً (أن الله الذي خلق السموات والأرض) ابتداء من غير مثال (ولم يبع) أي لم يتعب (بخلقهن بقادر على أن يحيي الموتى) وانما حاز ادخال الباء على خبر ان لانه في تأويل خبر ليس فكأنه قيل أليس الله بقادر ولذا أن أحب عنه بقوله تعالى (بلى) هو قادر على احياء الموتى (انه على كل شيء قدير) فان تعلق الروح بالجسد أمر عكس اذ لو لم يكن ممكناً في نفسه لما وقع أولاً والله تعالى قادر على جميع الممكنات فوجب كونه تعالى قادراً على إعادة الروح إلى الجسد (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) أي يوم يعذبون بالنار يقال لهم (أليس هذا) أي العذاب (بالحق) أي بالعدل (قالوا بلى وربنا) أنه الحق أكدوا جوابهم بالقسم كأنهم يطعمون في الخلاص من العذاب بالاعتراف بحقيقة عذاب النار كما في الدنيا وإن لهم ذلك (قال) الله لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أي بسبب كفركم في الدنيا (فاصبر) أي إذا كان عاقبة أمر الكفار ما ذكر فاصبر على أذى قومك (كم صبر أولوا العزم من الرسل) أي كما صبر أصحاب الشرائع الذين اجتهدوا في تقريرها وصبروا على تحمل مشاق معاداة الطاعنين فيها وهم نوح وإبراهيم وموسى وعيسى عليهم الصلاة والسلام وقد ذكرهم الله على التعيين في قوله تعالى وإذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله تعالى شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك الآية (ولا تستعجل لهم) أي لكفار مكة بالعذاب فانه نازل بهم لا محالة (كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) أي وعند نزول العذاب بهم في الآخرة يستقصرون مدة لبثهم في الدنيا حتى يحسبونها ساعة من نهار لطول مدة العذاب ولطول ما عاينوه من شدة العذاب والمعنى أنهم إذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه ساعة يسيرة من النهار أو كأنه لم يكن (بلاغ) أي هذا الذي وعظمت به كفاية في الموعظة وهذا القرآن كفاية فيها وقرأ زيد بن عني والحسن وعيسى بلا غانصبا ما على المصدر أي بلغ أي بالرسول بلاغا كما يويد قرأه أبي مجلز بلغ أمر أو ما على النعت لساعة وقرأ الحسن أيضا بلاغ بالجر على أنه وصف لنهار على حذف مضاف أي ذى بلاغ أي أجل (فهل يهلك إلا القوم الفاسقون) أي فلا يهلك بالعذاب إلا الخارجون عن الاعتاطية والعمل بوجبه وقرأ ابن محيصن يهلك بفتح الياء وكسر اللام وبفتحهما وقرأ زيد بن ثابت يهلك بضم الياء وكسر اللام والقاعل الله وينصب القوم الفاسقين ويهلك بنون العظمة ونصب القوم ووصفه قال ابن عباس إذا عسر على المرأة ولدها كتبت هاتين الآيتين والكلمتين في صحيفة ثم تغسل وتسقي منها وهي بسم الله الرحمن الرحيم لا اله الا الله العظيم الحليم الكريم سبحان الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم كانهم يوم يرون ما يلبثوا الا عشية أو ضحاها كانهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ الآية والله أعلم

﴿سورة القتال وتسمى سورة محمد وسورة الذين كفروا مكة وهي تسع

وثلاثون آية وخمسمائة وتسع وثلاثون كلمة وألفان وثلاثمائة
وتسعة وأربعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم الذين كفروا) من قريش (وصدوا عن سبيل الله) أى أعرضوا عن الاسلام ومنعوا عقولهم من اتباع الدليل كالطعمين الجيش يوم بدر منهم أبو جهل والحريث ابن هشام وعتبة وشيبة ابنا ربيعة ومنبه وغيرهم (أضل أعمالهم) أى أبطل الله أعمالهم فلم يبق لهم عمل بر لانهم لم تكن لله ولا بأمره انما فعلوها من عند أنفسهم (والذين آمنوا) بالله ورسوله واليوم الآخر (وعملوا الصالحات) فيما بينهم وبين ربهم (وآمنوا بما نزل على محمد) أى بجميع الاشياء الواردة في كلام الله ورسوله (وهو الحق من ربهم) أى الحق النازل من ربهم (كفر عنهم سيئاتهم) أى ستر الله أعمالهم السيئة بالايان والعمل الصالح (وأصلح بهم) أى حالهم ونياتهم وذلك حيث باتى المؤمن بسيرة ثم يتنبه ويندم ويقف بين يدي ربه معترف بذنبه مستحق للنفسه فصار الذنب شرطاً للندم والثواب ليس على السيئة وانما هو على الندم (ذلك بأن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) أى ذلك اضلال الاعمال وتكفير السيئات واصلاح الباطل كائن بسبب أن الكفار اتبعوا الشيطان وبسبب أن المؤمنين اتبعوا أمر الله وقوله من ربهم اما متعلق باتباعوا الاخير أى من فضل ربهم أو من هدايته أو متعلق بالامرين جميعاً أى اتبع هؤلاء الباطل وهؤلاء الحق من حكم ربهم (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى مثل هذا البيان يبين الله للناس أحوالهم العجيبة باحباط الاعمال للكفر ويغفر الذنوب بالايان والفعالان قد يتحدان صورة وحقيقة وأحدهما يورث ابطال الاعمال والاخر يورث تكفير السيئات بسبب أن أحدهما يكون فيه اتباع الباطل والاخر يكون فيه اتباع الحق كاطعام الطعام وقد يختلفان في الظاهر والباطن كمن يؤمن ظاهراً وهو يسر الكفر ومن يكفر ظاهراً بالا كراه وقلبه مطمئن بالايان فباطل الاعمال لمن أظهر الايمان بسبب أن اتباع الباطل من جانبه فكأنه تعالى قال الكفر والايان مثلان يثبت فيهما حدك وقد علم بسبب ثبوت الحكم وهو اتباع الحق والباطل فكل أمر اتبع فيه الحق كان مقبولاً منا باعليه وكل أمر اتبع فيه الباطل كان مردوداً معاقباً عليه فصار هذا عاماً في الامثال (فاذا القيم الذين كفروا ضرب الرقاب) أى فاذا لقيتم الكفار في الحاربة يوم بدر فاضربوا عنقههم أى فاقتلوههم بأى طريق أمكنكم (حتى اذا أضغتموهم ففسدوا الوثاق) أى حتى اذا أضعفتموهم بالجراح فاستوثقوا الاسرى (فاما من بعدوا ما فداهم) أى فاما تمنون منا عليهم بارسالهم من غير فداء بعد أمرهم وشذوناتهم واما تغدون فداءهم بال أو أسرى مسلمين (حتى تضع الحرب أوزارها) أى حتى تضع أهل الحرب آلات الحرب أى حتى تنقرض الحرب بالكلية بحيث لا يبقى في الدنيا حزب من أحزاب الكفر يحارب حزباً من أحزاب الاسلام (ذلك) أى ذلك المذكور واجب (ولو يشاء الله لاتنصر منهم) أى لاتنقم من الكفار من غير قتالكم ببعض أسباب الهلكة كالخسف (ولكن ليباوبعضكم ببعض) أى ولكن لم يشأ ذلك بل يكلفكم بالقتال ليحصل لكم شرف باختياره اياكم لهذا الامر ويختبركم بالكفار لتجاهدوهم لاستحقاق العظيم وليختبرهم بكم ليعاجلهم ببعض العذاب على أيديكم كي يرتدع بعضهم عن الكفر (والذين قتلوا في سبيل الله فلن يضل أعمالهم) قرأ أبو عمرو وحفص قتلوا مبنياً للمجهول أى والذين استشهدوا في طاعة الله يوم بدر فلن يضيع الله أعمالهم أى لاتخافوا القتل فان من يقتل في سبيل الله له من الاجر ما لا ينفع المقاتل من القتال بل يحشه

عليه وقرأ الباقون قاتلوا أي جاهدوا ولا علاء دين الله سوا قتلوا أولم يقتلوا (سيهديهم) في الدنيا إلى أرشد
الأمور إن لم يقتلوا وفي الآخرة إلى طريق الجنة من غير وقفة من قبوهم إلى موضع جبرهم (ويصلح بالهم)
أي حالهم في الدنيا والآخرة بأن يقبل الله أعمالهم ويرضى خصمهم يوم القيامة (ويدخلهم الجنة عرفها لهم)
أي إذا دخلوها يقال لهم تفرقوا إلى منازلكم فهم أعرف بمنازلهم من أهل الجمعة إذ انصرفوا إلى منازلهم
وقال ابن عباس أي طيبها لهم (يا أيها الذين آمنوا ان تنصروا الله) أي ان تنصروا دين الله وحزب
الله (ينصركم) على أعدائكم (ويثبت أقدامكم) أي يثبتكم في مواضع الحرب وعلى محجة الاسلام
(والذين كفروا فتعسوا لهم) أي فأرسلهم الله هلاكاً وعذاباً لهم لأن آلهم جنادات لا قدرة لها على
النصرة (وأضل أعمالهم) أي أبطل نفقاتهم يوم بدر (ذلك بأنهم كرهوا ما أنزل الله) أي ذلك
الهلاك وإبطال الأعمال بسبب أنهم كرهوا القرآن لما فيه من بيان التوحيد وبيان أمر الآخرة
(فأحبط أعمالهم) أي فأبطل الله حسناتهم فلو عملوها مع الإيمان لاثبتوا عليها (أفلم يسروا في
الارض) أي أقعد كفار مكة في أماكنهم ولم يسافروا في الارض (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من
قبلهم) من الأمم المكذبة (دمر الله عليهم) أي أهلك الله ما يختص بهم من أنفسهم وأهليهم وأموالهم
(وللكافرين أمثالها) أي واقوم محمد أمثال تلك العاقبة فأهلكوا بأيدي أمثالهم الذي كانوا لا يرضون
بمجالستهم وأمر وأبايدي من كانوا يستضعفونهم وذلك لأنهم من الهلاك بسبب عام (ذلك بأن الله مولى الذين
آمَنوا) أي ثبوت هلاك أمة محمد كالأمم السالفة بسبب ان الله تعالى ناصر المؤمنين على أعدائهم وقرى
ولى الذين آمنوا (وأن الكافرين لا مولى لهم) أي وأن الكافرين اتخذوا آلهة لا تنفع ولا تضررت كوا
الله فلا ناصر لهم (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الأنهار) فالأنهار
يتبعها الأشجار والأشجار يتبعها الثمار والماء سبب حياة العالم والمؤمنون ينظرون إليه ويتفنون به
(والذين كفروا يتمتعون) أي يتمتعون في الدنيا بمتاعها (ويأكلون كما تأكل الأنعام) فلا يهتمهم
الآكل الملائكة ولا يستدلون بالما كولات على حالها ولا يعلمون عاقبة أمرهم كالأنعام فإنها لا تعلم أنها
كلما كانت آمن كانت أقرب إلى الذبح (والنار مشوى لهم) فيتعلمون في النار ويتضررون بها (وكان
من قرية هي أشد قوة من قريته التي أخرجتك أهلكتهم) أي وكم من أهل قرية كذبوا رسلهم
أهلكتهم وهم أشد قوة من أهل قريته التي كذبوا رسلهم (فلا ناصر لهم) من
أهلكتهم كذلك نفعل بأهل مكة فاصبر كما صبر رسل أولئك (أئن كان على بينة من ربه كنزير له سوء
عمله واتبعوا أهواءهم) أي أليس أمر كذا كرفن كان مستقراً على حجة ظاهرة من مالكا أمره وهو
الفرآن وسائر الطبع العقلية كنزير له سوء عمله فراء حسنا واتبعوا أهواءهم الزائغة وانهم كوا في فنون
الضلالات (مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار) ومثل مبتدأ وخبر فيها أنهار وهو عين المبتدأ لأن
اشتمال الجنة على أنهار من كذا وكذا صفة لها وقيل ان مثل زائدة وقيل والخبر مقدر والتقدير وفيما نقص
عليكم مثل الجنة وعلى هذا فالوقف على المتقون كاف والجملة بعده مفسرة لمثل (من ماء غير آسن) أي
غير متغير ريحه وطعمه حتى في البطون وقرأ ابن كثير بقصر الهمزة والباقيون بعدها (وأنهار من لبن لم
يتغير طعمه) فلا يعود حامضاً ولا قارصاً ولا ما يكره من الطعوم فلما أرادوا تغييره من أصل خلقته لشهوة
اشتبهوا بتغيره (وأنهار من خمر لينة للشاربين) بأمرهم فليس فيها كراهة الطعم لهم وهي مجرد الالتذاذ
فقط (وأنهار من عسل مصفى) من شمع وغيره روى عن كعب الأحبار أنه قال نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة

صلى الله عليه وسلم ثلاث حالات حال مع الله وحال مع نفسه وحال مع غيره والمعنى فوجد الله واطلب العصمة من الله لنفسك واطلب الغفران من الله للمؤمنين والمؤمنات ومعنى طلب الغفران طلب عدم الأفضاح ولذلك قد يكون بالعصمة من القبيح كما كان للنبي صلى الله عليه وسلم وقد يكون بالستر على القبيح بعد وجوده كما هو في حق المؤمنين والمؤمنات (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) أى يعلم أحوالكم في الدنيا وموطن إقامتكم في الآخرة أما في الجنة أو في النار (ويقول الذين آمنوا) إذا تأخر عنهم التكليف خوفاً من أن لا يؤهلوا للعبادة (لولا نزلت سورة) أى هــ لا نزلت سورة فيها تكليف بمحرم المؤمنين والمنافق (فإذا أنزلت سورة محكمة) أى لم تتسخ (وذ كرفيها القتال) أى وذ كرفيها الأمر بالقتال فإنه أشق تكليف وقرئ وذ كرفيها القتال على بناء الفعل للفاعل وهو الله تعالى وعلى نصب القتال (رأيت الذين في قلوبهم مرض) أى نفاق (ينظرون إليك نظر الغشى عليه من الموت) أى تشخص أبصارهم نحوك عند ذكرك القتال شخصاً مثل شخص من صابته غشية الموت من كراهية قتالهم مع العدو (فأولى لهم) أى قاربهم ما يهلكهم أو فاهلاك لهم وهذا تهديد لهم من عذاب الله تعالى أو يقال فالموت أولى لهم فإن الموت خير من الحياة التي ليست في طاعة الله ورسوله (طاعة رقول معروف) أى طاعة مخلصه رقول حسن خير لهم وقيل هذا حكاية لقولهم ويدل عليه قراءة أبي يقولون طاعة رقول معروف أى يقول المنافقون أمراً ناطاعة وكلام حسن لمحمد عليه الصلاة والسلام (فأدعزم الأمر) أى فإذا جدد الأمر خالفوا مواعدهم وتأخر واعنه (فلو صدقوا الله لكان خير لهم) أى فلو صدقوا الله تعالى في إيمانهم واتباعهم الرسول لكان الصدق خيراً لهم أو فلو صدقوا الله في ذلك القول وأطاعوا الله ورسوله لكان الصدق خيراً لهم وقيل إن جملة فلو صدقوا الله الخ جواب إذا مثل قولك إذا حضرني طعام فلو جئتني لا طعمتك (فهل عسيتم أن توليتم أن تفسدوا في الأرض وتقطعوا أرحامكم) أى إن كنتم تتركون القتال وتعرضون عنه وتقولون إن في القتال أفساداً وقطع الأرحام لكون الكفار أرباباً فلا يقع منكم إلا ذلك حيث تقابلون على أدنى شيء كما هو عادة العرب وهذه الآية إشارة إلى فساد قواهم كيف نفاتل والقتال أفساد والعرب من ذوى أرحامنا فقال تعالى إن أعرضتم عن القتال فلا يقع منكم إلا الفساد في الأرض فإنكم تقتلون من تقدرون عليه وتهبونه والقتال واقع بينكم أليس قتلكم البنات أفساداً وقطعاً للرحم فلا يصح تعللكم بذلك مع أنه خلاف ما أمر الله به وهذا القتال مع الكفار طاعة وقيل إن توليتم من الولاية والمعنى فلعلكم يامعشر المنافقين تبنون أن صرتم أمراء على الناس وصاروا بامركم أفسدتم في الأرض بالقتل والمعاصي وقطعتم الأرحام باظهار الكفر ويؤكده هذا القول قراءة من قرأ وليتم على البناء للمفعول أى وإن جعلتم ولاية ظلمتم باخذ الرشا ونحوه وقراءة على رضى الله عنه توليتم والمعنى إن تولواكم ولاية ظلمة خرجتم معهم وشيتم تحت لوأثم وساعدتوهم في الأفساد وقطيعة الرحم وقرئ تقطعوا بحذف إحدى التاءين من التقطع فاتتصاب أرحامكم حينئذ على نزاع الجار أى في أرحامكم وقرئ وتقطعوا من القطع (أولئك الذين لعنهم الله) أى أبعدهم الله عن الخير (فأصمهم) فلا يسمعون الكلام المستبين (وأعمى أبصارهم) فلا يتبعون الصراط المستقيم فمن حيث أنهم استمعوا الكلام العلى ولم يفهموه فهم صم وعند الأمر بالعمل تركوه وعملوا بكونه أفساداً وقطعاً للرحم وهم كانوا ليعتاطونه عند النهى عنه فتركوا اتباع النبي الذي يأمرهم بالأصلاح وصلة الأرحام ولودعاهم من يأمر بالأفساد وقطيعة الرحم لا تبعوه فهم عمى (أفلا يتدبرون القرآن أم على قلوب أقفالها) أى أفلا يتدبرون القرآن لكونهم مبعودين منه ومن كل

خير أم على قلوب أقفال فيتدبرون ولا يفهمون فلا تدخل معانيه في قلوبهم (ان الذين ارتدوا على أديبارهم
 من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم) أي ان الذين رجعوا الى الكفر من بعد ما ظهرت لهم الدلائل
 رسعها وهم جماعة منعهم حب الرياسة عن اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم الشيطان زين لهم الرجوع
 الى بينهم وسهل لهم اقتراف الكبائر وقرئ سول مبنيا لا فعول على حذف المضاف أي كيد الشيطان زين
 لهم (وأمل لهم) أي ومد الشيطان لهم في الآمال فيقول لهم ان في آجالكم فسحة فتمتعوا بدينكم ورياستكم
 الى آخر أعماركم وقيل أمهلهم الله تعالى ولم يعاجلهم بالعقوبة وقرأ ابو عمرو وأمل لهم على البناء للفعول
 أي أمهلوا ومد في أعمارهم والباقون على البناء للفاعل والفاعل اما الشيطان فان الله قدر على لسانه
 ويده ذلك التزيين أو الله تعالى كما تقدم وقرئ وأمل لهم على صيغة المتكلم فالمعنى ان الشيطان يغويهم
 وأنا أنظرهم (ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) أي ذلك الارتداد بسبب ان المنافقين قالوا سر اليهود
 الكافرين نزل القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم مع علمهم بانه من عند الله تعالى حسدا وطمعاً في
 نزوله عليهم (سنطيعكم في بعض الامر) كالمعود عن الجهاد والموافقة في الخروج معكم عن الديار ان
 أخر جتم منها ولا نطيعكم في اننا هار الكفر قبل قتالكم واخراجكم من دياركم وهذا عبارة عما حكى عنهم
 بقوله تعالى ألم تر الى الذين افقوا يقولون لآخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجن
 معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصر دينكم وهم بنو قريظة والنضير الذين كان المنافقون
 يوادونهم (والله يعلم أسرارهم) قرأ حمزة والكسائي وحفص بكسر الهمزة أي أخفاهم لم يبقوا فيه
 والباقون بفتحها أي جميع أسرارهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأديبارهم) أي
 فكيف يصنعون اذا قبضتهم الملائكة في حال انهم يضربون وجوههم وظهورهم بقماع من حديد فانهم
 يفعلون في حياتهم ما يفعلون من الخيل وقرأ الأعشى توفاهم على أهاماماض أو مضارع حذف إحدى
 تاءيه (ذلك) أي الضرب (بأنهم اتبعوا ما أمخط الله) من الكفر والمعاصي (وكرهوا رضوانه)
 من الإيعان والطاعة أي تضرب وجوههم لأنهم أقبلوا على سخط الله كأنكار الرسول وأديبارهم لأنهم
 تولوا عما فيه رضا الله كالأقرار بالرسول وبين الاسلام وعن ابن عباس رضي الله عنهما لا يتوفى أحد
 على معصية الا تضرب الملائكة وجهه ودبره (فأحبط أعمالهم) أي فابطل الله حسناتهم يقال نزلت
 الآيات من قوله تعالى ان الذين ارتدوا على أديبارهم الى ههنا في شأن المنافقين الذين رجعوا من المدينة الى
 مكة مرتدين عن دينهم ويقال نزلت في شأن الحكم بن أبي العاص المنافق وأصحابه الذين شاوروا
 فيما بينهم والنبي صلى الله عليه وسلم بخطب يوم الجمعة في أمر الخلافة بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقاوا
 ان ولينا أمر هذه الامة نفعل كذا وكذا ولا يستمعون الى خطبته صلى الله عليه وسلم حتى قالوا بعد ذلك
 لعبد الله بن مسعود ماذا قال محمد الآن على المنبر استهزأ منهم (أم حسب الذين في قلوبهم مرض) أي
 نفاق (أن ان يخرج الله أضغانهم) أي أحسب المنافقون أنه لن يعلم الله أسرارهم أم حسبوا أنه لن
 يظهر الله أحقادهم على المؤمنين لرسوله وللمؤمنين فتبقى أمورهم مستورة فأم استهامة والمعنى ان ذلك
 الاظهار عما لا يكاد يدخل تحت الشك ولو نشاء لا ريبنا كهم فلعرفتهم بسميائهم أي ولو أردنا لعرفنا كهم
 تعريفا مع المعرفة فتعرفهم بعلامتهم القبيحة وعن أنس رضي الله عنه قال ما خفي على رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بعد هذه الآية شيء من المنافقين كان يعرفهم بسميائهم ولقد كافي بعض الغزوات وفيها تسعة من
 المنافقين يشكوهم الناس فناموا ذات ليلة وأصبحوا وعلى كل واحد منهم مكتوب هذا منافق (ولتعرفهم

في لحن القول) أي والله أنك يا محمد لتعرفن المنافقين في وجه خفي من القول في فهمه التي عليه السلام
 ولا يفهمه غيره. ولكن لم يظهره إلى أن أذن الله تعالى له في اظهار أمرهم وفي المبع من الصلاة على جنائزهم
 والقيام على قبورهم (والله يعلم أعمالكم) فيجازيكم بحسب قصدكم وهذا وعد للمؤمنين وبيان ليكون
 حالهم على خلاف حال المنافقين فكان للمنافق قول بلا عمل وللمؤمن عمل ولا يقول به وكان المؤمن يعمل
 الصالحات ويتكلم في السيئات مستغفرا وكان المنافق يتكلم في الصالحات ويعمل السيئ والله تعالى يسمع
 الأقوال الفارغة من المنافقين ويعلم الأعمال الصالحة منكم ولا يضيع (وأنبلونكم) بالامر بالجهاد
 والتكاليف الشاقة (حتى نعلم المجاهدين منكم) أي حتى نعلم المقدمين على الجهاد (والصابرين)
 على مشاق الجهاد أي الذين لا يولون الادبار (وأنبلوا أخباركم) أي ونظروا أخباركم من حسن أعمالكم
 وقبحها وقرأ شعبة في الأفعال الثلاثة بالياء التحتية مسند الضمير راجع إلى الله وقرئ وأنبلوا بسكون الواو
 على تقدير ونحن نبلو (ان الذين كفروا) من أهل الكتاب قريظة والنضير أو من كفار قريش
 (وصدوا عن سبيل الله) أي اعرضوا عن دين الله وصرفوا الناس عن طاعة الله (وشاقوا الرسول) أي
 خالفوه وعادوه (من بعد ما تبين لهم الهدى) وهونعت محمد في التوراة وما ظهر على يديه من المعجزات وما
 نزل عليه من الآيات (لن يضروا الله شيئا) تنزه الله تعالى عن أن يتضرر بكفر كافر وفسق فاسق
 (وسيحبط أعمالهم) أي مكايدهم في القتال وفي ابطال دين الله تعالى فيكون النصر للمؤمنين (يا أيها
 الذين آمنوا) بحمدو القرآن (أطيعوا الله) فيما أمركم من الفرائض والصدقة (وأطيعوا الرسول)
 فيما أمركم من الجهاد والسنة (ولا تبطلوا أعمالكم) بالكفر والنفاق والعجب والرياء والسمعة
 والمن والاذى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) أي ان الله
 لا يغفر الشرك ويغفر غيره ان شاء (فلا تهنوا وتدعوا إلى السلم وأنتم الاعلون) أي اذا علمتم وجوب
 الجهاد فلا تضعفوا بالقتال مع العدو ولا تدعوا إلى الكفر إلى الصلح وأنتم الاعلون أي الغالبون وهذه جملة
 حالية فتدعوا امام عطوف على المجزوم أو جواب انتهى منصوب بأضمار أن وقرأ حمزة وشعبة السلم بكسر
 السين (والله معكم) وهذا ارشاد يمنع المكلف من الاعجاب بنفسه وذلك لان الله تعالى لما قال وأنتم
 الاعلون كان ذلك سبب الافتخار فقال تعالى والله معكم أي ليس ذلك العلو على الكفار من أنفسكم بل
 من الله تعالى وأيضا لما كان المؤمنون يرون ضعف أنفسهم وقتلهم وشوكة الكفار وكثرتهم قال تعالى
 وأنتم الاعلون ولما كان الامر راجعا يقع في نفس بعضهم انهم كيف يكون لهم الغلبة فقال تعالى والله معكم
 أي والله ناصركم فلا يبقى لكم شك في ان الغلبة لكم (ولن يترككم أعمالكم) أي ولن يضيعها والمعنى
 ان الله ينصركم ومع ذلك لا ينقص من أعمالكم شيئا أي فكان النصر جعلت بكم ومنكم فكانتكم
 مستقلون في ذلك النصر فيعطىكم أجوركم بالتمام (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) أي ان الاشتغال
 بالدنيا أعمال ضائعة ومشغلة عن طاعة الله تعالى (وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم) أي يعطىكم
 ثواب ايمانكم وتقواكم وثواب كل أعمالكم (ولا يسألكم أموالكم) أي ولا يطلب منكم اخراج
 أموالكم كلها بحيث يخل الاخراج بعاشكم بل يطلب منكم انفاق القليل من الاموال في طاعته تعالى
 ليرجع ثوابه اليكم (ان يسألكموها فيحلفكم بجهلها ويخرج أضغانكم) أي لو طلب الله جميع أموالكم
 وألح عليكم في الطلب لما تعطونها وأخرج الله أو الطلب أو الجمل أحقادكم كيف وأنتم تجهلون باليسير
 فكيف لا تجهلون بالكثير ومن نوزع في حبيبه ظهرت طويته التي كان يسرها وقرئ ويخرج بنون

العظيمة وقرى ويخرج بالياه والتاه وفاعله أضغانكم أى ويخرج بسبب الجمل الضغان فيفضى الى قتال
الطالبين وهم النبي وأصحابه (ها أنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا في سبيل الله) أى أنتم الذين تطلبون
لتنفقوا في طاعة الله من الزكاة ونفقة الغزو وغيرهما (فمنكم من يبخل) أى فكم ناس يبخلون
ومنكم من يجود (ومن يبخل) بالاتفاق في طاعة الله (فانما يبخل عن نفسه) أى فانما يبخل
الثواب عن نفسه فان من يبخل وهو مريض باجرة الطبيب ويثن الدواء فلا يبخل الا على نفسه (والله الغنى)
فلا يحتاج الى مالكم (وأنتم الفقراء) فلا تقولوا نحن أغنياء عن القتال ودفع حاجة الفقراء فانهم لا غنى
لهم عن ذلك لانهم لولا القتال لقتلهم الكفار ولولا دفع حاجة الفقراء لقصدوهم بسوء وكيف لا يكونون
فقراء وهم يوم القيامة موقوفون مسؤولون (وان تتولوا) أى وان تعرضوا عن الايمان والتقوى (يستبدل
قوما غيركم) أى يخلق الله قوما آخرين بدلكم (ثم لا يكونوا أمثالكم) فى التولى عن الايمان والتقوى
بل يكونون راغبين فيهما روى ابن أبي حاتم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا هذه الآية
فقالوا يا رسول الله من هؤلاء فضرب صلى الله عليه وسلم بيده على كتف سلمان الفارسي ثم قال هذا قومه
ولو كان الدين عند الثريا لتناوله رجال من الفرس وحكى عن أبي موسى الأشعري أنه لما نزلت هذه الآية
فرح بهارسول الله صلى الله عليه وسلم وقال هي أحب الى من الدنيا والله أعلم

(سورة الفتح مدنية وهي تسع وعشرون آية وخمسمائة وستون كلمة
والفان وأربعمائة وثمانية وثلاثون حرفاً)

وسبب نزول هذه السورة انه صلى الله عليه وسلم فى السنة السادسة خرج بألف وأربعمائة من
أصحابه قاصدين مكة للاعتقاد فاحرموا بالعمره من ذى الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة
هدى بالحرم وساق القوم سبعمائة فلما وصلوا الحديبية وهى قرية بينها وبين مكة مرحلة منعه المشركون من
دخول مكة وصالحوه على ان يأتى فى العام القابل ويدخلها ويقيم فيها ثلاثة أيام فتحل هو وأصحابه هناك
بالخلق وذبح ما ساقوه من الهدي ثم رجعوا ويخالطهم الحزن فأراد الله اذهاب الحزن عنهم فأنزل الله تعالى
عليه صلى الله عليه وسلم هذه السورة وهو سائر ليل فى رجوعه وهو بكرا ع الغيم وهو راد أمام عسفان بين
مكة والمدينة فبشر بفتح مكة رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه عند انصرافه من الحديبية وقال صلى الله
عليه وسلم نزلت على آية هى أحب الى من الدنيا جميعها فلما تلاها قال المسلمون هنية امرى بمالك يا رسول الله
لقد بين الله لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا فأنزل الله تعالى عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري
من تحتها الانهار حتى يبلغوا فيها من غير قوة عظيمة

(بسم الله الرحمن الرحيم أنا فتحنا لك فتحاً مبيناً) أى ظاهراً لا مراً فارق بين الحق والباطل أى ان الله فتح مكة
عنوة وصلحاً وفتح الاسلام بالحجة والبرهان والسيف والسنان فان أسفل مكة فتحها خالداً عنوة وأعلىها
فتحها الزبير صلحاً ودخل النبي صلى الله عليه وسلم من جهته رضى الله عنه فصار الحكم له صلى الله عليه
وسلم (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أى لكى يغفر الله لك ما سلف من ترك الافضل قبل
الوحى وما يكون بعد الوحى الى الموت (ويتم نعمته عليك) باعلاء الدين وضم الملك الى النبوة وباخلاص مكة
عن معاديلك واستجابة دعائك فى طلب الفتح وبقبول شفاعتك فى الذنوب فى الآخرة (ويهديك صراطاً
مستقيماً) فى تبليغ الرسالة واقامة علامات الرياسة فلا يبقى من يقدر على الاكراه على الكفر (وينصرك

الله نصر اعزيرا) أى نفيسا قليل النظير وهو أخذ بيت الله من الكفار المتكبرين فيه فان فتح مكة كان سببا لتطهير بيت الله تعالى من رجس الأوثان وسببا لتطهير العباد من العصيان وبالفتح يحصل الملح ثم بالفتح يحصل الغفران وقال الشعبي المراد من هذا الفتح صلح الحديبية لقد أصاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة ما لم يصب في غزوة غيرها حيث يبيع ببيعة الرضوان وغفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبلغ الهدى محله وأطعموا نخل خيبر وظهرت الروم على فارس ففرح المسلمون بظهور أهل الكتاب على المجوس وكان في فتح الحديبية آية عظيمة هي انه تزح ماؤها حتى لم يبق فيها قطرة فتضمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حجه فيها فدرت بالماء حتى شرب جميع من مكان معه وشبع ولذلك قال صلى الله عليه وسلم صلح الحديبية أعظم الفتوح (هو الذى أنزل السكينة في قلوب المؤمنين) أى الله وحده هو الذى أنزل الظمآن في يوم الحديبية وغيره في قلوب الرأخين في الأيمان وهم أهل الحديبية بسبب ذكرهم الله تعالى تحقيقا للنصر (ليزدادوا إيمانهم) أى ليزدادوا إيمانا بآيات الله ورسوله ويزدادوا إيمانا بالفرع مع إيمانهم بالاصول فانهم آمنوا بأن محمد رسول الله وان الله واحد والحشر كائن وآمنوا بأن كل ما يأمر الله به واجب وبأن كل ما يقوله النبي صلى الله عليه وسلم صدق وهو الذى قد قال لهم لا بد من ان تدخلوا مكة وتطوفوا بالبيت (ولله جنود السموات والارض) من الملائكة أو الاسباب كالصاعقة والازل فكان تعالى قادرا على اهلاك عدوه بجنوده ولكن لم يفعل ذلك بل أنزل على المؤمنين ثبات قلوبهم وبقينهم مع الله ورسوله ليكون اهلاك أعدائهم بأيديهم فيكون لهم الثواب (وكان الله عليما) بجميع الأمور (حكيم) في تدبيره تعالى (ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها) لا يخرجون منها (ويكفر عنهم سيئاتهم) أى يغطيها ولا يظهرها (وكان ذلك) أى المذكور من الإدخال والتكفير (عند الله فوزا عظيما) والظرف حال من فوزا أى كائنا فى علم الله تعالى فإما عبد الله بن أبي بن سؤل حين سمع بكرامة الله للمؤمنين فقال يا رسول الله والله مانحن الا كهيئتهم فالنا عند الله فأرسل الله تعالى قوله (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات الظانين بالله ظن السوء) أى ظن الأمر السوء فانهم ظنوا ان النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين خرجوا الى الحديبية لا يرجعون الى المدينة وان المشركين يستأصلونهم والتعذيب المذكور لكونه مقصودا للمؤمنين كأن الله تعالى يقول بسبب ازديادكم فى الأيمان يدخلكم الله جنات فى الآخرة ويعذب الكافرين والمنافقين بأيديكم فى الدنيا ويكون تعذيبهم بإيصال الله الهموم اليهم بسبب علو كلمة المسلمين وبتسليط النبي وأصحابه عليهم قتلا وأسر واسترقاقا (عليهم دائرة السوء) أى عليهم دائرة الفساد فيحيط بهم بحيث لا خروج لهم منه وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبضم السين والباقون بالفتح (وغضب الله عليهم) وهذا الشارة الى ان الذى نزل بهم يكون على وجه التعذيب فان من كان به بلا فديكون مصابا على وجه الامتحان ليصير مثا وقد يكون مصابا على وجه التعذيب (ولعنهم) أى طردهم من كل خير فان المغضوب عليه قد ينفع الغاضب بالعقب والشم أو الضرب ولا يقتضى غضبه الى ابعاد المغضوب عليه من جنابه ولا الى طرده من بابه وقد يفضى غضبه الى ذلك لكون الغضب شديدا (وأعد لهم) فى الآخرة (جهنم وساءت) أى جهنم (مصيرا) أى مرجعا (ولله جنود السموات والارض) فانزالهم قد يكون للرحمة وقد يكون للعذاب (وكان الله عزيزا) أى شديدا خفيمة الكافرين والمنافقين (حكيم) بكرامة المؤمنين المخلصين بإيمانهم (انا أرسلناك شاهدا) أى يشهد ان لا اله الا الله وأن دينه هو الحق

وأحق ان يتبع (ومبشرا) لمن واقعك في تلك الشهادة (ونذيرا) لمن يخالفك فيها (لتؤمنوا بالله ورسوله) لأن كون النبي مرسل من الله يستلزم ان يؤمن المكلف بالله وبالمرسل (وتعزروه) أي تنصروه بتقوية دينه ورسوله وقرى شاذات عززوه براهين مع الفوقانية وقرى بضم التاء وسكون العين وفتح التاء وضم الزاي وكسرها وهاتان مع الراء (وتوقروه) أي تعظموه لأن الله يعظمكم بالبشارة وقرى بسكون الواو (وقسجوه بكرة وأصيلا) أي تنزهوه عن السوء في الدوام مخافة عقابه الشديد وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبالياء على الغيبة في الأفعال الأربعة والباقيون بالتاء على الخطاب والكليات الثلاثة راجعة إلى الله تعالى لتكون على وتيرة واحدة ويصح رجوعها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فحينئذ ان معنى يسجونه ينزهونه صلى الله عليه وسلم عن كل وصية بخلاف وعده بدخول مكة والطواف بالبيت الحرام وبخودك ويصح ان يكون أمرهم بالتنزيه في أوقات يذكرون فيها الفحشاء والمنكر (ان الذين يبايعونك انما يبايعون الله) أي ان الذين يبايعونني الله على ان لا يفر وامن قتال قريش تحت شجرة العسرة في الحديبية وهم مقدار ألف وخمسمائة رجل كانهم يبايعون الله والمعنى ان عقد الميثاق مع الرسول كعقد مع الله تعالى من غير تفاوت بينهما لان من بايع النبي على ان لا يفر من موضع القتال الى ان يقتل أو ان يفتح الله لهم وان كان يقصد بيعته رضا الرسول ظاهر الكن انما يقصد بها حقيقة رضا الرحمن فان المقصود توثيق العهد بعبادة أو أمره ونواهيه وهذا يسمى ببيعة الرضوان لقول الله تعالى في شأن هذه البيعة لقد رضي الله عن المؤمنين اذ يبايعونك الآية وقضى انما يبايعون الله أي لاجله (يد الله فوق أيديهم) أي نعمة الله عليهم في الهداية فوق احسانهم إلى الله وهو ما صنعوا من البيعة أنصرة الله تعالى اياهم أعلى من نصرتهم اياه ويقال حفظ الله اياهم على البيعة أقوى من وضع يد ثالث على أيدي المتبائعين لحفظ أيديهم إلى ان يتم العقد فان كل واحد من المتبائعين مديون لصاحبه في البيع والشراء وبينهما ثالث متوسط يضع يده على أيديهما فيحفظ أيديهما إلى ان يتم العقد (فن نكث فانما ينكث على نفسه) أي فن نقض عهده فانما يعود ضرره على نفسه لانه فوت على نفسه الاحسان الجزيل في مقابلة الجهل القليل فقد خسر أو يقال من يبايعك أيها النبي اذ انكث لا يكون نكته عائدا اليك لان البيعة مع الله ولا عائدا إلى الله لانه لا يتضرر بشئ فضرره لا يعود إلا إليه (ومن أوفى بعهده عليه الله فسيؤتيه أجرا عظيما) أي ومن وفى بعهده بالله بالصدق فسوف يعطيه جنة فلم ينقض منهم أحد حتى ماتوا على بيعة الرضوان إلا رجل منهم يقال له جدي بن قيس وكان منافقا اختبأ يومئذ تحت ابط بعيره ولم يدخل في بيعتهم فأمانه الله على نفاقه وقرأ حفص بضم هاء عليه وتغنيمه والباقيون بالكسر والترقيق وقرأ أبو عمرو والكوفيون بالياء التحتية والباقيون بالنون (سيعول لك المخلفون) من غزوة الحديبية (من الاعراب) أي من بني غفار وأسلم وأشجع وديل وقوم من خزينة وجهينة فانهم امتنعوا عن الخروج مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لظنهم انه يهزم فانهم قالوا أهل مكة يقاتلون في باب المدينة فكيف يذهب إلى قوم قد غزوه في قعر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه في أحد وكيف يكون حالهم اذا دخل عدوهم بلادهم وأحاطوا بهم فأرجح الله اليه صلى الله عليه وسلم بانهم سيقولون (شغلتنا أموالنا وأهلونا) أي النساء والذراري عن الخروج معك إلى الحديبية وعن اجابتك في هذه العمرة فانالوتر كآهم لصاعوا لانه لم يكن لنا من يقوم بمصالحهم وأنت قد نهيت عن ضياع المال وعن التفريط في العيال (فاستغفرلنا) الله يا رسول الله بتأخرنا عنك إلى غزوة الحديبية فكذبهم الله تعالى في الاعتذار والاستغفار بقوله (يقولون بالسنتهم ما ليس في قلوبهم قل) لهم يا أكرم

الخلق عند اعتذارهم (فمن يملك لكم من الله شيئا أن أراد بكم ضرا) أي فمن يمنعكم من قضاء الله على شيء
 من النفع أن أراد بكم ما يضركم من هلاك الأهل والمال حتى تخلفوا عن الخروج إلى الحديبية لحفظهما
 وقرأ حمزة والكسائي بضم الصاد والباقون بفتحها (أو أراد بكم نفعاً) أي ومن يمنعكم من مشيئة الله
 على شيء من الضرر أن أراد بكم ما ينفعكم من حفظ أموالكم وأهلكم فأى حاجة إلى التخلف عن
 الخروج لأجل حفظهما (بل كان الله بما تعملون خبيراً) أي ليس الأمر كما تقولون فإنكم أظهرتم أنكم
 تعتقدون أنهم بالتخلف مسيئون حتى أسد تغفروهم بل كان الله عالماً بأن ما في قلوبكم ليس حاجة في
 ذلك الاستغفار لأنكم تعتقدون أنكم بالتخلف محسنون وليس تخلفكم لحوف ضياع المال والأهل
 (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهلهم أبداً) بل ظننتم أن لا يرجع من الحديبية إلى المدينة
 أبداً حمداً وصحابة لأن المشركين يستأصلهم بالمرّة فخشيتم أن خرجتم معهم أن يصيبكم ما أصابهم فلاجل
 ذلك تخلفتم لما في قلوبكم من عظمة المشركين وحقارة المؤمنين حتى حملكم ذلك على أنكم قلتم ما هم في
 قريش إلا أكلة رأس (وزين ذلك) أي الظن (في قلوبكم) فمن ذلك تخلفتم وقلتم ما لا ينبغي وقرئ
 زين بالبناء للفاعل واسناده إلى الله تعالى أو إلى الشيطان أي فزين الشيطان ظنكم عندكم حتى
 قطعتم به (وظننتم ظن السوء) كظن أن لا ينصر الله نبيه وظن أن الرسول كاذب في قوله وإن الله يخلف
 وعده وإن محمداً غير رسول (وكنتم قوماً بوراً) أي هلكت عند الله تعالى بهذا الظن (ومن لم يؤمن
 بالله ورسوله فانا أئمة للكافرين سعيراً) أي ومن لم يصدق بالله ورسوله فهو من الكافرين وانا اعتدنا
 لهم ناراً شديدة في التوقد (ولله ملك السموات والأرض) وما فيها يتصرف في الكل كيف ما يشاء من
 عظم ملكه يكون أجره في غاية العظم وعذابه في غاية الألم (يغفر لمن يشاء) أن يغفر له من المبايعين بيعة
 الرضوان وغيرهم (ويعذب من يشاء) أن يعذبه من الظانين ظن السوء وغيرهم وفي هذا حسم
 لا طماعهم الفارغة في استغفار النبي صلى الله عليه وسلم لهم (وكان الله غفوراً رحيماً) أي مبالغاً في المغفرة
 والرحمة لمن يشاء من المؤمنين (سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى منغائم لتأخذوها) أي سيقول المتأخرون
 عن غزوة الحديبية عند انطلاقكم إلى منغائم خيبر لتغتنموها (ذرونا) أي اتركونا (تتبعكم) إلى
 خيبر وقد أوضح الله كذبهم بهذا حيث يقولون من تلقاء أنفسهم دعونا نشهد معكم قتال أهل خيبر فإذا
 كان أموالهم وأهلهم شغلهم يوم دعوتكم أيهم إلى أهل مكة فبالهلم لا يشتغلون بذلك يوم أخذ الغنيمة
 (يريدون أن يبدلوا كلام الله) وقرأ حمزة والكسائي كلام الله بفتح الكاف وكسر اللام أي يريدون أن
 يغيروا وعد الله الذي وعده لأهل الحديبية فإن الله وعد أهل الحديبية فتح خيبر وأن غنيمتها لهم خاصة
 من غاب منهم ومن حضر ولم يغب عنها منهم غير جابر بن عبد الله فقسم له رسول الله صلى الله عليه وسلم
 كسهم من حضر قاله تعالى جعل غنائم خيبر لمن شهد الحديبية خاصة عوضاً عن غنائم أهل مكة حيث
 رجعوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئاً وقيل والمعنى يريدون أن يبدلوا
 كلام الله وهو قوله تعالى وغضب الله عليهم وذلك لأنهم لو أتبعوكم لكانوا في حكم بيعة أهل الرضوان
 الموعودين بالغنيمة فيكونون من الذين رضي الله عنهم فلا يكونون من الذين غضب الله عليهم فيلزم تبديل
 كلام الله (قل) يا أشرف الخلق لهم اقناط الهمة (لن تتبعونا) أي لا تتبعونا في الخروج إلى خيبر
 (كذلكم) أي مثل هذا القول الصادر مني (قال الله من قبل) أي من قبل مرجعنا إليكم أي حكم
 الله عند انصرافنا من الحديبية بأن لا تتبعونا وبأن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم منها نصيب

(فسيقولون) لاؤمنين عند سماع هذا النهي ليس ذلك النهي حكم الله (بل تحسدوننا) على ان
نشارككم في الغنائم فقلتم ان الله حكم بتخصيص أهل الحديبية بغنائم خيبر وبعثنا منها (بل كانوا
لا يفقهون الا قليلا) أي لا يفقهون الا فهمنا قليلا وهو فظنتهم لا وراد الذي لا يفقهون من قولك
لا تخرجوا الى خيبر الا ظاهرا النهي ولم يفهموا من حكمه فحملوه على مرادهم وعللوه بالحسد فان حب الدنيا
ليس من شيمة العالم العاقل (قل) يا أشرف الرسل (للمخلفين من الاعراب) أي أهل غلظ الا بكاد ديل
وأشجع وقوم من مزيته وجهينة (ستدعون الى قوم أولى بأس شديد) أي الى قتال قوم أصحاب سلاح
من آله الحد يد وقوة شديدة في القتال وهم بنو حنيفة هم تابعوا مسيلة الكذاب وغزاهم أبو بكر وقال رافع
ابن خديج كما نقرأ هذه الآية ولا تعلم من هم حتى دعانا أبو بكر الى قتال بني حنيفة فلما أنهم هم أوهم هو ازن
وثقيف غزاهم النبي صلى الله عليه وسلم فان النبي صلى الله عليه وسلم دعا المخلفين عام الحديبية الى الحرب
فامتنعوا فقال ستدعون الى حرب قوم مسلمين محاربين فهم أكثر بأسا من يكون على خلاف ذلك
(تقاتلونهم أو يسلمون) أي ان أحد الأمرين يقع اما المعاتلة أبدا أو الاسلام لا غير وقرى أو يسلموا
بالنصب باصهار أن على معنى تقاتلونهم الى ان يسلموا (فان تطيعوا) أي توافقوا للداعي على القتال
(يوثكم الله أجرا حسنا) أي يعطىكم الله الغنيمة في الدنيا والجنة في الآخرة (وان تتولوا كما توليتم من
قبل) أي وان تعرضوا عن اجابة الدعوة الى قتال المرتدين كمسيلة أو المشركين كهوازن كما عرضتم عن
غزوة الحديبية من قبل هذا الوقت بناء على الظن الفاسد (يعذبكم عذابا أليما) لتضاعف جرماكم
ثم جاء أهل الزمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله قد أوعد الله بعذاب أليم لمن يتخلف
عن الغزو فكيف لنا ونحن لا نقدر على الخروج الى الغزو فأترل الله فيهم قوله تعالى (ليس على الأهل
خرج ولا على الأعرج خرج ولا على المريض خرج) أي ليس على من في عضوه أو قوته خلل ما تم في
التخلف عن الغزو وكذا فقير لا يمكن من استصحاب ما يحتاج اليه من مصالح الجهاد وانما قدم الأهل على
الأعرج لان عذره مستمر لا يمكن الانتفاع به في حراسة وغيرها ولا يعود بصيرا أما الأعرج فانه يمكن
الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقد يقدر على القتال بالرمي وغيره وقدم الأعرج على المريض لان عذره
أشد من عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قرب فالعذر في محل الآلة أتم من الآفة في القوة (ومن
يطع الله ورسوله) في الأوامر والنواهي من المعذورين وغيرهم (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار)
فطاعة الله تعالى في طاعة رسوله وكلامه تعالى يسمع من رسوله (ومن يتول) عن الطاعة بقلبه
(يعذبه عذابا أليما) وقرأ نافع وابن عامر ندخله ونعذبه بالنون فيهما والباقيون بالياء التحتية (لقد رضى
الله عن المؤمنین الذين آمنوا بالله ورسوله) روى انه صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعث خراش بن
امية الخزاعي الى أهل مكة وحمله على حمله صلى الله عليه وسلم ليبلغ أشرافهم انه صلى الله عليه وسلم جاء
معترا ولم يجي محاربا فعتقوا وحمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فنعهم الا حايش خلفوا سبيله
فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان بن عفان فبعثه الى أبي
سفيان وأشراف قريش يخبرهم انه صلى الله عليه وسلم لم يأت للحرب وانما جاء زائر لهذا البيت معظما
لحرمة فوقه وقالوا ان شئت ان تطوف بالبيت فافعل فقال ما كنت لا طوف قبل ان يطوف رسول الله
صلى الله عليه وسلم واحتبسته قريش عند ما بلغ رسول الله والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال صلى الله عليه
وسلم لا تبرح حتى نناجر القوم أي نقاتلهم ودعا الناس الى البيعة فبايعوه تحت الشجرة على ان يقاتلوا

قريشاً ولا يفروا ووضع النبي صلى الله عليه وسلم شماله في يمينه فقال هذه بيعة عثمان وقد علم بنور النبوة
 ان عثمان لم يقتل حتى بايع عنه فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أنتم اليوم خير أهل الأرض وكانوا
 ألفاً وخمسمائة وخمسة وعشرين ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا بعثمان وجماعة من المسلمين
 وكانوا عشرة دخلوا مكة بأذنه صلى الله عليه وسلم (فعلم) الله (ما في قلوبهم) من الإخلاص عند
 مبايعتهم له صلى الله عليه وسلم كما علم ما في قلوب المنافقين من المرض وهذا معطوف على ما يعنونك لأن
 رضاه تعالى عنهم كان عند المبايعة التي كان معها علم الله بصدقهم لا عند المبايعة فقط (فأنزل السكينة
 عليهم) وهذا معطوف على رضى أى فأنزل الله عليهم سكون النفس بالربط على قلوبهم وقد جعل الله
 تعالى طاعة الله والرسول علامة لدخال الله تعالى الجنة وبين أن تلك الطاعة وجدت من أهل بيعة
 الرضوان وأشار إلى طاعة الله بقوله لقد رضى الله عن المؤمنين وإلى طاعة الرسول بقوله اذ يبايعونك تحت
 الشجرة وأشار إلى الموعود به وهو ادخال الجنة بقوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين لأن الرضا يكون معه
 ادخال الجنة (وأتاهم فتحاً قريباً) أى وجزاء لهم على الطاعة فتح خير عقب انصرف عنهم من الحديبية في
 ذى الحجة فأقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقيته وبعض المحرم ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع
 وقال السدى هو فتح مكة وقرى وآتاهم بالمدى أعطاهم (ومغانم كثيرة) من خيبر وهى أرض ذات
 عقار وأموال (بأخذونها) وقرأ الأعمش وطهحة ونافع بالتاء على طريق الالتفات إلى الخطاب
 لتشريفهم في مقام الامتتان (وكان الله عزيزاً) أى غالباً غنياً عن اعانتكم إياه (حكيماً) حيث
 جعل هلاك أعدائه على أيديكم ليثيبكم عليه فإنه تعالى يدل من يشاء بعزته ويعز من يشاء بحكمته
 (وعدكم الله مغنم كثيرة) من بلدان شتى لا تدخل تحت حصر فيما يأتى إلى يوم القيامة (تأخذونها)
 والخطاب لأهل الحديبية (فجعل لكم هذه) أى غنائم خيبر فليست كل الثواب بل الجزاء قد أمكم
 (وكف أيدي الناس عنكم) أى كف الله أيدي بني أسد وغطفان وهم حلفاء أهل خيبر عنكم حيث جازوا
 لنصرتهم فقد كف الله في قلوبهم الرعب فنسكصوا عن عيالكم لما خرجتم إلى خيبر فإن النبي صلى الله عليه
 وسلم لما قصد خيبر وحاصر أهلها همت قبائل من بني أسد وغطفان أن يغروا على عيال المسلمين وذرائعهم
 بالمدينة فكف الله تعالى أيديهم بالقاء الرعب في قلوبهم فنسكصوا وقال قتادة كف أيدي يهود خيبر عن
 المدينة بعد خروج النبي صلى الله عليه وسلم إلى الحديبية أما كف أيدي أهل مكة بالحديبية فذكر بقوله
 تعالى وهو الذى كف أيديهم عنكم الخ (ولتكون آية للمؤمنين) وهذا معطوف على مفهوم فجعل لكم
 هذه فاللام يدل على النفع كما أن على يدل على الضراى فجعل الله هذه الغنائم وفتح خيبر لتنفعكم ولتكون
 أمارة يعرف المؤمنون بها صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده إياهم عند رجوعه من الحديبية
 ما ذكر من المغنم وفتح مكة أى لتنفعكم في الظاهر وتنفعكم في الباطن حيث يزداد يقينكم إذا رأيتم صدق
 الرسول في أخباره عن الغيوب فيكمل اعتقادكم أى يجعل الله فتح خيبر ليكون ذلك الفتح وهو هزيمة
 أهل خيبر وسلامتكم عبرة للمؤمنين لأنكم كنتم ثمانية آلاف وإن أهل خيبر كانوا سبعين ألفاً
 وكف أيدي الناس عنكم وعن عيالكم ليكون ذلك الكف علامة للمؤمنين فاعلموا أن الله يحرسهم
 في مشهدهم ومغيبهم (ويهديكم صراطاً مستقيماً) أى طريق التوكل عليه تعالى والثقة بفضله تعالى
 في كل ما تأتون وما تنزون (وأخرى لم تقدر واعليها قد أحاط الله بها) وقوله وأخرى أما مبتدأ ولم تقدروا
 صفته وقد أحاط الله خبره أى وغنيمة أخرى لم تقدر واعليها قد أعدها الله لكم فأنتم وإن لم تقدر واعليها

في الحال فهي محبوسة عليكم لا تفوتكم وهي مغنم هوازن في غزوة حنين وامام عطوف على مغنم كثيرة
فكانه تعالى قال وعدوكم الله مغنم تأخذونها ومغنم لا تأخذونها انتم ولا تقدررون عليها وانما يأخذها
من يجي بعدكم من المؤمنين قد حفظها الله لهم لا يجري عليها هلاك الى ان يأخذها المسلمون كحاطة
الحراس بالحزائن وهي غنائم فارس والروم (وكان الله على كل شيء قديرا) لان قدرته تعالى ذاتية لا تختص
بشيء دون شيء (ولو قاتلكم الذين كفروا لولو الادبار) أي ولو اجتمع بنو أسد وغطفان مع أهل خيبر
كجزعوا وقتلواكم لانهم زموا ولا ينصرون بل انما الغلبة واقعة للمسلمين فليس أمرهم أمر الاتفاق بل هو أمر
الهي محتوم (ثم) بعد انهم زامهم (لا يجردون وليا) ينفع باللفظ (ولا نصيرا) يدفع بالعنف بل
الهلاك لاحق بهم بعد الانهزام (سنة الله التي قد دخلت من قبل) أي سن الله غلبة أنبيائه سنة قديمة
فمن مضى من الامم حين خرجوا على الانبياء (ولن تجد) أي السامع (لسنة الله تبديلا) أي ان الله
فاعل مختار يفعل ما يشاء ويقدر على اهلاك أحبائه من الانبياء ولكن لا يغير عادته (وهو الذي
كف أيديهم) أي أيدي كفار مكة (عنكم وأيديكم عنهم بطن مكة) أي في داخل الحرم وهو الحديبية
غير ان كان فيها رمي بالطجارة بين الفريقين (من بعد أن أظفركم عليهم) أي ان غلبكم عليهم وذلك
أن عكرمة بن أبي جهل خرج في خمسمائة الى الحديبية فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد
على جند فهزمهم حتى أدخلهم حيطان مكة ثم عاد وروى الترمذي ونابت عن أنس بن مالك أن ثمانين
رجلا من أهل مكة هبطوا على النبي صلى الله عليه وسلم من جبل التنعيم ليقتلوه فأخذهم سلمان
فاستحياهم فزلت هذه الآية (وكان الله عامتعمالون بصيرا) وقرأ أبو عمر وبالياء التحمية أي بما يعمل
الكفار والباقون بالتاء الفوقية أي بما تعملون أنتم فان الله يرى فيما تعملون من المصلحة وان كنتم
لاترون ذلك (هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام) أي عن وصولكم الى البيت الحرام عام
الحديبية (والهدى) أي وصدوا الهدى الذي ساقه النبي وأصحابه وقرأ أبو عمر وفي رواية بالجر عطف على
المسجد محذوف المضاف أي وعن نحر الهدى وقرى بالرفع بفعل مقدر مبني للمجهول أي وصد الهدى وروى
عن أبي عمر وعاصم وغيرهما كسر الدال وتشديد الياء (معكوفان يبلغ محله) فقوله أن يبلغ
امافي محل رفع على أنه نائب الفاعل أي ممنوعا بلوغ الهدى محل نحر المعتاد وهو مني وامافي محل جر على
اسقاط الجار أي ممنوعا من أن يبلغ نحره فان الكفار لم يتركوا المسلمين أن يبلغوا الهدى محله التي يعتاده
الناس بوجه فيه (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم أن تطئوهم فتصيبكم منهم معرة بغير علم)
وقوله أن تطئوهم بدل من رجال ونساء وجواب لولا محذوف أي لولا اهلاك أناس مؤمنين في مكة كأوليد
وسلمة بن هشام وعياش بن ربيعة وأبو جندل وغيرهم فأنكم فأنصابه انما اياكم من جهتهم من غير أن
تعاوا أنهم مؤمنون مانع لما كف الله أيديكم عن كفار مكة ولسلطكم عليهم بالقتل عام الحديبية فأنكم
ان قتلتم المؤمنين لزمتمكم الكفارة وهو دليل الاثم بتقصيركم في عدم تعمير المسلم من الكافر ولزمكم
تعمير الكفار لكم بأنكم فعلتم باخوانكم ما فعلتم بأعدائكم (ليدخل الله في رحمته من يشاء) أي هم
الذين كفروا الذين استحقوا التعجيل في اهلاكهم ولولا مؤمنون مختلطون بهم لجل الله بهم ولكن كف
الله أيديكم عنهم لكي يكرم الله المؤمنين بزيادة الخير والطاعة لله تعالى والمشركين بدخولهم في دين
الاسلام أي ليخرج المؤمنون من مكة ويهاجروا الى المدينة وليؤمن من المشركين من علم الله أنه يؤمن في
تلك السنة لانهم اذا شاهدوا رحمة الله في شأن طائفة من المؤمنين بأن منع الله من تعذيب أعداء الدين بعد

الظفر بهم لاجل اختلاطهم بهم رغبوا في مثل هذا الدين (لوتر يلو العذبة الذين كفروا منهم عذابا
أليما) أي لوتغيز المؤمنون عن الكفرة وخرجوا من عندهم لعذبنا كفار مكة بتسليط المؤمنين عليهم
بقتلهم وبسبي ذراريهم (اذجعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية) فاذنطرف لعذبنا أي
لعذبناهم حين جعلوا في قلوبهم التكبر تكبرا للملة الجاهلية وهو منعهم رسول الله وأصحابه عن البيت الذي
الناس فيه سواء وقالوا ان المسلمين قتلوا أبناءنا وخواصنا ثم دخلوا علينا على أهانتهم يا ناوا لا توال العزى
لا يدخلون مكة فهذا تكبرا للجاهلية التي دخلت في قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين)
وهذا عطف على جعل والمراد تكبر حسن صنيع الرسول والمؤمنين وسوء صنيع الكفرة وروى أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو والقرشي وحويطب بن عبد
العزى ومكرز بن حفص بن الاخنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه
ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام وعلى وضع الحرب عشر سنين وقال البراء
صالحوهم على ثلاثة أشياء على أن من أتاهم من المشركين إلى المدينة مسلم يردوهم إليهم ومن أتاهم من
المسلمين إلى مكة لم يردوه إلى المدينة وعلى أن يدخل النبي صلى الله عليه وسلم مكة من عام قابل ويقيم فيها
ثلاثة أيام وعلى أن لا يدخلها بسلاح فقال صلى الله عليه وسلم لعلي رضي الله عنه اكتب بسم الله الرحمن
الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال صلى الله عليه وسلم اكتب هذا ما صالح عليه محمد
رسول الله أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صدناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ما صالح
عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يبطشوا بهم
وكان في نفس المؤمنين أن لا يرجعوا الا بأحد الثلاثة بالخمر في المنحر وأبو أن لا يكتبوا الحمد لرسول الله
وبسم الله فأنزل الله السكينة عليهم فلما سكن رسول الله صلى الله عليه وسلم سكن المؤمنون فلما فرغ من
قضية الكتاب قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه قوموا فأنحروا ثم اخلقوا فما قام منهم أحد حتى قال ذلك
ثلاث مرات لما حصل لهم من الغم فقام صلى الله عليه وسلم ودخل على أم سلمة فذكر لها ما لقي من الناس
من عدم امتثال أمره صلى الله عليه وسلم فقالت له يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحر بذلك
وتدعوا لقل فيحلقن فخرج ففعل ذلك فلما رأى ذلك منه صلى الله عليه وسلم قاموا فأنحروا وجعل بعضهم
يحلق بعضا (وألزمهم كلمة التقوى) أي ألهم الله المؤمنين كلمة الشهادة وهي لا اله الا الله حتى لا يلتفتوا
إلى ما سوى الله تعالى (وكانوا أحق بها) أي كانوا أحق بكلمة التوحيد في علم الله تعالى (وأهلها) أي
وكانوا متصفين بكلمة التقوى في الدنيا لان الله تعالى اختارهم لعصبة نبيه (وكان الله بكل شيء عليما)
فيسوق كل شيء إلى مستحقه (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) أي لقد جعل الله رؤيا رسوله صادقة
ولم يجعلها أضغاث أحلام وقوله بالحق اما صفة لمصدر محذوف أي صدق ما ملتبسا بالحكمة البالغة
وهي التمييز بين الراسخ في الايمان والمتزلزل فيه أو حال من الرؤيا أي ملتبسة بالصدق ليست من نوع
أضغاث الأحلام حيث قال النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه وقت خروجهم إلى الحديبية والله (لتدخلن
المسجد الحرام ان شاء الله) تعالى (آمنين) من العدو فلا تخافون عدوكم من أن ينخرجكم في المستقبل
(مخلفين رؤسكم ومقصرين) فقبوله تعالى لتدخلن إشارة إلى أداء الحج ومخلفين إشارة إلى تمام الحج
(لا تخافون) من العدو فيبقى أمنكم بعد خروجكم عن الأحرام لان الانسان اذا خرج عن الأحرام بالحق
لا يحرم عليه القتال وكان عند أهل مكة يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم أي رأى عام الحديبية

رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل خروجه الى الحديبية كانه وأصحابه قد دخلوا مكة آمنين وقد حلقوا رؤسهم وقصروا فقص الرؤيا على أصحابه ففرحوا وحسبوا أنهم داخلوا مكة في عامهم فلما خروا معه صلى الله عليه وسلم وصدهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن زبيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا المسجد الحرام فتزات هذه الآية فعمل ما لم تعلموا أي فعل الله ما لم تعلموا في الصلح في الحديبية من المصلحة المتجددة فان دخولكم في سنتكم سبب لهلاك المؤمنين والمؤمنات (لجعل من دون ذلك فتحا قريبا) أي لجعل الله من قبل ذلك الدخول في مكة أو جعل الله في المنع عن الوصول الى مكة أو جعل الله لا جعل صلح الحديبية فتحا سريعا وهو فتح خير فيقويكم به فانه كان سببا لاسلام ناس كثيرة تقوى بهم المسلمون فتكون تلك الكثرة سببا لهيبة الكفار ولضعفهم من قتال المسلمين حين رجعوا الى مكة في العام القابل (هو الذي أرسل رسوله بالهدى) أي بالقرآن (ودين الحق) أي ودين الاسلام (ليظهره على الدين كله) أي ليعلى الله أو رسوله الدين الحق على كل الاديان بنسخ بعض الاحكام وبإظهار بطلان الباطل وبتسليط المسلمين على أهل الباطل (وكفى بالله شهيدا) على نبوة رسوله بإظهار المعجزات (محمد رسول الله) فمحمد خير مبتدا محذوف أي هو أي الرسول المرسل بذلك محمد ورسول الله عطف بيان أو هو مبتدا ورسول الله نعت له مفيد للمدح والموصول بعده عطف عليه وخبره أشداء ورحماء وراهم وعلى هذا فلا يحسن الوقف على رسول الله بل على بينهم بخلاف الاعراب الاول فالوقف على رسول الله حسن كما اذا جعل خبر المجد (والذين معه) أي الذين قاموا معه يدعون الكفار الى دين الله (أشداء على الكفار رحماء بينهم) أي هم يظهرون الصلاة لمن خالف دينهم والرافة ان وافقهم في الدين فانهم كانوا يتحرزون من نياهم أن تعس ثياب الكفار ومن أبدانهم أن تعس أبدانهم ولا يرى مؤمن مؤمنا الا صالحة وعانقه وقرى أشداء ورحماء بالنصب على المدح أو على الحال فالخبر حينئذ قوله تعالى (تراهم ركعا مجدا) أي تشاهدكم أيها السامع حال كونهم راكعين ساجدين في الصلاة (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أي يطلبون من الله ثوابا ورضا التميز ركوعهم ومجودهم عن ركوع الكفار ومجودهم عن ركوع المرائين ومجودهم (سماهم في وجوههم من أثر السجود) أي علامة سهرهم كائنة في وجوههم كائنة من أثر كثرة السجود بالليل في وجوههم خبر ومن أثر حال وقرى سماهم بالياء بعد الميم وبالمد وقرى من آثار السجود بعد الهمزة والثاء وقرى من أثر السجود بكسر الهمزة قال صلى الله عليه وسلم من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار أي وهذا محقق لمن يعقل ويفرق بين الساهر في الشرب واللعب والساهر في الذكر واستفادة العلم (ذلك مثلهم في التوراة) فذلك مبتدا ومثلهم خبره وفي التوراة حال من مثلهم والعامل معنى الإشارة والوقف هنا تام أي ذلك المذكور من أنهم أشداء على الكفار الى آخره صفتهم في التوراة (ومثلهم في الانجيل كزرع) ومثلهم مبتدا وخبره كزرع فهذا ان مثلان كما ذهب اليه ابن عباس أي وصفتهم الكائنة في الانجيل كزرع (أخرج شطا فآزره) أي مثل زرع أخرج فراخه فقوى الفراخ بكافتها الزرع (فاستغلظ) أي فصار الزرع غليظا بعدما كان دقيقا (فاستوى على سوقه) أي فاستقام الزرع على قصبه (يعجب الزرع) وهذا مثل ضربه الله تعالى لأصحابه صلى الله عليه وسلم في الانجيل أنهم قتلوا في بدء الاسلام ثم كثروا فترقى أمرهم يوما فوما بحيث أعجب الناس قيل مكتوب في الانجيل سيخرج قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر (ليغيظهم الكفار) وقال بعضهم محمد رسول الله والذين معه أبو بكر الصديق

فانه أول من آمن به أشداه على الكفار عمر بن الخطاب رحاه بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعاً معجداً على بن أبي طالب ينتغون فضلاً من الله بنية المبشرين بالجنة طهارة والزبير وسعد وسعيد وأبي عبيدة وعبد الرحمن سميهم في وجوههم سلمان وبلال وصهيب وأصحابهم كزرع محمد آخر ج شطاء أبا بكر فآزره عمر فاستغلظ عثمان بالاسلام فاستوى على سوقه على بن أبي طالب أي استقام الاسلام بسيفه يعجب الزراء أي المؤمنين ليغيظهم الكفار أي يقول عمر لاهل مكة بعدما أسلم لا يعبد الله سراً بعد اليوم روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال أرحم أمي أبو بكر وأشدهم في أمر الله عمر وأصدقهم حياء عثمان وأقضاهم على وأفرضهم زيدوا قرؤهم أبي وأعلمهم بالحرام والحلال معاذ بن جبل ولكل أمة أمين وأمين هذه الأمة أبو عبيدة بن الجراح ويقال نزلت الآية من قوله تعالى والذين معه إلى ههنا في مدحة أهل بيعة الرضوان وبعض أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم المخلصين المطيعين لله وقوله تعالى ليغيظ تعليل المحذوف دل عليه تشبيههم بالزراع كأنه قيل اغماقواهم الله تعالى وكثرهم ليغيظ بهم الكفار أو تعليل لوعده الله الذين آمنوا الخ لان الكفار اذا سمعوا بعزة المؤمنين في الدنيا وبعاد الله لهم في الآخرة غاظهم ذلك أشد غيظ أو تعليل محذوف دل عليه قوله تعالى أشداه على الكفار الخ أي جعلهم الله تعالى بهذه الصفات الجليلة ليغيظ بهم الكفار (وعده الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيم) وضمير منهم راجع للصحابه فن لبيان الجنس لانهم كلهم بتلك النعوت الجليلة أول الكفار فن للتبعض

﴿سورة الطهرات مدنية وهي ثمان عشرة آية وثلاثمائة وثلاث

وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) وقرأ العامة بضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال المكسورة أي لا تقدموا أنفسكم في حضرة النبي صلى الله عليه وسلم أي لا تجعلوا لانفسكم تقدماً في الرأي عنده صلى الله عليه وسلم وذكر لفظ الله تعظيماً للرسول واشعاراً بأنه عند الله في منزلة عظيمة توجب اجلاله وقرأ ابن عباس والضحك لا تقدموا بالفقه في الاحرف الثلاثة وقرى لا تقدموا بضم التاء وكسر الدال أي لا تقدموا على شيء من أمور الدين بغير اذن الله ورسوله (واتقوا الله) في كل ما تأتون وما تذرون من الاقوال والافعال (ان الله سميع) لا قوالكم (عليم) بافعالكم نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قتلوا رجلين من بني سليم في صلح النبي صلى الله عليه وسلم بغير أمره فنهاهم الله تعالى وقال لا تقدموا بين يدي الله ورسوله أي لا تجروا على اتيان أمر من غير اذن من له الاذن واتقوا الله في مخالفة الحكم المهي عنه ان الله سميع لمقالة الرجلين عليم بما اقترفا وكان قولهم لو كان هكذا لكان كذا (يا أيها الذين آمنوا) نزلت هذه الآيات في ثابت بن قيس بن شماس برفع صوته عند رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قدم وفد بني تميم فنهاهم الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا (لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) فان رفع الصوت دليل قلة الاحتشام وترك الاحترام (ولا تبهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أي لا تبهروا له كجهرهم ولا تقرأنكم بل اجعلوا كلمته عليا ولا تكثروا الكلام عنده وقلوا غاية التقليل فلا تخاطبوه صلى الله عليه وسلم كجهرهم ولا تكثروا (أن تحبط أعمالكم) أي خشية حبوط أعمالكم فقوله تعالى لا ترفعوا الخ نهى عن زيادة صوتهم على صوت الرسول وقوله تعالى ولا تبهروا الخ نهى عن مساواة صوتهم لصوته (وأنتم لا تشعرون) بحبوط الاعمال

(ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) أي يخفون عنها عند مراعاة اللادب (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) أي الذين امتحن الله قلوبهم ليعلم منها التقوى فان من يعظم واحدا من أبناء جنسه لكونه رسول مرسل يكون تعظيمه للمرسل أعظم وخوفه منه أقوى فالاختيار بالحن والتكاليف الشاقة سبب لظهور التقوى ويقال أولئك الذين أخلص الله قلوبهم للتوحيد وصفاهم من المعصية (لهم مغفرة وأجر عظيم) قيل لما جرى الكلام بين أبي بكر وعمر في تأمير القعقاع بن معبد أو الأقرع بن حابس على وفد بني تميم نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله الآية ولما رفع أصواتهم في تلك القضية نزل قوله تعالى يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم الآية ولما خفوا أصواتهم ما بعد ذلك نزل ان الذين يغضون أصواتهم الآية ولما دخل أعراب بني تميم المسجد ونادوا النبي صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات أن اخرج الينا فان مدحنا زينا وذمنا شينا وكانوا سبعين رجلا قدموا لعداء ذراري لهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم نام للقائلة نزل (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) الآيتين وقال ابن عباس بعث النبي صلى الله عليه وسلم سرية الى قوم من بني عنبر جماعة من خزاعة وأمر عليهم عيينة بن حصن الفزاري فسار اليهم فلما بلغهم انه خرج اليهم فروا وتركوا عيالهم وأموالهم فسي ذراريهم وجاء بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم فجاؤا اليه فادارهم فدخلوا المدينة عند القبلة فنادوا النبي صلى الله عليه وسلم يا محمد اخرج الينا وكان نائما حتى أيقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيالنا فنزل جبريل عليه السلام فقال ان الله تعالى يأمرك أن تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم أترضون أن يكون بيني وبينكم شيرمة بن عمرو وهو على دينكم فقالوا نعم فقال شيرمة أنا لأحكم وعمر وشاهدوه والاعور ابن بسامة فرضوا به فقال الاعور أرى ان تغادي نهم وتعتق نصفهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد رضيت فغادي نصفهم وأعتق نصفهم ولو صبر والاعتق جميعهم بغير فداء فنزل الله تعالى ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (أكثرهم لا يعقلون) أي ان الذين يدعونك من خلق حجرات نسائك كلهم لا يعقلون اذ لو كان لهم عقل لما تجاسروا على سوء الادب فكان لكل امرأة من نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة ومناداتهم من خارج الحجرات اما بأنهم أتوها حجرة حجرة فنادوه صلى الله عليه وسلم من خارجها أو بأنهم تفرقوا على الحجرات متطلبين له فنادى كل واحد على حجرة (ولو أنهم صبروا حتى تخرج اليهم لكان خير لهم) أي ولو ثبت صبرهم وانتظارهم الى الصلاة حتى تخرج اليهم لكان الصبر حسنا لهم وخيرا من استعجالهم ايقاظك في الهاجرة ومما لوقر عوا الباب بالاطافركما كان يفعل غيرهم من الهضاب ولو راعوا حسن الادب وتعظيم الرسول زادهم في الفضل فأطلق ذراريهم ونساءهم كلهم بلا فداء (والله غفور رحيم) لهؤلاء ان تابوا وأصلحوا (يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) نزلت هذه الآية في الوليد بن عتبة أخى عثمان لانه بعثه النبي صلى الله عليه وسلم الى بني المصطلق ليحجى بصدقاتهم وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما بعثوه تعظيم الامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءه من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال انهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلي فغضب الرسول فأراد هو أن يغزوهم فنهاه الله عن ذلك فقال يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أي قفوا حتى يتبين لكم ما جاء به من صدقه أو كذبه (أن تصيبوا قوما بجهالة) أي حذر أن تصيبوا قوما بالقتل والسب ملتبسين بجهالة حالهم (فتصيحوا على ما فعلتم نادين) أي فتصيروا بعد ظهور براءتهم عما نسب اليهم نادين على ما فعلتم في حقهم في اصابتهم بالقتل وغيره (واعلموا أن فيكم رسول الله) هو

مرشد لكم فارجعوا اليه واعتمدوا على قوله (لويطيعكم في كثير من الامر لعنتم) أي لو يتبعكم رسول الله في كثير من الحوادث لوقعتم في شدة وهلاك وقد يوافق الناس ويفعل بمقتضى مصلحتهم تحقيقا لفائدة قوله تعالى وشاورهم في الامر (ولكن الله حبيب اليكم الايمان) أي بينه وقربه اليكم وأدخله في قلوبكم (وزينه في قلوبكم) بالبرهان اليقيني بحيث لا تغارقونه ولا يخرج من قلوبكم (وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان) وهذه الثلاثة في مقابلة الايمان الكامل فانه يجمع التصديق بالجنان والاقرار باللسان والعمل بالاركان فالكفر هو التكذيب بالجنان والفسوق هو كذب اللسان كما قاله ابن عباس فقد قال تعالى ان جاءكم فاسق بنبأ فسمى من كذب فاسقا والعصيان هو ترك الامر (أولئك هم الراشدون) أي الموافقون للرشد يأخذون ما ياتهم الله ويتهمون عما ينهاهم (فضلا من الله ونعمة) مفعول من أجله منصوب بحبيب وكره أو بالراشدون (والله عليم) بما في خرائط رحمته من الخير وكانت النعمة هو ما يدفع به حاجة العبد (حكيم) ينزل الخير بقدر ما يشاء على وفق الحكمة (وان طائفتان من المؤمنين اقاتلوا فاصلا بينهما) قيل نزلت هذه الآية في عبد الله بن أبي بن سلول المنافق وأصحابه وعبد الله بن رواحة المخلص وأصحابه وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا ومر على ابن أبي وكان من الحزرج فبال الحمار فسد ابن أبي أنفه وقال اليك عني والله لقد أداني تن حمارك وذلك قبل ان يسلم بالظاهر فقال ابن رواحة وكان من الاوس لبول حماره صلى الله عليه وسلم عليه وسلم أطيب رجلا من مسكك فكان بين قومهما وهما الاوس والحزرج ضرب بالأيدي والنعال والسيف وعن قتادة نزلت في رجلين من الانصار كان بينهما مداواة في حق فقال أحدهما للآخر لا خذن حق منك عنوة وطلب الآخر منه أن يحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فأبى أن يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالأيدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وعن سفيان عن السدي قال كانت امرأة من الانصار يقال لها أم زيد تحت رجل وكان بينهما وبين زوجيهما شيء فرقي بها الى عليته وحبسها فبلغ ذلك قومها فجاؤا وجاء قومها واقتتلوا بالأيدي والنعال فنزلت هذه الآية أي وان تقاتل فرقتان من المؤمنين فاصلا بينهما بالنصح والدعاء الى حكم الله تعالى (فان بغت احدهما) أي ظلمت (على الاخرى) بأن أبت الاجابة الى حكم كتاب الله تعالى (فقاتلوا التي تبغي) أي تظلم (حتى تفي الى امر الله) أي حتى ترجع تلك الطائفة التي لم تقبل النصيحة الى الصلح وهو ما ورثه (فان فاءت فاصلا بينهما بالعدل) أي فان رجعت الى الصلح حذر من قتالكم فاحكموا بينهما بعد تركهما القتال بالحق ولا تكتفوا بمجرد متاركهما عسى أن يكون بينهما قتال في وقت آخر (وأقسطوا) أي وأعدلوا في كل امر (ان الله يحب المقسطين) أي العادلين في كل ما ياتون وما يذرون فيفضي الى أشرف درجة وارفح منزلة (انما المؤمنون اخوة) في الدين (فأصلحو باين أخويكم) وان لم تكن الفتنة عامة وان لم يكن الامر عظيما كالقتال بل لو كان بين رجلين من المسلمين أدنى اختلاف فاسعوا في الاصلاح وقيل المراد بالآخوين الاوس والحزرج وقرئ بين اخوتكم وأخواتكم (واتقوا الله) بالصون عن التشاجر فان من اتقى الله شغله تقواه عن الاشتغال بغيره قال النبي صلى الله عليه وسلم المسلم من سلم الناس من لسانه وقال صلى الله عليه وسلم المؤمن من يأمن جاره بوائقه (لعلكم ترحمون) على تقواكم (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم) أي رجال منكم (من قوم) آخرين منكم قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس حيث ذكر رجلا من الانصار بسوء ذكر أم رجل كانت في الجاهلية وقال الفضال نزلت في وفد عيم كانوا يستهزؤون بفقره

أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مثل عمار وخبيب وابن فهيرة وبلال وصهيب سلمان وسالم مولى ابن
 حذيفة لما رأوا من رثاثة حالهم ومعنى الآية لا تحقروا الإخوانكم ولا تستصغروهم (عسى أن يكونوا خيرا
 منهم) تعليل للنهي أي عسى أن يكون المسخور منهم خيرا عند الله تعالى من الساحرين (ولأنساء
 من نساء) روى عن أنس أن هذه الآية نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عمن أم سلمة
 بالقصر وروى عكرمة عن ابن عباس أنها نزلت في صفية بنت حيي بن أخطب قالت لها بعض نساء
 النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهودي فنهاهن الله عن ذلك وقال ولأنساء من نساء أي ولا
 تسخر نساء من المؤمنات من نساء منهن (عسى أن يكن) أي المسخور منهن (خيرا منهن) أي
 من الساحرات عند الله وأفضل نصيبا (ولا تلزوا أنفسكم) أي ولا يعيب بعضكم بعضا بإشارة
 أو نحوها فصرتم هاتين من وجه معينين من وجه (ولا تنازوا بالألقاب) أي ولا يدع بعضكم بعضا بلقب
 السوء (بش الاسم الفسوق بعد الإيمان) أي بش الذكركم المرتفع للمؤمنين أن يذكروا بالفسق بعد
 دخولهم في الإيمان واشتهارهم به ويقال هذا تمام للزجر ويصير التقدير بش الفسوق بعد الإيمان
 وبش أن تسهوا بالفاسق بسبب السحر والمز والتنازع بعد ما هميتهم مؤمنين (ومن لم يتب فأولئك
 هم الظالمون) أي ومن يجعل ذلك عادة ولم يتركه ولم يتب عما مضى فهو ظالم (يا أيها الذين آمنوا
 اجتنبوا كثيرا من الظن) فيجب الاحتياط والتأمل في كل ظن حتى يعلم أنه من أي نوع فإن من الظن
 ما يجب اتباعه كالظن فيما لا قاطع فيه من العمليات وظن الخير في الله تعالى ففي الحديث القدسي أنا عند
 ظن عبدي بي فلا يظن بي إلا خيرا وظن الخير في المؤمن كما قال النبي صلى الله عليه وسلم لم ظنوا بالمؤمن خيرا
 ومنه ما يحرم كالظن في الالهيات والنبوات وظن السوء بالمؤمن ومنه ما يباح كالظن في الأمور المعاشية
 (إن بعض الظن اثم) أي ذنب يستحق العقوبة (ولا تجسسوا) أي ولا تبحثوا عن عورات المسلمين
 والمعنى ولا تتبعوا الظن ولا تجتهدوا في طلب اليقين في معائب الناس (ولا يغتب بعضكم بعضا) أي
 لا يذكر بعضكم بعضا بالسوء في غيبته (أحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا) وقرأنا نافع بتشديد
 الياء وهو حال من اللحم أو من الأخ فلا غيباب كما كل لحم الآدمي ميتا ولا يحل أكله لا للضرورة بقدر
 الحاجة فالغيباب أن وجد الحاجة مدفعا غير الغيبة فلا يباح له الاغتياب ففي هذه الآية نهى عن اغتياب
 المؤمن دون الكافر أما الفاسق فيجوز أن يذكر بما فيه عند الحاجة فنقص مسلما أو لم عرضه فهو
 كاللحم حي أو من اغتيابه فهو كالأكل ميتا لأن الميتة لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحي لا يعلم بغيبته من
 اغتيابه (فكرهتموه) أي إلا كل فلا استفهام في قوله تعالى أحب لأنكار فكانه تعالى قال لا يحب
 أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا فكرهتموه إذا قرئ كرهتموه بغير فاء أي جبليتم على كراهته (واتقوا
 الله) بترك ما أمرتم باجتنابه وبالندم على ما صدر عنكم من قبل (إن الله تواب رحيم) ذكر الله تعالى
 في هذه الآية أمور ثلاثة مرتبة فكانه تعالى قال لا تقولوا في حق المؤمنين ما لم تعلموه فيهم بناء على الظن ثم
 إذا سئلتهم عن المظنون فلا تقولوا نحن نكشف أمورهم لنستيقنها قبل ذكرها ثم إن علمتم منها شيئا من
 غير تجسس فلا تقولوه ولا تقشوه عنهم في الأول نهى عن تكلم ما لم يعلم ثم نهى عن طلب علم عيب الناس
 ثم نهى عن ذكر ما علم منه روى ابن جرير عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم يطلب
 منه طعاما فقال له انطلق إلى أسامة بن زيد واطلب منه فضلا طعاما وادام أن كان عنده فأتاه فقال
 ما عندي شيء فرجع سلمان إليهما فأخبرهما فقال كان عند أسامة ولكني خجلت فبعنا سلمان إلى بعض

الصعابة فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا بعثنا مسلما الى بئر سمحة فإرماؤها فلما راها الى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال لهما مالي أرى خضرة اللحم في أفواهكما فقالا ماتنا ولنا الجاني يومنا هذا فقال صلى الله
 عليه وسلم اغتبتا مسلما واسامة فنزلت هذه الآية ثم قال تعالى (يا أيها الناس انا خلقناكم من ذكر
 وأنثى) أي من آدم وحواء ومن أب وأم فالكل سواء في ذلك فلا وجه للتفاخر بالنسب (وجعلناكم
 شعوبا وقبائل) وطبقات النسل التي عليها العرب سبعة الشعب والقبيلة والعمارة والبطن والفخذ
 والفصيلة والشعيرة وكل واحد يدخل فيما قبله فالعشائر تحت الفصائل وهي تحت الانخاذ وهي تحت
 البطون وهي تحت العمائر وهي تحت القبائل وهي تحت الشعوب فخرية شعب وكأنه قبيلة وقريش
 عمارة وقصي بطن وعبد مناف فخذ وهاتم فصيلة والعباس عشيرة (لتعارفوا) أي ليعرف بعضكم
 بعضا بأصل الانسان فلا ينتسب أحدا الى غير آباءه لا للتفاخر والآباء والقبائل ولا لتدعوا التفاوت في
 الانساب (ان أكرمكم عند الله أتقاكم) قال صلى الله عليه وسلم من سره أن يكون أكرم الناس
 فليتق الله وعن ابن عباس قال كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى قال الرازي سمعت ان بعض الشرفاء
 في بلاد خراسان كان في النسب أقرب الناس الى علي رضي الله عنه غير انه كان فاسقا وكان هناك مولى
 أسود تقدم بالعلم والعمل ومال الناس الى التبرك به فاتفق انه خرج يوما من بيته يقصد المسجد فاتبه
 خلق فلقبه الشريف سكران وكان الناس يطردون الشريف ويبعدونه عن طريقه فغلبهم وتعلق
 اطراف الشيخ وقال له يا أسود الخوافرو الشوافر يا كافرين كافرا أنا ابن رسول الله أذل وتجل وأذم وتكرم
 وأهان وتعان فهم الناس بضربه فقال الشيخ لا هذا محتمل منه لجد وضربه معدود بجدد ولكن يا أيها
 الشريف بيضت باطنى وسودت باطنك فبى الناس بياض قلبي فوق سواد وجهي فحسنت وأخذت
 سيرة أبيك وأخذت سيرة أبي فرأني الخلق في سيرة أبيك ورأوك في سيرة أبي فظنوني ابن أبيك وظنوك
 ابن أبي فعملوا معك ما يعمل مع أبي وعملوا معي ما يعمل مع أبيك (ان الله عليم) بأنسابكم وبأعمالكم
 (خبير) ببواطن أحوالكم لا تخفى عليه أسراركم فأجعلوا التقوى عملا لكم وزيدوا في التقوى قال
 الزهري نزلت هذه الآية في ابن هند خاصة قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بني بياضة أن يزوجوا آبا
 هند امرأة منهم فقالوا الرسول الله صلى الله عليه وسلم زوج بناتنا ما والينا فأنزل الله تعالى هذه الآية قال ابن
 عباس لما كان يوم فتمم مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة فأذن فقال
 عتاب بن أسيد بن أبي الفيض الحمد لله الذي قبض أبي حتى لا يرى هذا اليوم وقال الحرث بن هشام ما وجد
 محمد غير هذا الغراب الأسود مؤذنا وقال سهل بن عمر وان يرد الله شيئا يغيره وقال أبو سفيان أنا لا أقول
 شيئا أخاف ان يخبر به رب السهوات فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا فدعاهم وسألهم
 عما قالوا فاقروا فأنزل الله تعالى هذه الآية زجر الهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والازدراء
 بالفقراء فان مدار كمال النفوس وتفاوت الأشخاص هو التقوى (قالت الاعراب) أي أهل البادية
 (آمنا) نزلت هذه الآية في بني أسد أصابتهم سنة شديدة قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فأنظروا له الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السرطالين الصدقة وفسدوا طرق المدينة بالعدرات وأغلوا
 أسعارها وكنوا يغدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتتلك العرب بانفسها على
 ظهور رر واحلها ونحن قد جئناك بالاطفال والعيال ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان وبنو فلان أطعمنا
 وأكرمنا يا رسول الله فأنصدتنا بجميع ما جئت به فأنزل الله هذه الآية (قل) يا أشرف الخلق لهم (لم)

تؤمنوا) أى لم تصدق قلوبكم لانكم لم تؤمنتم لم تؤمنوا على فلا تقولوا آمنا (ولكن) أسلمتم أى أظهرتم
 الاتقياد واستسلمتم من السيف والسبي بل (قولوا أسلمنا) فان الاسلام انقياد ودخول في السلم واظهار
 الشهادة وهذا قد حصل أما الايمان وهو التصديق المقارن للثقة وطمأنينة القلب لم يحصل اياكم والايمان
 منتم على ما ذكرتم (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) أى ولم يدخل حب الايمان في قلوبكم الى هذا
 الوقت فلا يعد اقرار اللسان ايمانا لا بموافقة القلب (وان تطيعوا الله ورسوله) بالاخلاص وترك
 النفاق في السر كما أطمعوهما في العلانية (لا يلتصكم من أعمالكم شيئا) أى لا ينقصكم من ثواب أعمالكم
 شيئا من النقص وقرأ الدوري عن أبي هريرة ولا يلتصكم بهمزة ساكنة بعد الياء التحتية وأبدلها السوسى
 الفاء وقرأ الباقر بن غيرهمز ولا ألف (ان الله غفور) لكم ما قد سلف ان تبتم (رحيم) بما أتيتهم به
 من الطاعة بالتفضل عليكم (انما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) أى لم يشكوا في
 ايمانهم (وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله) أى في طاعة الله على تمكث أنواعها من العبادات
 البدنية المحضة والمالية المصروفة والمشتتة عليها معا كالج والجهاد (أولئك هم الصادقون) أى أولئك
 الموصوفون بما ذكرهم الذين صدقوا في دعوى الايمان لا غيرهم روى انه لما نزلت هذه الآية جاؤا
 وحلفوا انهم مؤمنون صادقون فنزل لتكذيبهم قوله تعالى (قل) لهؤلاء الاعراب مبكالتهم (أتعلمون
 الله بدينكم) أى أتخبرون الله بدينكم بقولكم آمنا (والله يعلم ما في السموات وما في الارض) فيعلم ما
 في قلوب أهلها ما لا يعلم (والله بكل شئ عليم) فلا يخفى عليه شئ فالدين ينبغى ان يكون لله وأنتم
 أظهرتموه لنا لله فلا يقبل منكم ذلك (يعنون عليكم أن أسلموا) أى يعدون اسلامهم من غير قتال منه
 عليكم وهي النعمة التي لا يطلب معطيها ثوابا عن أنعم اليه (قل) في جواب قولهم هذا (لا تؤمنوا على
 اسلامكم) أى لا تعدوا الاسلام الذي عندكم منة على الله تعالى كذبهم في قولهم آمنوا ولم يصدقهم في
 الاسلام فانهم انغادوا للحاجة وأخذوا الصدقة (بل الله عن عليكم أن هذا لكم للايمان) أى بسبب ان هذا لكم
 للايمان حيث بين لكم الطريق المستقيم ودعاكم اليه فان ارسل الرسول بالآيات البينات هداية وقرئ
 ان هذا لكم بالكسر واذ هذا لكم أى في زعمكم (ان كنتم صادقين) في قولكم آمنوا بالله هو المان عليكم
 (ان الله يعلم غيب السموات والارض) فلا يخفى عليه أعمال قلوبكم الخفية (والله بصير عما تعملون)
 من ظاهرا اسلامكم وقرأ ابن كثير بالياء التحتية على الغيبة نظر القوله تعالى يعنون والباقر بالتاء على
 الخطاب نظرا الى قوله تعالى لا تؤمنوا على اسلامكم

*(سورة مكية وهي خمس وأربعون آية وثلاثمائة وخمس وتسعون كلمة
 وألف وأربعمائة وأربعة وتسعون حرفا)*

(بسم الله الرحمن الرحيم) قال ابن عباس هو جبل أخضر محقق بالدينا وخضرة السماء منه وهو قسم
 أقسم الله به قال الرازي المنقول عن ابن عباس ان اسم جبل وأمان المراد في هذا الموضع به ذلك فلا
 (والقرآن المجيد) أى العظيم لان القرآن عظيم الفائدة أولا لانه كلام الله تعالى وأكثر الكرم لان كل من
 طلب مقصوده من القرآن وجد فانه مغنى كل من لا ذبه أو ذى الشرف فان من علم معانيه وعمل بما فيه
 شرف عند الله تعالى وعند الناس (بل عجبوا) وهذا اضرب عن جواب القسم المحذوف أى ما آمن كفار
 مكة بمحمد والقرآن بل جعلوا كلامه معرضا للتعجب مع كونهما أقرب شئ الى التلقى بالقبول وانما عجبوا

من ذلك لكون محمد من جنسهم لا من جنس الملائكة وليكون القرآن أخيراً البعث بعد الموت وذلك قوله تعالى (أن جاءهم منذر منهم فقال الكافرون هذا شيء عجيب) أي عجبوا من أن جاءهم رسول من جنسهم يخوفهم بالنار بعد البعث فقال كفار مكة منهم أبي وأمية ابنا خلف ومنبه ونبية ابنا الحجاج هذا أي كون المنذر من أكون المنذر به هو البعث بعد الموت أمر يتعجب منه (أئذا متنا وكنا تراباً) أي أحين نموت ونصير تراباً رميمًا نبعث (ذلك يرجع بعيد) أي ذلك الخبر يرجعنا إلى ما كنا عليه بعد موتنا رجوع بعيد من الأوهام والامكان وقرآن نافع وحفص وحزرة والكسائي بكسر ميم متنا والباقيون بالضم قال الله تعالى رد الاستبعادهم (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أي ما نأكل الأرض من لحومهم وعظامهم فلا تخفى علينا أجزاءهم بسبب تشتتها في الأرض أي أن الله تعالى عالم بجميع أجزاء كل واحد من الموتى لا يشبهه عليه جزء أحد على الآخر وقادر على الجمع والتأليف فليس الرجوع منه بعيد وكما يعلم أجزاءهم يعلم أعمالهم فذلك قوله تعالى (وعندنا كتاب حفيظ) أي حافظ لأجزائهم وأعمالهم بحيث لا تنسى شيئاً منها أي فالعلم عندي كما يكون في الكتاب أعلم جزأ جزأ وشيئاً شيئاً (بل كذبوا بالحق) أي بالنبوة الثابتة بالمعجزات الباهرة (لما جاءهم) أي حين جاءهم منذر هو محمد صلى الله عليه وسلم من غير تأمل وتفكر وقرئ لما جاءهم بكسر اللام على أن اللام للتوقيت أي وقت مجيئ المنذر أياءهم (فهم في أمر مريب) أي فهم في شأن المنذر في قول مختلف فانهم تارة يقولون أنه ساحر وأخرى شاعر وأخرى كاهن وأخرى مجنون قال الرازي نقول كان الواجب أن يتقوا من الشك إلى الظن بصدقه صلى الله عليه وسلم لعلمهم بآياته واجتنابه الكذب طول عمره بينهم ومن الظن إلى القطع بصدقه لظهور المعجزات القامرات على يديه ولسانه فلما غير والترتيب حصل عليه المرجح ووقع الدرك مع المرجح (أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم) أي أعموا فلم يشاهدوا السماء كل وقت وهي ظاهرة فوق رؤسهم غير غائبة عنهم (كيف بنيناها) أي رفعناها بغير عمد (وزيناها) بالكواكب (ومالها من فروج) أي والحال ليس لها فتوق وهذا إشارة إلى وجه الدلالة فالإنسان له أساس وهي العظام التي هي كالعمامة وله قوى وأنوار كالسمع والبصر فبنا السماء أرفع من أساس البدن وزينة السماء أكل من زينة الإنسان بلحم وشحم وليس للسماء فروج وللإنسان مسام فتأليف السماء أشد ولاشك أن التأليف الأشد كالنسيج الأصق والتأليف الأضعف كالنسيج الأسخف والاول أصعب عند الناس وأعجب فكيف يستبعدون الآدون مع علمهم بوجود الأعلى من الله تعالى (والأرض مددناها) أي بسطناها على الماء (وألقينا فيها رواسي) أي جبالاً ثوابت أو تاداً لها (وأنبثنا فيها من كل زوج زوج) أي من كل لون حسن في المنظر وهذا إشارة إلى دليل آخر يدفع قولهم ذلك يرجع بعيد وهم قالوا الإنسان إذا مات وفارقت القوى لا تعود إليه تلك القوى فنقول الأرض أشد جوداً والله تعالى ينبت فيها أنواع النبات فكذلك الإنسان تعود إليه الحياة وبذلك كراته في الأرض ثلاثة أمور كما ذكر في السماء ثلاثة أمور فكل واحد في مقابلة واحد فالمد في مقابلة البناء واثبات الرواسي في الأرض في مقابلة ركز الكواكب في السماء وشق الأرض بالانبات في مقابلة سد الفروج إذا علمت هذا ففي الإنسان أشياء موضوعة وأشياء مرفوعة وأشياء ثابتة كالأنف والأذن وأشياء متحركة كاللغة واللسان وأشياء مسدودة والفروج كدور الرأس وأشياء لها فروج كاللناخر والصماخ والنعم فالقادر على هذه الأضداد في السبع الشداد غير عاجز عن خلق نظيرها في هذه الأجساد (تبصرة وذكرى لكل عبيد منيب) أي خلقنا السماء والأرض تبصيراً وتذكيراً لكل عبيد مقبل إلى الله راجع إلى التفكير في بدائع صنائه فان فيه ما آيات مستمرة

منصوبة على مرور الزمان وآيات متجددة مذكرة عند التماسي ونصب الاممين على المفعول من أجله أو على الحال أي مبصرين ومذكرون وقرأ زيد بن علي تبصرة وذ كبر رفعهما أي هي تبصرة وذ كبر أي عبرة وعظة (وزلنا من السماء ماء مباركا) أي أفعا كثيرا الخير (فأنبئنا به) أي بذلك الماء (جنات) أي أشجار كثيرة يقطف ثمارها والاصول باقية (وحب الحصيد) أي حب زرع يحصد كل عام (والنخل) وهو جنس مختلط من الزرع والشجر لان الثمر فاكهة وقوت بخلاف غيره فان بعض الثمار فاكهة ولا قوت فيه وأكثر الزرع قوت وأيضا ان النباتات ما يبقى أصلها سنين ولا يحتاج الى عمل عامل وما لا يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل وما يبقى أصلها ويحتاج كل سنة الى عمل عامل (باسقات) أي طوالا أو حوامل وهي حال مقدرة وقرى باسقات بالصاد لاجل القاف (لهما طلع نصيد) أي لتلك النخل كفى بمجتمعة بعضها فوق بعض (رزقا للعباد) أي لنرزقهم وهذا علم لا نبينا والحكمة في تعليل الانبات بالرزق بعد تعليل الانبات الاول بالتبصرة والتذكير إشارة الى ان الواجب على العبد ان يكون انتفاعه بالنباتات من حيث الاستبصار والتذكير أقدم من تمتعه بها من حيث الرزق والحكمة في اطلاق العباد في الرزق وفي تقييدهم بكونهم منيبين في التبصرة والتذكير لان الرزق حصل لكل أحد والتذكير لا تكون الا لكل منيب فهو يأكل ذاكر اشأ كرا لا لانعام ثم التبصرة بالخلق هو الاستدلال بان القادر على خلق السموات والارض قادر على خلق الخلق بعد الفناء والتذكير بالبقاء بالرزق بعد الالفاء هو الاستدلال بان البقاء في الدنيا يكون بالرزق وبان القادر على اخراج الارزاق من النجم والشجر قادر على أن يرزق العبد في الجنة وان يبقيه فيها (وأحيينا به) أي بذلك الماء (بلدة ميتا) أي أرضا جديبة لانما فيها أصلا (كذلك الخروج) أي مثل خروج النباتات من الارض بالماء خروجهم من القبور يوم القيامة بالمطر الذي كنى الرجال ومثل تلك الحياة في النبات بالاخراج حياتهم بالبعث من القبور على ما كانوا عليه في الدنيا (كذبت قبلهم) أي قبل قومك (قوم نوح وأصحاب الرس) وهو يتردون اليامة وهم قوم شعيب وقيل هم قوم عيسى الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى وقيل هم أصحاب الاخدود (وثمود عاد وفرعون) وانما نص عليه لانه ليس في قادة قومه كافر غيره لانه استخف قومه فأطاعوه فجعل الاعتبار له خاصة (واخوان لوط) وانما قال ههنا ذلك لان لوطا كان مرسل الى طائفة من قوم ابراهيم معارف لوط (وأصحاب الايكة) أي الغيضة وهم قوم شعيب غير أهل مدين (وقوم تبع) وهو كان معتمدا بقومه (كل كذب الرسل) أي فالذكور ورون كانوا منكرين للحشر وكل واحد منهم كذب جميع الرسل (لحق وعيد) أي فثبت وعيدى من نصرة الرسل عليهم واهلاكهم (أفيعينا بالخلق الاول) أي أقصدنا ايجاد الانسان وسائر الحيوان وايجاد السموات والارض فنجزنا عنه حتى يتوهم عجزنا عن الاعادة (بل هم في لبس من خلق جديد) أي انهم غير منكرين لقدرة الله على اختراع الخلق من العدم بل هم في شك في اعادة الخلق الى الحياة بعد الموت لما فيه من مخالفة العادة (ولقد خلقنا الانسان ونعـلم ما توسوس به نفسه) أي ما يخطر بباله (ونحن أقرب اليه من جبل الوريد) أي ونحن أقرب الى الانسان من العرق الذي يجري فيه الدم ويصل الى كل جزء من أجزاء البدن بعلمنا بحاله وبنفوذ قدرتنا فيه يجري فيه أمرنا كما يجري الدم في عروقه (اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد) فاذ منصوب بأقرب أي فانه أقرب الى الانسان من عرقه المخالط له في وقت أخذ الملكين الحافظين منه قوله وفعله فلهم ما عن اليمين مقاعد وعن الشمال مقاعد وفي هذا إشارة الى ان المكلف غير متردد

سدى ويقال وقت ما يتلقاه المتلقيان يكون عن يمينه وعن شماله قعيدا فالتلقيان على هذا الوجه هما
 الملكان اللذان يأخذ روحه من ملك الموت أحدهما يأخذ أرواح الصالحين وينقلها إلى السرور وإلى يوم
 النشور والآخر يأخذ أرواح الطالحين وينقلها إلى الثبور إلى يوم انتشار من القبور أى فهذان الملكان
 ينزلان إلى الإنسان وعنده ملكان كاتبان لأعمالهما قاعدان عن يمينه وشماله فوق تراقيهما أيهما
 يسألان عن أى النوعين كان هذا الإنسان فإن كان من الصالحين يأخذ روحه ملك السرور ويرجع
 إلى الملك الآخر مسرورا وإن كان من الطالحين يأخذها ملك العذاب ويرجع إلى الآخر محزونا (ما يلفظ
 من قول) أى ما يرى الإنسان المكلف به من فيه من خير أو شر (اللايه رقيب عتيد) أى اللاديه ملك
 يحفظ قوله ويكتبه وملك يبي لكتابة ما أمر به من الخير أو الشر فكل من كتاب الحسنات وكتاب
 السيئات يقال له رقيب عتيد وقرى ما يلفظ على البناء للمفعول (وجاءت سكرة الموت بالحق) أى جاءت
 شدة الموت الذاهبة بالعقل بالموت كأن شدة الموت تحضر الموت كما قرى وجاءت سكرة الحق بالموت أو يقال
 والمراد من الحق هو الدين فالمعنى وأظهرت سكرة الموت الدين إذ ما من أحد في تلك الحالة إلا وهو يظهر
 الإيمان لكنه لا يقبل إلا من سبق منه ذلك (ذلك ما كنت منه تحيد) أى ذلك الموت ما كنت تغر منه
 أيها السامع (ونفخ في الصور) هي نفخة البعث فقوله تعالى وجاءت سكرة الموت إشارة إلى الامتة وقوله
 تعالى ونفخ في الصور إشارة إلى الأحياء والاعادة (ذلك يوم الوعيد) أى ذلك الزمان يوم وقوع الوعيد
 وهو العذاب الموعود (وجاءت) في ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) أى ملك يسوق البر إلى الجنة
 والفاجر إلى النار (وشهيد) أى كاتب فإنه يشهد عليها بعملها ويقال (لقد كنت) أيها الشخص
 في الدنيا (في غفلة من هذا) أى اليوم فأمّن أحد الأول غفلة فأمّن الآخرة وقرى كنت بكسر التاء باعتبار
 تأنيث النفس (فكسفنا عنك غطاءك) أى أزلنا عنك غفلك (فبصرك اليوم حديد) أى نافذ
 وكان من قبل كليل لا قرى بكسر الكاف في المواضع الثلاثة (وقال قرينه هذا ما لى عتيد) أى قال
 الشيطان الذى زين له العصيان هذا العصيان هو الذى عندي معد لجهنم أو قال الملك الذى يكتب أعماله
 هذا الكتاب مكتوب عندي مهيا للعرض قال تعالى خطابا للسائق والشهيد (ألقيا في جهنم كل
 كفار) وقرأ الحسن بنون التوكيد خطابا لواحد من خزنة النار (عند مناع للخير معتد مرئيب)
 أى ألقيا في جهنم كل كافر بالله معاند يأنه مانع الناس من اتباع رسول الله ومن الانفاق على من عنده
 ظالم بالإيداء وكثرة هذا شك في اليوم الآخر فلا يظن أن الساعة قائمة فكل كافر هو موصوف بهذه
 الصفات (الذى جعل مع الله الهاء آخر فالقياء في العذاب الشديد) وقوله تعالى الذى مبتدأ يشبه الشرط
 في العموم ولذا دخلت الفاء في خبره ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف أى هو الذى جعل ويكون فالقياء
 تأكيذا لالقياء الأول (قال قرينه ربنا ما أطغيته) أى إن الكافر حين يلقى في النار يقول ربنا أطفاني
 شيطان فيقول الشيطان متبرأ منه ربنا ما أضللتك (ولكن كان في ضلال بعيد) أى عن الحق وقال ابن
 عباس لما يقول الكافر يا رب إن الملك زاد على في الكتابة فكتب على ما أفل وما لم أفعل وعجلنى بالكتابة
 حتى نسيت قال الملك الذى يكتب عليه سيئاته ربنا ما زدت عليه وما كتبت إلا ما قال وعمل وما عجلته
 بالكتابة ولكن كن في ضلال طويل لا يرجع عنه إلى الحق (قال) تعالى خطابا للكافرين وقرناهم
 (لا تلتصموا لى) أى في موقف الحساب والجزاء (وقد قدمت اليكم بالوعيد) أى بالتهديد في دار
 الكسب في كتبى وعلى السنة رسلى حيث قلت لكم إذا اتبعتم الشيطان تدخلون النار وقد اتبعتموه

(ما يبدل القول لدى) أي ما يغير الوعيد بتخليد الكافر في النار ومجازاة العصاة على حسب استحقاقهم في هذا الموقف (وما أنا بظلام للعبيد) أي وما أنا بعذب للعبيد بغير ذنب من قبلهم (يوم نقول لجهنم) وقرى يقول بالياء (هل امتلأت) أي قدامتلات كما وعدت وهواستفهام تقرير والمراد الاخبار عن امتلاء جهنم (وتقول هل من مزيد) أي قدامتلات فليس في مكان رجل واحد لم يمتلئ نهواستفهام انكار أي لما خاطب الله جهنم بصورة الاستفهام أجابته بصورة الاستفهام أيضا ومرارها الاقرار بامتلائها أو استفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى الامر أي زدني يا رب (وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد) أي قربت الجنة للمتقين عن الكفر والمعاصي قربا حقيقيا بحيث يشاهدونها من الموقف أو قربت تقريبا حصول لانها اتت بالبكامة طيبة وحسنة (هذا) أي الجنة (ما توعدون) في الدنيا وقرأ ابن كثير بالياء على الغيبة (لكل أبواب) أي مقبل الى الله وهذا يدل كل من المتقين (حفيظ) أي حافظ لأمراة الله في الخسوات (من خشى الرحمن بالغيب) حال من المفعول أي فاتباع الخاشي ومن بدل من كل أو خبر مبتدأ ضمير أي هم من خشى الخ والخشية من عظمة الخشي والخوف من ضعف الخاشي (وجاء بقلب منيب) أي يرى من الشرك يقول الله تعالى لهم (ادخلوها) أي الجنة (بسلام) أي بسلامة من عذاب الله تعالى أو بسلام على من فيها فلا تتركو احسن عادتكم (ذلك يوم الخلود) أي ذلك الزمان يوم خلود أهل الجنة في الجنة (لهم ما يشاؤون فيها) من فنون المطالب (ولدينا مزيد) هو مالا يخطر ببالهم ولا يندرج تحت مشيئتهم من معالي الكرامات وقيل ان السحابة تجري بأهل الجنة فتحطرونهم الحور فتقول نحن المزيدي الذي قال تعالى ولدينا مزيد (وكم أهلكنا قبلهم) أي قبل قومك (من قرن هم أشد منهم) أي من قومك (بطشا) أي قوة (فنعقبوا في البلاد) أي خرجوا فيها وجالوا في اكناف الارض كل مجال حذار الموت (هل من محيص) أي هل لهم محاص من أمراة الله تعالى (ان في ذلك) أي في اهلاكهم (لذكرى) أي لعظة (لن كان له قلب) أي قلب واع سليم يتفكر في الامور كما ينبغي بذكائه (أو ألقى السمع) الى ما يتلى عليه من الوحي الدال على ما جرى عليهم (وهو شهيد) أي حاضر بغطنته لان من لا يحضر ذهنه فكأنه غائب (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما) من أصناف المخلوقات (في ستة أيام) أولها يوم الاحد وآخرها يوم الجمعة (وما مننا من لغوب) أي وما أصابنا من تعب قيل هذه الآية نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض في ستة أيام أولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فأنزل الله هذه الآية تكذيبا لهم (فأصبر على ما يقولون) من حديث التعب بالاستلقاء قال الرازي والاقرب والظاهر ان المراد بهذه الآية الرد على المشرك في انكار البعث والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما في اثبات البعث وعلى هذا فالمعنى فاصبر على ما يقولون هذا شيء عجيب أي هذا الذي يقول محمد نبعت بعد الموت شيء عجيب (وسمع محمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب ومن الليل فسجده وأدبار السجود) أي نزه الله تعالى عن الشرك وعن العجز عن الممكن الذي هو البعث وذكروهم بعظمة الله تعالى في وقت اجتماعهم وهو قبل الطلوع وقبل الغروب وأول الليل أي عقب سجودك نزه ربك بالبرهان عند اجتماع القوم ليحصل لك العبادة بالسجود والهداية اذ بار السجود ولا تسأم من تكذيبهم اياك وامتناعهم من استماع وعظك ويقال صل حامدا الربك الصلوات الخمس والنوافل بعد المكتوبات وشغل رسول الله أمران عبادة الله وهداية الخلق فاذا هداهم ولم يمتدوا قيل له أقبل على شغلك الآخر وهو

عبادة الله واجعل كلامك بدل الدعاء عليهم التسبيح والحمد لله وقرأ نافع وابن كثير وحمة ادبار بكسر
 الهمزة والباقون بالفتح (واستمع) لما يوحى اليك من احوال القيامة (يوم ينادى المناد من مكان قريب)
 بحيث يصل نداؤه الى الكل على سواء قيل يقف المنادى اسرافيل أو جبريل على صخرة بيت المقدس قال
 الشهاب والاصح ان المنادى جبريل والنافع اسرافيل فيقول المنادى أيتها العظام البالية واللحوم المتخرقة
 والشعور المتفرقة ان الله يأمر كن أن تجتمع عن لفصل القضاء (يوم يسمعون الصيحة بالحق) أى
 بالبعث فيوم بدل من يوم أول و بالحق اما حال من الواو أى يسمع الخلق كلهم نفخة البعث ملتبسين باليقين
 أحوال من الصيحة أى يسمعون النفخة الثانية ملتبسة بالخروج من القبور (ذلك) أى يوم النداء
 وسماع صيحة النفخ (يوم الخروج) من القبور (انا نحن نحي ونميت) فى الدنيا من غير ان يشاركنا
 فى ذلك أحد (والينا المصير) أى الرجوع فى الآخرة للجزاء (يوم تشقق الارض عنهم سراعا) أى
 مسرعين فى خروجهم من الارض و تشقق يكون عند الخروج منها سراعا حال من الضهير فى عنهم ويوم
 بدل من يوم الاول أو ظرف للمصير أو ظرف للخروج وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر تشقق بتشديد الشين
 والباقون بالتخفيف وقرى تشقق على البناء للمفعول وقرى تشقق (ذلك حشر علينا يسير) أى ذلك
 الاخراج بشقيق الارض أحياء وجمع هين علينا الحساب والجزاء فكيف ينكره منكر (نحن أعلم بما
 يقولون) من نفي البعث وتكذيب الآيات الناطقة بثبوت البعث (وما أنت عليهم بحبار) أى بسلط
 ان تقصرهم على الاعيان وانما أنت مذكر (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) وقرأ ورش بآيات الياه
 بعد الدال بالوصل وقوله تعالى فذكر إشارة الى ان سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم مرسل مأمور بالتذكير
 وقوله تعالى بالقرآن إشارة الى أنه أنزل عليه القرآن وقوله تعالى وعيد إشارة الى اليوم الآخر وهو غير المتكلم
 فى قوله تعالى وعيد يدل على الوحدة أى انما يقبل عظمتك من يخاف عذابى فى الآخرة

* (سورة الذاريات مكية ستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف

وما ثمان وتسعة وثمانون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم والذاريات ذروا) أى والرياح التى تذر والتراب وغيره وتهب فى منازل القوم
 (فالحاملات وقرا) أى فالسحب الحاملة للطر (فالجاريات يسرا) أى فالسفن الجارية فى البحر
 جريا ذا يسر (فالمقسمات أمرا) أى فاللائكة التى تقسم الامور من الامطار والارزاق وغيرها
 وهذا التفسير هو ما روى عن على رضى الله عنه وقال الرازى والاقرب الى هذه الامور الاربعة
 صفات اربع للرياح فالذاريات هى الرياح التى تنشى السحاب أولا والحاملات هى الرياح التى تحمل
 السحب التى هى بخار المياه التى اذا سحبت جرت السيول العظيمة وهى اوراق أثقل من جبال
 والجاريات هى الرياح التى تجرى بالسحب بعد حملها الماء والمقسمات هى الرياح التى تفرق
 الامطار على الاقطار (انما توعدون لصادق) أى ان وعدكم بالبعث والحساب لوعد صادق
 (وان الدين) أى الحساب والجزاء (لواقع) أى لحاصل فالحساب يستوفى والعقاب يوفى (والسماء
 ذات الجبال) أى ذات الحسن أو ذات الزينة أو ذات الطرائق وهى مسير الكواكب ومسلك النظار
 (انكم) بامعشر قرينش (لن قول مختلف) أى منعكس وانكم غير جازمين فى اعتقادكم فانهم قالوا للنبي
 صلى الله عليه وسلم انك تعلم انك غير صادق فى قولك وانما تجادل ونحن نهجز عن الجدل فكأنه تعالى قال

لنبيه انك صديق ولست معاد ابل هم جازمون بانك صادق وانما يظهر الجزم بأمر لشدة عنادهم فانعكس الأمر عليهم (يؤفك عنهم أفك) قيل هذا مدح للمؤمنين أي يصرف عن القول المختلف من صرف عن ذلك القول ورشد إلى القول المستوي وقيل ان هذا مذم أي يصرف عن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن والحشر من قد صرف عن الهدى وهو الوليد بن المغيرة وأبو جهل بن هشام وأبي بن خلف وأمية ابن خلف ومنبهونيه (قتل الخراصون) أي لعن الكذابين الذين لا يجزمون بأمرهم أصحاب القول المختلف وهذا دعاء عليهم وقرى قتل الخراصين بالبناء للفاعل أي قتل الله المقدرين ما لا يحصيه (الذين هم في غمرة) أي في جهالة بأمر الآخرة (ساهون) أي غافلون عما أمروا به (يسألون) أي بنو مخزوم بطريق الاستعجال استهزاء (أيان يوم الدين) أي متى يكون يوم الجزاء الذي نعذب فيه قال تعالى (يوم هم على النار يفتنون) أي يكون ذلك يوم هم يعرضون على النار ويحرقون بها ويجوز ان يكون يوم هم خبر المبتدأ محذوف وهو مبني على الفتح لضافته إلى مبني ويؤيده انه قرى بالرفع أي هو يوم هم الخ وتقول لهم الزبانية (ذوقوا فتنتكم) أي حرقكم (هذا الذي كنتم به تستعجلون) بالقول بطريق الاستهزاء أو بالفعل وهو الاصرار على العناد واطهار الفساد وقوله تعالى هذا الآية داخل تحت القول المخبر وهو امامبتداً أو بدل من فتنتكم (ان المتقين في جنات وعيون) جارية في خلال الجنات (آخذين ما آتاهم منهم) أي قابلين لما أعطاهم ربهم راضين به من الجنات والعيون (انهم كانوا قبل ذلك) أي قبل اعطاء الله الجنات لهم (محسنين) في الدنيا بالقول والفعل (كانوا قليلاً من الليل ما يهجعون) فإزاحة وهذا تفسير للاحسان أي كانوا ينامون في جزء قليل من الليل وقيل ما مصدرية وهم يهجعون بدل اشتمال من الواو أي كان هجوعهم من الليل قليلاً أو فاعل لقليل أي كانوا قليلاً من الليل هجوعهم وقيل ما نافية وقليل خبر كان وعلى هذا فالوقف عليه صالح كالوقوف على يهجعون والمعنى كان عددهم قليلاً لا ينامون من الليل (وبالامحارهم يستغفرون) أي هم مع قلة نومهم وكثرة صلاتهم يداومون على الاستغفار في الامحار ويعدون أنفسهم مذنبين لوفور علمهم بالله تعالى (وفي أموالهم حق للسائل والمحروم) أي هم لا يجمعون الاموال الا ويجعلونها ظراً للحق فيرون في أموالهم حقاً الذي يسأل العطاء من الناس وللمتعفف الذي يحسبه بعض الناس غنياً فلا يعطيه شيئاً فهو الذي لا يسأل ولا يعطى أي هم أوجبوا على أنفسهم بعتق الكرم ان يصلوا بأموالهم الارحام والفقراء والمساكين (وفي الارض آيات للوقنين) أي وفي جهة السفلى دلائل واضحة للوقنين على شؤنه تعالى فان الموقن لا يغفل عن الله تعالى في حال ويرى في كل شيء آيات دالة على قدرته تعالى ووحدة نيته اما الغافل فلا ينتبه الا بأمور كثيرة فيكون الكل له كآية واحدة (وفي أنفسكم) أي وفي أنفسكم آيات دالة لكم على وحدة إنية الله تعالى وقدرته اذ ليس في العالم شيء الا وفي الانفس له نظير (اذ لا تبصرون) أي لا تنظرون الارض وما فيها والانفس وما فيها فلا تبصرون بعين البصيرة (وفي السماء رزقكم وما وعدون) أي رزقكم ووعدكم بالجنة والنار مكتوبة مقدرة في السماء ويقال هذا الخطاب مع الكفار فكأنه تعالى قال وفي الارض آيات للوقنين كافية واما أنتم أيها الكافرون ففي أنفسكم آيات هي أظهر الآيات تكفرون بها الحب الياسة وحطام الدنيا وفي السماء الارزاق فلواتمتم حق التأمل لما تركتم الحق لاجل الرزق فانه واصل اليكم بكل طريق ولا اجتنبتم الباطل اتقاء لما وعدون من العذاب النازل من السماء فأسباب الرزق من المطر والرياح والحر والبرد وغير ذلك من ما هيأ الله تعالى به لنافع العباد هي من جهة العلو (فوق السماء والارض انه

لحق مثل ما أنكم تنطقون) أى إن ما ذكر من أمر الرزق والوعد بالثواب والعقاب لحق مثل نطقكم
فكما لا شك لكم في أنكم تنطقون ينبغي لكم أن لا تشكوا في حقيقة ذلك وقرأ حمزة والكسائي وشعبة
مثل بالرفع والباقون بالنصب لضافته إلى مبني وهو أنكم وما فرقة (هل أتاك حديث ضيف
إبراهيم المكرم) أى ألم يأتك حديث ضيف إبراهيم الذين أكرمهم بخدمة لهم وبالعجل
قال عثمان بن محسن كانوا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل أخرجه أبو
نعيم (أذ دخلوا عليه) أى إبراهيم ظرف للحديث أو لما في الضيف من معنى الفعل أو للمكرمين أن
فسر بذلك المذكور (فقالوا سلاما) أى نسلم سلاما أو نبغك سلاما (قال) أى إبراهيم (سلام) أى
سلام عليكم أو جوابه سلام أو أمرى سلام بمعنى مسألة لا تعلق بيني وبينكم لاني لا أعرفكم أو قولكم
سلام يدل على السلامة وقرئ امر فوعين وقرأ حمزة والكسائي سلما بكسر السين وسكون اللام وبالنصب
(قوم منكرون) قال إبراهيم ذلك في نفسه كما قاله ابن عباس والمعنى هؤلاء قوم غرباء لا أعرفهم وإنما
أنكرهم إبراهيم عليه السلام لأنهم ليسوا بمن عرف من الناس (فراغ إلى أهله) أى ذهب إبراهيم إلى
أهله في سرعة على خفية من ضيفه (فجاء بعجل سمين) أى ذبح فتي من أولاد البقر فذبحه فغاهبه إلى
أضيافه (فقربه إليهم) بأن وضعه عندهم ليا كالأولم يأكلوا (قال) أى إبراهيم (ألا تأكلون)
من الطعام (فأوجس منهم خيفة) أى فأضمر في نفسه خيفة منهم لظن أنهم لصوص فلما علموا خوف
إبراهيم (قالوا لا تخف) مناي إبراهيم أن يرسل ربك قيل مع جبريل العجل بجناحه فقام يدرج
حتى لحق بأمه فعرّفهم وأمن منهم (وبشروه بغيلام عليم) أى بولد عليم في صغره حلیم في كبره وهو اسحق
أو اسمعيل كما قاله مجاهد (فأقبلت امرأته في صرة) أى أقبلت سارة على أهلها صائحة لأنها كانت في
خدمتهم فلما أتكموا مع زوجها بولادتها استحيت وأعرضت عنهم (فصكت وجهها) أى لطمتهم من
الحياء كما يحزن عادة النساء عند الاستحياء أو التعجب (وقالت عجوز عقيم) أى قالت سارة أنا عجوز عاقرة
فكيف ألد (قالوا كذلك قال ربك) أى قالت الملائكة حكم ربك في الازل مثل ذلك القول الذي
أخبرناك به ياسارة فلا تهجين منه فكذلك منصوب يقال الثانية على المصدر (انه هو الحكيم العليم)
فيكون قوله حقاً وفعله متقناً إذا الحكيم هو الذي فعله كما ينبغي لعلمه مع قصد ذلك (قال) أى إبراهيم
(فما خطبكم) أى فما أمركم العظيم الذي لا جله أرسلتم سوى البشارة فلعظمتكم لا ترسلون إلا في
عظيم (أيها المرسلون) أتى إبراهيم عليه السلام بما هو من آداب المضيف حيث يقول لضيفه إذا
استجمل في الخروج ما هذه العجلة وما شغلك الذي يمنعنا من التشرف بالاجتماع بك ولا يسكت عند
خروجهم لأن سكوتهم يوهم استئثارهم (قالوا أنا أرسلنا إلى قوم مجرمين) أى كافرين من قوم لوط
(لنرسل عليهم حجارة من طين) أى لننزل عليهم من السماء حجارة من طين مطبوع كالأجر بعدما قبلنا
قراهم قال السدي ومقاتل كانوا ستمائة ألف فأدخل جبريل جناحه تحت الأرض فاقتلع قراهم وكانت
أربعة ورفعها حتى مع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها بأن جعل عاليها سافلها ثم أرسل عليهم الحجارة
فتبعته الحجارة مسافريهم وشدادهم أى المنفردين عن الجماعة (مسومة عند ربك للمسرفين) أى
مكتوبة على كل واحد من الحجارة اسم واحد من المجاوزين الحد في الفجور وذلك انما يعلمه الله تعالى
(فأخرجنا من كل فيها) أى في قرى قوم لوط (من المؤمنين) بلوط لاهلاك الكافرين فان القرية
مادام فيها المؤمن لم تهلك فببركة المحسن ينجو المسمى (فما وجدنا فيها) أى في تلك القرى (غير بيت)

واحد (من المسلمين) قال مجاهد كان الناجون لوطا وابنته وقال قتادة كانوا أهل بيته وقال سعيد بن جبير كانوا ثلاثة عشر (وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم) أي وتركنا في قريات قوم لوط علامة للمتقين بها قيل هي حجارة منصوبة في ديارهم وهي بين الشام والحجاز وقيل هي ماء أسود منقح خرج من أرضهم وقيل هي نفس القرى الخربة (وفي موسى) وهذا امام عطوف على فيها والمعنى وتركنا في قصة موسى آية أو يقال وجعلنا في قصة قوم لوط عبرة للثاقفين حلول العذاب فلا يقتدون بفعلهم وجعلنا في قصة موسى آية وامام عطوف على قوله تعالى هل أتاك حديث خيبر ابراهيم وتقديره وفي موسى حديث وهذا مناسب اذ جمع الله كثير ابي نذر ابراهيم وذو كرم موسى عليهما السلام (اذا أرسلناه الى فرعون بسلاطن مبين) أي ببرهان قاطع حاج به فرعون أو بمهجة فارقة بين سحر الساحر وأمر المرسلين كاليد والعصا (فتولى بركنه) أي فأعرض فرعون عن الايمان به مع جنوده أو فتقوى فرعون بأقوى جنده وهو هامان فإنه كان وزيره (وقال) في شأن موسى هذا (ساحر) تأتيه الجن بسحره باختياره (أو مجنون) تقصده الجن من غير اختياره كان فرعون نسب الخوارق العجيبة الى الجن وتردد في أنها حصلت باختيار موسى أو بغيره (فأخذناه وجنوده) أخذ غضب وقهر (فنبذناهم في اليم) أي فأغرقناهم في البحر (وهو ملهم) أي والحال ان فرعون أتى بما يلام عليه من الطغيان (وفي عاد) أي وفي قوم هود حديث (اذا أرسلناه عليهم الريح العقيم) أي المهلاك وقاطع النسل وهي الدبور (ما تذر من شيء أتت عليه الا جعلته كالرميم) أي ما تترك هذه الريح شيئا مرت عليه مقصودا وهو عاد وأبنيتهم وعروشهم الا جعلته مثل التراب أو مثل الشيء المهالك (وفي ثمود) أي وفي قوم صالح حديث (اذ قيل لهم) وقرأ هشام والكسائي يا هشام القاف والباقون بكسرهما (تتمعوا حتى حين) أي عيشوا وانتفعوا بالزروع والابنية وبلبن الناقة الى أو آخر آجالكم (فتمتوا عن أمر ربهم) أي تجاوزوا الحد في الاستكبار عن الامتثال بأمر الله تعالى فقتلوا ناقته وأرادوا قتل نبيه صالح عليه السلام (فأخذتهم الصاعقة) أي النار التي فيها الصوت الشديد التي حملتها الريح فأوصلتها الى مسامعهم وقرأ الكسائي الصعقة بأسكان العين بعد الصاد بدون ألف بينهما وهي المرة من الصيحة المهلكة (وهم ينظرون) أي وهم يعاينون النار التي تنزل من السماء فيها رعد شديد ولا يقدرון على دفعها ويقال أتاهاهم العذاب بعد أنذارهم بعجيبته بثلاثة أيام وهم ينتظرون مجيئه (فما استطاعوا من قيام) أي فهجروا عن فرار من العذاب (وما كانوا منتصرين) أي تمتنعين من العذاب بأبدانهم وبغيرهم (وقوم نوح من قبل) وقرأ أبو عمرو وحزرة والكسائي بالجر عطفًا على وفي ثمود على معنى وفي قوم نوح عبرة لكم من قبل ثمود وعاد وغيرهم ويقويه قراءة عبد الله وفي قوم نوح والباقون بالنصب على تقدير وأهلكنا قوم نوح من قبل لان ما تقدم دل على الهلاك وقرأ أبو السهمك وابن مقسم وأبو عمرو في رواية الأصمعي بالرفع على الابتداء وخبر المبتدأ امام مقدر أي أهلكناهم أو ما بعده وهو قوله تعالى (انهم كانوا قوما فاسقين) أي خارجين عن الحدود في الكفر والمعاصي (والسماء بنيناها بأيد) أي بقوة (وانا لموسعون) أي لقادرون ويحتمل أن يقال ان هذا إشارة الى المقصود الآخر وهو البعث للموتى من القبور كأنه تعالى يقول بنينا السما والارض والقادرون على ان يخلق مثلها وقيل انا لموسعون الرزق على الخلق (والارض فرشناها) أي بسطناها على الماء ليستقروا عليها (فتم الماهدون) أي فتم الفارشون فخن (ومن كل شيء خلقنا زوجين) أي وخلقنا من كل جنس نوعين من الجوهر متضادين كالذكر والانثى أو متشاكلين فان كل شيء له نظير كالعرش والكرسي واللوح والقلم (لعلكم تذكرون)

أى لى تتعظوا فيما خلقه الله فتعلمون ان خالق الأزواج فرد لا كثرة فيسه فتعبدونه وانه لا يهجز عن حشر
 الاجساد والارواح (فغروا الى الله) أى اذا علمتم ان الله تعالى فرد لا نظيره وان هذه المذكورة شؤونه
 فاهربوا اليه بالطاعة كي تنجوا من عقابه وتفوزوا بشوابه (انى لكم منه) أى من الله تعالى رقيب
 مبين) ففي الرسالة أمور ثلاثة المرسل والرسول والمرسل اليه فقوله تعالى لكم اشارة الى المرسل اليهم
 وقوله تعالى منه اشارة الى المرسل وقوله تعالى قدير بيان للرسول وقوله تعالى مبين اشارة الى ما تعرف به
 الرسالة لان كل حادث له سبب فلا بد للرسول من علامة يعرف بها وهى اما البرهان أو المجزة (ولا تجسوا
 مع الله الها آخر) بل وحدوا الله فان التوحيد بين التعطيل والتشريك فالمعطى يقول لا اله الا هو والمشارك
 يقول ان فى الوجود آلهة فقوله تعالى فغروا الى الله أثبت وجود الله وقوله تعالى ولا تجعلوا مع الله الها آخر
 نفي الاكثر من الواحد نعم التوحيد بالآيتين ولهذا قال الله تعالى مرتين (انى لكم منه نذير مبين) أى
 لا أقول شيئا لا بدليل ظاهر فالرسول نذير من الله فى المقامين عند الامر بالطاعة وعند النهى عن الشرك
 وذلك ليعلم ان العمل لا ينفع الا مع الايمان وانه لا يغوز عند الله الا الجامع بينهما (كذلك) خبر مبتدا
 محذوف وقد فسر هذا الابهام بما بعده أى الشأن مثل ما ذكر من تكذيبهم الرسول وتسميتهم له ساحرا أو
 مجنونا (ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر أو مجنون) أى ما أتى الامم الاولين رسول من رسل
 الله الا وقد قالوا فى حقهم هو ساحر أو مجنون (أتوا صوابه) وهذا استفهام للتعجب والتوبيخ والانتكار
 أى أتوا صابى بهذا القول بعضهم بعضا حتى اتفقوا عليه كان بعضهم قال لبعض لا تقولوا الا هذا القول أى
 كيف اتفقوا على قول واحد كأنهم توافقوا عليه أى ما وقع منهم وصية بذلك لانهم لم يتلاقوا فى زمان واحد
 (بل هم قوم طاغون) أى لم يكن ذلك عن التواطؤ وانما كان لعنى جامع هو ان الكل استغنوا بالاموال
 فتسوا الله وجاوزوا الحد فى العصيان فكذبوا رسلهم (فتول عنهم) أى فاعرض يا أشرف الخلق عن
 جدالهم بعدما كررت عليهم الدعوة فأبوا الا العناد (فأنت عالمون) أى لا تحزن فانك لست عالم بسبب
 التقصير منك وانما هم المومنون بالاعراض والعناد (وذكر فان الله كرى تنفع المؤمنين) أى ولا تدع
 العظة فانها تزيدهم المؤمنين قوة فى يقينهم (وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون) أى الا ليعبدوا بالعبودية
 طوعا أو كرها كما قاله ابن عباس أى فان الكافرين يقرون للعبودية وهواظهار التذلل بالخلقة الدالة على
 وحدانية الله تعالى وانفراد بالخلق واستحقاق العبادة دون غيره فالخلق كلهم عابدون بهذا الاعتبار أو
 الا لآمرهم بالعبادة كما نقل عن علي بن أبي طالب وهى التعظيم لأمر الله والشعقة على خلق الله فان هذين
 النوعين لم يخل شرع منهما واللام لام الحكمة والسبب شرعا وقال مجاهد الا ليعرفوني أى لانه تعالى لو لم
 يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال عن ربه كنت كثر احتقيا فأردت
 ان أعرف خلقت الخلق لا عرف اه وعبر بالعبادة عن المعرفة لانها وسيلة الى المعرفة أى ان الله خلق
 الخلق مستعدين لمعرفة مع كونها مطلوبة منهم (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون) أى لست
 كالسادة فى طلب العبادة بل هم الرابحون فى عبادتهم والعبيد على قسمين قسم منهم يكون للعظمة كما لى
 الملوك فالملك يطعمهم ويسقيهم ويعطيهم الاطراف من البلاد والاطراف بعد التلاد وقسم منهم لا انتفاع
 بهم فى تحصيل الارزاق ولا صلاحها فليست فكروا فى أنفسهم فى كونهم مخلوقين للعبادة عمل هم من نوع ان
 يطلب منهم تحصيل رزق أو هم عن طلب منهم اصلاح قوت كالطباخ والحوافى الذى يقرب الطعام وليسوا
 من هذا القسم بل هم عبيد من القسم الاول فينبغى أن لا يتركوا التعظيم لأمر الله (ان الله هو الرزاق

ذوالقوة المتين) أى الثابت الذى لا يتزلزل فلا يطلب الرزق لغناه عبد من عباده فانه يرزقهم ولا يطلب منهم ان يعينوه على الارزاق لانه تعالى قوى وقرئ انى انا الرزاق وقرأ ابن محيصن هو الرزاق كما قرأ وفى السماء رزقكم وقرأ يحيى بن وثاب والاعمش المتين بالجر (فان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم) بفتح الدال أى اذا عرفت حال الكفرة المتقدمين من عاد وثمود وقوم نوح فان لهؤلاء المكذبين من كفار مكة نصيباً وافر من العذاب مثل نصيب نظرائهم من الامم السابقة (فلا يستجلبون) أى فلا يطلبوا منى ان أعجل فى المحى بالعذاب فلا يأتى الاجل مالم يفرغ الرزق (قويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون) أى فالشدة من العذاب لكفار مكة من أجل يومهم الذى يوعدون العذاب فيه وهو يوم بدر كما هو الاوفق لما تقدم أو يوم القيامة وهو الانسب بما فى أول السورة الآتية

﴿ سورة الطور مكية تسع وأربعون آية وثمانمائة واثناعشرة كلمة
وألف وخمسمائة حرف ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والطور) أى طور سينين وهو جبل بمدين مع فيه موسى عليه السلام كلام الله تعالى واسمه زبير أقسم الله به (وكتاب مسطور فى رق منشور) أى كتاب مكتوب فى كغمد مبسوط غير مطوى وغير مختوم عليه وهو القرآن يقرؤه المؤمنون من المصاحف ويقرؤه الملائكة من اللوح المحفوظ أو هو التوراة المكتوبة فى الألواح التى أنزلت على موسى (والبيت المعمور) وهو اما السكبة وهو بيت معمور بالناس الطائفين به العاكفين بعمره الله كل سنة بستمائة ألف فان عجز الناس عن ذلك أتمه الله بالملائكة أو الضراح وهو فى السماء بحيال السكبة يدخل فيه كل يوم سبعون ألف ملك يطوفون به ويصلون فيه ثم لا يعودون اليه أبداً (والسقف المرفوع) فوق كل شئ وهو السماء وقيل العرش فانه سقف الجنة (والبحر المسجور) أى الممتلى وهو بحرف فوق السماء السابعة تحت عرش الرحمن يسمى بحر الحيوان يحيط بالعباد منه بعد النفخة الاولى أربعين صباحاً فينبئون فى قبورهم ويقال هو بحر حار يصير ناراً روى أن الله تعالى يجعل البحار يوم القيامة ناراً يسبحر بها نار جهنم (ان عذاب ربك لواقع) أى لنازل بشدة على مستحقه يوم القيامة (ماله) أى العذاب (من دافع) عنه (يوم تمور السماء مورا) أى يوم تخرج السماء عن مكانها وتدور بأهلها دورانا كدوران الراية وتخرج الخلائق بعضهم فى بعض من الهول فيوم معمول لواقع أولاد دافع أى ليس له دافع يوم تمور السماء (وتسير الجبال سيرا) أى تزول الجبال عن وجه الارض وتطير فى الهواء ثم تقع على الارض مقلعة كالرمل ثم تصير كالصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منثوراً (قويل يومئذ للمكذبين الذين هم فى خوض يلعبون) أى اذا علم ان عذاب الله واقع وانه ليس له دافع فشدة عذاب اذا للمكذبين للرسول الذين هم يلهون فى أباطيل فأفعالهم مثل أفعال الخائض فى الماء فهو لا يدري أين يضع رجله (يوم يدعون الى نار جهنم دعا) ويوم اما طرف لقول مقدر بعده أى يوم يدفعون اليها دفعاً عنيفاً يقال لهم (هذه النار التى كنتم بها تكذبون) فى الدنيا وذلك ان خزنة جهنم يغلقون أيديهم الى أعناقهم ويجمعون نواصيهم الى أقدامهم ثم يدفعون دفعاً على وجوههم وزجافى أفتيتهم ويقولون لهم تو بخا هذه النار الخ واما بطل من يومئذ والمعنى قويل يوم يقع العذاب للمكذبين وهو يوم يدعون أى المكذبون الى النار والعامية على فتح الدال وتشديد العين مضمومة وقرأ على والسلى وأبورجا وزيد بن على بسكون الدال وفتح العين فيكون دعا

حالا من الواو أي يوم ينادون مدعوين بان يقال لهم هلموا الى نار جهنم فادخلوها وتقول لهم الحزنة هذه النار (أفسهروا هذا أم أنتم لا تبصرون) أي أفهذا العذاب الذي ترونه محركا كنتم تقولون في الدنيا للأنبياء هم محررة أم أنتم هي عن الخبر عنه كما كنتم عييا عن الخبر أي هل في المرقى شئ أم هل في بصركم خلل فالذي ترونه حق وقد كنتم تقولون انه ليس بحق (اصلوها) أي ادخلوا النار وقاسوا شدايدها (فاصبروا ولا تصبروا) أي فافعلوا ما شئتم من الصبر على عذاب النار وعدمه (سواء عليكم) أي صبركم عليه وتركه سواء عليكم في عدم النفع (انما تجزون ما كنتم تعملون) فان الجزاء حيث كان واجب الوقوع بحسب الوعد كان الصبر وعدمه سواء في عدم النفع (ان المتقين في جنات ونعيم) دائم (فاكهن بما آتاهم ربهم) أي متلذذين بما أعطاهم ربهم وقرأ الحسن وغيره فكهين بغير ألف أي مهينين وقرئ فاكهون على انه خبر ان أي ذو وفا كهة كثيرة بسبب اعطاهم ربهم أي اياهم تلك (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) عطف على ما آتاهم أي انهم ناعمون بامر ربهم بما آتاهم ربهم وبأنه وقاهم أو عطف على في جنات فالمعنى ان المتقين ادخلهم ربهم جنات ونعيم ووقاهم عذاب الجحيم فيقول الله لهم (كلوا واشربوا هنيئا) أي بلا تعب في تحصيل الطعام والشراب وبلاده في تناولها وبلادها في خوف نقاد وبلاتم (بما كنتم تعملون) فلا من عليكم في هذا اليوم وانما مني عليكم في الدنيا اذ هديتكم ووفقتكم للاعمال الصالحة لان هذا انجاز الوعد (متكئين على سرر مصفوفة) حال من الضهر المستكن في خبر ان أي كائنون في جنات حال كونهم متكئين على غارق على سرر موصولة بعضها الى بعض (وزوجناهم بحور عين) أي بنساء يبيض عظام الاعين ف قوله تعالى وزوجناهم عطف على خبر ان وهو اشارة الى ان المزوج هو الله تعالى فهو تعالى يتولى الطرفين يزوج عبيده بامائه ومن يكون كذلك لا يفعل الا ما فيه راحة العبيد والاماء فهو اشارة الى ان الحور والعين في الجنات ملو كات بملك اليمين لا بملك المكاح وانما عدى بالباء اشارة الى ان المنفعة في التزويج هنا للرجال فقط فاغماز وجوالذتهم بالحور لا للذة الحور بهم وأيضاً ان في التزويج معنى الالتصاق وفي الباء كذلك فكان المعنى جعلناهم ملصقين بحور من غير عقد منهم وقرئ بحور عين على اضافة الموصوف الى صفته وقرئ بعيس عين (والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) والموصول مبتدأ خبره ألحقنا بهم وقرأ أبو عمرو واتبعتهم ذريتهم بإيمان ألحقنا بهم ذريتهم) والموصول مبتدأ والباقيون واتبعتهم بإسناد الفعل الى الذرية و بهمزة وصل وقرأ نافع ذريتهم بالافراد في الاولى والجمع في الثانية وقرأ ابن كثير والكوفيون بالافراد فيهما وأبو عمر بالجمع فيهما مع النصب بالكسرة وابن عامر بالجمع فيهما والرفع في الاولى والنصب بالكسرة في الثانية والذرية هنا محمولة على الآباء والابناء معا أي ان المؤمن اذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل ابنا كان أو أباً بسبب الايمان كما هو منقول عن ابن عباس وغيره والله تعالى اتبع الولد الوالدين في الايمان ولم يتبعه أباه في الكفر بدليل ان من أسلم من الكفار حكمه باسلام أولاده الصغار ومن ارتد من المسلمين لا يحكم بكفر ولده كما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انه تعالى يرفع ذرية المؤمن في درجاته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه ثم تلا هذه الآية فالآباء داخلون في اسم الذرية ويطلق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان كان معها أخذ علم أو عمل كانت أجدرتكون ذرية الافادة كذرية الولادة لقوله صلى الله عليه وسلم المرء مع من أحب (وما آلتناهم من عملهم من شيء) أي وماتنا صناسيهم من درجة الاعلى لاجل الحاق الادنى به وهذا ازالة وهم المتوهم ان ثواب الاعلى يوزع على من دونه وقرأ ابن كثير آلتناهم بكسر اللام والباقيون بفتحها وقرأ ابن هريرة

آلتناهم بعد الهمة وقرى لتناهم بكسر اللام ولتناهم بالفتح (كل امرئ بما كسب رهين) أى كل امرئ مرهون عند الله تعالى بعمله فان عمل صالحا فكل نفسه والا أهلكها فالعمل بمنزلة الدين الثابت حيث ان العبد مطالب بذكر العمل خيرا أو شرا ويقال كل امرئ بما كسب دأءه فان أحسن ففي الجنة مؤبدا وان أساء ففي النار مخلدا (وأمد دنائهم بغا كهة ولحم عما يشتهون) أى زدناهم على ما كان لهم وقتا بعد وقت بأنواع الفواكه وأنواع اللحمان عما يشتهون فكل واحد من أهل الجنة يعطى في الجنة ما يشتهى وان لم يطلبه (يتنازعون فيها كأسا) أى يتعاطون في الجنة خمرهم وجلساؤهم بكل الاشتياق أو يتجاذب بعضهم اناء الخمر من بعض في شربها تجاذب ملاعبة لا تجاذب محاصصة وهو المؤمن وزوجاته وخدمته (لا لغوف فيها ولا تأثيم) أى لا كلمة لغو ولا اثم بسبب شربها أى بسبب زوال العقل ونهوض الغضب وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالبناء على الفتح في الاعمين والباقون بالرفع (ويطوف عليهم) بالكؤوس وغيرها من التحف للخدمة (غلمان لهم) وهؤلاء الغلمان يخلقهم الله في الجنة كالخوارج ولذا لم يقل تعالى غلمانهم وانما قال غلمان لهم لئلا يظن انهم الذين كانوا يخدمونهم في الدنيا فيخاف كل من خدم أحدا في الدنيا ان يكون خادما له في الجنة فيحزن بكونه لا يرزأ لتابعه (كأنهم) في بياضهم وشدة صفائهم (لؤلؤ مكنون) مخزون مصون من الحر والبرد (وأقبل بعضهم على بعض) في الزيارة (يتساءلون) أى يسأل كل بعض منهم بعضا آخر عن أمر الدنيا وعن نعيم الجنة (قالوا) أى قال كل منهم (انا كنا قبل أى قبل دخول الجنة (في أهلنا مشفقين) أى خائفين على قواف الدنيا والخر وج منها ومفارقة الاخوان فأخطأنا في ذلك وقوله تعالى في أهلنا متعلق بمحذوف حال من الضمير في مشفقين أى حال كوننا بين أهلنا في الدنيا أو بيان لقبلى أى في وقت اجتماعنا مع أهلنا (فن الله علينا) بالمغفرة ودخول الجنة (ووقانا عذاب السهوم) أى عذاب النار وقال نعلب السهوم شدة الحر أو شدة البرد في النهار (انا كنا من قبل) أى من قبل هذه الرحمة أى في الدنيا (ندعوه) أى نسأله الحفظ من العذاب ونعبد (انه هو البر) أى الصادق في وعده لنا المحسن اليانا (الرحيم) بعباده المؤمنين وقرأنا نافع والكسافى بفتح همزة انه على تقدير كون اللام ملفوظا بها والباقون بكسرها اسمة شافعا على معنى التعليل (فذكر) أى عظم يا أشرف الخلق فإنا أنت بنعمة ربك بالنبوة ورجاحة العقل (بكاهن ولا مجنون) أى فلا تتغير ولا تتبع أهواءهم لقولهم لك أنت كاهن تخبر بما في الغد ومجنون (أم يقولون) أى بل يقولون أى كفار مكة هو (شاعر) يقول الكلام من تلقاء نفسه (نتر بص به ريب المتون) أى نتظر بذلك الشاعر تقلبات الزمان ونزول الموت فانه ان كان شاعرا فصر في الزمان قد تضعف ذهنه فيتمين كساد شعره وقالوا أيضا نتر بص مونه فان أباه مات شابا ونحن نرجو أن يكون مونه كوت أبيه فلا نعارضه الآن مخافة ان يغلبنا بقوة شعره وجملة نتر بص به نعت لشاعر (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء الكفار (تر بصوا) أى انتظروا موتى وهذا أمر تهديد (فاني معكم من اتر بصين) أى فاني أتر بص هلاككم وقد أهلكوا في يوم بدر وفي غيره من الايام ويقال ان معنى هذه الآية انى أخاف الموت ولا أتمناه لانفسى ولا لاحد وانما أنا تذكير فتر بصوا موتى وأنما تر بصهم ولا يسركم ذلك لعدم حصول ما تتمون بعدى (أم تأمرهم أحلامهم بهذا أم هم قوم طاغون) أى تأمرهم عقولهم بهذا المقال المتناقض فانهم قالوا في حق الرسول هو كاهن مجنون شاعر فان الكاهن ذو دقة نظري الامور والمجنون مختل فكره والشاعر ذو كلام موزون متسق فكيف يجتمع اوصاف هؤلاء في واحد بل أهم قوم مجاوزون الحدود في العناد لا يحومون حول السداد ولذلك يقولون

اكاذيب خارجة عن دائرة العقول وقرئ بل هم (أم يقولون تقوله) أي بل يقولون كذب محمد في القرآن من عند نفسه وليس بشعرو ولا كهانة ولا جنون (بل لا يؤمنون) بالقرآن استكباراً (فليستأثروا بحديث مثله) أي لا يحيثوا بكلام مثل القرآن في البلاغة وصحة المعاني والاخبار بالمغيبات من تلقاء أنفسهم فأنهم مثل محمد في البشرية والعربية (أن كانوا صادقين) فيما قالوا فإن صدقهم في ذلك يستلزم قدرتهم على الاتيان بمثله ففهم الشعراء البلغاء والكهنة الاذكياء ومن يرتجل القصائد ويقص القصص (أم خلقوا من غير شيء) أي أوجدوا من غير خالق فلذلك ينكرون القول بالتوحيد لا لتفاه الايجاد وينكرون الحشر لا لتفاه الخلق الاول وقال ابن كيسان أم خلقوا غير شيء من عبادة وجزاء فخلقوا عبثاً وتركوها سدى فلا إعادة وقيل أي من غير أب وأم فهم كالجماد لا يعقلون ولا يقيم الله عليهم حجة أليس قد خلقوا من نطفة وعلقة ومضغة (أم هم الخالقون) لأنفسهم فلا يأترون لامر الله ولا يعبدون الله وهم لا يقولون ذلك فإذا أقرروا انهم خالقوا غيرهم فما الذي يمنعهم من الاقرار له بالعبادة ومن الاقرار بانه قادر على البعث (أم خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون) فأم للاستفهام الانكارى بمعنى النفي أي ما خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون بأن الله واحد فاداسئلوا من خلقكم ومن خلق السموات والارض قالوا الله وهم غير موقنين بما قالوا والالما عرضوا عن عبادته أي لما ينشأ من ايقانهم بالله أثر وهو الاقبال على عبادته جعل ايقانهم كالعدم فنفي عنهم وفي هذا تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم أي انهم كما طعنوا فيك يا أشرف الخلق طعنوا في خالقهم (أم عندهم خزائن ربك أم هم المسيطرون أم لهم سلم يستمعون فيه) وأم استفهام انكارى أي أعندهم خزائن رحمة الله حتى يرزقوا النبوة من شاؤا أو أعندهم خزائن علم الله بالغيب حتى يختاروا النبوة من شاؤا أم هم الغالبون على الامور يدبرونها كيف شاؤا أم لهم مصعد الى السماء يستمعون ما يوحى الى الملائكة من علم الغيب حتى يعلموا ان محمد ليس برسول وان كلامه ليس برسول أي أنتم لستم بخزنة الله ولا بكتبة الخزانة المسلمين عليها ولا أنتم اجتمعتم بهم لانهم ملائكة ولا صعود لكم اليهم (فليأت مستمعهم) بسلطان مبين أي اذا ادعوا الاستماع من الملائكة فليأت مدعى الاستماع بحجة واضحة تصدق دعواه (أم له البنات ولكم البنون) أي أتزعمون ان الله تعالى البنات ولكم البنون خاصة لتسكنوا أقوى منه تعالى فتكذبوا رسوله وتردوا قوله من غير حجة فتكونوا آمنين من عذاب يأتيكم منه اضعفه وقوتكم (أم تسألهم أجرا) أي أجر الدنيا من مال أو غيره على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مثقلون) أي فهم لذلك الاجر من التزام غرامة محملون الثقل فلذلك لا يتبعونك (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أي هل عندهم علم ما غاب عنهم فهم يكتبون ما غاب عنهم حتى يكتمهم منازعة محمد أي هل صاروا في درجة محمد حتى استغوا عنه وأعرضوا (أم يريدون كيداً فالذين كفروا هم المكيدون) والمعنى أتهديهم لوجه الله أم تسألهم أجر افتتقلهم فيمتنعون عن الاتباع أم عندهم الغيب فلا يحتاجون اليك فيعرضون عنك أم ليس لهم شيء من هذين الامرين بل يريدون العذاب بغتة من حيث لا يشعرون فالذين كفروا معذبون (أم لهم اله غير الله) يمنعهم من عذاب الله (سبحان الله عما يشركون) أي عن الذين يشركون من الولد ومن مثل الآلهة لانهم كانوا يقولون البنات لله وكانوا يقولون هو تعالى مثل ما يعبدونه (وان يروا كسفا من السماء ساقطاً يقولوا سمحاً مرجوماً) أي لو عذبنا كفار مكة بنزول قطع من السماء عليهم لم يبتهاوا عن طغيانهم ولم يرجعوا عن عنادهم ولقالوا في هذا النازل اغاظة لمحمد هذا سمحاً تراكب بعضه على على بعض يطرنا ولم يصدقوا أنه قطعة نازلة للعذاب (فذرهم) أي اذا تبين أنهم لا يرجعون عن الكفر

فاتركهم على شراحوهم (حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون) أي يهلكون بالقتل يوم بدر وقرى
يلقوا وقرأ ابن عامر وعاصم يصعقون بضم الياء مبنيا للفعول وباقي السبعة بفتحها مبنيا للفاعل وقرأ أبو
عبد الرحمن بضم الياء وكسر العين (يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئا) أي يوم لا يدفع عنهم مكرهم في
مناصبتهم يوم بدر شيئا من الهلاك (ولا هم ينصرون) أي ولا يمنعون من القتل والأمر النازلين بهم في
ذلك اليوم (وان للذين ظلموا) أي ان لهؤلاء الظلمة بعبادتهم الاوثان (عذابا دون ذلك) أي قبل
ملاقاهم من القتل يوم بدر وهو القحط الذي أصابهم سبع سنين وقرى دون ذلك قريبا (ولكن أكثرهم
لا يعلمون) أن العذاب يلاقوه (واصبر لحكم ربك) يا بقائك فيما بينهم مع مقاساة الاحزان (فانك
بأعيننا) أي بمنظر منا وفي حفظنا (وسبح بحمد ربك حين تقوم) من موضعك أي حين تعزم على
القيام وقد ورد في الخبر ان من قال سبحان الله من قبل أن يقوم من مجلسه يكتب ذلك كفارة لما يكون قد
صدر منه من اللغو واللغو في ذلك المجلس (ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه أشق على النفس وأبعد
عن الرياء (وادبار الجحوم) أي وقت الصبح حين يذهب ضياؤها بضوء الشمس

*(سورة النجم مكية ثنتان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة وألف
وأربعمائة وخمسة أحرف)*

(بسم الله الرحمن الرحيم والنجم اذا هوى) أي والقرآن اذا نزل وهذا استدلال بمجزة النبي صلى الله عليه
وسلم الدالة على صدقه أو والنجوم التي هي ثابتة في السماء لا تهتدأ اذا سقطت الى أسفل وفائدة تقييد
القسم بالنجم بوقت هويته انه اذا كان في وسط السماء لا يهتدي به الساري لانه لا يعلم به المشرق من المغرب
ولا الجنوب من الشمال فاذا زال تبين بزواله جانب المغرب من المشرق والجنوب من الشمال (ما ضل
صاحبكم) أي ما عدل سيدكم يا معشر قريش عن الطريق المستقيم أو ما جن مصاحبكم محمد (وما غوى)
أي وما اعتقد باطلا قط بل هو رشيد مرشددال على الله تعالى (وما ينطق عن الهوى) أي لم يتكلم
بالقرآن عن هوى نفسه وعن رأيه أصلا (ان هو الا وحي يوحى) أي ما القرآن الا وحي من الله يوحى أي
يحدو ايجازا اليه صلى الله عليه وسلم وقتا بعد وقت ويقال في معنى هذه الآية ما جن محمد وما مسه الجن فليس
بكاهن وليس بيته وبين الغواية تعلق فليس بشاعر وما قوله الا وحي وليس بقول كاهن ولا شاعر (علمه
شديد القوى) أي علم النبي الوحي ملك شديد القوة بالبدن وهو جبريل عليه السلام روى أنه جاء الى
النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ما بعثت الى نبي قط أحب الى منك ألا أعلمك أسماء من أسماء الله عز
وجل هن أحب اسمائه أن يدهى من قل ياتو السهوات والارض يا جبار السموات والارض يا حماد
السهوات والارض يا ديع السموات والارض يا قيام السموات والارض يا ذا الجلال والاكرام يا صريح
المستصرخين يا غياث المستغيثين يا منتهى العالدين ويا أرحم الراحمين فيزول بك كل حاجة
(ذومرة) أي قوة في العقل (فأستوى) والغاء للسببية أي فاستقام جبريل على صورته الحقيقية التي
خلقه الله تعالى عليها فراه النبي صلى الله عليه وسلم وهو بجراة فخره فغشاها عليه دون الصورة التي كان
يتشمل بها فلما هبط الى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالوحي وذلك ان رسول الله أحب أن يراه في صورته
التي جبل عليها فان التشكل بشكله الذي فطر عليه يتسبب عن شدة قوته وقدرته على الخوارق (وهو
بالافق الاعلى) أي والحال أن جبريل في الجانب الشرقي فسد المشرق لعظمته وقال الرازي والظاهر

أن المعنى ارتفع بمحمد بالمكان وهو بالمكان الأعلى رتبة في رفعة القدر لا حقيقة في الحصول في المكان فإنه
صلى الله عليه وسلم بلغ الغاية وصار نبيا وهو واصل إلى الأفق الأعلى الفارق بين المنزلتين (ثم دنا) أي
بعد ما مد جبريل جناحه وهو بالأفق الأعلى عاد إلى الصورة التي كان يعتاد النزول عليها وقرب من النبي
صلى الله عليه وسلم (فتدلى) أي فتزل من الأفق الأعلى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فضمه إلى نفسه
وجعل يسمع الغبار عن وجهه حتى أفاق وسكن روعه صلى الله عليه وسلم ويقال دنى جبريل من النبي
فبقي متديلا من الهواء واقفا بين السماء والأرض فإن التدلى هو التعلق من الهواء (فكان قاب قوسين
وأدنى) أي فكان مقدار ما بين جبريل والنبي مقدار قوسين بل أقرب من ذلك بنصف قوس (فأوحى
إلى عبده ما أوحى) أي فأوحى الله إلى جبريل ما أوحى جبريل إلى كل رسول فإن جبريل أمين لم يخن في
شيء مما أوحى إليه (ما كذب الفؤاد ما رأى) أي صدق فؤاد محمد فيما رأى أي شيئا من صورة جبريل ومن
الله تعالى ليلة المعراج ومن الآيات العجيبة الإلهية أي أن قلبه صلى الله عليه وسلم لم يقل إن الرقي خيال
لا حقيقة له ولم يقل أنه جنى أو شيطان ويحتمل أن يقال لم يكذب جنس الفؤاد ما رأى صلى الله عليه وسلم
ببصره بأن يقول كيف يرى الله وهو ليس في مكان ولا جهة وليس على هيئة أو كيف يرى جبريل مع أنه
الطف من الهواء والهواء لا يرى فروية الله تعالى ورؤية جبريل على ما رآه محمد صلى الله عليه وسلم جائزة
عند من له قلب فالفؤاد لا ينكر ذلك وإن كانت النفس المتوهمة تشكركه وقرأ هشام ما كذب بالتشديد أي
أن ما رآه محمد بعينه صدقه بقلبه أي ما قال فؤاده لما رآه ببصره لم أعرفك وما مفعول به موصولة والعائد
محذوف وكذا قيل في قراءة التحفيف وقيل فيه على إسقاط الخائض أي فيما رآه (أفتتارونه على ما يرى)
أي أفتجادلونه يا معشر المشركين على ما قدر أي وقرأ الأخوان أفتتارونه بفتح التاء وسكون الميم أي
أفتنكرونه وقرأ عبد الله بن مسعود والشعبي بضم التاء وسكون الميم أي أفتجدونه شا كافيما رأى (ولقد
رآه نزلة أخرى عند سدرة المنتهى) أي وبالله لقد رأى محمد جبريل على صورته الحقيقية مرة أخرى عند
شجرة تنبثق في السماء السابعة عن عین العرش وهو موضع لا يتعداه ملك ولا روح من الأرواح قال مقاتل
وهي شجرة تحمل الحلى والحلل والثمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لاضاءت لأهلها
وهي شجرة طوبى (عند حاجنة المأرى) أي الجنة التي يأوى إليها المتقون وأرواح الشهداء (أذيعشى
السدره ما يغشى) وأذ طرف لآه أي ولقد رآه عند السدره وقت ما علاها ما علاها من فراش من ذهب أو من
ملائكة يأتونها كأنهم طيور أو من أنوار الله تعالى لأن النبي صلى الله عليه وسلم لما وصل إليها تجلى ربه
لها وظهرت الأنوار (ما زاغ البصر وما طغى) أي ما التفت محمد إلى الجراد ولا إلى غيره وما جاوز إلى
ما سوى الله تعالى أو ما مال محمد عن الأنوار وما طلب شيئا غيرها بل اشتغل بظالماتها مع أن في ذلك العالم
العجائب ما يحير الناظر (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أي وراثة قدر أي من عجائب الملك والمملوك
مالا يحيط به العبارة (أفرأيتم اللات والعزى ومنات الثالثة الأخرى) أي ومنات المتأخرة الذليلة أي
الوضيعة المقدار وذلك لأن اللات كان وثنا على صورة آدمي وهو لثقيف بالطائف أولقرش بنخلة
والعزى صورتهما صورة شجرة حمراء لفظان ومنات صورتهما صورة صخرة كانت لحراصة ولهذيل بقديد
ولآدمي أشرف من النبات وهي أشرف من الجماد وهو متأخر والمنات في آخر يات المراتب والمعنى لما ذكر
الله تعالى عظمة آياته في ملكوته وهي أن رسول الله إلى الرسل الذي يسد الأفق ببعض أجنحته ويهلك
المدائن بقوته لا يمكنه أن يتعدى السدره في مقام جلال الله وعزته قال أفرأيتم هذه الأصنام مع حقارتها

شركاء الله مع ما تقدم ويقال أفقتظنون أن عبادتكم الآلات والعزى الأخرى ومنات الثالثة في الدنيا
 تنفعكم في الآخرة (ألكم الذكرو له الانثى تلك اذا قسمه ضيزى) أى كيف جعلتم لله تعالى بنات وقد
 اعترفتم في أنفسكم أن البنات ناقصات والبنين كاملون وانه كامل العظمة فكيف جعلتموه ناقصا ونسبتم
 الى أنفسكم الكامل فنسبتمكم البنات الى الله تعالى قسمة جائرة على طريقتهنكم حيث نسبتم الى أنفسكم
 الاعظم من الثقلين وأبغضتم البنات ونسبتموهن الى الاعظم وهو الله تعالى وكان على عادتكم أن تجعلوا
 الاعظم للاعظم والناقص للناقص لا محذور اذا أنتم خالفتم الفكر والعقل والعادة التي هي لكم (ان هي الأسماء
 مهمتموها أنتم وآباؤكم) أى هذه الاصنام المذكورات الأسماء خالية عن المسميات وضعتموها أنتم
 وآباؤكم فانكم قلتم انها آلهة وليست بآلهة (ما أنزل الله بها من سلطان) أى ما أنزل الله بهذه الأسماء
 من حجة فوضع الاسم لا يجوز لا بدليل نقلى أو عقلى (ان يتبعون الا الظن وما تهوى الانفس) أى
 ما يتبع الكافرون في تسمية الاصنام آلهة الا توهم أن ما هم عليه حق والامادونه مما تشبهه أنفسهم
 الامارة بالسوء (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) أى البيان بالكذب المنزل والمرسل أن الاصنام ليست
 بآلهة وان العبادة لا تصلح الا لله الواحد القهار (أم للانسان ما تمنى) أى للانسان ما اشتهاه من شفاعته
 الاصنام وغيرها أو هل له أن يعبد بالاشتهاه فيعبد ما لا يستحق العبادة (فله الآخرة والاولى) أى ان
 اختار الانسان معبودا على ما اشتهاه فيعاقبه على فعله في الدنيا والافيعاقبه في الآخرة (وكم من ملك في
 السموات لا تغنى شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى) أى وكثير من الملائكة مع علو
 منزلتهم لا تنفع شفاعتهم شيئا الا من بعد أن يأذن الله في الشفاعة فيمن يشاء ويرضى وهو العابد الشاكر
 لا المعاند الكافر فاذا كان حال الملائكة في باب الشفاعة كما ذكر فكيف تقبل شفاعته الجمادات (ان الذين
 لا يؤمنون بالآخرة) أى بأحوال يوم القيامة (ليسمون الملائكة تسمية الانثى) ومناسبة هذه الآية لما
 قبلها هي انهم لما بين لهم أن أعظم أجناس الخلق لا شفاعته لهم الا بالاذن قالوا نحن لا نعبد الاصنام لانها
 جمادات وانما نعبد الملائكة بعبادتها فانها على صورها تنصبا بين أيدينا ليدكرنا الشاهد الغائب فنعظم
 الملك الذي ثبت أنه مقرب عظيم الشأن فقال تعالى رد عليهم كيف تعظمونهم وأنتم تسمونهم تسمية الاناث
 حيث قلتم الملائكة بنات الله (وما لهم به من علم) وهذه الجملة حال من فاعل ليسمون أى ليسمون الملائكة
 بالبنات والحال أنه لا علم لهم بما كانوا يقولون أصلا وقرى بها أى بالتسمية أو بالملائكة (ان يتبعون الا
 الظن) في ان الملائكة اناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيئا) أى لا ينفع شيئا من العلم بحقيقة الشيء
 والظن يتبع في الامور المصلحية والافعال العرفية أو الشرعية عند عدم الوصول الى اليقين ومدح من حاله
 لا يعلم فالظن فيه معتبر والاخذ بظاهر حال العاقل واجب وأما في الاعتقادات فلا يغنى الظن شيئا من الحق
 فان المكلف يحتاج الى يقين غير الحق من الباطل ليعتقد الحق ويميز الخير من الشر ليفعل الخير في الحق
 ينبغى ان يكون جازما والظن لا يكون جازما ويحتمل ان المراد من الحق هو الله تعالى والمعنى وان الظن
 لا يفيد شيئا من الله تعالى فان الأوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فأعرض عن تولى عن ذكرنا ولم
 يرد الا الحياة الدنيا) أى اترك مجادلة من أعرض عن القرآن المنظوى على علوم الاولين والآخرين
 المذكور لا مورا لآخرة قاص را نظره الى الدنيا وهذه الآية غير منسوخة لان النبي صلى الله عليه وسلم كان
 مأمورا بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوه بأباطيلهم أمر بالجواب عنها بالمجادلة ثم لما لم ينفع أمر
 بالاعراض عنهم وعدم مقابلتهم بالبرهان أى وأمر بالاعراض عن المناظرة بشرط جواز المقاتلة (ذلك

• بلغهم من العلم) أي ذلك الظن غاية ما يبلغون به من الإدراك المنتظم للظن الفاسد (إن ربك هو أعلم
 عن ضل عن سبيله وهو أعلم عن اهتدي) أي إن الله أعلم - لم يكن لم يرجع إلى الهدى أصلاً - ومن يقبل
 الاهتداء في بعض الأحوال وقد علم الله أنه لا يؤمن بمجرد الدماء أحد من المكلفين وأغما ينفع فيهم أن يقع
 السيف والقتال فأعرض عن الجدال وأقبل على القتال (وقته ما في السموات وما في الأرض) أي خلقاً
 وملكاً والوقف هنا تام عند أبي ماتم (ليجزى الذين أساءوا بما عملوا) أي بعقاب ما عملوا من الضلال
 (ويجزى الذين أحسنوا) أي اهتدوا (بالحسن) أي بالثبوت الحسن التي هي الجنة وقوله تعالى
 ليجزى متعلق بقوله ضل واهتدى كأنه تعالى قال هو يعلم عن ضل واهتدى ليجزيهما أو متعلق بقوله تعالى
 فأعرض أي أعرض عنهم ليقع الجزاء (الذين يجتنبون كبائر الإثم) وهذا الموصول بدل من الموصول
 الثاني وقرأ حمزة والكسائي كبير الإثم (والفواحش) قيل الكبائر ما وعد الله عليه بالنار صريحاً
 وظاهر أو الفواحش ما أوجب الله عليه حداً في الدنيا (الإثم) وهو ما يقصده المؤمن ولا يحققه أو ما يأتي به
 المؤمن ويندم في الحال (إن ربك واسع المغفرة) حيث يغفر الصغائر باجتناب الكبائر وهذا تنبيه على
 أن إخراج الإثم عن حكم المؤاخذه به ليس لخلوه عن الذنب في نفسه بل لسعة المغفرة الربانية (هو أعلم بكم
 إذا أنشأكم من الأرض وإذا أنتم أجنة في بطون أمهاتكم) أي هو تعالى أعلم بأحوالكم يعلمها حين ابتداء
 خلقكم من تراب فإن كن أحد أصله من التراب فإنه يصير غذاء ثم يصير دماً ثم يصير نطفة وحين
 صوركم في الأرحام وهذا تنبيه على كمال العلم والقدرة فإن بطن الأم في غاية الظلمة ومن علم بحال الجنين في
 بطن الأم لا يخفى عليه ما ظهر من حال العباد (فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم عن اتقى) أي إذا كان الأمر
 كذلك فلا تشنوا على أنفسكم بالطهارة عن المعاصي بالكلية على سبيل الإعجاب أو الرياء ولا تقولوا نحن
 لا نعرف حقيقة ته أنا خير منكم ولا تقطعوا أيها المؤمنون بخلاصكم من العذاب فإن الله أعلم عن أطاع
 وأخلص العمل أم على سبيل الاعتراف بالنعمة الخائر وذلك بأن اعتقد أن ما عملته من الأعمال الصالحة
 بتوفيق الله ولم يقصد بذلك الاعتراف المدح وهذا لم يكن من الزكّن أنفسهم فإن المسرة بالطاعة طاعة
 وذكرها شكر (أفرأيت الذي تولى وأعطى قلبه لاواكدي) أي أفرأيت الذي أدبر عن الإيمان وأعطى
 شيئاً قلبه من المال المسمى وقطع العطاء قبل نزات هذه الآية في الوليد بن المغيرة كان يجلس عند
 النبي صلى الله عليه وسلم وسمع وعظه وأثرت الحكمة فيه تأثيراً قوياً فقال له رجل من المشركين لم تترك
 ديناً بذلك فقال أخشى عذاب الله فقال له لا تخف وأعطني كذا وأنا أتحمّل عنك العذاب فتولى الوليد عن
 الوعظ وسماح الكلام من النبي صلى الله عليه وسلم وأعطاء الوليد بعض الشروط وبخل بالباقي فلا يفي
 بالعهد ولا يحصل بذلك حمل الوزر (أعنده علم الغيب فهو يرى) أي أعنده علم بالأمور الغيبية فهو يعلم
 أن صاحبه يتحمل عنه ذنوبه يوم القيامة (أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذي وفي أن لا ترزوا زرة
 وزر أخرى) أي بل لم يخبر بالخبر الذي كان في التوراة وفي صحف إبراهيم الذي بالغ في الوفاء بما عاهد الله
 تعالى أنه لا تحمّل نفس حمل نفس أخرى أي أنه لا يؤخذ أحد بدين غيره وعن ابن عباس قال كانوا قبل
 إبراهيم يأخذون الرجل بدين غيره فكان أهل المقتول إذا طغروا بابي القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو خاله
 قتلوه حتى نهاهم إبراهيم عن ذلك وبلغهم عن الله أن لا ترزوا زرة وزر أخرى (وأن ليس للإنسان إلا
 ما سعى) أي وأنه ليس للإنسان يوم القيامة إلا ما عمل في الدنيا من خير وشر فإن حسنة الغير لا تفيد نفعاً
 وإن السيئة لا يجذب بسبب حسنة الغير ثواباً ولا يتحمل عنه أحد عقاباً (وأن سعيه) أي عمله من خير وشر

(سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة في ديوانه وميزانه (ثم يجزأه الجزاء الاول) أى
ثم يجزى الانسان سعيه بالجزاء الاثم (وأن الى ربك المنتهى) أى المرجع بعد الموت وعند ذلك يجازى
الرب الشكور ويجزى الكفور والفرارة المشهورة فنع الهمة على العطف على ما فهذا فى العصف أيضا وهو
الحق فالمخاطب به موسى و ابراهيم على التوزيع وقرى بالكسر على الابتداء والمخاطب بهذا امامام وهو
كل سامع فهو تهديد للمسيح وحث للمحسن أو خاص وهو النبي صلى الله عليه وسلم ففي هذا تسلية لقلبه
كأنه تعالى قال لا تحزن فان المنتهى الى الله (وأنه هو أقبل وأبكى) فكل ما يعمله الانسان بخلقه
حتى الضحك والبكاء قبل ان الله تعالى خص الانسان بالضحك والبكاء والفردي ضحك ولا يبكى والابل
تبكى ولا تضحك (وأنه هو أمات وأحيى) أى خلق الموت والحياة فلا يقدر على الاماتة والاحياء غيره
تعالى (وأنه خلق الزوجين الذكور والانثى من نطفة اذا تمنى) أى تهراق في رحم الانثى (وأعني) أى
تعالى (النشأة الاخرى) أى نفخ الروح كما قال تعالى هنالك أنشأناه خلقا آخر أى نفخ الروح بعد خلق
النطفة وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والنشأة بفتح الشين وبعدها ألف عمدة قبل الهمة (وأنه هو أغنى) أى
أغنى الناس بلبن الام وبنفقة الاب في صغره (وأقنى) أى وأعطاه الاموال بالسكسب بعد كبره
فكل ما دفع الله به الحاجة فهو اغناء وكل ما زاد عليه فهو اقناء (وأنه هو رب الشعري) وهى نجم مضى
وتسمى الشعري العبور وهى تطلع بعد الجوزاء فى شدة الحر وتسمى الشعري اليمانية وكانت خزاعة
تعبد هاو تعتقد تأثيرها فى العالم وهى المرادة فى هذه الآية دون الشعري الشامية المسماة بالشعري
الغبيصة وهى التى فى الذراع وهذا اشارة الى فساد قول قوم فان بعض الناس قال ان الفقر والغنى يكسب
الانسان واجتهاده فن كسب استغنى ومن كسل افتقر وبعضهم قال ان ذلك بالبحث وذلك بالنجوم فردهم
الله تعالى بقوله هو تعالى محرك النجوم رب معبودهم الشعري العبور (وأنه أهلك عادا الاولى) وهى
قوم هود وهيت أولى لتقدمها فى الزمان عن عاد الثانية التى هى ثمود قوم صالح وقرأ نافع وأبو عمرو بإسقاط
نون التنوين لالتقاء الساكنين وبنقل حركة همزة أولى وحذفها الى اللام وقرأ قالون كذلك لكن يقاب
الواو همزة ساكنة وقرأ الباقر بكسر نون التنوين لالتقاء الساكنين وسكون اللام وبعدها همزة
مضمومة (رثمود) عطف على عاد وقرأ عاصم وهمزة بغير تنوين للدال فى الوصل وبسكون الدال فى
الوقف والباقر بالتنوين فى الوصل وبالوقف على الالف (فما أبقي) أى فما أبقي من عاد وثمود أحدا
(رقوم نوح من قبل) أى أهلكهم من قبل الفريقين (انهم كانوا هم أظلم وأطغى) من الفريقين حيث
يتراءون بالكفر ويتجاوزون فى المعاصي فانهم كانوا يؤذون نوحا عليه السلام ويضربونه حتى يغشى
عليه وينفرون الناس عنه ويحذرون صبيانهم ان يسمعوا منه والبادى أظلم ومن سن سنة سيئة فعليه
وزرها ووزر من عمل بها (والموتفة أهوى) أى أسقط قريبات لوط سدوم وصادوم وعمورا وصوام
الى الارض بعد ان رفعها الى السماء على جناح جبريل عليه السلام بأمر جبريل بذلك (فغشاها
ماغشى) أى فكساها الله تعالى أمرا عظيما من قنون العذاب (فبأى آلاء ربك تتماهى) أى فتشكك
فى أى أنعم ربك أيها الانسان أى لما عدا الله تعالى من أنواع النعم وهو الخلق من النطفة ونفخ الروح فيه
والاغناء والاقتناء وكران الكافرين أهلكهم قال فبأى آلاء ربك تتماهى فيصيبك مثل ما أصاب الذين
تتماهى من قبل (هذا نذير من النذر الاولى) أى هذا النبي رسول كالرسل قبله يرسل اليكم كما أرسلوا
الى أقوامهم والله تعالى لما بين الوجدانية بقوله تعالى فبأى آلاء ربك تتماهى أشار الى اثبات رسالة سيدنا

محمد صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى هذا نذير الخ ثم أشار إلى القيامة بقوله (أزفت الآزقة) أي قربت الساعة التي يزداد كل يوم قربها فهي كائنة قريبة وازدادات في القرب (ليس لها من دون الله كاشفة) أي ليس للساعة نفس قادرة على اظهار وقتها الا الله تعالى (أفمن هذا الحديث تهيبون أي أتتهبون انكاراً من هذا القرآن أو من حديث حشر الأجساد بعد الفساد (وتضحكون) استهزاء من القرآن أو أتضحكون وقد سمعتم ان القيامة قريب (ولا تبكون) عما في القرآن من الزجر والتخويف وكان حقكم ان تبكوا منه (وأنتم سامدون) أي معرضون أو مستكبرون (فاسجدوا لله واعبدوا) أي وإذا كان الامر كذلك فاسجدوا لله الذي أنزل القرآن واعبدوه ولا تعبدوا غيره لان عبادة غيره تعالى ليست بعبادة

(سورة القمر وتسمى سورة اقربت مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنتان وأربعون كلمة وألف وأربعمائة وثلاثة وعشرون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم اقربت الساعة) أي دنا قيام الساعة بخروج محمد صلى الله عليه وسلم (وانشق القمر) نصفين فهو من علامات قرب الساعة روى أنس بن مالك ان أهل مكة سألو ارسول الله صلى الله عليه وسلم ان يرهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما (وان ير آية) أي عظمة (يعرضوا) عن الايمان بها (ويقولوا محر مستقر) أي هذا محر دائم يأتي به محمد على مر الزمان أو قوى لا يمكن ازالته وقيل أي ما يزيل ولا يبقى وقيل أي شديد المراتة فلا تقدر ان تسيغه كما لا تسيغ المر وقرئ وان ير واعلى البناء للفعول (وكذبوا) بالآية بكونها دالة على صدق الرسول (واتبعوا أهواءهم) أي فقالوا انه محر القمر أو محر أعيننا (وكل أمر) من الخير والشر (مستقر) فكل حامل يرى في الآخرة أثر عمله وقرئ مستقر بالجر صفة لا مرفكل عطف على الساعة أي اقربت الساعة وكل أمر مستقر (ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مردجر) أي وباللله لقد جاءهم في القرآن كائناً من أخبار الامم الماضية المهلكين ما فيه ازديار وقرئ مزجر بقلب تاء الافتعال زاي او ادغامها فيه وقرأ زيد بن علي مزجر بصيغة اسم الفاعل أي ذوزجر (حكمة بالغة) أي لا خلل فيها بديل من ما وقرئ بالنصب حالاً منها (فما تنفي النذر) وما امانا فيه والمعنى ان الرسل لم يبعثوا ليحذروا قومهم الى الحق وانما أرسلوا مبلغين واما استغماية والمعنى انك يا أشرف الرسل أتيت بما عليك من الدعوى واظهار الآية عليها فكذبوك فأنذرتهم بما جرى على المكذبين فلم يقدمهم انذارك فهذه حكمة بالغة فأى شيء من الامور النافعة غير هذا تحصله فلم يبق عليك شيء آخر (فتول عنهم) أي لا تناظرهم بالكلام وهذه الآية غير منسوخة (يوم يدع الداع الى شيء تنكر خشعاً أبصارهم يخرجون من الاجداث كأنهم جراد منتشر) ويوم منصوب يخرجون وخشعاً حال من فاعل يخرجون وكذا جملة كأنهم الخ وقرأ ابن كثير نكر بسكون الكاف والباقون بالضم وقرأ أبو عمرو وحزمة والكسائي خاشعاً بفتح الخاء وبالف بعدها والباقون بضم الخاء وفتح الشين مشددة وقرئ خاشعة بالثانية أثبت على الاصل وقرئ خشع أبصارهم على الابتداء والخبر والجملة حال والمعنى يخرج الناس من القبور حال كونهم مثل جراد منتشر في كثرتهم واجتماع بعضهم على بعض يوم يدعو اسرافيل أو جبريل الى شيء فظيع تنكره النفوس وهو هول القيامة اذلة أبصارهم من شدة الهول (مطعين الى الداع) أي مسرعين اليه مادي أعناقهم اليه (يقول الكافرون) في ذلك اليوم (هذا يوم عسر)

أى صعب شديد ثم شرع في ذكر بعض الانبياء الموجهة للآزديين فقال (كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة
 (قوم نوح فكذبوا عبدنا) نوحا (وقالوا يجنون وازدجر) عطف على قالوا أى قالوا لنوح هو مجنون
 وزجره عن مقالته بأنواع الازية (قد طار به أنى مغلوب فانتصر) أى بأنى غلبني قومي بالقوة فانتقم لي منهم
 والعام على فتح همزة أنى وقرأ الأعمش وابن أبي اسحق بالكسر أى فقال نوح يا الهى ان نفسى غلبتني
 بحكم البشرية وقد أمرتني بالدعاء عليهم فأهلكهم (فتفتحنا أبواب السماء بماء منهمر) أى بغير منصب من
 السماء على الأرض أربعين يوما وقرأ ابن عامر بتشديد التاء لكثرة الأبواب (وجفرت الأرض عيونا) أى
 جعلنا الأرض كلها كأنها عيون منهجرة (فالتقى الماء على أمر قد قدر) أى فأرما الأرض بقوة حتى ارتفع
 والتقى بماء السماء على حال قد قدرها الله تعالى كما شاء وقرى الماء أن بالتثنية وتحقيق الهمزة والماء وان
 بقلب الهمزة واوا أى ماء السماء وماء الأرض (رحمنا على ذات ألواح ودسر) أى وحملنا نوحا على سفينة
 ذات أخشاب عريضة ومسامير (يجرى بأعيننا) أى تسير السفينة محفوظا بحفظنا (جزا لمن كان
 كفرا) أى حملناه جزاء لنوح على صبره على كفرانهم لانه كان نعمة كفر وهما فان كل نى نعمة على أمته
 وقرى جزاء بكسر الجيم أى مجازاة وقرى كفر بالبناء على الفاعل أى أغرقنا الكفار جزاء لهم (ولقد تركناها
 آية) أى ولقد جعلنا السفينة أنه يعتبر بها من يقف على خبرها فهل من مذكر) أى فهل معتبر يعتبر
 بما صنع الله بقوم نوح موجود فيترك المعصية ويختار الطاعة (فكيف كان عذابي) الذى عذبتهم به
 (ونذر) أى وكيف كان طاقبة انذارى (ولقد سرنا القرآن للذكر) أى وبالله لقد سهلنا القرآن لقومك
 بأمر نزلنا على لغتهم للاعتاظ (فهل من مذكر) أى فهل من طالب علم فيعان عليه (كذبت عاد)
 هودا فاصمعوا (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذار أتى لهم (انا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا) أى
 باردة وهوريج الدبور (في يوم نحس) أى شديد القباحة (مستمر) أى الى نفاذ المراد وهو من يوم
 الأربعاء اثمان بفين من شوال الى غروب شمس الأربعاء آخره مستمر وصف ليوم مضاف الى نحس
 بسكون الحاء وقرى بتنوين يوم وكسر حاء نحس ومن جعل نحسا ممعنى أوه صـ درا كان مستمر وصفا
 لنحس أى مستمر الفحوسة (تنزع الناس كأنهم أعجاز نخل منقعر) أى تقلع قوم هود من أما كنهم
 فيلقون أمواتا وهم جثث عـ ام طوال كأنهم نخل قطعت رؤسه منقلع عن مغارسه (فكيف كان عذابي
 ونذر) أى انظر كيف كان عذابي عليهم وكيف كان حال انذاراتي (ولقد سرنا القرآن للذكر) أى
 هيأناه للتذكر (فهل من مذكر) أى فهل من متعظ يتعظ بما صنع بقوم هود فيترك المعصية (كذبت
 ثمود) قوم صالح (بالنذر) أى بالانذارات (فقالوا أئبشرا منا واحد ان تتبعه انا اذنا في ضلال وسعر) أى
 فقالوا أتتبع آدميا مثلنا واحد امن آحادنا لا من لشرافنا في دينه وأمرنا انا وقتئذ في خطابين وتعب (ألقى
 الذر عليه من بيننا) أى ألقى الوحي على صالح وهمل خص بالنبوة منفردا من بيننا وفيما من هو أكثر
 مالا وأحسن حالا (بل هو كذاب) في قوله (أشر) أى متكبر مريح (سيعلمون غدا من الكذاب
 الأشر) وقرأ ابن عامر وحزرة بتاء الخطاب وهو حكاية عن قول صالح عليه السلام لقومه أى ستعلمون
 وقت نزول العذاب بكم في الدنيا عن قريب من شديد الكذب المتكبر والباقون بيا الغيبة وهو حكاية
 لقوله تعالى لصالح عليه السلام وعداله ووعيد لقومه أى سيعلمون عن قريب وهو وقت نزول العذاب
 بهم في الدنيا من الذى حمله كذبه وبطوره على الترفع أصالح هو أم من كذبه وقرى الأشر أى الابلغ في
 الشرارة فقال الله لصالح (انا مرساوا الناقة) أى انا مخرجوا الناقة من الجبل المنبسط على الأرض

حسب ما سألوا (فتنة لهم) مفعول لاجله أى امتحاناً لهم ليتميز حال من يثاب عن يعذب فأخرج الناقة من الصخرة كان مهجزة لصالح لأنها تصديق له وبعده يتميز المصدق عن المكذب وأرسالها إليهم ودورانها فيمابينهم وقسمة الماء كان فتنة (فارتقبهم) أى انتظرهم بالعذاب وتبصر ما يصنعون (واضطرب) على أذيتهم أى فان كانوا يؤذونك فلا تستعجل لهم العذاب (ونبئهم أن الماء قسمة بينهم) أى أخبرهم بأن ماء بئرهم مقسوم بين قوم صالح والناقة فيوم لهم ويوم لها (كل شرب محتضر) أى كل نصيب من الماء يحضره صاحبه في نوبته فبقوا على ذلك مدة ثم سئموا من ضيق الماء والمرعى عليهم وعلى مواشيهم فأجمعوا على قتلها (فنادوا صاحبهم) قدار بن ساف ويلقب بالاجهر بعدما رامها مصدع بن دهر بسهم (فتعاطى فعقر) أى تناول قدار السيف فقتل الناقة به موافقة لهم (فكيف كان عذابي ونذر) أى انذارى لهم بالعذاب قبل نزوله (انا أرسلنا عليهم صيحة واحدة) صيحة جبريل بالعذاب بعد ثلاثة أيام من قتلهم الناقة لأنه كان في يوم الثلاثاء ونزل العذاب بالصيحة بهم كان يوم السبت (فكانوا كهشيم المحتظر) بكسر الظاء أى فصاروا كالشيء اليابس من الخطب والشوك لمن يعمل الخطيئة في أهلا كههم وقرى بفتح الظاء أى فصاروا كاشي الذي داسته الغنم في الخطيئة وهي زريبة الغنم تتخذ من دقاق الشجر وضعيف النبات تقيها عن الحرا والبرد (واقديسنا القرآن للذكر) أى هوذا القرآن للعظة والحفظ والقراءة قال سعيد بن جبير ليس من كتب الله كتاب يقرأ كله ظاهراً أى بغير نظر الا القرآن وقال غيره ولم يكن هذا بنى اسرائيل ولم يكونوا يقرؤن التوراة الا نظراً غير موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين (فهمل من مذكر) أى فهمل من طالب الحفظ فبعان عليه (كذبت قوم لوط بالنذر) أى بالامور المخوفة لهم على لسانه (انا أرسلنا عليهم حاصبا) أى عذاباً بحجارة من محجل عليها علامة كل واحد فاللائكة حركوا الريح فالريح رمت الحجارة عليهم (الا آل لوط) أى الا لوطا وابنتيه زاعورا ودرينا (نجيناهم بسحر) أى في آخر الليل وقيل عند السادس الاخير من الليل (نعمة من عندنا) مفعول له أى كان ذلك الانجاء فضلاً منا كما ان ذلك الاهلاك كان عدلاً منا (كذلك نجزي من شكر) أى كما أنعمنا على من آمن بالله تعالى وأطاعه بالانجاء نعيم عليهم يوم الحساب وقيل أى مثل ذلك الانجاء نجى من آمن بالله من عذاب الدنيا ولا تهلكه بالهلاك العام وعلى هذا فهو وعد لامة محمد المؤمنين (ولقد آتوهم بطشتنا) أى ولقد خوفهم لوط عذابنا الا كبر يوم القيامة لئلا يكون مقصرا في التبليغ (فتماروا بالنذر) أى شكوا في الانذارات وكذبوا لوطا (ولقد راودوه عن ضيفه) أى طلبوا من لوط المرة بعد المرة أن يخلى بينهم وبين أضيافه من الملائكة التي في صورة شبان من دلفاحشة (فطمسنا أعينهم) أى أذهبنا صورة أعينهم بالسكبة حتى صارت وجوههم كالصفحة المساء روى أنهم لما دخلوا داره عليه السلام عندهم جبريل عليه السلام صفقة فتركهم يترددون لا يمتدون الى الباب حتى أخرجهم لوط عليه السلام (فذوقوا عذابي ونذر) أى فقلنا لهم على أسنة الملائكة ذوقوا عذابي الذي هو طمس العين وغمرة انذرى وقال القرطبي والمراد من هذا الامر الخبر أى نأذقتهم عذابي الذي آتوهم به لوط عليه السلام (ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقر) أى ولقد آتاهم وقت الصبح أول جزء منه عذاب دائم فانهم لما أهلكوا نقلوا الى الجحيم فكان ما آتاهم عذاب لا يندفع بموتهم أى فقلع جبريل بلادهم فرفعها ثم قلبها وأمطر الله عليها حجارة من النار وخسفها وغمرها بالماء المتن الذي لا يعيش به حيوان وقرى بكرة غير ممنون على أن المراد بها أول نهار مخصوص (فذوقوا عذابي ونذر)

ونذر) أي فقلنا لهم ذوقوا عذابي وفائدة تنخوبني وهي فنون هذا العذاب (ولقد يسرنا القرآن للذكر)
 أي هو نا القرآن للحفظ والكتابة (فهل من مذكر) أي فهل متعظ يتعظ بما صنع يقوم لوط فيترك
 المعصية (ولقد جاء آل فرعون النذر) أي ولقد جاء فرعون وهامان وقارون الانذار على لسان
 موسى وهرون (كذبوا بآياتنا كلها) السحرة والعقيلة (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أي أخذ
 غالب غير عاجز (أكفاركم خير من أولئكم) أي الذين يصرون على الكفر منكم يا أهل مكة
 خير في القوة فلا تهلكون أم الذين أصر وأعليه من أولئكم المذكورين قوم نوح وعاد وثمود وقوم
 لوط وفرعون وآله وههم من يؤول اليهم خسرهم وشرة (أم لكم براءة في الزبر) أي هل حصل لكم
 براءة من غوائل الكفر والمعاصي في الكتب السماوية تأمنون العذاب بسببها فذلك تصرون على
 ما أنتم عليه (أم يقولون نحن جميع منتصر) أي بل يقولون نحن كثير متفوقون على من خالفنا
 قلوبون على من عادانا (سيهزم الجمع) أي يهزم جمعهم بإيمر أمرهم بوعد لا خلف فيه (ويولون
 الدبر) قال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر
 كنت لا أدري أي جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يلبس الدرع ويقول
 سيهزم الجمع ويولون الدبر فعرفت تأويلها اه وقرئ سيهزم الجمع بالبناء للفاعل أي سيهزم الله تعالى
 الجمع (بل الساعة موعدهم) أي ليس ما وقع لهم في بدر تمام عقوبتهم بل الساعة موعدهم أصل
 عذابهم وهذا من مقدماته (والساعة أدهى وأمر) والساعة أشد من أنواع عذاب الدنيا وألم وأدوم
 (إن المجرمين) من الأولين والآخرين (في ضلال وسعر) في ضلال وجنون لا يعبئون ولا يهتمون
 (يوم يسحبون في النار على وجوههم ذوقوا مس سقر) أي يوم يجرون على وجوههم إلى النار يقال لهم
 قاسوا حرجهم وألمها (أنا كل شيء خلقناه بقدر) أي أنا خلقنا كل شيء ملبس بأقدار معين والمعنى أن الله
 تعالى قدر الأشياء في القدم وعلم أنها ستقع في أوقات معلومة عنده تعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع
 على حسب ما قدرها الله تعالى (وما أمرنا إلا واحدة كأمع بالبصر) أي وما أمرنا في كل شيء أردنا
 إيجاده إلا كلمة واحدة وهي كن كطرف البصر في السرعة (ولقد أهلكم أشباعكم) أي أشباعكم في
 الكفر من الأمم الماضية فاحذروا أن يصيبكم مثل ما أصابهم (فهل من مذكر) أي متعظ يتعظ بما
 صنع بهم فيترك المعصية (وكل شيء فعلوه في الزبر) أي وكل شيء فعله الأشياخ في الشرك بالله من
 المعاصي والجفاء بالانبياء مكتوب عليهم في ديوان الحفظ (وكل صغير وكبير) من الأعمال (مستطر)
 أي مكتوب بتفاصيله في اللوح المحفوظ (إن المتقين) من الكفر والمعاصي (في جنات) أي
 رياض واسعة عظيمة الشأن (ونهر) أي عند أنهار وقرى نهر يضم النون والماء (في مقعد صدق)
 أي في مكان مرضى أو في مجلس لا كذب فيه وقرى مقاعد (عند مليك مقتدر) أي مقربين عنده من له
 ملك عظيم قادر لا يعجزه شيء ولا شيء إلا وهو تحت ملكوته والقربة من الملوك لذيذة كلما كان الملك أشد
 درة كان التقرب منه أشد التذاد والمراد من التقرب قرب المنزلة والشأن لا قرب المعنى والمكان

*(سورة الرحمن وتسمى عروس القرآن مكية وهي سبع وسبعون آية وثلاثمائة وأحدى
 وخمسون كلمة وألف وستمائة وستة وثلاثون حرفاً)*

(بسم الله الرحمن الرحيم الرحمن علم القرآن) أي علم الإنسان القرآن فإن الله بعث جبريل بالقرآن إلى محمد

صلى الله عليه وسلم وبعث محمدا الى أمته (خلق الانسان) أى أنشاء على ما هو عليه من القوى الظاهرة
 والباطنة (علمه البيان) أى النطق فميزا الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات ولهم الله أسماء
 كل شئ وكل دابة تكون على وجه الارض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر يجريان
 بحساب مقدر في بروجهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول وتعلم السنون
 والاقوات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان)
 أى يخضعان لله تعالى ويخرجان من الارض ويثبتان عليها باذن الله تعالى فثبته الثبات في المكان بالسجود
 لان الساجدين ثبت (والسما رفعها) فوق كل شئ (ووضع الميزان) أى وضع آلة الوزن في الارض
 وبين العدل (أن لا تطغوا في الميزان) أى لئلا تتجاوزوا الانصاف في الوزن وفي اعطاء المستحقين
 حقوقهم وقرى لا تطغوا بدون ان على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تخسروا
 الميزان) أى ولا تنقصوا الموزون فالطغيان في الوزن أخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط
 التوسط بين الطرفين (والارض وضعها للانام) أى بسطها على الماء لمنافع الانس والجن (فيها) أى
 الارض (فاكهة) أى أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والنخل ذات الاكمام) وهى أوعية الثمر
 وهى جمع كم بكسر الكاف أى كل ما يغطى من ليف وسعف وكفرى فانه مما ينفع به كالمكروم من
 ثمره وجماره و جذوعه وهى جمع كم بضم الكاف (والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب
 الثلاثة بخلاق مضمرا أى وخلق جميع الحبوب كالحنطة والارز والاوراق وخلق الريحان المعروف
 الذى برزه ينفع فى الادوية والمشهومات وقرأ حمزة والكسافى برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجرا الريحان
 عطف على العصف أى وفيها الحب ذو الساق وذو الاوراق وقرأ الباقون برفع الثلاثة عطف على فاكهة
 أى وفيها الحب ذو الاوراق الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبلة من أعلاها الى أسفلها وفيها
 مشهومات أو ريحان معروف ويجوز ان يراد عند رفع الريحان ونصبه حذف المضاق واقامة المضاق اليه
 مقامه والمعنى وذو السنبلة والتمر أو وخلق ذا الرزق وهو الثمر (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى فبأى فرد
 من افراد نعم ربك أيها الجن والانس تنكران انهم اليست من الله أبنتلك النعم المذكورة هنا أم بغيرها
 ويسن لسامع القارى لهذه السورة ان يجيبه كلما قرأ هذا الآية وهى مكررة فى أحد وثلاثين موضعا
 بان يقول ولا يشئ من نعم ربنا تكذب فلك الحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرا الجن
 على ذلك الجواب (خلق الانسان) أى آدم (من صلصال) أى من طين مننتن يابس له صوت
 (كالخغار) أى كالخزف المشوى بالنار المجوف كالاناء فى ان كلامهما يسمع له صوت اذا تقرليعلم هل
 فيه عيب أولا (وخلق الجن) أى الجن نفسه (من مارج) أى من لهب صاف (من نار) لادخان
 لها وهو بيان لما رج (فبأى آلاء ربك تكذبان) أيها الجن والانس أبعأ فاض عليكم فى حالات شتى
 خلقتكم حتى صيركم خلاصة الكائنات أم بغيره (رب المشرقين ورب المغربين) أى الذى فعل ما ذكر
 رب مشرقى الصيف والشتاء ومغربيهما وقرأ ابن أبى عملة رب بالجر بلا أو ياء نال ربك (فبأى آلاء ربك
 تكذبان) أى أبعأ فى ذلك من الفوائد العظيمة التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدث
 ما يناسب كل فصل فيه أم بغير ذلك (مرج البحرين) أى أرسل الرحمن البحر الملح والبحر العذب
 (يلتقيان) أى يتماسان ولا يعتزجان (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أى
 لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده الله تعالى ولا يغير كل واحد منهما طعم صاحبه (فبأى آلاء ربك تكذبان)

فهو لا يعتبر بمأنواع الموجودات (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) فاللؤلؤ الدر والمرجان الحجر الاحمر وقيل
 اللؤلؤ كبر الدر والمرجان صغاره قيل ان اللؤلؤ يتولد في ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدف في الملح
 عند انعقاد الدر فيه فيثقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب وقيل هما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع
 فيه العذب (فبأي آلاء ربك تكذبان) أبكثرة النعم من خلق المنافع في البحر واخراج الحلي الجيصة أم
 غيرها (وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام) وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين أي وله تعالى السفن
 الرافعات الشراع في البحر كالجبال والباقون بالفتح أي المرفوعات القلع وقرأ ابن أبي عملة بتشديد الشين
 وقرأ يعقوب الجوارى بإثبات الياء في الوقف وقرأ عبد الله والحسن الجوار برفع الراء ولا تثبت الياء في
 الرسم (فبأي آلاء ربك تكذبان) أي ابتلك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها
 غيره تعالى أم غيرها (كل من عليها) أي على الأرض من الحيوانات والمركبات (فان) أي هالك
 لأشكاله (ويبقى وجه ربك) أيها السامع أي ذاته عز وجل (ذوالجلال) أي العظمة التي لا يسعها
 عجل (والأكرام) أي الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والأكرام مرتب على بقاءه
 تعالى وقال صلى الله عليه وسلم انظروا بياد الجلال والأكرام أي الزموا في الدعاء ذلك وروى انه صلى الله
 عليه وسلم مر برجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والأكرام فقال قد استحييتك والعامية على ذوبانوار
 صفة لوجه وقرأ أبي وعبد الله ذى بالياء صفة ضرب (فبأي آلاء ربك تكذبان) أي ابتلك النعم من دفع
 البلاء وابقاء ما هو مخلوق الى وقت فمائه أم غيرها (يسأله من في السموات والأرض) فيسأله كل أحد
 ما يحتاج اليه في دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه ويسأله كل أحد عن طاعة أمره
 وعما فيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات فالوجه الاول اشارة الى كمال العدة
 والوجه الثاني اشارة الى كمال العلم (كل يوم هو في شأن) أي كل وقت من الاوقات هو تعالى في شأن
 يغفر ذنبا ويرفع كرابا ويرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال
 يحتمل أن يكون هو عائدا الى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أي يقع سؤالهم في كل يوم هو في شأن يتعلق بهم
 فيطلبون ما يحتاجون اليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأي آلاء ربك تكذبان) مع
 مشاهدتكم لاحسانه تعالى ابتلك النعم أم غيرها (سنفرغ لكم أيها الثقلان) أي سنقصده لحسابكم
 وجزائكم أيها الجن والانس أي سننذر لكم أمر الآخرة من الاخذ في الجزاء وايصال الثواب والعقاب
 اليكم بعد تدبيرنا لأم الدنيا بالامر والنهي والامانة والاحياء والمنع والاعطاء وقرأ حمزة والكسائي سنفرغ
 بالياء على الغيبة وقرى بالبناء للفعول وقرى سنفرغ اليكم وترسم آية بغير ألف وقرأ أبو عمرو والكسائي
 بالالف في الوقف والباقون بتسكين الهاء وقرأ ابن عاصم برفع الهاء في الوصل والباقون بالفتح (فبأي
 آلاء ربك تكذبان) ابتلك النعم من التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة التحذير عما يؤدي الى سوء الحساب
 أم غيرها (يامعشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والأرض فانفذوا) أي
 يا جماعة الجن والانس ان قدرتم ان تخرجوا من اطراف السموات والأرض وان تهربوا من قضائي وملكي
 فأخرجوا منها وخلصوا أنفسكم من عقابي (لا تنفذون الا بسلطان) أي ما تنفذون الا ومعكم سلطان الله
 أي فلا مهرب لكم ولا مخرج عن ملك الله تعالى وأينما توليت فثم ملك الله وأينما تكونوا أنا حكم الله
 (فبأي آلاء ربك تكذبان) ابتلك النعم من دفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم غيرها (يرسل
 عليكم الشواظ) أي لهب خالص لا دخان فيه (من نار ونحاس) أي دخان لالهب معه يسوقانكم الى

صلى الله عليه وسلم وبعث محمدا الى أمته (خلق الانسان) أى أنشاء على ما هو عليه من القوى الظاهرة
 والباطنة (علمه البيان) أى النطق فيمتاز الانسان به عن غيره من سائر الحيوانات ولهم الله أسماء
 كل شئ وكل دابة تكون على وجه الارض (الشمس والقمر بحسبان) أى الشمس والقمر بحسبان
 بحسب ما قدر في بروجهما بحيث ينتظم بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول وتعلم السنون
 والاوقات (والنجم) وهو كل نبت لا يقوم على الساق (والشجر) وهو ما يقوم على الساق (يسجدان)
 أى يخضعان لله تعالى ويخرجان من الارض ويثبتان عليها باذن الله تعالى فشبّه الثبات في المكان بالسجود
 لان الساجدين ثبت (والسما رفعها) فوق كل شئ (ووضع الميزان) أى وضع آلة الوزن في الارض
 وبين العدل (أن لا تطغوا في الميزان) أى لئلا تتجاوزوا الانصاف في الوزن وفي اعطاء المستحقين
 حقوقهم وقرى لا تطغوا بدون ان على ارادة القول (وأقيموا الوزن بالقسط) أى بالعدل (ولا تخسروا
 الميزان) أى ولا تنقصوا الموزون فالطغيان في الوزن أخذ الزائد والاخسار اعطاء الناقص والقسط
 التوسط بين الطرفين (والارض وضعها للانام) أى بسطها على الماء لمنافع الانس والجن (فيها) أى
 الارض (فاكهة) أى أنواع كثيرة مما تطيب به النفس (والنخل ذات الاكلم) وهى أربعة الثمر
 وهى جمع كم بكسر الكاف أى هى كل ما يغطى من لبن وسعف وكفرى فانه مما ينتفع به كالمكوم من
 ثمره وجارو جذوعه وهى جمع كم بضم الكاف (والحب ذو العصف والريحان) قرأ ابن عامر بنصب
 الثلاثة بخلق مضمرا أى وخلق جميع الحبوب كالحنطة والارز والاوراق وخلق الريحان المعروف
 الذى برزه ينفع فى الادوية أو المشهومات وقرأ حمزة والكسائي برفع الحب وذو عطف على فاكهة وجرا الريحان
 عطف على العصف أى وفيها الحب ذو الساق وذو الاوراق وقرأ الباقون برفع الثلاثة عطف على فاكهة
 أى وفيها الحب ذو الاوراق الخارجة من جوانب الساق كأوراق السنبلة من أعلاها الى أسفلها وفيها
 مشهومات أو ريحان معروف ويجوز ان يراد عند رفع الريحان ونصبه حذف المضاف واقامة المضاف اليه
 مقامه والمعنى وذو السنبلة والثمر أو وخلق ذا الرزق وهو الثمر (فبأى آلاء ربك تكذبان) أى فبأى فرد
 من افراد نعم ربك أيها الجن والانس تنكرون انها ليست من الله أبنتلك النعم المذكورة هنا أم يغيرها
 ويسن لسامع القارئ لهذه السورة ان يجيبه كلما قرأ هذا الآية وهى مكررة فى أحد وثلاثين موضعا
 بان يقول ولا بشئ من نعم ربنا نكذب فلك الحمد لان رسول الله صلى الله عليه وسلم أقر الجن
 على ذلك الجواب (خلق الانسان) أى آدم (من صلصال) أى من طين من من يابس له صوت
 (كالغفار) أى كالخزف المشوى بالنار الخوف كالاناء فى ان كلامهما يسمع له صوت اذا تقر ليعلم هل
 فيه عيب أولا (وخلق الجن) أى الجن نفسه (من مارج) أى من لهب صاف (من نار) لادخان
 لها وهو بيان لمارج (فبأى آلاء ربك تكذبان) أيها الجن والانس أعما أفاض عليكم فى حالات شتى
 لم تلتفتوا حتى صيركم خلاصة الكائنات أم يغيره (رب المشرقين ورب المغربين) أى الذى فعل ما ذكر
 رب مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما وقرأ ابن أبي عمير رب بالجريد لا أو ياتا ربك (فبأى آلاء ربك
 تكذبان) أى أعما فى ذلك من الفوائد العظيمة التى لا تحصى كاعتدال الهواء واختلاف الفصول وحدث
 ما يناسب كل فصل فيه أم يغير ذلك (مرج البحرين) أى أرسل الرحمن البحر الملح والبحر العذب
 (يلتقيان) أى يتماسان ولا يعتزجان (بينهما برزخ) أى حاجز من قدرة الله تعالى (لا يبغيان) أى
 لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده الله تعالى ولا يغير كل واحد منهما طعم صاحبه (فبأى آلاء ربك تكذبان)

فهلا اعتبرتم بأنواع الموجودات (يخرج منها اللؤلؤ والمرجان) فاللؤلؤ الدر والمرجان الحجر الأحمر وقيل
 اللؤلؤ كبر الدر والمرجان صغاره قيل إن اللؤلؤ يتولد في ملتقى الملح والعذب ثم يدخل الصدق في المالح
 عند انعقاد الدر فيه فيثقل هناك فلا يمكنه الدخول في العذب وقيل هما يخرجان من الملح في الموضع الذي يقع
 فيه العذب (فبأي آلاء ربكم تكذبان) أبكثرة النعم من خلق المنافع في البحر وأخراج الحلي العجيبة أم
 غيرها (وله الجوار المنشآت في البحر كالأعلام) وقرأ حمزة وأبو بكر بكسر الشين أي وله تعالى السفن
 الرافعات الشراع في البحر كالجبال والباقون بالفتح أي المرفوعات القلع وقرأ ابن أبي عملة بتشديد الشين
 وقرأ يعقوب الجوارى بإثبات الياء في الوقف وقرأ عبد الله والحسن الجوار برفع الراء ولا تثبت الياء في
 الرسم (فبأي آلاء ربكم تكذبان) أي ابتلاك النعم من خلق مواد السفن وأسباب لا يقدر على خلقها
 غيره تعالى أم غيرها (كل من عليها) أي على الأرض من الحيوانات والمركبات (فإن) أي هالك
 لا تحالة (ويبقى وجه ربك) أيها السامع أي ذاته عز وجل (ذوالجلال) أي العظمة التي لا يسعها
 عقل (والأكرام) أي الفضل التام فالجلال مرتب على فناء غير الله تعالى والأكرام مرتب على بقاءه
 تعالى وقال صلى الله عليه وسلم الظوايا ذا الجلال والأكرام أي الزموا في الدعاء ذلك وروى أنه صلى الله
 عليه وسلم من رجل وهو يصلي ويقول يا ذا الجلال والأكرام فقال قد استحييتك والعامّة على ذوبانوار
 صفة لوجه وقرأ أبي وعبد الله ذي الياء صفة قرب (فبأي آلاء ربكم تكذبان) أي ابتلاك النعم من دفع
 البلاء وإبقائه ما هو مخلوق إلى وقت فناءه أم غيرها (يسأله من في السموات والأرض) فيسأله كل أحد
 ما يحتاج إليه في دينه ودنياه فكل أحد عاجز عن تحصيل ما يحتاج إليه ويسأله كل أحد عن عاقبة أمره
 وبما فيه صلاحه وفساده فكل أحد جاهل بما عند الله من المعلومات فالوجه الأول إشارة إلى كمال القدرة
 والوجه الثاني إشارة إلى كمال العلم (كل يوم هو في شأن) أي كل وقت من الاوقات هو تعالى في شأن
 يغفر ذنبا ويرفع كرابا ويرفع من يشاء ويضع من يشاء كما هو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ويقال
 يحتمل أن يكون هو عائدا إلى يوم وكل يوم ظرف ليسأله أي يقع سؤالهم في كل يوم هو في شأن يتعلق بهم
 فيطلبون ما يحتاجون إليه أو يستخرجون أمره بما يفعلون فيه (فبأي آلاء ربكم تكذبان) مع
 مشاهدتكم لأحسانه تعالى ابتلاك النعم أم غيرها (سنفرغ لكم أيها الثقلان) أي سنقصده لحسابكم
 وجزائكم أيها الجن والإنس أي سنسندبر لكم أمر الآخرة من الأخذ في الجزاء وإيصال الثواب والعقاب
 اليكم بعد تدبيرنا لأمر الدنيا بالأمور والنهي والأمانة والأحياء والمنع والإعطاء وقرأ حمزة والكسائي سيفرغ
 بالياء على الغيبة وقرى بالبناء للمفعول وقرى سنفرغ اليكم وترسم أيه بغير ألف وقرأ أبو عمرو والكسائي
 بالالف في الوقف والباقون بتسكين الهاء وقرأ ابن عاصم برفع الهاء في الوصل والباقون بالفتح (فبأي
 آلاء ربكم تكذبان) ابتلاك النعم من التنبيه على ما سيلقونه يوم القيامة التحذير عما يؤدي إلى سوء الحساب
 أم غيرها (يامعشر الجن والإنس إن استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض فانفذوا) أي
 يا جماعة الجن والإنس إن قدرتم أن تخرجوا من أطراف السموات والأرض وإن تهربوا من قضائي وملكى
 فأخرجوا منها وخلصوا أنفسكم من عقابي (لا تنفذون إلا بسلطان) أي ما تنفذون إلا بمعكم سلطان الله
 أي فلا مهرب لكم ولا مخرج عن ملك الله تعالى وأينما توليتم فثم ملك الله وأينما تكونوا أنا كم حكم الله
 (فبأي آلاء ربكم تكذبان) ابتلاك النعم من دفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة أم غيرها (يرسل
 عليكم شواظ) أي لهب خالص لا دخان فيه (من نار ونحاس) أي دخان لالهب معه يسوقانكم إلى

المحشر قرأ ابن كثير بكسر شين شواظ وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمر وبجير نحاس عطفاً على نار ولا بد في هذه القراءة من كسر الشين أو إمالة تارو على هذا فالشواظ مركب من نار ومن دخان وقال سعيد بن جبير عن ابن عباس رضي الله عنهم إذا خرجوا من قبورهم ساقهم شواظ إلى المحشر وقرئ نحاس بكسر النون وقرئ ترسل بنون العظمة ونصب شواظاً ونحاساً وقرئ نحس بضم نين جمع نحاس (قلا تتصران) أي فلا ينتصر أحدكم بالآخر ولا أئتمنا بغيركم (قبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من بيان عاقبة الكفر والمعاصي أم بغيرها (فإذا انشقت السماء فكانت وردة كالدهان) أي فإذا انصدعت السماء وخرت يوم القيامة فصارت حمراء كالاديم المغربي وهو ما فيه حمرة مع السواد يكون الامر عسيراً في غاية العسر أو يلقي المرء فعله ويحاسب حسابه (قبأى آلاء ربك تكذبان) مع عظم شأنها (فيومئذ لا يستل عن ذنبه انس ولا جان) أي فالذنب يومئذ تنشق السماء وذلك أول ما يخرجون من القبور ويحشرون إلى الموقف ذوداً وذوداً على اختلاف مراتبهم لا يستل عن ذنبه انسي ولا جني لانهم يعرفون بسيماهم (قبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من الاخبار بما يرجع عن الشرام أم بغيرها (يعرف المجرمون بسيماهم) أي بسواد وجوههم وزرقة أعينهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) أي يجمع نواصيهم وأقدامهم في سلسلة من وراء ظهورهم فيطرحون في النار (قبأى آلاء ربك تكذبان) أي تجردون وأوقف هناتكم (هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون) وهذه إشارة إلى قربها أي جهنم التي يكذب بها المشركون هذه قريبة غير بعيدة عنهم (يطوفون بينها وبين حميم آن) أي يترددون بين النار وما حار قد انتهى حره فيحرقون بها فيستغيثون منها فيسعى بهم إلى الحميم ويظهر لهم شيء مانع هو صد يداهم المغلي فيظنونه ما فيسقون منه ويصب فوق رؤسهم فإذا استغاثوا منه يسعى بهم إلى النار وهكذا (قبأى آلاء ربك تكذبان) مما أشرنا إليه من أول السورة فتستحقان العذاب وتحرمان الثواب (ولمن خاف مقام ربه جنتان) أي لمن خاف المقام الذي يقوم هو فيه بين يدي ربه وهو مقام عبادة والمقام الذي اطلع الله على عباده فأنتهى عن المعصية جنتان جنة لفعل الطاعات وجنة لترك المعاصي لان التكليف بهذين النوعين وقيل هي جنة جزاء وجنة أخرى زيادة على الجزاء (قبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم أم بغيرها (ذواتاً أفنان) أي صاحبته أغصان فان الجنة ذات أشجار والأشجار ذات أغصان والأغصان ذات أزهار وأثمار وهي لتزده الناظر وتنكير أفنان للتعجب أي على الأفنان أوراق عجيبه وثمار طيبة من غير سوق غلاظ فالجنة ذات فتن غير كأن على أصل وعرق بل هي واقفة في الجوار وأهلها تحتها (قبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم من وصف الجنة أم بغيرها (فيهما عيمان تجريان) أي في كل واحدة منهما عين جارية كيف يشاء صاحبها في الأعلى والأسفل (قبأى آلاء ربك تكذبان) أبتلك النعم التي ذكرها أم بغيرها (فيهما من كل فاكهة زوجان) أي في كل واحدة من الجنتين نوعان من الفواكه معروف وغريب أو رطب وياس وكلاهما أحلو يستلذه (قبأى آلاء ربك تكذبان) أي أبتلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال من فاعل خاف الذي هو عامل للحال أو كان عامله وصاحبه ما تدل عليه فاكهة أي يتفكه المتفكهون حال كونهم جالسين جلوس المتمكن المتربع (على فرش بطائنها) أي التي تلي الأرض (من استبرق) أي ديباج فحين وكذا ظاهرها بخلاف أهل الدنيا فلا يجعلون البطائن كالظواهر لان غرضهم اظهار الزينة والبطائن لا تظهر أما في الآخرة فالامر مبني على الأكرام والتنعيم فتكون البطائن كالظواهر (وجني الجنتين دان) أي ثمر

الجنة قريب يناله القاعد والقائم في وقت واحد ومكان واحد فان العجائب كلها من خواص الجنة فكان
أشجارها دائرة عليهم سائرة اليهم وهم ساكنون على خلاف ما كان في جنات الدنيا فان الانسان فيها
متحرك ومطلوبه ساكن والولى قد تصير الدنيا له اغود جامن الجنة فانه يكون ساكنا في بيته ويأتيه الرزق
متحركا اليه دائرا حواليه (فبأى آله ربكم تكذبان) أبقدرته على ثنى الاغصان وتقريب الثمار أم
بغيرها (فيهن قاصرات الطرف) أى فى الجنان نساء مانعات أعينهن من النظر الى غير بعلمهن وللجنة
اعتبارات ثلاثة فلا اتصال أشجارها وعدم الاراضى الغامرة كأنها جنة واحدة ولا شتماتها على النوعين
ما فى الدنيا وما ليس فيها وما يعرف وما لا يقدر على وصفه وما لا يقدر ولذات جسمانية ولذات
روحانية كأنها جنتان ولستعتهما كثرة أما كنهها وأشجارها وأنهارها كأنها جنتان كثيرة فالضغير هنا
عائد الى الجنة (لا يطمنهن انس قبلهم ولا جان) أى لم يجامع الانسيات أحد من الانس ولا الجنيات
أحد من الجن قبل أزواجهن والمشهور ان الحور العين لسن من نساء أهل الدنيا وانما هن مخلوقات فى
الجنة فان أكثر نساء أهل الدنيا مطمونات (فبأى آله ربكم تكذبان) أى بأى نوع من أنواع هذا
الاحسان تنكران (كانهن الياقوت والمرجان) أى مشبهات بالياقوت فى حمرة الوجنة وبالمرجان بمعنى
صغار الدر فى بياض البشرة وصفاتها فان صغار الدر أنصع بياضا من بكاره قيل ان الحوراء تلبس سبعين
حلة فىرى مخ ساقها من ورائها كما يرى الشراب الاحمر فى الزجاجة البيضاء (فبأى آله ربكم تكذبان)
أى أعما جعله مثلا لوصفهن أم بغيره (هل جزاء الاحسان الا الاحسان) أى ما جزاء الاحسان فى
العمل الا الاحسان فى الثواب فجزاء كل من أحسن الى غيره ان يحسن هو اليه أيضا (فبأى آله ربكم
تكذبان) أبشئ من هذه النعم الجليلة أم بغيرها (ومن دونهما جنتان) أى ومن دون تينك الجنة
الموعودتين للثاقفين المقربين جنتان آخرى لمن دونهم من أصحاب اليمين (فبأى آله ربكم تكذبان)
أبشئ مما تفضل به عليكم من الجنات أم بغيره (مدهامتان) أى سوداوان من شدة الخضرة من الرى
وهذه صفة لجنتان (فبأى آله ربكم تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (فيهما عينان
نضاختان) أى فوارتان أى ماؤهما متحررا الى جهة فوق (فبأى آله ربكم تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم
بغيرها (فيهما فاكهة ونخل ورمان) وأفردهما بالذكر مع دخولهما فى الفاكهة بياناً لفضلهما فان ثمر
النخل فاكهة وغذاء والزمان فاكهة ودواء فيحدث بأكل أحدهما من حلف لا يأكل فاكهة كما قاله
الشافعى وأكثر العلماء خلافا لابي حنيفة (فبأى آله ربكم تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (فيهن
خيرات حسان) أى فى الجنة نساء فى باطنهن خير وفى ظاهرهن حسن روى الحسن عن أمه عن أم
سلمة قالت قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله أخبرني عن قوله تعالى خيرات حسان قال
خيرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأى آله ربكم تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (حور
مقصورات) أى محبوسات على أزواجهن (فى الخيام) أى فى خيام الدر المجوف وهى فرسخ فى
فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب (فبأى آله ربكم تكذبان) أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (لم
يطمنهن انس قبلهم ولا جان) أى لم يصبن بالجماع قبل أزواجهن أحد (فبأى آله ربكم تكذبان)
أبشئ من تلك النعم أم بغيرها (متكئين) حال عماد عليهم لم يطمنهن الخ فآزواجهن يطمنهن حال كونهم
متكئين (على رفرف) أى رياض أو بسط (خضر) فالأخضر حصل فيه الألوان الثلاثة الأبيض
والأسود والاحمر فالأبيض يفترق البصر والأسود يجمع البصر كالاحمر لما اجتمع فى الأخضر الأمور

الثلاثة دفع بعضها أذى بعض ولما كان ميل النفس في الدنيا إلى الاخضرار كثر ذكر الله تعالى (وعبقري حسان) فالثياب المعمولة عملاً جيداً يسمونها عبقريات مبالغتها في حسناتها كأنها ليست من عمل الانس لان العبقري منسوب إلى عبقرو وهو موضع من مواضع الجن (فبأي آلاء يكذبون) أبشئ من هذه النعم أم غيرها (تبارك اسم ربك ذي الجلال والاكرام) أي تعالى اسمه الجليل وارتفع عما لا يليق شأنه قرأ ابن عامر ذو الجلال بالواو والباقيون ذى بالياء صفة لرب وهذا إشارة إلى أن أتم النعم عند الله تعالى وأكمل الذات ذكر الله تعالى

(سورة الواقعة مكية وهي سبع وتسعون آية وثلاثمائة وثمان وتسعون كلمة وألف وسبع مائة وثلاثة أحرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا وقعت الواقعة ليس لوقعتها كاذبة) أي اذا قامت القيامة يعترف بها كل أحد ويبطل عناد المعادين ولا يتمكن أحد من انكارها والعامل في اذا ليس لوقعتها كاذبة فاللام بمعنى في أي ليس كاذبة توجد في وقت وقوعها أو بمعنى عند أي لا يكون عند وقوعها نفس تكذب في نفيها وانما سميت القيامة واقعة لشدة صوتها يسمع القريب والبعيد (خافضة رافعة) أي هي خافضة للكافرين في دركات النار والعذاب ورافعة للمؤمنين في درجات الجنة والنعيم وقرئ خافضة رافعة بالنصب على الحال من الواقعة (اذا رجفت الأرض رجاً) أي اذا زلزلت الأرض زلزلاً شديداً بحيث ينهدم ما فوقها من بناء وجبل واذا متعلقة بخافضة رافعة أو بدل من اذا وقعت (وبست الجبال بساً) أي قتلت الجبال فتناً (فكانت هباء منبهاً) أي فصارت الجبال غباراً منتشراً (وكنتم أزواجاً ثلاثاً) أي وصرت في ذلك اليوم أيها الخلائق ثلاثة أصناف اثنان في الجنة وواحد في النار ثم بينهم الله تعالى بقوله (فأصحاب اليمين) أي فاهل الجنة الذين يعطون كتابهم بميمين أي شيء هم في عالم فهم في غاية حسن الحال في الكرامة والسرور (وأصحاب المشأمة) أي وأهل النار الذين يعطون كتابهم بشأمة أي شيء هم في عالم فهم في غاية سوء الحال وهم في الهوان والعذاب (والسابقون السابقون) أي والسابقون الذين لا حساب عليهم هم الذين اشتهرت أحوالهم وعرفت محاسنهم فهم يسبقون الخلق إلى الجنة من غير حساب فالسابقون إلى الخيرات في الدنيا هم السابقون إلى الجنة في العقبى (أولئك) أي السابقون (المقربون) إلى الله تعالى (في جنات النعيم) في أعلا عليين فلهم قرب عند الله كما يكون لجلساء الملوك فهم لا يكون يدهم شغل ولا يرد عليهم أمر فيلتذون بالقرب ويتنعمون بالراحة بخلاف قرب الملائكة الذين هم للاشغال فهو قرب الخواص عند الملك فهم ليسوا في نعيم وان كانوا في لذة عظيمة ولا يزالون خائفين قائمين بباب الله يرد عليهم الأمر ولا يرتفع عنهم التكليف (ثلاثة من الأولين وقليل من الآخرين) أي هم أي السابقون إلى الايمان بالانبياء عياناً المجتمعون عليهم جماعة كثيرة من الامم السالفة من لدن آدم إلى نبينا عليهم السلام وقليل من هذه الامة أي ان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية أكثر من عاين النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وهذا لا ينافي كون أمة محمد ثلاثي أهل الجنة (على سرر موضونة) أي موصولة بالذهب والفضة منسوجة بالدر والياقوت ويقال أرضها من الذهب المدود وقوائمها من الجواهر النفيسة (مستكين عليها) أي السرر (متقابلين) فلا ينظر بعضهم إلى قبايع بعض وهذا وصف لهم بحسن العشرة والآداب وتهذيب الاخلاق ويقال السابقون هم الذين أجسامهم أرواح نورانية جميع

جهاتهم وجه (يطوف عليهم) أي يدور حولهم للخدمة (ولدان مخلدون) أي مبقون أبدا على شكل
 الولدان لا يكبرون ولا يلحقون (بأكواب) أي بكيزان وهي أوان مستديرة الاقواء بلا عرى ولا خراطيم
 (وأباريق) وهي أوان لها عرى وخراطيم (وكأس من معين) أي اناة خمر طاهرة تجري من عيون
 (لا يصدعون عنها) أي لا يصيبهم صداع بسبب شربها (ولا ينزفون) قرأ عصم وحمزة والكسائي
 بكسر الزاي أي لا ينفذ شرا بهم والباقون بفتحها أي لا يسكرون أي لا ينزف عقولهم (وفاكهة عما
 يتخيرون) أي عما يختارونه ويأخذون أفضله (ولحم طير عما يشتهون) وقرى ولحوم طير وعن أبي
 الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة طير امثل أعناق البخت تصطف على يدولي الله
 فيقول أحدها يا ولي الله رعيت في مروج تحت العرش ومثرت من عيون التسنيم فكل مني فلا يرزن
 فيفخرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيفخر بين يديه على ألوان مختلفة فيأكل منها ما أراد
 فاذا شبع تجمع عظام الطير فطار يرعى في الجنة حيث شاء فقال عمر يا نبي الله انها النعمة قال آكلها أنعم
 منها (وحور عين) أي نساء شديداً بياض أجسادهن وشديدات سواد العيون مع سعتها وقرأ حمزة
 والكسائي بالجر عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم في جنات وفاكهة ولحم طير ومصاحبة حور
 والباقون بالرفع عطف على ولدان فلاهل الجنة حور مقصورات في حظائر معظمت ولهن جوار وخوادم
 وحور تطوف مع الولدان السقاء وقرى وحور أعينا بالنصب أي ويعطون حور أعينا (كأمثال اللؤلؤ
 المكنون) أي المصون الذي لم تقع عليه الشمس والهواء وهذا الشارة الى غاية صفاتهم (جزاء بما كانوا
 يعملون) أي يفعل بهم ذلك كله جزاء بأعمالهم (لا يسمعون فيها) أي الجنة (لغوا) أي شيئاً لا ينفع
 (ولا تأثيماً) أي شيئاً منسوباً الى الأثم كالشتم (الاقبالا سلاما سلاما) أي لكن يقولون ويسمعون قولاً
 سلاما سلاما أي يسلم بعضهم على بعض وتسلم الملائكة عليهم ويرسل الرب السلام اليهم وقرى سلام
 سلام على الحكاية (وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين في سدر) أي يتنعمون في شجر نبق (منضود)
 أي غير ذي شوك وموفر من الحمل حتى لا يبين ساقه والله تعالى جعل مكان كل شوك ثمرة فانها تنبت
 ثمرا على اثنين وسبعين لونا من الطعام ما فيها لون يشبه الآخر كما في الحديث (وطلع منضود) أي وفي
 موزمترا كب أوراقه وثمره لا يرى له ساق من كثرة ثمره الذي أحلى من العسل وليس ثمر الجنة في غلاف
 كثمر الدنيا مثل الباقلا والجوز ونحوهما بل كله مأكول ومشروب ومشوم منظور اليه واعلم ان الاشجار
 يجمعها نوعان أوراق صغار وأوراق كبار فالسدر في غاية الصغر وشجر الموز في غاية الكبر فوقعت الإشارة
 الى الطرفين جامعة لجميع الاشجار نظرا الى أوراقها كما ذكر الله النخل والرمان عند ذكر الثمار لان بينهما
 غاية الخلاف فوقعت الإشارة اليهما جامعة لجميع الاشجار نظرا الى ثمارها وكذلك النخيل والاعناب فان
 النخل من أعظم الاشجار المثمرة والسكر من أصغر الاشجار المثمرة وبينهما أشجار فوقعت الإشارة اليهما
 جامعة لسائر الاشجار فان البليغ يذكر طرفي أمرين يتضمن ذكرهما الإشارة الى جميع ما بينهما كما
 يقال فلان ملك الشرق والغرب ويفهم منه انه ملك ما بينهما وكما يقال فلان أَرْضِي الصغير والكبير ويفهم
 منه انه أَرْضِي كل أحد (وظل محدود) أي منبسط لا ترتب له الشمس أبدا كظل ما بين الفجر وطلوع
 الشمس (وما مسكوب) أي مصبوب من ساق العرش سائل يجري على الأرض في غير أخدود ومثل
 الله حال السابقين بأقصى ما يتصور لاهل المدن وحال أصحاب اليمين بأكمل ما يتصور لاهل البوادي
 اعلاما بالتفاوت بين الحالين (وفاكهة كثيرة) بحسب الأنواع والاجناس (لامقطوعة) في وقت

من الاوقات (ولا ممنوعة) عن متنازليها توجه من الوجوه وقرى وفاكهة بالرفع أى وهناك فاكهة الى آخره (وفرش مرفوعة) على الاسرة كما قاله على أنساء مرفوعات على الارائك ومرفوعات بالفصل والجمال ويدل على هذا التأويل قوله تعالى (انا أنشأناهن انشاء فجعلناهن أبكارا) لروى النحاس أن أم سلمة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء فقال هن اللواتي قبضن في الدنيا عجائز شبطا عشار مصاجعهن الله تعالى بعدالة كبراً ترايا على ميلاد واحد في الاستواء وعن المسيب بن شريك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال في قوله تعالى انا أنشأناهن انشاء هن عجائز الدنيا أنشأهن الله تعالى خلقاً جديداً كلما أنهن أزواجهن وجدوهن أبكاراً فلما سمعت عائشة رضي الله عنها ذلك قالت واوجعاه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع (عرباً) أى حسناء محسنة لكلامها متحبات الى أزواجهن (أتراباً) أى مستويات في السن على مقدار ثلاثة وثلاثين سنة (لاصحاب اليمين) أى على سنهم وفي هذا إشارة الى الاتفاق لان أحد الزوجين اذا كان أكبر من الآخر فالشباب يعبره والجار والمجرور متعلق بتراباً كقولك هذا تراب لهذا أى مساو له في السن (ثلاثة من الاولين وثلاثة من الآخرين) أى هم أى أصحاب اليمين كثيرون من أوائل الامم قبل أمة محمد صلى الله عليه وسلم ومن أواخر الامم وهي أمة محمد صلى الله عليه وسلم (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال في عموم) أى في ربح متعفن يتحرك من جانب الى جانب فاذا شتم الانسان منه يفسد قلبه بسبب الغفوة ويقتل الانسان (وحكيم) أى ما حاروه هذا إشارة بالادنى الى الاعلى فالهواء والماء أنفع الاشياء في الدنيا فهو اؤهم الذي يهب عليهم موم وماء وهم الذي يستغيثون به حيم فاطنك بنارهم التي هي عندنا أحر وكيف حالهم مع أحر الاشياء (وظل من يحموم) أى من دخان جهنم أسود (لا بارد ولا كريم) أى لا بارد يطلب التسل لبرده ولا ذى كرامة قد أعد للجائوس فيه وحفظ عن القاذورات (انهم كانوا قبل ذلك) أى قبل سوء العذاب في الدنيا (مترفين) أى منعين بأنواع النعم ولم يشكروها (وكانوا يصرون على الحنث العظيم) أى كانوا في الدنيا يديعون على الذنب العظيم الذي هو الشرك (وكانوا يقولون) اذا كانوا في الدنيا (أئذ امتناوكم) أى صرنا (تراباً وعظاماً) أئذ لمبعوثون أو أباؤنا الاولون) وهذه آيات الثلاثة إشارة الى الاصول الثلاثة فقوله تعالى انهم كانوا قبل ذلك مترفين يدل على ذمهم بانكار الرسل وعلى تكبرهم بغناهم وهم كانوا يقولون أبشرا منا واحداً نتبعه وقوله تعالى يصرون على الحنث العظيم إشارة الى الشرك ومخالفة التوحيد وقوله تعالى وكانوا يقولون أئذ امتناوكم أتراباً الخ إشارة الى انكار الحشر وقرأ قالون وابن عامر يسكون الواو والباقون بفتحها أى أئذنا أو أباؤنا مبعوثون أو أتبعث أباؤنا الاولون الذين قد فنيت عظامهم (قل) يا أشرف الخلق لمنكري البعث (ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم) أى انهم يساقون بعد البعث الى عرصة الحساب ويجمعون في وقت يوم معين عند الله تعالى وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون) عن سبيل الله وهو التوحيد (المكذبون) أى المنكرون الحشر (لآ تكون من شجر من زقوم) أى لا تكون شجراً هو الزقوم (فالتون منها البطون) أى كل واحد منكم يلا بطنه من تلك الشجر (فشاربون عليه) أى عقب ذلك الا كل بلاريت (من الحميم) أى الماء الحار (فشاربون شرب الحميم) أى لا يكون شربكم منه شرباً معتاداً بل يكون مثل شرب الابل العطاش (هذا ترلهم يوم الدين) أى ليس هذا المذكور كل العذاب بل هذا أول ما يلقيه من العذاب وهو حره منه واذا كان هذا ما يعد لهم أول قدومهم فاطنك بما لهم بعد استقرارهم في النار (نحن خلقناكم فلولا تصدقون)

بالبعث (أفرايتم ماتعون أم تم تخلقونه أم نحن الخالقون) أي هل تسكون في أن الله خلقكم
أولا أم لا فان لم تشكوا في ذلك فولا تصدقون أيضا بخلقكم ثانيا فان من خلقكم أولا من لا شيء
لا يجوز أن يخلقكم ثانيا من أجزاء معلومة عنده فاخبروني أي شيء هو تصبون في أرحام النساء من المني ان
كنتم تشكون وتقولون الخلق لا يكون الا من من بعد الموت لا مني أفهذا المني أنتم تخلقونه أم الله فان
كنتم تعترفون بقدرة الله وإرادته وعلمه فذلك يلزمكم القول بجواز البعث وصحته (نحن قدرنا بينكم الموت)
أي وقتنا موت كل أحد بوقت معين وقرأ ابن كثير بتخفيف الدال أي سوينا بينكم بالموت فتموتون
كلكم (وما نحن بمسبوقين على أن نبدل أمثالكم) أي لا يغلبنا أحد على أن نذهبكم ونأتي مكانكم
أشباهكم من الخلق أي وما نحن عاجزين عن خلق أمثالكم وإعادة تكلم بعد تفرق أوصالكم (وننشئكم
فيما لا تعلمون) أي انا قادرون على أن نخلقكم في صور لا تعلمونها في جنسكم ويقال أن نجعل أرواحكم
يوم القيامة فيما لا تصدقون وهي النار وقال بعضهم أن نجعل أرواحكم في حواصل طير تكون يبرهوت
كانها الرزازير كما أخرجه ابن أبي حاتم (ولقد علمت النساء الأولى) أي الخلق الأول في بطون الامهات
وهو من نقطة ثم من علقه ثم من مضغة (فلولا تذكرون) أي فهلا تتعظون بان من قدر على النساء الأولى
قدر على النساء الاخرى حتما وقرأ ابن كثير وأبو عمرو يفتح الشين في النساء وبالف بعدها فهمزة وقرأ حمزة
والكسائي وحفص بتخفيف الدال في تذكرون والباقيون بالتشديد وقرئ تذكرون من الثلاثي وفي
الحبر عجبا كل العجب للكذب بالنساء الآخرة وهو يرى النساء الأولى وعجبا للمصدق بالنساء الآخرة وهو
يسعى لدار الغرور (أفرايتم ماتحرون) أي اخبروني يا أهل مكة ما تبذرون من الحبوب (أنتم تزرعون
أم نحن الزارعون) أي أنتم تنبتونه بل نحن المنبتون لأنتم (لونساء لجعلنا حطاما) أي لجعلنا الزرع
متكسرا يابساً بعد خضرته وقبل ظهور الحب أي ان قلتم نحن نلقى البذر في الارض وهو بنفسه يصير ذرعا
لا بفعلنا ولا بفعل غيرنا قال تعالى ولو سلم لكم هذا الباطل فأتقولون في سلامة الزرع عن الآفات
فيفسد قبل اشتداد الحب فهل تدفعون الآفات عنه أو هذا الزرع بنفسه يدفعها عن نفسه كما تقولون انه
بنفسه ينبت (فظلمت تفكهن) أي فصرتم تعجبون من يسه بعد خضرته وقرئ فظلمتم بكسر الظاء وفظلمت
على الاصل بكسر اللام وقرئ تفكهن أي تتندمون على ما أنفقتم عليه قائلين (انا لمغرمون) أي انا
لمعذبون بالجوع هلاك الزرع أو انا المكرهون بالغرامة وقرأ أشعبة أثنا على الاستفهام (بل نحن محرومون)
أي غنوعون منفعة زرعنا (أفرايتم الماء الذي تشربون) عذبا فرأنا (أنتم) يا أهل مكة (أترلقوه)
عليكم (من المزن) أي السحاب الثقيل بالماء (أم نحن المتزلون) أي بل نحن المتزلون عليكم لأنتم
(لونساء جعلنا) أي ذلك الماء (أجاجا) أي حارا أو مرار من شدة الملوحة (فلولا تشكرون) أي
فهلا تشكرون على هذه النعمة التامة فان النعمة لا تتم الا عند الاكل والشرب وذلك لان الانسان اذا
كان في البراري الذي لا يوجد فيها الماء لا يأكل شيئا يخافه العطش (أفرايتم النار التي توردون) أي
تقدحونها عن كل عود غير العناب وهو الشجر الاحمر (أنتم أنشأتم شجرتها) أي الشجرة التي تصلح
لايقاد النار (أم نحن المنشئون) أي بل نحن المنشئون لها بقدرتنا لأنتم (نحن جعلناها تذكرة) لنار
جهنم فيجب على العاقل اذا رأى النار الموقدة أن يخشى عذاب الله أو تذكرة لهمة البعث لان من قدر على
ايداع النار في الشجر الاخضر لا يجوز عن ايداع الحرارة الغريزية في بدن الميت (ومتساءل الفوين) أي
منفعة للذين ينزلون القوي وهي القفر البعيدة من العمران وهم الذين أوقدوا النار لانهم أحوج الى النار

في الليل لتهرب السباع ويهتدى الضال (فسبح باسم ربك العظيم) ولا تقل لغير الله تعالى انه اله فان
 الاسم يتبع المعنى والحقيقة أي ان الكفار اعترفوا بان الامور من الله واذا طولبوا بالوحدانية قالوا نحن
 لا نشرك في المعنى وانما نتخذ أصناما آلهة في الاسم ونسبها آلهة والله هو الذي خلقها فمن ننزهه تعالى
 في الحقيقة فقال تعالى فسبح باسم ربك العظيم أي فكأن أنت أيها العاقل اعترفت بعدم اشتراك الله مع غيره
 في الحقيقة اعترف بعدم اشتراكهما في الاسم (فلا أقسم) قيل لا مزيدة مؤكدة وقيل الاصل فلانا
 أقسم لحذف المبتدأ أو أشيع فتحذف لام الابتداء ويعضد قراءة من قرأ فلا قسم بلام التأكيذ وقيل ان لنافية
 رد لكلام يخالف المقسم عليه والقدير والله لا صحة لقول الكفار أقسم (بمواقع النجوم) أي بمواضعها
 في السماء في منازلها وقرأ حمزة والكسائي بموقع النجوم يسكون الواو أي بموضع سقوطها عند غروبها (وانه)
 أي ان القسم بما لم تقسم لو تعلمون عظيم) أي لو تعلمون عظمة القسم لعظمة تم هذا القسم لكنكم ما عظمتونا
 لانكم لا تعلمون ولا وقف هنا لان القسم وقع على ما بعده (انه) أي ان الكلام الذي أنزل على محمد صلى
 الله عليه وسلم (لقرآن كريم) أي كثير النفع لا شمالة على اصلاح المعاش والمعاد (في كتاب مكنون)
 أي في كتاب محفوظ عن الباطل وهو المصحف الذي في أيدينا (لا يسه الا المطهرون) أي لا يسه ذلك
 الكتاب الا المطهرون من الاحداث أي يحرم عليهم مسه بدون الطهارة وهذه الجملة صفة ثانية للكتاب فالخبر
 بمعنى النهي ويؤيد هذا قراءة عبد الله بن مسعود ما يسه بما النافية وروى مالك وغيره ان كتاب عمر بن
 حزم وهو من أهل الظاهر لا يسه القرآن الا طاهر وقال ابن عمر قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تمس القرآن
 الا وانت طاهر (تنزيل من رب العالمين) صفة ثالثة لقرآن أي منزل من الله تعالى وفي ذلك رد على قول من
 قال ان القرآن شعر أو سحر أو كهانة وفي هذا رد على الذين يقولون ان القرآن في كتاب ولا يسه الا
 المطهرون وهم الملائكة ورد على الروافض الذين يقولون ان جبريل أنزل على علي فتزل على محمد فقال تعالى
 هو من الله ليس باختيار الملك وقرئ تنزيلا بالنصب حال من قرآن (أفبهذا الحديث أنتم مدهنون) أي
 أفبهذا القرآن أنتم يا أهل مكة متهاونون به ويقال أفبهذا الكلام الذي تتحدثون به أنتم تليسونه لاصحابكم
 من شأن محمد والبعث والحساب والجنة والنار تعلمونهم خلافه (وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون) أي
 تجعلون معاشكم تكذيب محمد لانكم تخافون ان صدق قوله ومنعتم ضعفاءكم عن الكفر ان يفوت
 عليكم من كسبكم ما تربحونه بسببهم فتجعلون رزقكم أنكم تكذبون الرسل وقرئ وتجعلون شكركم
 أنكم تكذبون أي تجعلون شكركم لنعمة القرآن أنكم تكذبون به (فلولا اذا بلغت الحلقوم وأنتم
 حيث تنظرون) أي فلم لا تكذبون الرسل اذا بلغت الروح الحلقوم والحال انكم وقت النزاع تشهدون
 الامور وتعلمونها وهذا اشارة الى أن كل أحد يؤمن عند الموت لكن لم يقبل ايمان من لم يؤمن قبله (ونحن
 أقرب اليه منكم ولكن لا تبصرون) أي ونحن أقرب الى الميت من أهله الحاضرين عنده بعلمنا وقدرتنا
 ولكن لا نذكر كون ذلك لجهلكم بشئنا (فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها ان كنتم صادقين) أي فلم
 لا تردون الروح الى الجسد عند بلوغها الحلقوم ان كنتم غير مجزيين وغير محاسبين ان كنتم صادقين في
 اعتقادكم أي انكم اذا كنتم لستم تحت قدرة أحد فلم لا ترجعون أنفسكم الى الدنيا مع أن ذلك شئ تهني
 أنفسكم ومني قلوبكم كما كنتم في الدنيا التي ليست دار جزاء (فأما ان كان من المقربين فروح) أي فالما
 ان كان المجزي من المقربين السابقين فله راحة وقرأ بعضهم بضم الراء أي فله حياة دائمة أو راحة لانها
 كالحياة للرحوم (وريجان) أي رزق عظيم أو زهر قد قيل ان أرواح أهل الجنة لا تخرج من الدنيا

الاولى وثى اليهم برحمان من الجنة يسمونه (وجنة نعيم) أى بستان دات تنم ليس فيها غيره (وأما ان كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين) أى ان مكانة النبي صلى الله عليه وسلم بالنسبة الى المقربين الذين هم فى عليين كأصحاب الجنة بالنسبة الى أهل عليين فكان الله تعالى قال هؤلاء الذين هم أهل الجنة وان كانوا دون الاولين لكن لا تقطع بينك يا أشرف الخلق وبينهم المكالمات والتسليم بل هم يرونك ويصلون اليك وصول جليس الملك الى الملك والغائب الى أهله وولده وأما المقربون فهم يلازمونك ولا يفارقونك وان كنت أعلى مرتبة منهم (وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من جحيم) أى وأما ان كان المجزى من المنكرين للبعث الضالين عن سبيل الله فله ضيافة من ماء حار يشربه بعد كل الزقوم (وتصلية جحيم) أى وادخال فى النار واحتراق بها (ان هذا) أى ما ذكر فى هذه السورة (لهو حق اليقين) أى نهاية اليقين (فسبح باسم ربك العظيم) لما بين الله تعالى الحق وامتنع الكفار قال لنبيه صلى الله عليه وسلم هذا هو حق فان امتنعوا فسيح ربك فى نفسك وما عليك من قول من سوا صدقك أو كذبك

سورة الحديد مدنية أو مكية تسع وعشرون آية وخمسمائة وأربع
وأربعون كلمة وألفان وأربعمائة وستة وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم سبج لله ما فى السموات والارض) أى أبعد الخلق ذات الله تعالى من أن يكون محلاً للإمكان وصفاته من أن تكون متغيرة وأفعاله من أن تكون موقوفة على مادة ومثال (وهو العزيز الحكيم) أى وهو القادر الغالب الذى يفعل أفعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) أى له التصرف فيهما وفيما فيهما من الموجودات (يحى ويميت وهو على كل شئ قدير) أى هو قادر على خلق الحياة والموت ومنفرد بإيجادهما لا ينمعه تعالى عنهما مانع ولا يردعه عنهما راد (هو الاول) أى ليس قبله شئ (والآخر) أى ليس بعده شئ فهو الباقي بعد فناه سائر الموجودات (والظاهر) بحسب الدلائل (والباطن) أى المحتجب عن الابصار وعن الحواس وعن ادراك حقيقة ذاته فى الدنيا والآخرة (وهو بكل شئ عليم) لا يعزب عن علمه شئ من الظاهر والباطن (هو الذى خلق السموات والارض فى ستة أيام) من أيام الدنيا تعليم العباد فى التأتى للامور (ثم استوى على العرش) أى تصرف فى ملكه تصرفاتاً ما يعلم ما يلج فى الارض من المياه والكنوز والاموات (وما يخرج منها) من النبات والمياه والمعادن والاموات (وما ينزل من السماء) من الامطار والملائكة والمصابيح والحرو والبرد (وما يعرج فيها) من المخلقة والاعمال (وهو معكم أينما كنتم) بسبب القدرة والإيجاد والتكوين وبسبب العلم فهو كونه تعالى عالماً بظواهرنا وبواطننا لا بالمكان والجهة قال المحققون ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله قبله وقال المتوسطون ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله معه وقال الظاهريون ما رأيت شيئاً الا ورأيت الله بعده (والله بما تعملون بصير) فيجازيكم به (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور) أى جميع الامور فى الآخرة حيث لا مالك سواه وقرأ الاخوان وابن عامر يفتح التاء وكسر الجيم (يولج الليل فى النهار) فيزيد النهار (ويولج النهار فى الليل) فيزيد الليل (وهو عليم بذات الصدور) أى بكنونات القلوب من نياتهم (آمنوا بالله ورسوله) وهذا خطاب مع من عرف الله فآله قصود من هذا الامر معرفة صفات الله أمام معرفة وجود الصانع لحاصله للكل (وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) أى من الاموال التى فى أيديكم التى

جعلكم الله بمنزلة الوكلاء فيها تحفظونها من يأتون بعدكم فلا ينبغي لكم البخل بها قال صواب ان تصرفوها في الوجوه التي تنفعكم في المعاد (والذين آمنوا منكم وأنفقوا) أموالهم في طاعة الله (لهم) بسبب ذلك (أجر كبير) لا تبلغ عقولكم حقيقة كبره (ومالكم) لا تؤمنون بالله والرسول يدعونكم لتؤمنوا بربكم وقد أخذ ميثاقكم) أي أي شيء حصل لكم غير مؤمنين بالله والحال أن الرسول يدعوكم للإيمان به والحال أن الرسول قد نصب الدلائل الموجبة لقبول دعوة الرسول في العقول فقد تطابقت دلائل النقل والعقل ومهيت الدلائل المستلزمة وجوب القبول ميثاقا لئلا نهاؤكم من الخلف (ان كنتم مؤمنين) أي ان كنتم تؤمنون بشيء لا جمل دليل فإلّا لكم لا تؤمنون الآن فإنه قد تطابقت الدلائل العقلية والنقلية وبلغت مبلغا لا يمكن الزيادة عليها وقرأ أبو عمر وأخذ ميثاقكم بالبناء للفعل ورفع ميثاقكم أي ممكن عقولكم من النظر في الأدلة (هو الذي ينزل على عبده) محمد عليه الصلاة والسلام (آيات بينات) وهي القرآن (ليخرجكم) أي الله أو العبد بتلك الآيات (من الظلمات إلى النور) أي من الكفر إلى الإيمان (وان الله بكم لرؤوف رحيم) حيث يهديكم إلى سعادة الدارين بإرسال الرسول وتنزيل الآيات بعد نصب الأدلة العقلية (ومالكم أن لا تنفقوا في سبيل الله والله ميراث السموات والارض) أي وأي شيء يحصل لكم يا معشر المؤمنين في أن لا تنفقوا فيما هو قربة إلى الله تعالى ما هو له في الحقيقة والحال أنه لا يبقى لكم شيء منها بل يبقى كله لله تعالى فإنكم ستوتون فتورثون أي وذلك لأن المال لا بد من خروجه عن اليد إما بالموت وإما بالاتفاق في طاعة الله فإن خرج عن اليد بغير الاتفاق في طاعة الله استعقبه اللعن والعقاب وان خرج عنها بالاتفاق في مرضاة الله استعقبه الملاح والثواب (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل) أي لا يستوى منكم يا معشر المؤمنين عند الله في الفضل من أنفق من قبل فتح مكة وقاتل أعداء الله ومن أنفق وقاتل من بعد فتح مكة وقوة الاسلام وقرى قبل الفتح بغير من (أولئك) أي المتعوتون بدينك النعتين الجميلين (أعظم درجة) وأرفع منزلة عند الله (من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا) وهذه الآية نزلت في أبي بكر الصديق رضي الله عنه فإنه أول من آمن وأنفق في سبيل الله وخاصم الكفار حتى ضرب ضربا شديدا أشرف به على الهلاك قال عمر كنت قاعدا عند النبي صلى الله عليه وسلم وعنده أبو بكر عليه عباة قد خلها في صدره بخلال فنزل عليه صلى الله عليه وسلم جبريل عليه السلام فقال مالي أرى أبا بكر عليه عباة خلها في صدره بخلال فقال أنفق ماله على قبل الفتح قال فإن الله عز وجل يقول اقربى عليه السلام وقل له أراض أنت عني في فقرك هذا أم سأخط فقال أبو بكر أممخط على ربي أنى عن ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) أي وكل واحد من الفريقين وعد الله الثوبة الحسنى وهي الجنة مع تفاوت الدرجات وقرأ ابن عامر وكل بالرفع على الابتداء أي وكل وعد الله الحسنى (والله بما تعملون خبير) فيوصل الثواب إليكم بحسب استحقاقكم له (من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) أي من ذا الذي ينفق ماله في طاعته تعالى بالصدق من قلبه رجاء أن يعوضه وقال بعض العلماء لا يكون القرض حسنا حتى يجمع أوصاف عشرة الأول أن يكون القرض من الحلال والثاني أن يكون من أكرم ما تملكه دون أن تنفق الردي والثالث أن تصدق بما تملكه وأنت محتاج إليه بأن ترجو الحياة والرابع أن تصرف صدقتك إلى الأحوج والخامس أن تترك الصدقة ما أمكنك والسادس أن لا تتبعها منا ولا أذى والسابع أن تقصدها وجه الله ولا ترائي والثامن أن تستحقها ما تعطى وإن كثرت والتاسع أن يكون المعطى من أحب أموالك إليك والعاشر أن لا ترى عز نفسك وذل الفقير بل ترى نفسك تحت

دين الفقير وترى الفقير كان الله تعالى أحال عليكم رزقه الذي قبلكم منكم (فيضاعفه) أي فيعطيه الله
 أجره أضاعافاً وقرأ عاصم بالالف والنصب ونافع وأبو عمرو وحزمة والكسائي بالالف والرفع وابن كثير
 بالتشديد في العين والرفع وابن عامر بالنصب فالرفع على العطف على يقرض أو على الاستئناف على تقدير
 مبتدأ أي فهو يضاعف والنصب على جواب الاستفهام بالغاء (وله أجر كريم) أي وللقرض ثواب
 حسن في نفسه حقيق بأن يتنافس فيه المتنافسون وإن لم يضاف فكيف وقد ضعف أضاعافاً كثيرة إلى
 أكثر من سبع مائة نزلت هذه الآية في أبي دحداح (يوم) ظرف لقوله تعالى فيضاعفه أو للاستفزاز
 العامل في وله أجر أي استقر له أجر يوم (ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين أيديهم وبأيمانهم)
 وهذا النور هو ما يكون سبباً للنجاح وانما قال تعالى بين أيديهم وبأيمانهم لأن السعداء يؤتون صحائف
 أعمالهم من هاتين الجهتين كما أن الأشقياء يؤتونها من هاتين الجهتين ثم انظرهم ووراء ظهورهم فاذا مروا على الصراط
 يسعى معهم نور الأيمان والأعمال المقبولة أمامهم ونور الانفاق في جهة أيمانهم لأن الانفاق يكون بالإيمان
 ومراتب الأنوار مختلفة على قدر الأعمال فمنهم من يضيء له نور كما بين عدن وصنعاه ومنهم من نورهم مثل
 الجبل ومنهم من لا يضيء له نور إلا موضع قدميه وأدناهم نوراً من يكون نوره على إبهاميه ينطفيء مرة
 ويتقد أخرى وهذا القول منقول عن ابن مسعود وقتادة وغيرهما وقرأ أسهل بن شعيب وأبو حيوة
 وبأيمانهم بكسر الهمزة أي وبسبب إيمانهم حصل سعي ذلك النور (بشراكم اليوم جنات) أي تقول لهم
 الملائكة على الصراط بشارتكم العظيمة في هذا الوقت دخولكم جنات (تجري من تحتها الأنهار
 خالدين فيها) وهو حال من ضمير المخاطب المقدر (ذاك) أي ما تقدم من النور والبشرى بالجنات المخلدة
 (هو الفوز العظيم) الذي لا غاية وراءه وقرئ ذلك الفوز العظيم بإسقاط كلمة هو (يوم يقول المنافقون
 والمنافقات للذين آمنوا) لما رأواهم يسرع بهم إلى الجنة ويوم يذل من يوم ترى أركان العامل فيه ذلك هو
 الفوز العظيم (انظرونا) أي انظروا إلينا أي لانهم إذ انظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم والنور
 أمامهم فيستضيئون به وقرأ حمزة أنظرونا بقطع الهمزة وكسر الظاء أي انتظرونا لتلقوا بكم (نقتبس من
 نوركم) أي نستضيئ بنوركم (قيل) أي قال لهم المؤمنون قول تنديم وتوبيخ (ارجعوا وراءكم فالتمسوا
 نوراً) أي ارجعوا إلى المرقف حيث أعطينا النور فاطلبوا نوراً هناك وقيل ارجعوا إلى دار الدنيا فالتمسوا
 هذه الأنوار هناك وقال أبو مسلم المراد من قول المؤمنين ارجعوا الخ منع المنافقين عن الاستضاءة لأمرهم
 بالرجوع أي تخو أعنا فلا نسبل لكم إلى وجدان هذا المطالب البتة فيرجعون في طلب النور (فضرب
 بينهم) أي بين الفريقين (سور) الباء زائدة أي حائط بين الجنة والنار كما قاله قتادة أو حجاب كما في
 سورة الأعراف كما قاله مجاهد وقال من قال ارجعوا إلى دار الدنيا والمراد من ضرب السور هو امتناع العود
 إلى الدنيا (له باب باطنه فيه الرحمة) أي لذلك السور باب في باطن ذلك السور الجنة التي فيها المؤمنون
 (وظاهره من قبله العذاب) أي وخارج السور من جهته النار فالمؤمنون يدخلون الجنة من باب ذلك
 السور والكافرون يبقون في العذاب (ينادونهم) أي ينادي المنافقون المؤمنين من وراء السور
 (ألم تكن معكم) في الدنيا على الغزوات والعبادات (قالوا بلى) أي يقول المؤمنون بلى قد كنتم معنا في
 الظاهر (ولكنكم قتلت أنفسكم) أي أهلكتموها بكفر السور واستعملتموها في المعاصي والشهوات
 (وتربصتم) أي احتسبتم أنفسكم عن التوبة من النفاق وانتظرت موت رسول الله وحوادث السوء
 على المؤمنين (واربتم) أي شككتم في نبوة محمد وفي البعث وفي وعيد الله (وغرتكم الأمان) أي

الا باطيل وهي ما كانوا يفتنون من نزول الحوادث بالمؤمنين ومن انتكاس امر الاسلام (حتى جاء امر الله)
 أي حتى جاءكم وعد الله بالموت على غير التوبة من النفاق أي حتى أماتكم الله والهاكم في النار (وغيركم
 بالله الغرور) بفتح الغين أي الشيطان لا لقائه اليكم ان لا خوف عليكم من محاسبة ومجازاة وقرأ سمائل
 ابن حرب بضم الغين والمعنى وغيركم عن طاعة الله سلامتكم من أباطيل الدنيا مع الاغترار بامتنعة الدنيا
 (فالיום لا يؤخذ منكم فدية ولا من الذين كفروا) أي فالיום لا يقبل منكم يا معشر المنافقين فداء ولا
 من الذين أظهروا الكفر وقرأ ابن عامر تؤخذ بالتأنيث (ماواكم النار) أي منزل لكم النار (هي
 مولاكم) أي هي موضعكم الذي تصلون اليه (وبئس المصير) أي بئس المرجع هذه النار (ألم يأن للذين
 آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله وما نزل من الحق) قرأ نافع وحفص والمفضل عن عاصم بتخفيف
 الزاي والمعنى ألم يحى وقت أن تخشع قلوب المؤمنين لذكرهم الله ولما نزل من القرآن وينقادوا لأوامره
 ونواهيه انقياداً تاماً وقرأ الباقر وأبو بكر عن عاصم بتشديد الزاي أي ولما نزل الله من القرآن وعن أبي
 عمر وزيل مبنياً للمفعول وقرأ الحسن البصري ألم يثن بكسر الهمزة وسكون النون وقرأ الحسن المايان
 وعن الأعمش قال ان الصحابة لما قدموا المدينة أصابوا النفاق العيش ورفاهية ففتر وعان بعض ما كانوا
 عليه فعوتبوا بهذه الآية (ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل) أي هذا ما معطوف على تخشع
 فلا نافية أي وألم يأت وقت ان لا يكونوا كاليهود والنصارى من قبل ما نزل اليكم والمراد نهى المؤمنين عن
 عائلة أهل الكتاب في قسوة القلوب بعد ان وبخوا وذلك ان بني اسرائيل كان الحق يحول بينهم وبين
 شهواتهم واذا همعوا التوراة والانجيل خشعوا لله ووقت قلوبهم واما حزم بلا الناهية ويدل على هذا
 الوجه قراءة من قرأ بالتاء على سبيل الالتفات (فطال عليهم الامد) أي طالت المدة بينهم وبين أنبيائهم
 وقيل أي طالت أعمارهم في الغفلة وقيل طال عليهم الزمان بطول الامل وقال ابن عباس أي مالوا
 الى الدنيا وأعرضوا عن مواعظ الله وروى عن ابن كثير الامد بتشديد الدال أي الوقت الاطول فزالت
 عنهم الروعة التي كانت تأتيمهم من الكافرين (فقت قلوبهم) للمواعظ بسبب الطول (وكثير
 منهم فاسقون) أي خارجون عن دينهم رافضون لما في الكافرين من أجل فرط قسوتهم وهذه الإشارة الى
 ان عدم الخشوع في أول الامر يفضي الى الفسق في آخر الامر (اعلموا ان الله يحيي الارض بعد موتها)
 أي ان الله يلين القلوب بالخشوع الناشئ عن الذكر وتلاوة القرآن بعد موتها كما يحيي الله الارض
 بالغيث بعد يبوستها كذلك يحيي الله الموتى من القبور بالمطر (قدينا لكم الآيات) الدالة على قدرتنا
 على احياء الموتى (لعلكم تعقلون) أي لكي تكمل عقولكم فتصدقوا بالبعث بعد الموت (ان
 المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم) وقرأ ابن كثير وعاصم في رواية أبي بكر
 بتخفيف الصاد من التصديق أي ان الذين آمنوا من الرجال والنساء وتصدقوا صدقة واجبة أو تطوعاً عن
 طيبة النفس وخلص النية على المستحق للصدقة يضاعف لهم الى ألف ألف الى ما شاء الله من الاضعاف
 وقرأ الباقر وحفص عن عاصم بتشديد الصاد من التصديق وقرأ أبي ان المتصدقين والمتصدقات والمعنى
 ان الذين أعطوا الصدقة من الرجال والنساء وعملوا الصالحات الخ لان اقراض الله من الاعمال الصالحة
 وهو تقديم الحسنات وقرأ ابن كثير وابن عامر يضاعف لهم بتشديد العين والجاء والمجرور نائب الفاعل
 (ولهم أجر كريم) أي ثواب حسن في الجنة (والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك الصديقون) وهم الذين
 آمنوا بالرسول حين أقامهم ولم يكذبوهم ساعة قط مثل آل ياسين ومؤمن آل فرعون وأما في أمة محمد فهم

ثمانية سبقوا أهل الأرض في زمانهم إلى الإسلام أبو بكر وعمر بن الخطاب وعلي بن أبي طالب وسعد بن حمزة وناسعهم عمر بن الخطاب الحق لله تعالى بهم لما عرف من صدق نيته كما قاله الضحاك ومقاتل ويقال الصديق هو الذي يحمل الأمر على الأشق ولا ينزل إلى الرخص ولا يميل إلى التأويلات (والشهداء) وهذا ما معطوف على ما قبله ويجوز الوقف هنا وهم عدول الآخرة الذين تقبل شهادتهم وقال الضحاك هم التسعة الذين سميناهم رضي الله عنهم وقال مقاتل وعمر بن حريز هم الذين استشهدوا في سبيل الله وقال الفراء والزجاج هم الأنبياء فأرسل مبتدأ ثان وهم مبتدأ ثالث والصديقون خبرهم وهو مع خبره خبر للثاني وهو مع خبره خبر للآخر أي أولئك عند الله بمنزلة الصديقين والشهداء بعلو الرتبة ورفعة المحل وأما مبتدأ وخبره أما (عند ربهم) وأما (أجرهم ونورهم) وعلى هذا فالوقوف على الصديقون تام والأظهر أن جملة لهم أجرهم من مبتدأ وخبر محلها رفع على أنه خبر ثان للوصول والضمير الأول للوصول والآخران للصديقين والشهداء وهذه الجملة بيان ثمرات ما وصفوا به من نعوت الكمال أي للذين آمنوا مثل أجر الصديقين والشهداء ونورهم المعروفين بغاية الكمال وعزة المثال فالمثالة بين تمام مال الأول من الأصل والاضعاف وبين مال الآخرين من الأصل بدون الاضعاف وقد حذف أداة التشبيه تنبيهها على قوة المماثلة وبلوغها حد الاتحاد ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين أتبعه بك حال الكافرين فقال (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا) الدالة على وحدانيتنا وقدرتنا (أولئك) الموصوفون بتلك الصفة الفجيحة (أصحاب الجحيم) بحيث لا يفارقونها أبدا ولما ذكر الله تعالى أحوال المؤمنين والكافرين ذكر ما يدل على حقارة الدنيا وكل حال الآخرة (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب) وهو فعل الصبيان الذين يتعبون أنفسهم جدا ثم إن تلك المتاعب تنقضي من غير فائدة (ولهو) وهو فعل الشبان فبعد انقضائه لا يبقى إلا التحزن لا العاقل يرى المال ذاهبا والعمر ذاهبا (وزينة) وهو ذاب النسوان لأن المألوف من الزينة تحسين العييج وتكميل الناقص (وتفاخر بينكم) كتفاخر الأقران يفتخر بعضهم على بعض بالنسب أو بالقوة أو بالقدرة أو بالعسا كر ذلكها ذاهبة (وتكثر) أي مغالبة في الكثرة (في الأموال والأولاد) فالحياة الدنيا غير مضمومة وإنما المذموم من صرف هذه الحياة إلى طاعة الشيطان ومتابعة الهوى لا إلى طاعة الله تعالى والمعنى اعلموا أن شغل البال بالحياة الدنيا يكثر بين هذه الأمور الخمسة (كمثل غيث) أي صفة الدنيا في أعجابه كصفة مطر (أعجب الكفار بناته) أي أعجب الزراع النبات الحاصل بالمطر وسمى الزارع كافرا لأنه يغطي البذر بتراب الأرض (ثم يمج) أي يجف النبات (فقرأ مصفرا) بعدما رأته ناضرا وقرأ مصفرا (ثم يكون حطاما) أي ثم يصير النبات متكسرا (وفي الآخرة عذاب شديد) لمن كانت حياته بهذه الصفة (ومغفرة من الله ورضوان) لأولياته وأهل طاعته والرضوان أعظم درجات الثواب (وما الحياة الدنيا إلا متاع الغرور) لمن أقبل عليها وأعرض بها عن طلب الآخرة قال سعيد بن جبير الدنيا متاع الغرور وإن المهلك عن طلب الآخرة فأما إذا اعتك إلى طلب رضوان الله وطلب الآخرة فنعم المتاع ونعم الوسيلة (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) أي سارعوا إلى سائر ما كلفتم به فإن المسارعة إلى ذلك تؤدي إلى مغفرة (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أي لو جعلت السموات السبع والأرضون السبع وأزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في عرض جميعها (أعدت للذين آمنوا بالله ورسوله) أي هيئت الجنة للمؤمنين من جميع الأمم (ذلك) الموعود به من المغفرة والجنة (فضل الله) أي عطاؤه (يؤتيه من يشاء) أي ما يشاء (والله ذو

الفضل العظيم) وهذا تنبيه على عظم حال الجنة (ما أصاب من مصيبة في الأرض) هي فخط المطر وقلة
النبات ونقص الثمار وغلاء الاثمار وتتابع الجوع (ولا في أنفسكم) وهي الامراض والفقر وذهاب
الاولاد واقامة الحدود على الانفس (الاي كتاب) أي مكتوب في اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها)
أي ان نخلق هذه المصائب والانفس والأرض (ان ذلك) أي ان اثبات كل ذلك مع كثرة في الكتاب
(على الله يسير) وان كان عسيراً على العباد (لكيلا تأسوا على ما فاتكم) أي أخبرناكم بذلك! لئلا
تحزنوا حزناً زائداً على ما في أصل الجبلة على ما فاتكم من نعم الدنيا (ولا تفرحوا بما آتاكم) أي بما
أعطاكم الله تعالى منها فان من علم ان الكل مقدر لا يعظمه جزعه على ما فات ولا فرحه بما هو آت وقرأ
أبو عمر وأما كم بقصر الهمة أي بما جاءكم من الله وقرى عما أوتيتهم والمراد في الحزن المانع عن التسليم
لأمر الله تعالى ونفي الفرح الموجب للبطر والاختيال (والله لا يحب كل مختال فخور) أي كل متكبر
بما أوتي فخور به عند الناس نظر الى ما في يده من الدنيا (الذين يخجلون) باداء حق الله تعالى
(ويأمرون الناس بالحل) وذلك نتيجة فرحهم عند اصابة النعم والموصول صفة لكل مختال فخور وقيل
هو مستأنف لا تعلق له بما قبله وهو مبتدأ خبره مخذوف وهو يدين ان لصفة اليهود والمعنى الذين يخجلون
ببيان صفة النبي التي في كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب مأكلتهم ويأسرون الناس بالبخيل به لهم
تهديد شديد (ومن يتول فالله هو الغني الحميد) أي ومن يعرض عن الاتفاق فان الله غني عنه
فلا يعود عليه ضرر بخيل البخيل حميد في ذلك الاعطاء مستحق للحمد حيث فتح أبواب نعمته وقرأ نافع
وابن عامر فان الله الغني بحذف لفظ هو (لقد أرسلنا رسلاً) أي الانبياء الى الأمم (بالبينات)
أي الدلائل القاهرة والمجربات الظاهرة (وأزلنا معهم الكتاب) أي أزلنا اليهم الكتاب وهو الذي
يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الافعال النفسانية لانه يتميز الحق من الباطل والحجة من الشبهة
(والميزان) هو الذي يتوسل به الى فعل ما ينبغي من الافعال البدنية وهو الذي يتميز به العدل
عن الظلم والزائد عن الناقص (ليقوم الناس بالقسط) أي ليتعاملوا فيما بينهم بالعدل (وأزلنا الحديد
فيه بأس شديد) أي قوة شديدة وهو زاجر للخلق عما لا ينبغي والحاصل ان الكتاب اشارة الى القوة النظرية
والميزان اشارة الى القوة العملية والحديد اشارة الى دفع ما لا ينبغي (ومناقم للناس) أي لامتعتهم مثل
السكاكين والنفاس والمبرد وغير ذلك وما من صنعة الا والحديد آلتها (وليعلم الله من ينصره ورسله
بالغيب) أي وليعلم الله من ينصر دينه ورسله باستعمال السيوف والرمح وسائر السلاح في مجاهدة
أعداء الدين حال كونه تعالى غائباً عنهم أي ينصرونه تعالى ولا يصرونه (ان الله قوي) على الامور
قادر على اهلاك جميع أعدائه (عزيز) أي لا يمانع ولا يقتصر الى نصره أحد بل وانما يصلوا بامثال
الامر في الجهاد الى الثواب (ولقد أرسلنا نوحاً وإبراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) فجاء
بعدهما أحد بالنبوة الا وكان من اولادهما وكانت الكتب الاربعة في ذرية ابراهيم وهو من ذرية نوح فانه
الاب الثاني لجميع البشر (فمنهم) أي الذرية (مهتد) الى الحق (وكثير منهم فاسعون) أي خارجون عن
الطريق المستقيم (ثم قطينا على آثارهم) أي نوح وإبراهيم ومن أرسلنا اليهم (برسلنا) أي أرسلنا بعضهم
بعد بعض الى أن انتهى الى أيام عيسى عليه السلام (وقطينا عيسى بن مريم) أي جعلناه متأخراً عنهم
في الزمان (وآتيناه الانجيل) أي أعطيناه الانجيل وقرأ الحسن بفتح همزة انجيل تنبيه على كونه
أعجيباً وانه لا يلزم فيه مراعاة أبنية العرب (وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) على دينه (رأفة) أي ليناً

(ورحة) أى شفقة أى وقفناهم المراحم والتعاطف بينهم وقرئ رآفة على وزن فعالة (ورهبانية) وقرئ بضم الراء (ابتدعوها) أى أحدثوها من عند أنفسهم ونذروها أى وقفناهم لاستحداث الرهبانية لينجوا من فتنة بولس اليهود وروى ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم قال يا ابن مسعود أما علمت أن بني إسرائيل تفرقوا سبعين فرقة كلها في النار إلا ثلاث فرق فرقة آمنت بعيسى عليه السلام وقتلوا أعداء الله في نصرته حتى قتلوا وفرقة لم يكن لها طاقة بالقتال فأمروا بالمعروف ونهوا عن المنكر وفرقة لم يكن لها طاقة بالأميرين فلبسوا العباء وخرجوا إلى القفار والغياب (ما كتبناها عليهم) أى لم نقرض الرهبانية عليهم وهذه الجملة صفة ثانية للرهبانية (الابتغاء رضوان الله) أى وليكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فأتينا الذين آمنوا) بمحمد (منهم) أى الرهبان (أجرهم) وهم الذين لم ينالوا دين عيسى ابن مريم وهم أربعة وعشرون رجلا في أهل اليمن جاؤا إلى النبي صلى الله عليه وسلم وآمنوا به ودخلوا في دينه أى لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق من الرهبان إلا القليل انخطر رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من دير فآمنوا به صلى الله عليه وسلم وسدقوه (وكثير منهم) أى من الرهبان (فأسقون) أى تاركوا تلك الطريقة ظاهرا وباطنا وهم الذين خالفوا دين عيسى فقال الله تعالى في حق قوم عيسى (يا أيها الذين آمنوا) بعيسى وبالرسل المتقدمة (اتقوا الله) فيما نهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد عليه الصلاة والسلام (يؤتكم كفلين) أى نصيبين (من رحمته) لايمانكم أولا بعيسى عليه السلام وثانيا بمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يبعد أن يشاؤا على دينهم السابق وإن كان منسوخا بركة الاسلام (ويجعل لكم) يوم القيامة (نورا نشون به) على الصراط وبين الناس (ويغفر لكم) ما أسلفتم من الكفر والمعاصي (والله غفور رحيم) أى مبالغ المغفرة والرحمة (لئلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدر الله على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء) لانه قادر مختار يفعل بحسب الاختيار واذا زائدة كما يدل عليه قراءة ليعلم ولكي يعلم ولان يعلم وقوله تعالى وان الفضل على أن لا يقدر الله والمعنى انما بالغنا في هذا البيان وأطيننا في الوعد والوعيد ليعلم أهل الكتاب انهم لا يقدر الله على تخصيص فضل الله بقوم معينين ولا يمكنهم حصر الرسالة والنبوة في قوم مخصوصين وان الفضل في تصرف الله تعالى يعطيه من يشاء ولا اعتراض عليه في ذلك أصلا والمقصود من هذه الآية أن يزيل الله عن قلوب بني إسرائيل اعتقادهم بأن النبوة مختصة بهم وغير حاصلة الا في قومهم وقيل ان لفظة لا غير زائدة والضمير في قوله تعالى أن لا يقدر الله عائدا إلى الرسول وأصحابه وقوله تعالى وان الفضل على عطف على أن لا يعلم والمعنى انما فعلنا ذلك لئلا يعتقد أهل الكتاب وهم بنو إسرائيل أنه لا يقدر النبي والمؤمنون به على شيء من فضل الله الذي هو سعادة الدارين ليعتقدوا أن الفضل في ملكه تعالى على أن عدم علمهم بعدم قدرتهم على ذلك كناية عن علمهم بقدرتهم عليه فاتهم اذ لم يعلموا أنهم لا يقدر الله عليه فقد علموا أنهم يقدر الله عليه (والله ذو الفضل العظيم) فان العظيم لا بد وأن يكون احسانه عظيما

(سورة المجادلة مدنية ثنتان وعشرون آية وأربع مائة وثلاث وسبعون كلمة وألف وسبع مائة واثنتان وسبعون حرفا وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد السور فهي الثامنة والخمسون منها وأول العشر الاخير من القرآن باعتبار عدد أجزاءه وليس فيها آية الا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثا وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون)

(بسم الله الرحمن الرحيم قد سمع الله قول التي تجادل في زوجها) أي قد أجاب الله دعاء المرأة التي تخاف من أيها النفي في شأن زوجها وتلك المجادلة أنه صلى الله عليه وسلم كلما قال لها حرمت عليه قالت والله ما ذكر طلاقا بان أنزل الله حكم الظهار على ما يوافق مطلوبها (وتشتكي إلى الله) بان قالت رافعة رأسها إلى السماء أشكو إلى الله فاقني ووجدى وقالت ان لي صبية صغارا (والله يسمع تحاوركما) أي مراجعتهما في الكلام (ان الله مهيئ بصير) أي يسمع كلام من يناديه ويهيم من يتضرع اليه روى أن خولة بنت ثعلبة بن مالك بن الدخشم الأنصارية كانت تحت أوس بن الصامت الأنصاري رآها زوجها وهي ساجدة في الصلاة وكانت حسنة الجسم فنظر إلى عجزتها فأعجبه أمرها فلما سلمت من الصلاة طلب وقاعها فأبى فغضب عليها وكان به لم أي توقان إلى النساء وقيل مس من الجن فأراد أن يأتيها على حال لا تؤتي عليها النساء فأبى عليه فغضب وقال ان خرجت من البيت قبل أن أفعل بك فأتيت على كظهر أمي ثم قدم على ما قال وكان الظهار والابلا من طلاق أهل الجاهلية فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان أوسا تزوجني وأنا شابة مرغوب في فلما كبر سني وكثر ولدي جعلني كأمه وان لي صبية صغارا ان ضممتهم إليهم ضاعوا وان ضممتهم إلي عاوا فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم حرمت عليك فقالت يا رسول الله والله ما ذكر طلاقا وانه أبو ولدي وأحب الناس إلى فقال حرمت عليك فقالت أشكو إلى الله فاقني ووجدى وكما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليك هتفت وشككت إلى الله وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم اني أشكو إليك فانزل على لسان نبيك فرحى فيبينما هي كذلك اذ ترى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية ثم انه صلى الله عليه وسلم أرسل إلى زوجها وقال ما حملك على ما صنعت فقال الشيطان فهل من رخصة فقال نعم وقرأ عليه الآية وقل له هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال هل تستطيع الصوم فقال لا والله لولا ان آكل في اليوم مرة أو مرتين لاكل صرعى ولظننت أني أموت فقال له هل تستطيع أن تطعم ستين مسكينا فقال لا والله يا رسول الله الا أن تعينني منك بصدقة فأعانه رسول الله بخمسة عشر صاعا وأخرج أوس بن عنده مثله فتصدق به على ستين مسكينا (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) ما هن أمهاتهم أي الذين يحرمون نسائهم على أنفسهم كتحريم الله عليهم ظهور أمهاتهم ليست نسائهم أمهاتهم على الحقيقة فهو كذب بحت قرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ويعقوب يظهرون بفتح الياء وتشديد الظاء والهاء وقرأ ابن عامر وحزمة والسكسائي وخلف يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وألف وقرأ أبو العالية وعاصم وحسين يظاهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وألف وكسر الهاء وفي قراءة أبي يقظاهرون وقرأ عاصم في رواية الفضل أمهاتهم بالرفع وقرئ بامهاتهم وجملة ما هن أمهاتهم خبر المبتدأ الذي هو الموصول (ان أمهاتهم الا اللاتي ولدنهم) أي ما أمهاتهم في الحرمة الا اللاتي ولدنهم فلا تشبه بهن في الحرمة الا من ألحقها الشرع بهن من المرضعات وأزواج النبي صلى الله عليه وسلم (وانهم) أي المظاهرين (ليقولون منكم من القول) عند الشرع وعند العقل والطبع (وزورا) أي كذبا والظهار حرام اتفاقا (وان الله لعفو غفور) اما من غير التوبة لمن شاء أو بعد التوبة اذ جعل الكفارة عليهم محلاصة لهم من هذا القول المنكر (والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا) اما بالسكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يكتنه أن يطلقها فيه كما قاله الشافعي واما باستباحة الوطء والملازمة والنظر إليها بالشهوة كما قاله أبو حنيفة واما بالعزم على جماعها كما قاله مالك (فتحرير رقبة) أي فالواجب اعتاق رقبة مؤمنة فلا تجزئ كافرة عند الشافعي وقال

أبو حنيفة تجزئ أي رقبة كانت سواء كانت مؤمنة أو كافرة (من قبل أن يتماسا) أي أن يستمتع كل من الظاهر والمظاهر منها بشئ من جهات الاستمتاع فلا يباشر المظاهر امرأته ولا يتلذذ منها بشئ حتى يكفر فإن وطئها قبل أن يكفر استغفر الله وأمسك عنها حتى يكفر كفارة واحدة (ذلكم) أي التغليظ في الكفارة (توعظون به) أي تزجرون به عن اتیان ذلك المسكر كي تركوه ولا تعاودوه (والله بما تعملون خبير) أي من التكفير وتركه (فمن لم يجد) أي رقبة (فصيام شهرين) أي فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل أن يتماسا) بجميع ضروب المسيس من لمس ييد وغيرها (فمن لم يستطع) أي الصيام (فإطعام ستين مسكينا) لكل مسكين مدمن طعام بلده الذي يقتات منه خنطة أو شعير أو رزأ أو تمر أو النبي صلى الله عليه وسلم ولا يعتبر مدحدث بعد وقال أبو حنيفة لكل مسكين نصف صاع من بر أو دقيق أو سويق أو صاع واحد من تمر أو شعير ولا يجزئه دون ذلك (ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله) أي ذلك البيان للأحكام لتصديقوا بالله ورسوله في العمل بشرائعه ولا تستمروا على أحكام الجاهلية من جعل الظهار أقوى أنواع الطلاق (وتلك) أي هذه الأحكام المذكورة (حدود الله) التي لا يجوز مجاوزتها (وللذين كفروا) أي لمن جحد هذه الأحكام وكذب بها (عذاب أليم) فإن عجز عن جميع خصال الكفارة لم تستطع عنه بل هي باقية في ذمته إلى أن يقدر على شئ منها ولا ينبغي للمرأة أن تدعه يقربها حتى يكفر فإن تمهاون بالتكفير حال الإمام بينه وبينها وأجبره على التكفير وإن كان الإجمار بالضرب ولا شئ من الكفارات يجبر عليه ويحس الكفارة الظهار وحدها لا ترك التكفير إصرار المرأة وإن امتناع من إيفاء حقها (إن الذين يحادون الله ورسوله) أي يعادونهما وذلك بالمحاربة مع أولياء الله أو بالصدع عن دين الله وتكذيبه (كذبوا) أي اذلوا (كما كذب الذين من قبلهم) أي كما أنكر كفارا لام الماضي المعادين للرسول عليهم الصلاة والسلام (وقد أنزلنا آيات بينات) أي والحال أنا قد أنزلنا آيات واضحة في شأن من خالف الله ورسوله عن قبلهم من الأمم من أهلاكهم (وللكافرين) بتلك الآيات (عذاب مهين) أي يذهب بعزهم وكبرهم (يوم يبعثهم الله جميعا) أي مجتمعين في حال واحدة (فينبئهم بما عملوا) نخبرهم وتظهر المحالهم الذي يتمنون عنده المسارعة بهم إلى النار لما يلحقهم من الخزي على رؤس الأشهاد (أحصاه الله) أي أحاط الله بجميع أحوال تلك الأعمال من الكمية والكيفية والزمان والمكان (ونسوه) أي والحال أنهم قد نسوا أعمالهم لأنهم تمهاونوا بها حيث فعلوها ولم يبالوا بها لجراهم على المعاصي (والله على كل شئ شهيد) لا يغيب عنه أمر من الأمور قط (ألم تر أن الله يعلم ما في السموات وما في الأرض) أي ألم تعلم علما يقيننا أنه تعالى يعلم ما فيهما من الموجودات سواء كان ذلك بالاستقرار فيهما أو بالجزئية منهما (ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم) أي ما يوجد من متناجين ثلاثة إلا الله رابعهم ولا متناجين خمسة إلا الله سادسهم (ولأدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا) أي من الأماكن ولو كانوا تحت الأرض قال ابن عباس نزلت هذه الآية في ربيعة وحبيب ابني عمرو وصفوان بن أمية كانوا يؤمنا يتخذون فقال أحدهم هل يعلم الله ما نقول وقال الثاني يعلم البعض دون البعض وقال الثالث إن كان يعلم البعض فيعلم الكل وفي مصنف عبد الله ما يكون من نجوى ثلاثة إلا الله رابعهم ولا أربعة إلا الله خامهم ولا خمسة إلا الله سادسهم ولا أقل من ذلك ولا أكثر إلا الله معهم إذا أخذوا في التنجى أي قاله تعالى عالم بكلامهم وضميرهم وسرهم وعلنهم فكانه تعالى حاضر معهم ومشاهد لهم قرأ ابن أبي شيبة ثلاثة وثلاثة وخمسة بالنصف على الحال باضمار يتناجون وقرأ

الحسن والاعمش وابن أبي اسحق وأبو حيو ويعقوب ولا أكثر بالرفع امام عطف على محل نجوى أو هو مبتدأ لعطفه على مبتدأ وهو أدنى وخلة الأهم معهم خبره وقرئ ولا أكبر بالباء المنقطة من تحت (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة) أي يحاسب على ذلك ويجازي على قدر الاستحقاق وقرأ بعضهم ينبئهم بسكون النون (إن الله بكل شيء عليم) وهذا تحذير من المعاصي وترغيب في الطاعات (المر) أي ألم تنظر يا أشرف الخلق (إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ويتناجون بالاثم) أي بما هو اثم في نفسه كالكذب (والعدوان) للمؤمنين (ومعصيت الرسول) أي مخالفته نزلت في اليهود كانوا يتناجون فيما بينهم ويوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يحزنهم فلما أكثروا ذلك شكى المؤمنون ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرهم أن لا يتناجوا دون المؤمنين فلم يمتنعوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم فانزل الله تعالى هذه الآية وقرأ حمزة وحده: لا يتكلمون أي ويخص اليهود المنافقين بمناجاتهم وقرئ والعدوان بكسر العين وقرئ ومعصيات الرسول (واذا جاؤك) يا أشرف الخلق (حيولك بما لم يحيل به الله) أي أنهم كانوا يجيئون إلى النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون في تحيتهم اياك السام عليكم يا محمد وهم يوهمون أنهم يقولون السلام عليك فيرد النبي عليهم وعليكم والسام بلغتهم الموت والله تعالى يقول وسلام على عباده الذين اصطفى (يا أيها الرسول ويا أيها النبي) (ويقولون في أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول) أي ويقولون فيما بينهم إذا خرجوا من عند رسول الله أن محمد الو كاذب لا يعذبنا الله بما نقول لنبيه على هذا الاستخفاف وقيل أنهم قالوا إن محمد لا يقول وعليكم السام فلو كان نبيا كما يزعم لكان دعاءه علينا مستجابا ولتناو هذا موضع تعجب منهم فأنهم كانوا أهل الكتاب يعلمون أن الانبياء عليهم السلام كانوا يغضبون فلا يعاجلون من يغضبهم بالعذاب فانزل الله فيهم (حسبهم جهنم) عذابا (يصلونها) أي يدخلونها (فبئس المصير) جهنم أي أن تقديم العذاب اغيا يكون بحسب المشيئة والمصلحة فإذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب في الدنيا فعذاب جهنم يوم القيامة كافيههم في الردع عما هم عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فيما بينهم) (فلا تتناجوا بالاثم) وهو ما يفتق (والعدوان) وهو ما يؤدي إلى ظلم الغير (ومعصيت الرسول) وهو ما يكون خلافا عليه وقرئ فلا تتكلموا ولا تتناجوا بحذف إحدى التاءين (وتناجوا بالبر) وهو الذي يضاد العدوان (والتقوى) وهو ما يتق به من النار من فعل الطاعات وترك المعاصي (واتقوا الله الذي إليه تحشرون) أي اتقوا الله في أن تتناجوا دون المؤمنين الذي تجمعون بقهر إليه تعالى يوم القيامة أي إلى مكان المحاسبة والمجازاة (انما النجوى من الشيطان ليحزن الذين آمنوا) أي انما النجوى السابقة وهي نجوى المنافقين مع اليهود محددة من الشيطان أي أن الشيطان يأمرهم بأن يقدموا على تلك النجوى التي هي سبب لحزن المؤمنين وذلك لأن المؤمنين إذا رأوا هم متناجين قالوا ما نراهم الا وقد بلغهم عن أقربائنا وأخواننا الذين خرجوا إلى الغزوات أنهم قتلوا وهزموا ويقع ذلك في قلوبهم ويحزنون له وقرأ نافع ليحزن بضم الياء وكسر الزاي لحيث دفعه ضمير يعود على الشيطان أي ليحزن الشيطان المؤمنين بتوهمهم أن النجوى في نكبة أساببتهم (وايس بضارهم شيئا الا باذن الله أي وليس مناجاة المنافقين بضار المؤمنين شيئا من الضر الا بمشيئة الله) وعلى الله فليتوكل المؤمنون فان من توكل عليه لا ينجب أملة ولا يبطل سعيه (يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا) أي إذا قيل لكم ليتوسع بعضكم عن بعض فتوسعوا (يفسح الله لكم) في كل ما تريدون التوسع فيه من المكان والرزق والصدر والقبر والجنة وهذه الآية تدل على أن كل من وسع على عباد

الله أبواب الخير والراحة وسع الله عليه خيرات الدنيا والآخرة والمراد من هذا التوسيع ايصال الخير الى المسلم وادخال السرور في قلبه وقرأ الحسن وداود بن أبي هند تفاهموا وقرأ عاصم في المجلس بصيغة الجمع لان لكل جالس موضع جلوس على حدة والباقيون في المجلس بالتوحيد على ان المراد به الجنس وقرئ في المجلس بفتح اللام قيل تزلت هذه الآية في نفر من أهل بدر منهم ثابت بن قيس بن شماس جاؤا الى النبي صلى الله عليه وسلم وكان النبي جالسا في صفة صفة يوم الجمعة فلم يجدوا مكانا يجلسون فيه فقاموا على رأس المجلس فقال النبي صلى الله عليه وسلم لمن لم يكن من أهل بدر يا فلان قم ويا فلان قم من مكانك ليجلس فيه من كان من أهل بدر وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكرم أهل بدر من المهاجرين والانصار فعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية ان أقامه من المجلس فأنزل الله فيهم هذه الآية يوم الجمعة وروى عن ابن عباس انه قال تزلت هذه الآية في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه دخل المسجد وقد أخذ القوم بحالهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للوقر الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب منه صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام وذكروا للرسول بحجة القرب منه ليعمع منه وان فلا تالم بنفسك له وأمر القوم بأن يوسعوا ولا يقوم أحد لا حد فنزلت هذه الآية بمسئلة اذا أمر انسان انسانا ان يكر الى الجامع فيأخذ له مكانا يقعد فيه لا يكره فاذا جاء الأمر يقوم من الموضع أما اذا أرسل بمجادة لتغرش له في المسجد حتى يحضره فيجلس عليها فذلك حرام لما فيه من تحجير المسجد بلافاضة (واذا قيل انشروا فانشروا) أي واد اقبل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم فارتفعوا وقوموا الى الموضع الذي تأمرون به وقرئ انشروا بكسر الشين وبضمها (يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أتوا العلم درجات) أي يرفع الله المؤمنين منكم أيها المأمورون بالتفسيح والعالمين منهم خاصة درجات بامثال أو امره تعالى وأمر رسوله والموصول الثاني معطوف على الموصول الاول امامن عطف الخاص على العام أو من عطف الصفات ودرجات مفعول ثان كأنه قيل يرفع الله المؤمنين العلماء درجات وقال ابن عباس ثم الكلام عند قوله تعالى منكم ويتصب الذين أو توابفعل ضمير أي ويخص الذين أو تواتوا العلم بدرجات أو ويرفعهم الى درجات قال ابن مسعود مدح الله العلماء في هذه الآية والمعنى ان الله تعالى يرفع الذين أتوا العلم على الذين آمنوا ولم يثبوا العلم درجات في دينهم اذا فعلوا بما أمروا به (والله بما تعملون خبير) وهذا تهديد لمن لم يمتثل بالأمر وقرئ يعملون بالياء التحمية (يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) أي اذا أردتم مناجاة الرسول في بعض شؤنكم المهمة الداعية الى مناجاته صلى الله عليه وسلم فقدموا صدقة قبل المناجاة وفائدة هذا التقديم تعظيم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد الشيء مع المشقة استعظمه وان وجد به سهولة استخفزه ونفع كثيرا من الفقراء بتلك الصدقة المقدمة على المناجاة وتعمير محب الآخرة عن محب الدنيا بتلك الصدقة فان المال محل الدواعي وقال أبو مسلم ان المنافقين كانوا يمتنعون من بذل الصدقات وان قومًا من المنافقين تركوا النفاق وآمنوا ظاهرا وباطنا ايمانا حقيقيا فأراد الله تعالى ان يميزهم عن المنافقين فأمر بتقديم الصدقة على الخبوى ليميز هؤلاء الذين آمنوا ايمانا حقيقيا عن بقى على نفاقه الاصلى وهذا التكليف كان مقدر ابغاية مخصوصة فوجب انتهائه عند الانتهاء الى الغاية المحصورة فلا يكون هذا منسوخا وقيل نزلت هذه الآية في أهل المدينة فان منهم من كانوا يكثر من المناجاة مع الرسول صلى الله عليه وسلم دون الفقراء حتى تأذي بذلك النبي صلى الله عليه وسلم والفقراء فنهاهم الله عن ذلك وأمرهم بالصدقة قبل ان

قوله تعالى والله على كل شيء قدير في بني النضير وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن يكونوا عليه ولاله لما غزا بدر اظهر على المشركين قالوا هو النبي المنعوت في التوراة بالنصر فلما غزا أحداهم المسلمون ارتابوا ونكثوا العهد فخرج كعب بن الاشرف في أربعين راكباً من اليهود الى مكة وحالفوا أباسفيان وصحابه أربعين رجلاً عند الكعبة على قتاله صلى الله عليه وسلم ثم رجع كعب وصحابه الى المدينة فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم محمد بن مسلمة الانصاري بقتل كعب ابن الاشرف فقتله غيلة ثم صجهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكاتب وهو على حمار مخطوم بليف فقال لهم أخرجوا من المدينة فقالوا الموت أحب الينامن ذلك ثم تنادوا بالحرب فبعث اليهم خفيصة عبد الله بن أبي المنافق وأصحابه وقالوا لا تخرجوا من الحصن فإن قاتلوكم فخنكم معكم ولن نصبر نسلكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم فحصبوا الازقة فحاصروهم النبي صلى الله عليه وسلم إحدى وعشرين ليلة فلما قذف الله الرعب في قلوبهم وآيسوا من نصر المنافقين طلبوا الهلح على أن يحمل كل ثلاثة أبيات على بعير ماشوا من متاعهم وللنبي مابقي فجلوا الى الشام الى أريحا وأنذرت الأهل بيتين منهم آل أبي الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخيبر ولحق طائفة منهم بالحيرة فذلك قوله تعالى (هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب) هم بنو النضير من اليهود (من ديارهم) أي مساكنهم بالمدينة (الاول الحشر) أي عند أول اخراج الجمع من مكان الى مكان وهم أول من أخرجوا من جزيرة العرب الى الشام لم يصبرهم هذا الذل قبل ذلك وأما آخر حشرهم فهو اجلاء عمرائهم من خيبر الى الشام (ما ظننتم) أيها المسلمون (أن يخرجوا) من ديارهم بهذا الذل لعزتهم وقوتهم (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أي من عذاب الله أي كانت حصونهم منيعة فظنوا انها تمنعهم من رسول الله وحصونهم امامبتداً وما نعتهم خبر مقدم والجملة خبران واما فاعل لما نعتهم وهي خبران (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أي فأتى أمر الله اليهود بأذلالهم من حيث لم يخطر ببالهم وهو قتل رئيسهم كعب بن الاشرف على يد أخيه غيلة وقرئ فأتاهم الله بعد الهزيمة أي فأعطاهم الله الهلاك وقيل الضمير للمؤمنين أي فأتاهم نصر الله من حيث لم ير جواؤهم وخرج بنو النضير من قرية يقال لها زهرة الى الشام وكان بين زهرة والمدينة ميلان (وقذف في قلوبهم الرعب) أي أثبت في قلوبهم الخوف من محمد وأصحابه وكانوا قبل ذلك لا يخافون (يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين) أي يهدمون بعض بيوتهم بأيديهم من داخل الحصون ليسدوا بالخشب والججارة أفواه الازقة ولئلا يبقى بعد جلائهم مساكن للمسلمين ولينقلوا معهم بعض آلاتهم ما يقبل النقل ويهدم المؤمنون بعض بيوت بني النضير من خارج توسيعاً لمجال القتال ونكابة لهم ومنعاً لتحصنهم بها وقراً أبو عمرو وروى عنه بخربون بفتح الخاء وتشديد الراء وقال الاخراب ترك الموضع خراباً والتخريب الهدم وبنو النضير خربوا وما أخرجوا (فاعتبروا يا أولي الابصار) أي فاتعظوا بحالهم ولا تعتمدوا على شيء غير الله تعالى كما اعتمد هؤلاء على حصونهم وعلى قوتهم وعلى المنافقين فليس للزاهد ان يعتمد على زهده فان زهده لا يكون أكثر من زهد بلعام وليس للعالم ان يعتمد على علمه انظر الى ابن الراوندي مع كثرة ممارسته كيف صار فلا ينبغي لاحد ان يعتمد الا على فضل الله ورحمته (ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء) أي ولولا ان قضى الله على بني النضير الخروج عن أوطانهم على الوجه القبيح (لعذبهم في الدنيا) بالقتل والسبي كما فعل باخوانهم بني قريظة من اليهود (ولهم في الآخرة عذاب النار) وهذا استئناف غير متعلق بجواب لولا أي ولهم على كل حال سواء أجلوا أم لا عذاب النار في

الآخرة (ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله) أي ذلك المذكور من العذابين بسبب أنهم خالفوا الله ورسوله في الدين (ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) أي ومن يخالف الله يعاقبه الله في الدنيا والآخرة فإن الله شديد العقاب وقرئ ومن يشاق الله كما في الانفال روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل ببني النضير وقد تحصنوا بجمعهم أمر أصحابه بقطع نخيلهم وأحراقها قال بنو النضير يا محمد قد كنت تهى عن الفساد في الأرض فما بال قطع النخل وتحريقها فكان في أنفس المؤمنين شيء من قولهم وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختلفوا في ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا وقال بعضهم بل نغيظهم بقطعه فأنزل الله تعالى قوله (ما قطعتم من لينة) أي أي شيء قطعتم أيها المسلمون من نخلة (أو تركتموها عامة على أصولها) كما كانت (فبأذن الله) أي فذلك القطع والترك بإباحة الله تعالى ليعز المؤمنون (وليخزي الفاسقين) أي انما جاز الله ذلك القطع ليسر المؤمنين ويرداد غيظ الكفار اليهود ويتضاعف تلهفهم بسبب نفاذ حكم أعدائهم في أعز أموالهم وقسرى قوماء على أصلها وقرئ أيضا قائما على أصوله ذهبا إلى أقطما (وما أفاء الله على رسوله منهم) أي ما رده الله لرسوله من يهود بني النضير فهو لرسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة دونكم (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) أي لانكم ما أجريتم إلى تحصيل ذلك خيلا ولا ركابا (ولكن الله يسلط رسوله على من يشاء) من أعدائهم وقد سلط الله النبي صلى الله عليه وسلم على هؤلاء اليهود من غير أن تقاسوا أيها المسلمون شدة اند الحروب فلاحق لكم في أموالهم (والله على كل شيء قدير) فيفعل ما يشاء نزلت هذه الآية في بني النضير وقرأهم وليس للمسلمين ومثد كثير خيل ولا ركاب وانما كانوا في زهرة على ميلين من المدينة فمشوا إليها مشيا ولم يركب الا رسول الله وكان راكب جمل فلما كانت المقاتلة قليلة أجراه الله تعالى بحري ما لم يحصل فيه المقاتلة أصلا لخص رسول الله صلى الله عليه وسلم بتلك الأموال ثم روى انه صلى الله عليه وسلم قسمها بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم أبو دجانة سمك بن خرشة وسهل بن خنيف والحرث بن الصمة وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبي الحقيق ومعنى الآية ان الصحابة طلبوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسم الفى بينهم كما قسم الغنمة بينهم فذكر الله الفرق بينهم ما هو ان الغنمة ما اتعبتهم أنفسكم في تحصيلها ووجفتم عليها الخيل والركاب والفى ما ليس في تحصيله تعب فكان الامر فيه مفوضا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) كقريظة والنضير وفدك وخيبر وعرينة وينبع والصفراء (فله وللرسول ولذي القربى) وهم بنو هاشم وبنو المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قيل يصرف سهم الله الى عمارة الكعبة والمساجد ويصرف سهم رسول الله بعد وفاته وهو أربعة أسهم الى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الانهار وبناء القناطر يقدم الالههم فالاهم أو الى المجاهدين المرصدين للقتال في الثغور لانهم قائمون مقام رسول الله في رباط الثغور (كي لا يكون دولة بين الاغنياء منكم) أي جعل الله الفى لمن ذكر لاجل أن لا يكون الفى شيئا يتداوله الاغنياء بينهم لا يخرجونه الى الفقة راء وقرأ هشام تكون بالتأنيث على خلاف عنه دولة بالرفع أي كيلا يقع دور في يد الاغنياء وقرأ علي بن أبي طالب والسلي بفتح الدال ف قيل الضم والفتح بمعنى وقيل الدولة بالفتح من الملك بضم الميم والدولة بالضم من الملك بكسر الميم (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا) فانه واجب الطاعة لانه لا ينطق عن الهوى وهذا يوجب ان كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله تعالى وان كانت الآية خاصة في الفى فجميع أوامر صلى

الله عليه وسلم ونواهيته داخله فيها (واتقوا الله) في مخالفته صلى الله عليه وسلم (ان الله شديد
 العقاب) فيعاقب من يخالف أمره ونهييه (للفقراء) بدل من لذي القربى وما عطف عليه كأنه قيل
 أعني بأولئك الأربعة هؤلاء الفقراء (المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) حيث ان كفار
 مكة أخرجوهم الى الخروج منها وكانوا مائة رجل (يبتغون فضلا من الله ورضوانا) أى يخرجوا منها
 طالعين منه تعالى رزقا في الدنيا ومروضاة في الآخرة (وينصرون الله ورسوله) بأنفسهم وأموالهم
 فان خروجهم من بين الكفار مهاجرين الى المدينة نصرة (أولئك هم الصادقون) في دينهم لانهم هجروا
 لذات الدنيا وتحملوا شداها لأجل الدين وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال للانصار
 ان شئتم قسمتم للمهاجرين من دوركم وأموالكم وأقسم لكم من الغنائم وان شئتم كانت لكم دياركم
 وأموالكم وأقسم الغنيمة بين فقراء المهاجرين خاصة دونكم فقالت الانصار بل نقسم لهم من أموالنا
 وديارنا ولا نشاركهم في الغنيمة فأنى الله عليهم فقال (والذين تبوءوا الدار والايمان من قبلهم) أى
 والذين هبوا والدار الهجرة والايمان وتمكنوا فيها ما أشد تمكن من قبل مجى المهاجرين اليهم (يجبون
 من هاجر اليهم) من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لمحببتهم الايمان (ولا يجدون في صدورهم) أى
 في قلوبهم (حاجة) أى حارزة وحسدا (مما أوتوا) أى مما أعطى المهاجرين من الفى وغيره
 دونهم (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) أى ويقدمون المهاجرين على أنفسهم في كل
 شئ من أسباب المعاش ولو كان فيهم فقر وحاجة الى ما يقدمون به غيرهم حتى ان من كان عنده امرأتان
 كان ينزل عن احدهما ويرزحها واحدا منهم روى عن أبي هريرة أن رجلا بات به ضيف ولم يكن
 عنده الا قوته وقوت صديقه فقال لامرأته نومي الصبية واطفي السراج وقربى للضيف ما عندك فنزلت
 هذه الآية (ومن يوق شح نفسه) أى ومن يوق بتوفيق الله تعالى حرص نفسه على المال حتى يخالفها
 في حب المال وبغض الانفاق (فأولئك هم المفلحون) أى الظافرون بما أرادوا قال ابن زيد من لم
 يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمر الله باعطائه فقد وقى شح نفسه وقرى يوق بالتشديد
 وشح بكسر الشين (والذين جاؤا من بعدهم) أى من بعد هجرة المهاجرين ومن بعد قوة ايمان الانصار
 (يقولون) أى يدعون لهم (ربنا اغفر لنا) ذنوبنا (ولاخواننا) في الدين (الذين سبقونا بالايمان)
 وهو جميع من تقدمهم من المسلمين لا خصوص المهاجرين والانصار (ولا تجعل في قلوبنا غلا) أى
 حقا وقرى غمرا (للذين آمنوا) أيا كانوا (ربنا انك رؤوف رحيم) فينبغى للمؤمن ان يذكر السابقين
 بالدعاء والرحمة فن لم يكن كذلك بل ذكرهم بسوء كان خارجا من جملة أقسام المؤمنين بحسب نص هذه الآية
 (ألم ترالى الذين ناقوا) وهم عبد الله بن أبى وعبد الله بن نبتل ورفاعة بن زيد فانهم كانوا من الانصار
 ولكنهم ناقوا في دينهم (يقولون) فى السر (لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) وهم اليهود من
 بنى قريظة والنضير فهم مشتركون فى الكفر وفى عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (لئن أخرجتم) من
 المدينة (لتخرجن معكم) وتذهبن فى محبتكم أينما ذهبتم (ولا تطيع فيكم) أى فى شأنكم
 (أحدا) يمنعنا من الخروج معكم (أبدا) أى وان طال الزمان وقيل لاتعين عليكم أحدا من أهل
 المدينة (وان قوتلتم) من أى معاتل كان (لننصرنكم) على عدوكم (والله يشهد انهم لكاذبون)
 فى تلك المقالات الثلاثة المؤكدة بالايمان الفاجرة (لئن أخرجوا) أى اليهود من المدينة (لا يخرجون)
 أى المناقون (معهم ولئن قوتلوا لا ينصرونهم) وكان الامر كذلك فى هذا دليل على صحة النبوة وأعجاز

القرآن حيث أخبر عما سيقع فوق الامر كما أخبر (ولئن نصر وهم ليولن الاديبار ثم لا ينصرون) أي ولئن
 خرج المنافقون لقصد نصر اليهود لينهزم المنافقون ثم يمسكهم الله ولا ينفعهم تقاعدهم لظهور كفرهم
 أولئك جاء المواقفون الى اليهود لنصرهم لينهزم من اليهود ثم لا ينفعهم نصر المنافقين (لأنتم أشد رهبة في
 صدورهم من الله) أي ان خوف المنافقين واليهود في السر من المؤمنين أشد من خوفهم من الله الذي
 يظهر ربه للمؤمنين وكانوا يظهر ون لهم خوفا شديدا من الله والمعنى أنهم لا يقدر ون على مقابلتهم لأنكم
 أشد مروية في صدورهم وهم يظهر ون خوفهم من الله (ذلك) أي كون خوفهم من الخلق أشد من
 خوفهم من الخالق (بأنهم قوم لا يفقهون) أي بسبب أنهم قوم لا يعلمون عظمة الله فيخشوه حق خشية
 (لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة أو من وراء جدر) أي لا يقدر اليهود والمنافقون على مقاتلتكم
 مجتمعين في موطن الا اذا كانوا في قرى محصنة بالخنادق والدروب أو الا اذا كان بينكم وبينهم حائط
 وذلك بسبب ان الله ألقى في قلوبهم الرعب وان نصر الله معكم وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وجدار بكسر الجيم
 وقح الدال بالامالة في جدار كما هو قراءة أبي عمرو وبالصلة في بينهم بحيث يتولد منها أو كما هو قراءة ابن
 كثير والباقون جدر بضم الجيم والدال (بأسهم بينهم شديد) أي قتالهم فيما بينهم شديد اذا قاتلوا
 قومهم (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) أي تحسبهم في صورتهم مجتمعين على المحبة متفقين على أمر
 واحد والحال أن قلوبهم مختلفة لان كل أحد منهم على مذهب آخر وبينهم عداوة شديدة (ذلك) أي
 تشتت قلوبهم (بأنهم قوم لا يعقلون) أن تشتت قلوبهم عما يوهن قواهم اذ لو عقلوا لاجتمعوا على الحق
 ولم يتفرقوا في العقائد والمقاصد (كمثل الذين من قبلهم قريبا اذ اقوا وبال أمرهم) أي صفة بني قريظة
 في نقض العهد كصفة الذين من قبلهم بسنتين وهم بنو النضير اذ اقوا عوبة أمرهم من نقض العهد
 (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم كمثل الشيطان) أي ومثل المنافقين في اغرائهم اياهم على القتال
 وخذلانهم كمثل الابيض مع برصيصا العابد فالايض هو صاحب الانبياء والاولياء وهو الذي تصدى
 للنبي صلى الله عليه وسلم وجاءه في صورة جبريل ليوسوس اليه على وجه الوحي فدفعه جبريل الى أقصى
 أرض الهند (اذ قال) أي الشيطان الذي يقال له الابيض (للانسان) أي العابد الذي يقال له
 برصيصا (اكفر بالله) فلما كفر بالله خذله و(قال اني بري منك) أي ليس بيني وبينك محبة أصلا
 وقرئ أنا بري منك وروى عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب يقال له برصيصا تعبد في صومعة له
 سبعين سنة لم يعص الله تعالى فيها طرفة عين وان ابليس أعياه في أمره الحيل فجمع ذات يوم مرده
 الشياطين فقال الابيض لا بليس أنا أكيفك أمره فانطلق فترى ابري الرهبان وحلق وسط رأسه وأتى
 صومعة برصيصا فناده فلم يجبه وكان لا ينفصل عن صلاته الا في كل عشرة أيام مرة ولا يفطر في كل عشرة
 أيام الا مرة فأقبل الابيض يصلي في أصل صومعة برصيصا فلم يلتفت اليه برصيصا أربعين يوما فلما رأى
 برصيصا شدة اجتهاده الابيض في العبادة قال له ما حاجتك قال حاجتي ان تأذن لي ان أرتفع اليسل فأذن له
 فارتفع اليه في صومعته فأقام حولا يتعبد فلا يفطر الا في كل أربعين يوما مرة ولا ينفصل من صلاته الا كذلك
 فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا ان عندي دعوات أعلمكها تدعوبن فهن خير مما أنت فيه يشق
 الله تعالى بها المريض ويعافي بها المبتلى والمجنون قال برصيصا اني أكره هذه المنزلة وان أخاف ان يشغلني
 الناس عن عبادة ربي فلم ير له الابيض حتى علمه الدعوات ثم انطلق حتى أتى ابليس فقال والله قد
 أهلك الرجل فانطلق الابيض فتعرض لرجل فجثته ثم جاءه في صورة رجل مطبق فقال لاهله ان

لصاحبكم جنونا أفأعالمه قالوا نعم فقال اني لا أقوى على جنيته ولكن سأرشدكم الى من يدعوا الله تعالى
 فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عنده الاسم الذي اذا دعاه أجيب فانطلقوا به اليه فسألوه الدعاء فدعاه
 فذهب عنه الشيطان فكان الابيض يفعل ذلك بالناس ويرشدهم الى برصيصا فيدعوهم فيعافون ثم تعرض
 الابيض ابنت ملك من ملوك بني اسرائيل وكان لها ثلاثة أخوة وكان ملك بني اسرائيل عهم حينئذ ثم جاء
 الابيض اليهم في صورة رجل مطيب فقال أفأعالمها قالوا نعم قال ان الذي عرض لها ما رد لا يطاق ولكنه
 سأرشدكم الى رجل تثقون به تتركونها عنده اذا جاءها شيطانها دعالمها حتى تعلموا انها قد عوفيت
 فتأخذونها منه هيحة قالوا ومن هو قال هو برصيصا فانطلقوا اليه فسألوه ذلك فأبى فبنوا صومعة الصقروها
 بصومعة برصيصا ووضعوا تلك البنت في صومعتها وقالوا يا برصيصا هذه أختنا أمانة عندك ثم انصرفوا فلما
 انقفل برصيصا من صلاته عاين تلك البنت وما هي عليه من الجمال فوقع في قلبه فجاءها الشيطان فخنقها
 فكان تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال ويحك واقعها فلم يجد مثلها وستوب
 بعد ذلك فلم يرزل الشيطان به حتى واقعها فلم يرزل على ذلك حتى حملت البنت وظهر حملها فقال له الشيطان
 ويحك برصيصا فهل لك أن تقتلها وترب فقتلها فدفنها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وقتئذ فأخذ بطرف
 ازارها فبقى خارجا من التراب ثم رجع برصيصا الى صومعته وأقبل على صلاته اذ جاءها اخوتها الذين يتعهدونها
 فلما لم يجدوها قالوا يا برصيصا ما فعلت أختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم أطقه فصعد قوه وانصرفوا
 فلما أمسوا كرو بين جاء الشيطان الى أكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصا فعل بأختك كذا وكذا
 وانه دفنها في موضع كذا وكذا فقال في نفسه هذا حلم من عمل الشيطان فتابع عليه ثلاث ليال فلم يكثر
 ففعل الشيطان بأوسطهم مثل ذلك فقال مثل قول أكبرهم ولم يخبر بذلك الحلم أحد افعل بأصغرهم مثل
 ذلك فقال لاخويه والله لقد رأيته كذا وكذا فقال الاوسط انا والله رأيته مثل ذلك وقال الاكبر انا والله
 رأيته مثله فانطلقوا الى برصيصا وقالوا له ما فعلت باختنا فقال أليس قد أعلمتكم بحالها فكأنكم قد
 أهتمتموني فقالوا والله لا نهملك واستحير امنه وانصرفوا فجاءهم الشيطان فقال ويحكم انهم مدفونة في
 موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خارج من التراب فانطلقوا فرأوا أختهم على مارأوا في النوم فذهبوا
 الى برصيصا ومعهم غلمانهم بافوس والمساح فهدموا صومعة برصيصا وأزلوها منها وكتفوه ثم أتوا به الى الملك
 فأقر على نفسه فأمر الملك بقتله وصلبه على خشبة فلما صلب أتاه الابيض فقال يا برصيصا أتعرفني قال
 لا قال أنا صاحبك الذي علمت الدعوات فاستجيب لك فلم يرزل الابيض يعبره قال برصيصا له فكيف أصنع
 قال تطيعني في خصلة واحدة حتى أنجيئك مما أنت فيه من العذاب وأخرجك من مكانك قال وما هي قال
 تسجد لي قال أفعل فسجد له فقال يا برصيصا هذا الذي أردت منك قد صارت عاقبة أمرك الى أن كفرت
 بربك اني برى منك (اني أخاف الله رب العالمين) وقرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو اني بفتح الياء
 (فكان عاقبتهم) أي الشيطان والراغب (أنهما في النار خالدين فيها) وعاقبتهم بالنصب خبر كان
 مقدم وقرئ شاذ بالرفع وقرأ ابن مسعود خالدا فيهما على انه خبر ان في النار لغو (وذلك) أي الخلود في
 النار (جزاء الظالمين) أي المشركين (يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله) في كل ماتاتون وما تذكرون
 (ولتنظر نفس) برة أو فاجرة (ما قدمت لغد) أي ما تريد ان تحصله ليوم القيامة فتفعله (واتقوا الله)
 باداء الواجبات وترك المعاصي (ان الله خير بما تعملون) من الخير والشرف لا تعملون عملا الا كان
 مجراى منه تعالى ومسمع فاستحيوا منه تعالى (ولا تكونوا) يامعشر المؤمنين (كالذين نسوا الله) أي

نسوا حق الله كالمناقضين واليهود فان المناقضين تركوا طاعة الله في السر واليهود تركوا طاعة الله في السر والعلائية (فأنساهم أنفسهم) أي جعلهم الله ناسين حق أنفسهم حتى لم يعملوا لأنفسهم ما ينفعهم عنده تعالى (أولئك هم الفاسقون) أي السكاملون في الفسوق أي الخروج عن دائرة الطاعة (لا يستوي أصحاب النار) الذين نسوا الله تعالى (وأصحاب الجنة) الذين اتقوا الله تعالى لافي الدنيا ولا في الآخرة بوجه من الوجوه واحتج بهذه الآية أصحابنا على أن المسلم لا يقتل بالذمى (أصحاب الجنة هم الفائزون) بكل مطلوب الناجون عن كل مكروه (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدعا من خشية الله) أي لوجعلنا في الجبل على قساوته عقلا كما جعلنا العقل فيكم ثم أنزلنا عليه هذا القرآن المنطوي على فنون القوارع والخشوع وتشفق خشية من الله وخوفاً أن لا يؤدي حقه في تعظيم القرآن وأنتم أيها المعترفون بالعجز لا ترغبون في وعده ولا ترهبون من وعيده (وتلك الأمثال نضربها للناس) أي نبينها لهم في القرآن (لعلهم يتفكرون) أي لكي يتأملوا مواضع القرآن فانه لا عذر في ترك التدبر فانه لو خطب بهذا القرآن الجبال مع تركيب العقل فيها لانتادت لمواعظه ولرأيتها ذليلة متشفقة من خشية الله (هو الله الذي لا اله الا هو) وحده (عالم الغيب والشهادة) أي عالم ما غاب عن العباد وما شاهدوه وقال ابن عباس عالم السر والعلائية وقال سهل عالم بالآخرة والدنيا وقيل عالم ما غاب عن الوجود وهو المعدوم وعالم الوجود (هو الرحمن الرحيم) أي هو العاطف على العباد البر والفاجر بالرزق لهم المذم على المؤمنين خاصة بالمغفرة ودخول الجنة (هو الله الذي لا اله الا هو) أي لا معبود بحق الا هو وحده (الملك) أي المتصرف بالامر والنهي في جميع خلقه (القدوس) أي البليغ في التزاهة في الذات والصفات والافعال والاحكام والاسماء قال الحسن أي الذي كثرت بركاته (السلام) أي الذي لا يطرأ عليه شيء من العيوب في الزمان المستقبل (المؤمن) أي واهب الامن (المهيمن) أي الحافظ لكل شيء (العزيز) أي الذي لا يوجد له نظير أو الغالب (الجبار) أي الملك العظيم كما قاله ابن عباس أو مصلح أحوال العباد أو الذي يقهرهم على ما أراد (المكبر) برؤيته كما قاله ابن عباس أو المتعظم عن كل سوء كما قاله قتادة أو الذي تعظم عن ظلم العباد (سبحان الله عما يشركون) أي تنزيهه تعالى عما يشركونه (هو الله الخالق) أي المقدر لما يوجد فوجدته فيرجع الى تعلق الارادة التنجيزي القديم (البارئ) أي المبرز للاعيان من العدم الى الوجود فيرجع لتأثير القدرة الحادث في خصوص الاعيان (المصور) أي مصور الاشياء على هيآت مختلفة عما يريد تعالى فالتصوير آخر والتقدير أول والبر بينهما وقرأ علي بن أبي طالب والحسن بن علي بن واووب بالنصب مفعول للمبارئ (له الاسماء الحسنى) أي له تعالى الاسماء الدالة على معاني الصفات الحسنة (يسبح له ما في السموات والارض) أي ينطق ما فيه سباً بتزاهه تعالى عن جميع النقائص تنزهاً ظاهراً (وهو العزيز الحكيم) الجامع للكالات كافة فانها راجعة الى الكمال في القدرة والعلم

﴿سورة المجتمة وتسمى سورة براءة المبعثرة والفاضة مدنية ثلاث

عشرة آية وثلاثمائة وثمان وأربعون كلمة وألف

وخمسمائة وعشرة أحرف﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى) في الدين (وعدمكم) في القتل وهم كفار مكة

(أولياء تلقون إليهم بالمودة) أي توصلون المودة بينكم وبينهم روى أن حاطب بن أبي بلتعة كتب إلى أهل مكة كتاباً أن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريد أن يغزوكم فخذوا حذركم ثم أرسله مع سارة مولاة أبي عمرو ابن صيفي فأتاها حاطب وأعطاه عشرة دنانير وكساها برداً واستعملها ذلك الكتاب إلى أهل مكة فخرجت سارة فاطلع الله رسوله على ذلك فبعث علياً وعماراً وطخمة والزبير والمقداد وأباً مرثد وقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ موضع بينه وبين المدينة اثنا عشر ميلاً فان فيها طعينة معها كتاب حاطب إلى أهل مكة فخذوها ومنها وارتكوها فان أبت فأضربوا عنقه فادركوها ثمة وسألوا عن ذلك فانكرت وحلفت ما معها كتاب فسل على سيفه وقال والله ما كذبنا ولا كذب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخرجته من عقاص شعرها فخلوا سبيلها فجاءوا بالكتاب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم حاطباً وقال له هل تعرف هذا الكتاب قال نعم قال ما حملك على هذا قال إن لي بمكة أهلاً ومالاً فأردت أن أتقرب منهم وقد علمت أن الله تعالى ينزل بأسه عليهم وإن كتابي لا يغني عنهم شيئاً وإن الله ناصر لي عليهم فصدقه وقبل عذره فقال عمر دعني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه شهد بدراً وما يدريك يا عمر لعل الله تعالى اطمع على أهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ففاضت عينها عمر وقال الله ورسوله أعلم فنزلت هذه الآية وروى أن سارة عاشت إلى خلافة عمر وأسلمت وحسن إسلامها (وقد كفروا بما جاءكم من الحق) أي وحالهم أنهم كفروا بما جاءكم من الدين الحق وقرئ لما جاءكم أي كفروا لأجل ما جاءكم من الرسول والقرآن أي جعلوا ما هو سبب الإيمان سبباً لا يكفر (يخرجون الرسول وأياكم) من مكة إلى المدينة (أن تؤمنوا بالله ربكم) وهذا تعليل للأخراج أي يخرجوكم لإيمانكم بالله (إن كنتم خرجتم) من مكة إلى المدينة (جهاداً في سبيلي وابتغاء مرضاتي) وهذا مرتبط بـ لا تأخذوا أي لا تتولوا أعدائي إن كنتم أوليائي (تسرون إليهم بالمودة) أي بالنصيحة وهذه الجملة بدل من تلقون إليهم بدل بعض لأن اللقاء المحبة يكون سرا وجهراً (وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم) أي والحال أني أعلم منكم بما أخفيتم في صدوركم وما أظهرتم بالسنتكم فأى فائدة لكم في اسرار النصيحة وقد علمتم أن الإخفاء والإعلان سيان في علمي (ومن يفعله منكم نقضل سواء السبيل) أي ومن يفعله اسرار النصيحة للكفار فقد أخطأ طريق الصواب هذا كله معاتبته لحاطب وهذا يدل على فضله وصدق إيمانه فان المعاتبته لا تكون إلا من محب لحبيب كما قال القائل من الوافر

إذا ذهب العتاب فليس ود * ويبقى الود ما بقي العتاب

(إن يتفقوكم يكونوا لكم أعداء) أي إن يغلب عليكم أهل مكة يظهر وأما في قلوبهم من غاية العداوة (ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء) أي يعدوا اليكم أيديهم بالضرب والقتل وألسنتهم بالسب والشتم والطعن (وودوا لو تكفرون) أي وتمنوا بكفركم بعد إيمانكم فحينئذ لا ينفعكم اللقاء المودة إليهم (لن تنفعكم أرحامكم) أي قراباتكم (ولأولادكم) الذين تتقربون إلى المشركين لأجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) والظرف أن علق يفصل فالوقف على أولادكم وقف ببيان أو وقف تام عند أبي حاتم والوقف على بينكم تام وإن علق بتنفعكم فالوقف على يوم القيامة وهو وقف صالح وقرأ ابن عامر يفصل بضم الياء وفتح الفاء وتشديد الصاد مع تحسها ونائب الفاعل ظرف مبني على الفتح وحمزة والكسائي كذلك إلا أنهم يكسر الصاد أي يفرق الله بينكم وبين أقاربكم وأولادكم فيدخل أهل الإيمان الجنة وأهل الكفر النار وعاصم يفتح الياء وسكون الفاء وكسر الصاد والباقون وهم بافع

وابن كثير وأبو عمر وبضم الياء وسكون الفاء وفتح الصاد وروى أن ابن كثير قرأ أيضا بالبناء
 للفعول كعاصم وقرئ تفصيل وتفصل بالنون (والله عما تعملون بصير) فيجازيكم عليه ولم يقل تعالى
 خير مع انه أبلغ في العلم لان البصير أظهر من خير في العلم لانه تعالى يجعل عملهم كالمحسوس بحس البصير
 (قد كانت لكم أسوة حسنة) أي قدوة حسنة (في إبراهيم) أي في جميع أحواله من قول وفعل
 (والذين معه) من أصحابه المؤمنين وقرأ طاهم أسوة بضم الههزة في الموضعين والباقيون بكسرهما (اذ قالوا)
 بدل اشتمال من إبراهيم والذين معه (لقومهم) أي لقرايتهم الكفار مع انهم أكثر من عدوكم وأقوى
 وقد كان من آمن بإبراهيم أقل منكم وأضعف (انابرآ منكم ومما تعبدون من دون الله) أي أنا
 متبرؤن من قرايتكم أيانا ومن معبودكم من الاوثان (كفرنا بكم) أي أنكرونا دينكم فلا نعتمد
 بشأنكم وبآلهتكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة) أي ظهر بيننا وبينكم العداوة وهي المباشنة في
 الافعال (والبغضاء) وهي المباشنة بالقلوب (أبدا) أي على الدوام (حتى تؤمنوا بالله وحده)
 وتركو الشرك فتقلب العداوة حيثئذ ولاية والبغضاء محبة أمر الله تعالى أصحاب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ان يقتدوا بسيدنا إبراهيم ومن معه من الانبياء والاولياء (الاقول إبراهيم لا ييه لاستغفرن
 لك) أي فليس لكم الاقتداء بإبراهيم في ذلك لانه انما استغفر لاييه لاجل موعده وعدها لايه لانه ظن انه
 أسلم فلما مات على الكفر تبرأ منه وانتم لا تظنون اسلام الكفار الذين اتخذوهم اولياء (وما أملك لك من
 الله من شيء) وهذا حال من فاعل لا استغفرن أي لا استغفرن لك والحال اني لا أدفع عنك شيئا من عذاب الله
 ان أشركت به أي وما على الا بذل الوسع في الاستغفار فوعده الاستغفار رجاء لا سلام وقال ابن عباس
 كان من دعا إبراهيم وأصحابه (ربنا عليك توكلنا) أي في جميع أمورنا (واليك أنبنا) أي رجعنا
 بالتوبة عن العصية وأقبلنا الى طاعتك (واليك المصير) اذا المصير اس الا الى حضرتك (ربنا
 لا تجعلنا فتنة للذين كفروا) أي مفتونين بهم قال ابن عباس لا تسلط علينا أعداءنا فيظنوا انهم على
 الحق وقال مجاهد لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق لما أصابهم ذلك
 (واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم) أي أنت الذي يعلب في ملكك الحكيم في صنعك (لقد كان
 لكم) يا أمة محمد (فيهم) أي في إبراهيم والذين معه (أسوة حسنة) قال ابن عباس كانوا يغيضون من
 خالف الله ويحبون من أحب الله وهذا هو الحث على الاثناس بإبراهيم وقومه (لمن كان ير جوا الله واليوم
 الآخر) أي لمن يخاف الله ويخاف عذاب الآخرة وقوله لمن الخ بدل من لكم بدل بعض من كل (ومن
 يتول) أي يعرض عن الاثناس بهم ويعل الى مودة الكفار (فان الله هو الغني) عنه وعن سائر خلقه
 (الحميد) أي المحمود فيفعاله قال مقاتل لما أمر الله تعالى المؤمنين بعبادة الكفار شددوا في عبادة آبائهم
 وأبنائهم وجميع أقاربهم فانزل الله تعالى قوله تعالى (عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم
 منهم) أي من كفار مكة (مودة) أي صلة بمخالطتهم مع أهل الاسلام (والله قدير) أي مبالغ في
 القدرة فيقدر على تسهيل أسباب المودة (والله غفور رحيم) بهم اذا تابوا أو أساءوا ورجعوا الى حضرة الله
 تعالى فتزوج النبي صلى الله عليه وسلم عام فتح مكة أم حبيبة بنت أبي سفيان فلانت عند ذلك عريكة
 أبي سفيان واسترخت شكيمته في العداوة وكانت هي قد أسلمت وهاجرت مع زوجها عبيد الله بن جحش
 الى الحبشة فتصرو راودها على النصرانية فأبى وصبرت على دينها ومات زوجها فبعث رسول الله صلى
 الله عليه وسلم الى النجاشي فخطبها عليه وساق عنه اليها زعماء دينار وبلغ ذلك أباها فقال ذلك الفصل

لا يقدح أنفه والمراد بقوله تعالى الذين عاديتهم نغرم من قريش آمنوا بعد فتح مكة منهم أبو سفيان بن حرب وأبو سفيان بن الحرث والحارث بن هشام وسهيل بن عمرو وحكيم بن حزام (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين) أي لأجل دينكم (ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم) أي تصلوهم وهو بدل من الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا إليهم) أي تغضوا إليهم بالصلة وغيرها (إن الله يحب المقسطين) أي أهل البر والتواصل عن عبد الله بن الزبير أن هذه الآية نزلت في أم هانئ بنت أبي بكر فأن أم هانئ بنت عبد العزى وهى مشركة قدمت عليها بما دأى فلم تقبلها ولم تأذن لها بالدخول فنزلت هذه الآية فأمرها النبي صلى الله عليه وسلم أن تدخلها وتقبل منها وتكرمها وتحسن إليها وقيل نزلت في خزاعة قوم هلال ابن عويمر وخزاعة بنو مدبج فانهم صالحوا النبي قبل عام الحديبية على أن لا يقاتلوه ولا يخرجوهم من مكة ولا يعينوا أحدا على أخراجه وقيل نزلت في قوم من بني هاشم أخرجوا يوم بدر كرها وهذه الآية نزلت على حواز الاحسان بين المشركين والمسلمين وإن كانت المناصرة منقطعة (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين) أي لأجل دينكم (وأخرجوكم من دياركم) وهم عتاة أهل مكة (وظاهروا على إخراجكم) أي طاونوا عليه من سائر أهل مكة (أن تولوهم) أي أن تنصروهم وهذا بدل اشتغال من الذين قاتلوكم (ومن يتولهم) أي ومن يحبهم وينصروهم (فأولئك هم الظالمون) لأنفسهم بأقبالها للعذاب لوضعهم المحبة في موضع العداوة (يا أيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات) أي المقرات بالله (مهاجرات) من مكة من بين الكفار (فامتحنوهن) أي فاخبروهن بما يغلب على ظنكم بالتحليف وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول للممتحنة بالله الذي لا اله الا هو ما خرجت من مبعض زوج بالله ما خرجت رغبة من أرض الى أرض بالله ما خرجت التماس دنيا بالله ما خرجت الاحباله ورسوله (الله أعلم بايمانهن) أي بحقيقة ايمانهن فان ذلك مما تقرر الله بعلمه (فإن علمتموهن مؤمنات فلا ترجعهن الى الكفار) أي فإن ظنتموهن بعد الامتحان مؤمنات بالعدالة فلا تردوهن الى أزواجهن المشركين (لأنهن حل لهن) أي ليست المؤمنات حلالا لأزواجهن الكفار وهذا بيان لزوال النكاح الاول (ولا هم يحلون لهن) أي وليس الكفار حلالا للمؤمنات وهذا بيان لامتناع النكاح الجديد (وأتوهم ما أنفقوا) أي وأعطوا أزواجهن مثل ما دفعوا اليهن من المهور وإن المهر في نظر أصل العشرة ودوامها وقد فرتها المهاجرة فلا يجمع على الرجل خسارتان الزوجية والمالية وذلك ان الصلح عام الحديبية كان على أن من جاءكم من أهل مكة يرد إليهم ومن أتى مكة منكم لم يرد اليكم وكتبوا بذلك العهد كتابا وختموه بخواتم سبعين بنت الحرث الاسلمية مملوكة والنبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية فاقبل زوجها مسافرا مخزومى فقال يا محمد أردد على امرأتى فانك قد شرطت لنا شرطا إن ترد علينا من أتاك منا وهذه طيبة السكاب لم تجف فنزلت هذه الآية لبيان أن الشرط انما كان في الرجال دون النساء فاستحلها رسول الله صلى الله عليه وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق ثم تزوجها مرضى الله عنه وأخرج الطبراني عن عبد الله أن هذه الآية نزلت في أم كلثوم بنت عقبة بن أبي معيط وعن الزهري كانت هربت من زوجها عمرو بن العاص ومعها اخواتها عمارة والوليد فحبسها رسول الله صلى الله عليه وسلم ورد أخويها وأخرج ابن أبي حاتم عن يزيد بن أبي حبيب أنها نزلت في أمية بنت بشر امرأة أبي حسان بن الدحداحة وعن مقاتل أنها نزلت في سعيذة امرأة صيفي بن الواهب (ولا جناح عليكم) يا معشر المؤمنين (أن تنكوهن) بعد الاستبراء (إذا آتيتوهن أجورهن) أي إذا التزمت مهورهن فالمراد المدفوع للكفار لا يقوم مقام المهر الذي يجب على المسلم إذا

تزوجهن اذ المهر اجر البضع قال ابن عباس ايما امرأة اسلمت وزوجها كافرا فقد انقطع ما بينهما وبين
 زوجها من عصمة ولا عدة عليها من زوجها الكافر وجاز لها ان تزوج اذا استبرأت (ولا تمسكوا
 بعصم الكوافر) أي لا تأخذوا بعقود الكافرات غير أهل الكتاب قال ابن عباس ايما امرأة كفرت بالله
 فقد انقطع ما بينها وبين زوجها المؤمن من العصمة وقرئ في السبعة تمسكوا بضم التاء وسكون الميم وبفتح
 الميم وتشديد السين وقرئ تمسكوا بفتح التاء والميم وتشديد السين (واسألوا ما أنفقتم) أي اطلبوا أيها
 المؤمنون من أهل مكة ما أنفقتم على أزواجكم من مهرهن ان دخلن في دينهم (وليسألوا ما أنفقوا)
 أي وليطلبوا منكم ما أنفقوا على أزواجهم من المهور ان دخلن في دينكم (ذلكم حكم الله بحكم بينكم
 والله عليم حكيم) روى انه لما نزلت هذه الآية أدى المؤمنون مهر المومنات المهاجرات الى أزواجهن
 المشركين وأبى المشركون ان يؤدوا شيئا من مهر الكوافر الى أزواجهن المسلمين فنزل قوله تعالى (وان
 فاتكم شي من أزواجكم الى الكفار فعاقبتهم فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ما أنفقوا) أي وان انفلت
 منكم أحدهم من أزواجكم ورجعه الى الكفار الذين ليس بينكم وبينهم عهد فغفتم من العدة وفاقطوا
 الذين ذهبت أزواجهم الى الكفار من الغنمة قبل الخمس مثل ما أنفقوا عليهم من مهر المهاجرة التي
 تزوجتموها ولا تعطوهن زوجها الكافر (واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون) وجميع من أردت من نساء
 المؤمنين ست نسوة أخت أم سلمة وفاطمة بنت أبي أمية وأم كلثوم بنت جبرول وهما تحت عمر بن الخطاب أم
 الحكم بنت أبي سفيان كانت تحت عباد بن شداد العمري وبر وع بنت عقبة كانت تحت شمان بن
 عثمان من بني مخزوم وعبدية بنت عبد العزيز كانت تحت عمرو بن عبدود وهند بنت أبي جهل كانت تحت
 هاشم بن العاص فأعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم مهر نسائهم من الغنمة (يا أيها النبي اذا جاءك
 المومنات) أي نساء أهل مكة بعد فتح مكة (يبايعنك) أي قاصدات للشارطة (على ان لا يشركن
 بالله شيئا) من الاشرار (ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن اولادهن) وقرئ ولا يقتلن بتشديد التاء
 (ولا يأتين بهتان يغتربهن بين أيديهن وأرجلهن) كانت المرأة تلتقط المولود من الزنا فتقول لزوجه هو
 ولدي منك كني عن هذا يا بهتان المغترى بين يديها ورجليها لان بطنها الذي تحمله فيه بين يديها ومخرجه
 بين رجليها (ولا يعصينك في معروف) أي فيما تأمرهن به من معروف وهو ما عرف حسنه من جهة
 الشرع وهذا تنبيه على نفي جواز طاعة مخلوق في معصية الخالق وذلك كترك النوح وجز الشعر وتنفيه
 وحلق الرأس وخمس الوجه وشق الجيوب وعزيق الثياب وان لا يتخلون مع رجل غير محرم وان لا يسافرن
 مع غير ذي محرم (فبايعهن) أي فشارطن على ذلك (واستغفر لهن الله) فيما سلف منهن في
 الجاهلية (ان الله غفور رحيم) أي مبالغ في المغفرة والرحمة روى ان النبي صلى الله عليه وسلم لما فرغ
 من بيعة الرجال يوم فتح مكة جلس على الصفا ومعه عمر أسفل منه فجعل يبايع النساء وكانت جملتهن اذ
 ذاك أربع مائة وسبع وخمسين امرأة ولم يصافح في البيعة امرأة وانما يبايعهن بالكلام وقيل قال النبي صلى
 الله عليه وسلم اذا بايع النساء دعا بقدر من ماء فغمس يده فيه فغمسن أيديهن فيه وكانت هند بنت عتبة
 امرأة أبي سفيان متعقبة متسكرة مع النساء خوفا من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها لما صنعت
 بحمزة يوم أحد فقال النبي صلى الله عليه وسلم أبايعكن على ان لا تشركن بالله شيئا فرفعت هند رأسها
 وقالت لقد عبدنا الاصنام وانك لتأخذ علينا أمر امارأيناك أخذته على الرجال تبايع الرجال على
 الاسلام والجهاد فقط ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم ولا تسرقن قالت هند ان أبا سفيان رجل شحيح

واني أصبت من ماله هنة فما أدري أتحل لي أم لا فقال أبو سفيان ما أصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو لك حلال فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لم تدين عتمة قالت نعم فاعف عما سلف يا نبي الله عفا الله عنك فلما قال لا ترتين فعالت أو ترتني الحرة فلما قال ولا تقتلن أولادهن قالت ربينا هم صغار وقتلتموهم كبارا وكان ابنهم باحتظلة قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استلقى وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما قال ولا يأتين بهتان الخ قالت والله ان البهتان لقيح ومات أمرنا ألا بالرشد ومكارم الاخلاق ولما قال ولا تعصينني في معروف فقالت والله ما جلسنا مجلسنا هذا وفي أنفسنا ان نعصيك في شيء فأقر النسوة بما أخذ عليهن من البيعة (يا أيها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) أي لا تحبوا اليهود فأنهم قوم غضب الله عليهم روى ان جمعا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود أخبار المسلمين لحاجتهم اليهم من اصابة ثمرهم فهو اعن ذلك بهذه الآية (قد يثسوا من الآخرة) أي قد حرموا من ثواب الآخرة (كما يثس الكفار من أصحاب القبور) أي كما حرم من ذلك الذين ماتوا منهم وقال أبو اسحق يثس اليهود الذين عادوا النبي صلى الله عليه وسلم كما يثس الكفار الذين لا يؤمنون بالبعث من موتاهم

* (سورة الصف مدنية أربع عشرة آية مائتان واحد وعشرون كلمة وتسعمائة وستة وعشرون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم سبحانه ما في السموات وما في الارض) أي شهد له تعالى بالربوبية والوحدانية وغيرهما من الصفات السنية جميع ما في السموات والارض (وهو العزيز) أي الذي يغلب على غيره (الحكيم) أي الذي يضع الاشياء في أئقن مواضعها (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) روى ان المسلمين قالوا لو علمنا أحب الالهة الى الله تعالى لبذلنا فيه أموالنا وأنفسنا فلم ينزل الجهاد كرهوه فنزلت هذه الآية أي لم تعدون ما لا تفون وقيل انها نزلت فيمن يتمدح كاذبا حيث كان الرجل يقول قتل ولم يقتل وطعن ولم يطعن وهذا أي لم تتكلمون بما لا تعملون (كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون) قال الزجاج أي كبر قولكم ما لا تفعلون بغضا عند الله (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله) أي في طاعته تعالى (صفا) في القتال قرأ زيد بن علي يقاتلون بفتح التاء وقرئ يقاتلون أي يصفون وصفا حال من فاعل يقاتلون أي صافين أنفسهم أو مصغوفين (كانهم بنيان مرصوص) أي مشبهين ببنيان الصق بعضه على بعض حتى صار شيئا واحدا (واذ قال موسى لقومه) أي واذ كر لهؤلاء المعرضين عن القتال وقت قول موسى لبني اسرائيل يا قوم ادخلوا الارض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين فلم يعتزلوا بأمره (يا قوم لم تؤذوني) أي بالخائفة فيما أمرتكم به (وقد تعلمون اني رسول الله اليكم) لا رشدكم الى خير الدنيا والآخرة وقضية علمكم بذلك موجبة للتعظيم والمسايرة الى الطاعة (فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم) أي لما مالوا عن الحق وكذبوا موسى زاد الله زيغ قلوبهم حتى صرفها عن قبول الحق وقال مقاتل أي لما عدلوا عن الحق بأبدانهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء ما عملوا (والله لا يهدي القوم الفاسقين) أي لا يهدي من سبق في علمه تعالى انه خارج عن مناج الحق مصر على الغواية (واذ قال عيسى بن مريم يا بني اسرائيل اني رسول الله اليكم مصدقا لما بين يدي) أي مصدقا لما قبل (من التوراة) ومن كتب الله ومن أنبيائه جميعا (ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد) قرأ

نافع وابن كثير وأبو عمرو وشعبة بفتح الياء على الأصل وهو الاختيار عند الخليل وسيبويه في كل
 موضع تذهب فيه الياء لالتقاء ساكنين والباقيون بالسكون وهو حذف الياء من اللفظ لالتقاء الساكنين
 وهما الياء والسين كما قاله المبرد وأبو علي (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) أي فلما جاء عيسى
 بنى إسرائيل بالمعجزات الظاهرة قالوا هذا المأتى به محجرين وقرأ حمزة والكسائي ساحر بفتح السين مع
 الالف ويقال فلما جاءهم أحمد بالتي تين أن الذي أتى به انما أتى به من عند الله قالوا هذا الآتي بالبينات
 ساحرين (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعي إلى الإسلام) أي أي الناس أشد ظلما
 عن يدعو ربه على لسان نبيه إلى الإسلام الذي فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على
 الله من نسبة الولد إليه ووصف أنبيائه بالسحرة (والله لا يهدي القوم الظالمين) أي لا يؤمنهم الله للطاعة
 عقوبة لهم (يريدون ليطغثوا تورات الله بأفراهم) أي يريدون رد رسالة الرسول ليطغثوا دين الله
 بقولهم ان الرسول ساحر وليبطلوا كتاب الله بقولهم انه سحر (والله متم نوره) بالاضافة وتركه أي والله
 متم نوره إلى غاية نشره في الآفاق (ولو كره الكافرون) أي ولو كره المشركون واليهود والنصارى
 اتتمام النور وعن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحي أربعين يوما فقال كعب بن
 الأشرف يامعشر اليهود أبشر وافقد أطفأ الله نور محمد فيما كان ينزل عليه وما كان ليتم أمره فخرن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فأزل الله هذه الآية واتصل الوحي بعدها (هو الذي أرسل رسوله) وقرى
 نبيه أي محمد صلى الله عليه وسلم (بالبهدى) أي بالقرآن (ودين الحق ليظهره على الدين كله) أي
 ليعليه على جميع الأديان المخالفة له (ولو كره المشركون) اعلاها عليها (يا أيها الذين آمنوا هل
 أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم) وهي التجارة بين أهل الأيمان وحضرة الله تعالى وقرأ ابن عامر
 بفتح النون وتشديد الجيم قال مقاتل نزلت هذه الآية في عثمان بن مظعون وذلك ان قال رسول الله لو
 أذنت لي فطلعت خولة وترهبت واختصيت وحرمت اللحم ولا أنام الليل أبدا ولا أفطر نهارا أبدا فقال صلى
 الله عليه وسلم ان من سنتي النكاح ولا رهبانية في الإسلام انما رهبانية أمتي الجهاد في سبيل الله
 وخصاء أمتي الصوم ولا تحرموا طبيبات ما أحل الله لكم ومن سنتي أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن
 سنتي فليس مني فقال عثمان والله لو ددت يا رسول الله ان أعلم أي التجارات أحب إلى الله فأتجر فيها
 فنزلت (تؤمنون بالله ورسوله) وهذا استئناف كأنهم قالوا كيف نعمل فقال تعالى تؤمنون أي
 تؤمنون على الأيمان (وتجاهدون في سبيل الله) أي في طاعته (بأموالكم وأنفسكم) أي بنفقة
 أموالكم وبمخرج أنفسكم والجهاد بعد هذين الوجهين ثلاثة جهاد فيما بينه وبين نفسه وهو قهر النفس
 ومنعها عن اللذات والشهوات وجهاد فيما بينه وبين الخلق وهو أن يدع الطمع منهم ويشفق عليهم
 ويرحمهم وجهاد فيما بينه وبين الدنيا وهو أن يتخذها زاد المعادة فيكون الجهاد على خمسة أوجه وقرئ
 آمنوا بالله ورسوله وجاهدوا وقرئ تؤمنوا وتجاهدوا على اضمار لام الأمر (ذلكم) أي الذي أمرتم به
 من الأيمان والجهاد (خير لكم) من أن تتبعوا أهواءكم (ان كنتم تعلمون) أي ان كنتم
 تتفهمون بما علمتم فهو خير لكم (يغفر لكم ذنوبكم) وهذا جواب قوله تؤمنون الخ لما فيه معنى الأمر
 وهو بمنزلة الثمن الذي يدفعه المشتري وقوله يغفر لكم الخ بمنزلة المبيع الذي يأخذه المشتري من البائع
 في مقابلة الثمن المدفوع له (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الأنهار ومساكن طيبة في جنات عدن)
 وهي قصبة الجنان والمساكن الطيبة قصر من أولوة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوته حمراء

في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون مريرا في كل مرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيغا وصيفة فيعطى الله تعالى المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي على ذلك كله (ذلك) أي الجزاء الذي هو المغفرة وادخال الجنات (الفوز العظيم) أي الذي لا فوز وراءه (وأخرى) وهو ما سرفوع أي ولكم تجارة أخرى في العاجل مع ثواب الآجل أو منصوب بفعل مضمرا من نوع الاشتغال أي وتحبون خصلة أخرى في الدنيا مع ثواب الآخرة أو من نوع معطوف على الجوابين أي ويعطىكم نعمة أخرى أو مخفوض عطف على تجارة (تحبونها) أي تشتهون أن تكون لكم (نصر من الله) بمحمد على كفار قريش (وفتح قريب) أي عاجل وهو فتح مكة وقرى نصر من الله وفتح قريبا وقوله نصر من الله الخ مفسر لاخرى وهو ربح للتجارة (وبشر المؤمنين) عطف على تؤمنون لانه في معنى الامر كأنه قيل آمنوا وجاهدوا يثبكم الله وينصركم وبشر المؤمنين يا رسول الله بذلك (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصارا لله) قرأنا نافع وابن كثير وأبو عمر وأنصارا آمنونا والله جارا ومجرورا والباقيون أنصار الله مضافا للجلالة وقرأ ابن مسعود كونوا أنتم أنصارا لله (كما قال عيسى بن مريم للحواريين من أنصاري إلى الله قال الحواريون نحن أنصار الله) والنشيب باعتبار المعنى أي كونوا أنصار دين الله كما كان الحواريون أنصاره حين قال لهم عيسى من أنصاري إلى الله أي من أعواني مع الله على أعدائه أو المعنى قل لهم كونوا أنصار دين الله كما قال عيسى لأصفيائه وهم أول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا (فأمنت طائفة من بني اسرائيل) بعيسى بن مريم (وكفرت طائفة) وهم الذين أضلهم بواس أي لما رفع عيسى إلى السماء تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان عيسى الله فارتفع وفرقة قالت كان ابن الله فرفعه إليه وفرقة قالت كان عبدا لله ورسوله فرفعه إليه فاقتتلوا وظهرت الفرقتان الكافرتان على الفرقة المؤمنة حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الفرقة الكافرة فذلك قوله تعالى (فأيذا الذين آمنوا على عدوهم) أي فأعنا الذين لم يخالفوا دين عيسى على الذين خالفوه (فأصبحوا ظاهرين) أي فصاروا غاليين على أهل الأديان بالحجة

* (سورة الجمعة مدنية إحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبع مائة

وثمانية وأربعون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم يسبح الله) أي يذكر الله بالتنزيه (ما في السموات وما في الأرض) أي ما في جهة العلو والسفل من الخلق (الملك) فكلهم تحت تصرفه وفي قبضة قدرته (القدوس) أي المتزها بما يخطر ببال أوليائه كما نقل عن الغزالي وقيل أي المبارك أو الطاهر بلا ولد ولا شريك (العزيز) أي الغالب في ملكه بالنعمة لمن لا يؤمن به (الحكيم) أي الذي يضع الأشياء مواضعها وقد قرئت هذه الصفات الأربع بالرفع على المدح (هو الذي بعث في الأميين رسولا منهم) أي هو الذي أرسل إلى العرب رسولا من جملةهم وهو محمد صلى الله عليه وسلم فهو من جنسهم قال ابن عباس المراد بالأميين الذين ليس لهم كتاب ولا نبي بعث فيهم (يتلوا عليهم آياته) التي تبين رسالتهم وتظهر نبوته مع كونه أميا مثلهم لم يعتمد منه قراءة ولا تعلم وكونه بهذه الصفة أبعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي وتكون حاله مشابهة لحال أمته الذين بعث فيهم (ويزكيهم) أي يطهرهم من خبث الشرك وخبث

الاقوال والافعال (ويعلمهم الكتاب) أى آيات القرآن (والحكمة) أى وجه التمسك بها وقيل الكتاب هو الآيات نصا والحكمة ما أودع فيها من المعاني (وان كانوا من قبل لفي ضلال مبين) أى والحال انهم كانوا من قبل محبي محمد اليهم بالقرآن لفي ضلال ظاهر لانهم كانوا عبيدة الاصنام (وآخرين منهم لما يلحقوا بهم) وآخرين معطوف على الاميين ولما يلحقوا صفة لآخرين أى وبعثه الى غير العرب من أى طائفة كانت لم يلحقوا بالعرب الاول وهم كل من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة ويجوز ان يكون معطوفا على الضمير المنصوب في ويعلمهم أى ويعلم آخرين من الاميين لم يلحقوا بهم وهم كل من يعلم شريعة محمد صلى الله عليه وسلم الى آخر الزمان فرسول الله معلمهم بالقوة أى في المعنى والحكم لانه أصل الخير والفضل (وهو العزيز الحكيم) حيث جعل في كل واحد من البشر اثر الفقر اليه وجعل في كل مخلوق ما يشهد بوحدايته (ذلك) أى تفضيل رسول الله على غيره والحق أبناء العجم الذين آمنوا بقريش شاهدوا الرسول في درجة الفضل (فضل الله) وهو ما لم يكن مستحقا (يؤتيه من يشاء) وهم رسول الله والاميون والآخرين (والله ذو الفضل العظيم) على جميع خلقه في الدنيا بتعليم الكتاب والحكمة وفي الآخرة بتفخيم الجزاء على الاعمال (مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها كمثل الحمار يحمل أسفارا) أى صفة الذين أمروا بأن يعملوا بما في التوراة ثم لم يعملوا بما أمروا فيها كصفة الحمار يحمل كتبا كبارا في عدم انتفاعه بها وقال أهل المعاني هذا المثل مثل من يفهم معاني القرآن ولم يعمل به وأعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه (بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله) أى بئس صفة القوم الذين كذبوا بالتوراة حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) لانفسهم بتكذيب الانبياء (قل يا أيها الذين هادوا) أى الذين تهودوا وقالوا نحن أبناء الله وأحباؤه (ان زعمتم انكم أولياء الله من دون الناس فتمنوا الموت) أى ان قلتم انكم أحباؤه من دون محمد وأصحابه فتمنوا من الله ان يمتكم وينقلكم سريعاً من دار البلية الى دار الكرامة التي أعدها الله لأحباؤه وقوله تعالى فتمنوا الموت جواب الشرط والعامية بضم الواو وقرأ ابن السكيت وابن يعمر وابن أبي اسحق بكسرها وقرأ ابن السكيت أيضاً بفتحها للتخفيف (ان كنتم صادقين) في زعمكم فتمنوا الموت فان من أبين بانه من أهل الجنة أحب ان يتخلص اليها وطريقها الموت (ولا يتمنونه أبداً بما قدمت أيديهم) أى ويأبون التمني للموت بسبب ما عملوا من الكفر وتحريف الآيات الموجب لدخول النار (والله عليم بالظالمين) أى بظلم الظالمين من تحريف الآيات وعنادهم لها (قل ان الموت الذي تفرون منه فانه ملاقيكم) أى ان الموت الذي تخافون من ان تتمنوه بلسانكم بسبب ما قد تمتنوه من تحريف الآيات وغيره ملاقيكم البتة والفناء في فانه لتضمن الاسم معنى الشرط باعتبار الوصف وقرأ زيد بن علي انه بدون فاء وفي قراءة ابن مسعود تفرون منه ملاقيكم من غير فاء (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة) فانه تعالى عالم بما غيبت عن الخلق من نعت محمد صلى الله عليه وسلم وبما أمرتم في أنفسكم من تكذيبكم رسالته (فينبئكم بما كنتم تعملون) اما هيأنا مقررنا بلباقائكم يوم القيامة أو بالجزء ان كان خيرا فخر وان كان شرا فشر (يا أيها الذين آمنوا اذنوا للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله) أى اذنوا في وقت الصلاة من يوم الجمعة فاذهبوا الى الخطبة والصلاة (وذروا البيع) أى اتركوا المعاملة (ذلكم) أى الذهاب الى ذكر الله وترك المعاملة (خير لكم) في الآخرة من التمسك في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) أى ان كنتم أهل العلم فأنتم ترون ذلك خيرا (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الارض وابتغوا

من فضل الله) أي إذا أدت الصلاة فاحر جوامن المسجد ان شئت لاقامة مصالحكم واطلبوا الرزق ان شئت فهذه رخصة بعد النهي بقوله تعالى وذروا البيع وعن عزال بن مالح انه كان اذا صلى الجمعة انصرف فوقف على باب المسجد قال اللهم أجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما أمرتني فارزقني من فضلك وأنت خير الرازقين (واذكروا الله كثيرا) على كل حال بالقلب واللسان قال بجاهد لا يكون من اذا كثر الله كثيرا حتى يذكروه قائما وقاعدا ومضطجعا وعن عمر رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا أتيت السوق فقولوا لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فان من قالها كتب الله له ألف ألف حسنة وحط عنه ألف ألف خطيئة ورفع له ألف ألف درجة (لعلكم تفلحون) أي كي تغزوا وبخير الدارين أي لما جعل يوم الجمعة يوم شكري واطهار سرور وتعظيم نعمة احتج فيه الى الاجتماع الذي به تقع شهرته فجمعت الجماعات له واحتج فيه الى الخطبة تكبرا بالنعمة وهي ما أنعم الله تعالى به عليهم من نعمة الوجود والعقل وغير ذلك مما لا يحصى ولما كان مدار التعظيم انما هو على الصلاة جعلت الصلاة لهذا اليوم وسط النهار ليتم الاجتماع ولم تجز هذه الصلاة الا في مسجد واحد ليكون ادعى الى الاجتماع (واذا رآوا تجارة أو لهوا) وهو الطبل أي واذا سمعوا صوتا يدل على قدوم التجارة (انفضوا اليها) أي تفرقوا الى التجارة وقرئ اليهما (وتركوك قائما) على المنبر فخطب قال مقاتل ان دحية بن خليفة الكلبي قبل ان يسلم أقبل بتجارة من الشام وكان معه من أنواع التجارة وكان يتلقاه أهل المدينة بالطبل والصفق وكان ذلك في يوم الجمعة والنبي صلى الله عليه وسلم قائم على المنبر فخطب فخرج الناس اليه وترك النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق الا اثنا عشر رجلا أو اقل كثمانية أو أكثر كاربعة فقال صلى الله عليه وسلم لولا هؤلاء اسؤمت لهم التجارة ونزلت هذه الآية وكان من الذين معه أبو بكر وعمر قال قتادة فعلموا ذلك ثلاث مرات وقال مقاتل بن حبان كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي الجمعة قبل الخطبة كالعبد ينفلج الناس لقدوم دحية بتجارة ووطنوا انه ليس في ترك الخطبة شيء من الاثم أنزل الله تعالى هذه الآية فقدم النبي صلى الله عليه وسلم الخطبة وآخر الصلاة (قل) يا أشرف الخلق للؤمنين ذبحوا لهم عن العود لمثل ذلك الفعل (ما عند الله خير من الاهو ومن التجارة) أي ما عند الله من ثواب الثبات مع النبي صلى الله عليه وسلم خير من لذة لهوكم وقائدة تجارتكم (والله خير الرازقين) أي أفضل المعطين فنه اطلبوا الرزق

﴿سورة المنافقون مدنية احدى عشرة آية ومائة وخمسون كلمة وسبع مائة

وستة وسبعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاءك المنافقون) أي اذا حضر مجلسك منافقوا أهل المدينة عبد الله ابن أبي ومعتب بن قشير وجرير بن قيس وكانوا بني عم (قالوا نشهد انك لرسول الله) وقولهم نشهدتني للنفاق عن أنفسهم روى زيد بن أرقم قال كنت مع عبي فسمعت عبد الله بن أبي بن مسعود يقول لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا وقال لئن رجعنا الى المدينة لنخرجن الاعز منها الا ذل فذكرت ذلك لعبي فذكر ذلك عبي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فأرسل رسولا الى عبد الله بن أبي وأصحابه فحلفوا ما قالوا فصدقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكذبني فأصابني هم لم يصنني مثله فجلست في بيتي فأنزل الله عز وجل اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله الى قوله هم الذين يقولون لا تنفقوا على من

عند رسول الله حتى ينفضوا الى قوله ليخرجن الاعز منها الاذل فأرسل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم قال ان الله قد صدقك (والله يعلم انك لرسوله) سواء أشهد المنافقون بذلك أم لا وهذه جملة معترضة بين
قولهم تشهد انك لرسول الله وبين قوله تعالى والله يشهد الخ لا ماطة توهم توجه التكذيب الى منطوق
كلامهم (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) في اخبارهم عن أنفسهم انهم يشهدون فان ضمير
قلوبهم على غير تلك الشهادة (اتخذوا أيمانهم) الكاذبة (جنة) أي سترتها مما خافوا على أنفسهم
من القتل وقرأ الحسن بكسر همزة أيمانهم (فصدوا عن سبيل الله) أي اعرضوا بأنفسهم عن طاعة
الله تعالى وطاعة رسوله وقيل منعوا الضعفة عن اتباع رسول الله في السروع عن الاتفاق في سبيل الله
(انهم ساء ما كانوا يعملون) حيث آثروا الكفر على الايمان وأظهروا خلاف ما أضمرُوا (ذلك) أي
سوء أعمالهم (بأنهم آمنوا) في الظاهر وشابهوا المسلمين في نطق كلمة الشهادة وفي الأفعال (ثم
كفروا) أي ثم ظهر كفرهم بعد ذلك بقولهم ان كان ما يقول محمد حقا فنحن حمير وبقولهم في غزوة تبوك
أيطمع هذا الرجل ان تفتح له قصور كسرى وقيصر هيأت (فطبع على قلوبهم) لسوء أفعالهم وقصد هم
الاعراض عن الحق وقرى على البناء للفاعل وقرى فطبع الله أي تركهم الله في أنفسهم الجاهلة
وأغواهم الباطلة (فهم لا يفقهون) شيئا فلا يعيزون صوابا من خطأ ولا حقما من باطل (واذا رأيتهم
تجمل أجسامهم) لضخامتها ونصباحتها وجوههم فهم أشباح وقواب ليس وراءها الباب وحقائق
(وان يقولوا سمع لقواهم) لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم وحلاوة كلامهم وقرى يسمع على البناء للمفعول
(كانهم خشب مسندة) أي مشبهين بأخشاب منصوبة مسندة الى الحائط في كونهم أشباحا خالية عن
العلم والخبر (يحسبون كل صيحة عليهم) أي واقعة عليهم والوقف هنا تام فقوله عليهم مفعول ثان قال
مقاتل اذا نادى مناد في العسكر أو انفلت دابة أو نشدت ضالة مثلا ظنوا انهم يراون بذلك لما في قلوبهم
من الرعب وذلك لانهم على وجل من ان يمتك الله أستارهم ويكشف أسرارهم (هم العدو) أي هم
الكاملون في العداوة (فاحذرهم) ان تأمنهم على السر ولا تلتفت الى ظاهرهم فان أعدى الأعداء
العدو المكتم الذي يكتم شركه وتحت ضاوعه الداء الدوى (قاتلهم الله) أي أهلكهم الله فان أصل المعنى
أحلبهم الله محل من قاتله عدو قاهر يهلكه لان الله تعالى قاهر لكل معاند فاذا قاتلهم أهلكهم (أن
يؤفكون) أي كيف يصرفون عن الحق الى الكفر والضلال (واذا قيل لهم تعالوا) الى رسول الله
وتوبوا من الكفر والنفاق (يستغفركم رسول الله لو وارؤسهم) أي حركوها اعراضا وابتاه روى انه
لما نزل القرآن في فضيحة المنافقين أتاهم عشائرهم من المؤمنين وقالوا لهم يديكم افتضحتم بالنفاق
وأهلككم أنفسكم فأنوار رسول الله وتوبوا اليه من النفاق وأسألوه ان يستغفركم فأبوا ذلك فنزلت هذه
الآية (ورأيتهم يصدون) أي يعرضون عن الاعتذار (وهم مستكبرون) عن استغفار الرسول لهم
(سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أي استغفرك لهم وعدمه سواء والسبعة بهمزة قطع
مفتوحة من غير مد وصلها قوم على حذف حرف الاستفهام لان أم المعادلة تدل عليه وقرى شاذ
أستغفرت بهمزة ثم ألف (لن يغفر الله لهم) لسوخهم في الكفر (ان الله لا يهدي القوم الفاسقين)
أي الذين سبق ذكرهم وهم الكافرون والمنافقون والمستكبرون (هم الذين يقولون) والقائل عبد
الله بن أبي لهجة المومنين الانصار في غزوة تبوك (لا تتقوا على من عند رسول الله) وهم فقراء
المهاجرين (حتى ينفضوا) أي لاجل أن يتفرقوا عنه وقرى حتى ينفضوا بضم الياء وسكون النون أي

لأجل أن تغني أزوادهم (ولله خزائن السموات والأرض) أي مفاتيح الرزق يعطي من يشاء ويعتصم من يشاء (ولكن المنافقين لا يفقهون) أن الله يرزقهم وإن أمرهم إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (يقولون) في تبوك (لئن رجعنا) من غزوة بني المصطلق (إلى المدينة ليجرجن الاعز منها الأذل) قال المفسرون اختلف أجير عمرو وهو وجه بجاه بن سعيد مع أجير عبد الله بن أبي وهوسنان الجهني في بعض الغزوات فاسمع أجير عمرو عبد الله بن أبي المكاروه واشتد عليه لسانه فغضب عبد الله وعنده رهم من قومه فقال أما والله لئن رجعنا من غزوتنا هذه إلى المدينة ليجرجن الاعز منها الأذل وأراد عبد الله بالاعز نفسه وبالأذل رسول الله والمؤمنين ثم أقبل على قومه فقال أمسكتُم الناقة عن هؤلاء المهاجرين لا وشكوا أن يتحولوا عن دياركم وبلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفصوا من حول محمد فنزلت هذه الآية وسبب غزوة بني المصطلق أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق وهم حن من هذيل يجتمعون لحربه وقائدهم الحرث بن أبي ضرار وهو أبو جوير يقزوج النبي صلى الله عليه وسلم لخرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فوقع القتال فهزم الله بني المصطلق وكان سيدهم سبعمئة فلما أخذ النبي جويرية من السبي لنفسه أعتقها وترزجها فقال المسلمون صار بنو المصطلق أصهار رسول الله فأطلقوا ما بأيديهم من السبي أكراماً لرسول الله وله ذاقالت عائشة رضي الله عنها وما أعظم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جويرية ولقد أعتق بتزويج رسول الله لها مائة أهل بيت من بني المصطلق اه واسناد القول المذكور إلى المنافقين لرضاهم به فرد الله عليهم ذلك بقوله تعالى (ولله العزة) أي القوة (ولرسوله وللمؤمنين) فغزة الله قهره لأعدائه وعزة رسوله أنظار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم (ولكن المنافقين لا يعلمون) أن الله معز أوليائه ومذل أعداءه ولو علموه ما قالوا ما قالهم روى أن عبد الله بن أبي لما أراد أن يدخل المدينة اعترضه ابنه عبد الله بن عبد الله بن أبي وكان مخلصاً وقال لئن لم تقر لله ولرسوله بالعز لا ضربن عنق فلما رأى منه الجد قال أشهد أن العزة لله ولرسوله وللمؤمنين فقال النبي صلى الله عليه وسلم لابنه جزاك الله عن رسوله وعن المؤمنين خيراً (يا أيها الذين آمنوا لا تلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله) أي لا يشغلكم الاعتناء بعصالحها والتمتع بها عن فرائض الله تعالى نحو الصلاة والزكاة والنج (ومن يفعل ذلك) أي ومن الهاه ماله وولده عن طاعة الله تعالى (فأولئك هم الخاسرون) أي في تجارتهم حيث باعوا الشريف الباقي بالخسيس الفاني (وأنفقوا مآثر رزقناكم) أي بعض ما أعطيناكم (من قبل أن يأتي أحدكم الموت) أي مقدمات الموت (فيقول) عندتيقنه بمحاول الموت (رب لولا أخرتني إلى أجل قريب) أي هل لا أمهلتنني إلى أمد قصير بقدر ما أستدرك فيه ما فاتني (فأصدق) من مالي بتشديد الصاد والادال وقرأ أبي فأتصدق على الأصل (وأكن من الصالحين) أي أكن من الحاجين عن ابن عباس قال من كان له مال يبلغه حج بيتربه أو يجب عليه فيه زكاة فلم يفعل إلا سأل الله الرجعة عند الموت وقرأ أبو عمرو وأكون بالنصب عطف على لفظ جواب التمني والباقون وأكن بالجزم عطف على محله وقرى وأكون بالرفع أي وأنا أكون (ولن يؤخر الله نفساً) أي عن الموت (إذا جاء أجلها والله خير بما تعملون) فمجاز لكم عليه وقرأ أشعبة بالياء التحتية

سورة التغاب مدنية أو مكية ثمان عشرة آية ومائتان واحد وأربعون

كلمة وألف وسبعون حرفاً

(بسم الله الرحمن الرحيم يسبح لله ما في السموات وما في الارض) أي ينزهه تعالى جميع ما فيهما من
المخلوقات عما لا يليق بجناب كبريائه تنزيها مستمرا (له الملك) فهو متصرف في ملكه (وله الحمد)
على أهل السموات والارض (وهو على كل شيء) من أمر الدنيا والآخرة (قدير) لان نسبة الكل
الى قدرته تعالى سواء (هو الذي خلقكم فمنكم كافر) أي فبعضكم مختار للكفر كاسبه (ومنكم
مؤمن) أي وبعض منكم مختار للإيمان كاسبه وقال عطاء والزجاج أي فنسبكم باحد بآنه تعالى
خلقه وهو من أهل الطبايع والاهلية ومنكم مصدق بأنه تعالى خلقه والمعنى انه تعالى تفضل عليكم
بأصل النعم التي هي الخلق فانظروا النظر الصحيح وكونوا بآجمعكم عبادا شاكرين فما فعلتم ذلك بل
تفرقتم فرقا فنسبكم كافر ومنكم مؤمن (والله بما تعملون بصير) من الكفر والإيمان فيجازيكم على
ذلك (خلق السموات والارض بالحق) أي بالارادة القديعة على وفق الحكمة (وصوركم) في الارحام
(فأحسن صوركم) فمن نظري قد لا تسان ومناسبتة بين أعضائه فقد علم ان صورته أحسن صورة وقد
وجد فيه القوى الدالة على وحدانية الله تعالى وربوبية دلالة مخصوصة لحسن هذه الصورة (والله
المصير) أي المرجع (يعلم ما في السموات والارض) من الامور الكلية والجزئية والاحوال الجلية
والخفية (ويعلم ما تسرون وما تعلنون) أي ما تسرونه فيما بينكم وما تظهرونه من الامور (والله
عليم بذات الصدور) أي بجميع المضمرات المستكنة في صدور الناس (ألم يأتكم) أيها الكفرة
(نبأ الذين كفروا من قبل) أي من قبلكم كقوم نوح ومن بعدهم (فذاقوا) من غير مهلة (وبال
أمرهم) أي شدة أمرهم في الدنيا (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم ذلك) أي العذاب في الدنيا
والآخرة (بأنه) أي الشأن (كانت) أي القصة (تأتيهم رسلهم بالبينات) أي بالجميع الظاهرات
فأنكروا ان يكون الرسول بشرا ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فقالوا أبشر عبادنا فكفروا)
بالرسل (وتولوا) أي اعرضوا عن الإيمان (واستغنى الله) أي اظهر الله تعالى غناه عن إيمانهم وطاعتهم
حيث أهلكتهم ولم يلهمهم الى ذلك (والله غني) عن عبادتهم من الازل (حميد) أي مستحق للحمد بذاته وان لم
يحمد أحد (زعم الذين كفروا) من أهل مكة (أن لن يبعثوا) أي أنهم لن يبعثوا بعد موتهم أبدا
(قل) يا أشرف الخلق لهم (بلى) تبغثون (وربى لتبغثن ثم لتنبؤن بما عملتم) أي التحاسن والتجزون
على أعمالكم (وذلك) أي البعث والجزاء (على الله يسير) لثبوت قدرته التامة فلا يصرفه صارف
(فآمنوا بالله ورسوله) أي اذا كان الامر كذلك فآمنوا بالله ورسوله محمد صلى الله عليه وسلم
(والنور الذي أنزلنا) وهو القرآن فانه يهتدى به في الشبهات كما يهتدى بالنور في الظلمات وذلك لثبوت
ينزل بكم ما نزل بالكفار الماضية من العقوبة (والله بما تعملون خبير) فمجازلكم عليه (يوم يجمعكم
ليوم الجزاء) أي لاجل ما في يوم القيامة من الحساب والجزاء ومهي بالجمع لان الله تعالى يجمع فيه
الاولين والآخرين من أهل السموات وأهل الارض ويوم ظفر للنبؤن وقرى بجمعكم بنون العظمة (ذلك
يوم التغابن) أي يوم ظهور غيب كل كافر بترك الإيمان وعين كل مؤمن بتقصيره في الاحسان وفي
الحديث ما من عبد يدخل الجنة الا أرى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا وما من عبد يدخل النار
الا أرى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة (ومن يؤمن بالله) مع ما جاءت به الرسل من الخير والنشر
والجنة والنار وغير ذلك (ويعمل صالحا) الى أن يموت في إيمانه (يكفر) أي الله (عنه سيأتى ويدخله
جنان تجري من تحتها الانهار خالدين فيها أبدا ذلك) أي تكفير السيئات وادخال الجنات (الفوز العظيم)

الذي لا فوز وراءه وقرأ نافع وابن عامر نكفر عنه وندخله بالنون فيهما (والذين كفروا) بوحدة دانية
الله وبقدرته (وكذبوا بآياتنا) أي بالقرآن (أولئك أصحاب النار الذين فيها هم المصير) النار
(ما أصاب) أحدا (من مصيبة) دينية أو دنيوية في بدن وأهل ومال (إلا بإذن الله) أي بتقديره
وارادته ومن مصيبة فاعل بزيادة من قيل وسبب نزول هذه الآية أن الكفار قالوا لو كان ما عليه المسلمون
حقا لصانهم الله تعالى عن المصائب في الدنيا (ومن يؤمن بالله) بأن يرى المصيبة من الله (يهد قلبه)
عند المصيبة للتسليم لامر الله فيسترجع وقرئ يهد قلبه على البناء للمفعول ورفع قلبه وقرئ بنصبه على
نم سج سغه نفسه وقرئ يهدأ بالهمزة على وزن يقطع ويخضع أي يسكن فيسلم لقضاء الله تعالى ويصبر على
المصيبة (والله بكل شيء عليم) فيعلم اطمئنان القلب عند المصيبة (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أي
هؤنوا المصائب على أنفسكم واتبعوا الأوامر الصادرة من الله تعالى ومن الرسول فيما دعاكم إليه (فإن
توليتهم فأنما على رسولنا البلاغ المبين) أي فإن أعرضتم عن إجابة الرسول فيما دعاكم إليه فلا بأس عليه
إذا ما عليه إلا التبليغ الظاهر وقد فعل ذلك (الله لا اله الا هو) أي الله المستحق للعبودية لا مستحقا
للعبودية يصح أن يوجد الا هو وجملة لا اله الا هو خبر لاسم الجلالة (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) في كل
باب لانه لا مقصود الا هو فإن المؤمن لا يعتمد الا عليه ولا يتقوى الا به (يا أيها الذين آمنوا ان من أزواجكم
وأولادكم عدوكم فاحذروهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا فإن الله غفور رحيم) قال عطاء بن يسار رثلت
هذه الآية في عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وولد فأراد أن يغزو فبكوا اليه ورقيقوه وقالوا له الى من
تدعنا فرق عليهم وأقام في البلد وترك الغزو ووسل ابن عباس رضي الله عنهما عن هذه الآية فقال هؤلاء
رجال من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأثروا المدينة فتعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا لهم صبرنا على
اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فأطاعوهم وتركوا الهجرة فلما هاجر وابتعد ذلك رأوا المهاجرين الاولين
قد تنفقوا في الدين هموا أن يعاقبوا أزواجهم وأولادهم وان لحقوا بهم في دار الهجرة لم ينفقوا عليهم ولم
يصيبوهم بخير فزل قوله تعالى وان تعفوا عن ذنوبهم وتصفحوا بترك التثريب والتعير وتغفروا باخفائها
بعد ما هاجر وامن مكة الى المدينة فإن الله يعاملكم بعنل ما علمتم وهذه العداوة انما هي للكفر والنهي عن
الاسلام فانهم من الكفار أما أزواجهم وأولادهم المؤمنون فلا يكونون عدوكم (انما أموالكم وأولادكم
فتنة) أي بلاه وشغل عن الآخرة اذ منعوكم عن الهجرة والجهاد فلا تطيعوهم في معصية الله تعالى
(والله عنده أجر عظيم) لمن آثر محبة الله تعالى وطاعته على محبة الأموال والاولاد (فاتقوا الله
ما استطعتم) أي أبذلوا في تقوى الله غاية طاقتكم وهذا مثل قوله تعالى اتقوا الله حق تقاته فاندلج ليراد
به الاتقاء فيما لا يستطيعونه فوق الطاقة (واسمعوا) مواعظه (وأطيعوا) أوامره (وأنفقوا) مما
رزقكم في الوجوه التي أمركم (خير الانفسكم) أي واشتوا خير الانفسكم (ومن يوق شح نفسه
فأولئك هم المفلحون) أي من يكفه الله بخل نفسه في فعل في ما به جميع ما أمر به مطمئنا اليه حتى ترتفع
عن قلبه الاخطار فأولئك هم الفاتحون بكل مرام (ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم) أي ان
تنفقوا في طاعة الله تعالى من حلال بطيب نفس متقربين اليه يجزكم بالضعف الى ألفي ألف الى ما شاء
الله من الاضعاف وقرئ يضعفه بتشديد العين (ويغفر لكم) ما فرط منكم من بعض الذنوب ببركة
الانفاق (والله شكور) يشكر اليسير ويجزي الجزيل من صدقاتكم (حليم) لا يعجل بالعقوبة
على من يمن بصدقته أو يمتنع من التصديق (عالم الغيب والشهادة) لا يخفى عليه شيء من الحشية والمن

(العزیز) ای الذی لا یجزم شیء (الحکیم) ای الذی لا یلحقه الخطأ فی التدبیر فالعزیز یدل علی القدرة والحکیم یدل علی الحکمة

﴿سورة الطلاق مدنیة تتنا عشر آیه مائتان وتسع وأربعون کلمة وألف ومائة وسبعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحیم یا ایها الذی اذا طلقت النساء فطلقوهن لعدتهن) ای اذا أردتم تطليق النساء فطلقوهن مستقبلات لزمان عدتهن وهو الطهر (وأحصوا العدة) ای احفظوا القرو للعدة لتعرفوا زمان الرجعة والنفقة والسكنی وحل النكاح لاخت المطلقه مثلاً ونحو ذلك من الفوائد (واتقوا الله ربکم) فی الاضرار بهن (لا تخرجوهن من بیوتهن) ای من مساكنهن عند الفراق الی أن تنقضى عدتهن (ولا یخرجن) ولو باذن منکم لان فی العدة حق الله تعالی فلا یسقط بتراضیهما (الا أن یأتین بفاحشة مبینه) ای الا فی حال کونهن آتیات برتاً ظاهراً أو مشهوداً علیه بأربعة شهود فیخرجن لاقامة الحد علیهن ثم یردون الی منزلهن کما قاله ابن مسعود أو الا فی حال أن یمدّون علی الازواج أو علی أهلهم فیحمل لهم حیث ذاکر اخرجهن لسوء خلقهن کما قاله ابن عباس ویؤیده قراءة الا أن یفحش علیکم وقال ابن عمر الفاحشة خروجهن قبل انقضاء العدة وقراء ابن کثیر وأبو بکر مبینة بفتح الیاء التحتية والباقون یکسرها (وتلك) ای الاحکام (حدود الله) وهی الموانع عن المجاوزة (ومن یتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) ای ومن یتجاوز الحدود فقد ضر نفسه لانه وضعها فی غیر موضعها (لا تدری لعل الله یحدث بعد ذلك أمراً) ای فأنک لا تدری ایها المتعدی عاقبة الامر لعل الله یحدث فی قلبک بعد ذلك التعدی أمر ایقتضی الرجعة بان یدل الله ینقض المرأة محبة وبالاعراض عنها اقبالا الیه فان العدة اذا لم تكن مضبوطة أو انتقلت المرأة من منزل زوجها أشکل أمر الرجعة (فاذا بلغن أجلهن) ای قاربن انقضاء أجل العدة فأنتم بالخیار (فأمسکوهن بمعروف) ای ان شئتم فراجعوهن بحسن معاشرة وانفاق لائق (أو فارقوهن بمعروف) ای وان شئتم فارکوهن من غیر مراجعة یا بقاء الحق واتقاء الضرر وهو أن یراجعها فی آخر العدة ثم یطلقها تطویلاً للعدة وتعذیباً لها (وأشهدوا) یا ایها الازواج (ذوی عدل منکم) عند التطليق وعند الرجعة قطعاً للتزاع فهذا الاشهاد مندوب الیه عند أبي حنيفة وهو عند الشافعی واجب فی الرجعة مندوب الیه فی الفرقة (وأقیموا الشهادة لله) ای أدوا الشهادة التي تحملتوها عند الحکام یا ایها الشهود لوجه الله تعالی (ذلکم) ای الاشهاد واقامة الشهادة (یوعظ به) ای یؤمر به (من کان یؤمن بالله والیوم الآخر) یقال نزلت آیات من أول السورة الی ههنا فی شأن النبی صلی الله علیه وسلم حین طلق حفصة وفي ستة نفر من أصحابه طلقوا نساءهم غیر طواهر فنهاهم الله عن ذلك لانه لغير السنة (ومن یتق الله) ای یتبر علی المصيبة (یجعل له مخرجاً) من الشدة وقرأ النبی صلی الله علیه وسلم هذه الآیة فقال مخرجاً من غمرات الموت ومن شدائد یوم القيامة نزلت هذه الآیة فی عوف ابن مالک الا ثم جعی أسیر العدو ابنه یسمی سالماً فأتی النبی صلی الله علیه وسلم فقال أمر ابنی وشکا الیه الفاقة فقال صلی الله علیه وسلم اتق الله واصبروا کثر من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل ذلك فبینما هو فی بیته اذا تأه ابنه سالم ومعه مائة من الابل غفل عنها العدو فاستاقها فذلك قوله تعالی (ویرزقهم من حیث لا یحتسب) ای من وجه لا یخطر بباله (ومن یتوکل علی الله فهو حسبه) ای ومن یتق بالله فیمات الله

فهو كافيه في جميع أموره (ان الله بالغ أمره) وقرأ حفص بالاضافة أى منفذاً أمره والباقون بالتنوين ونصب أمره أى يبلغ مراده في جميع خلقه وقرى برفع أمره أى نافذ تدبيره وقرأ المفضل بالغاً أمره على ان قوله قد جعل الله خبراً وبالغاً حال من اسم الجلالة (قد جعل الله لكل شئ) من الشدة والرخاء (قدراً) أى أجلاً ينتهى اليه وروى ان معاذ بن جبل قال يا رسول الله قد عرفنا عدة التى تحيض قاعدتها التى لم تحض فنزل (واللاتى يشسن من الحيض من نسائكم) لكبرهن وقد دروه بستين سنة وبخمس وخسين (ان ارتبتم) أى ان أشكل عليكم حملهن فى العدة أراهن جهلتم بعداد عدتهن (فعدتهن ثلاثة أشهر) فقام رجل فقال يا رسول الله فعدة الصغرة التى لم تحض فنزل (واللاتى لم يحضن) لصغرهن هن بمنزلة الكبيرة التى قد يشست وهذه معطوفة على واللاتى يشسن عطف المفردات فقام رجل آخر وقال وما عدة الحوامل يا رسول الله فنزل (وأولات الاحمال أجلهن أن يضعن حملهن) أى والحبالى منتهى عدتهن وأجل انقطاع ما بينهن وبين الأزواج وضع الحمل سواء كن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن لخبر سبيعة بنت الحارث انها وضعت حملها بعد وفاة زوجها بخمسة عشر يوماً فأمرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تزوج فاباحه النكاح قبل مضي أربعة أشهر وعشر دليل على ان عدة الحامل تنقضى بوضع الحمل فى جميع الاحوال والحمل اسم لجميع ما فى بطنهن فلا تنقضى العدة بوضع بعض حملهن وقرى أحمالهن (ومن يتق الله) فى شأن أحكامه (يجعل له من أمره يسراً) أى يسر الله عليه فى أمره ويوفقه للعمل الصالح وقال عطاء يسهل الله عليه أمر الدنيا والآخرة (ذلك) أى الذى ذكر من الاحكام (أمر الله) أى فرائضه (أنزله اليكم) أى بينه لكم فى القرآن (ومن يتق الله) بطاعته ويعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم (يكفر عنه سيئاته) من الصلاة الى الصلاة ومن الجمعة الى الجمعة فان الحسنات يذهبن السيئات (ويعظم له أجراً) فى الآخرة بالمضاعفة (أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم) أى أسكنوا المعتدات مسكناً من بعض مكان سكنكم على قدر طاقتكم ووجدكم بضم الواو باتفاق القراء السبعة وقرى بفتح الواو وكسرها (ولا تضاروهن) فى السكنى والنفقة (لتضيقوا عليهن) بهما حتى تلجئوهن الى الخروج من المسكن أو الى ان تقتدى الرجعية نفسها منكم (وان كن أولات حمل) أى وان كن المطلقات حبالي (فأنفقوا) أيها الأزواج (عليهن حتى يضعن حملهن) فيخرجن من العدة وهذا بيان حكم المطلقة البائنة أما الحوامل المتوفى عنهن أزواجهن فلا نفقة لهن وأما الرجعية فانها تستحق النفقة وان لم تكن حاملاً ومذهب مالك والشافعى انه ليس للمبتوتة الا السكنى ولا نفقة لها الا ان تكون حاملاً وعن الحسن وحامداً لا نفقة لها ولا سكنى لحديث فاطمة بنت قيس ان زوجها بنت طلاقها فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم لا سكنى لك ولا نفقة وأما عند الحنفية فلكل مطلقة حق النفقة والسكنى لان عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فى شأن المطلقة لها النفقة والسكنى ولان ذلك جزاء الاحتباس وهو مشترك بين المبتوتة وغيرها ولو كان جزاء العمل لوجب فى ماله اذا كان له مال ولم يقولوا به ونحن معشر الشافعية نقول ان الحامل قد يتوهم انها لا نفقة لها الطول مدة الحمل فأثبت لها النفقة ليعلم ان غيرها بطريق الاولى (فان أرضعن لكم) أولادكم منهن بعد انقضاء علقه النكاح (فأتوهن أجورهن) على ذلك الارضاع ولا يجوز عند أبى حنيفة وأصحابه للرجل استئجار امرأته للرضاع اذا كان الولد نهاماً لم تبين ويجوز عند الشافعى مطلقاً فى هذه الآية دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الأزواج فى حق الأولاد وحق الامساك والتريسة على الزوجان وفيها دليل على ان اللبن ملك لها

(واثتمروا بينكم بعروف) أى تشاوروا بتراضى الأب والام ولا يكن من الأب عما كسبه ولا من الام
 معاشره ولا من الرجل تقصير في حق المرأة ونفقة لها ولا من المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعامرتم)
 كان أبى الزوج ان يعطى المرأة أجرة رضاعها وأبت الام أن ترضع الولد مجابا (فسترضعه أخرى) أى
 فسترضع الولد لو الله امرأة أخرى فليس له اكرامها على ارضاعه بل يستأجر الأب للصبي مرضعا غير
 امه (لينفق) على المرضعات المطلقات وعلى خلافها (ذو سعة من سعة) أى ذو غنا على قدر غناه
 (ومن قدر عليه رزقه فلينفق بما آتاه الله) أى ومن ضيق عليه معيشته فلينفق على الزوجة والولد الصغير
 على قدر ما أعطاه الله من المال وان قل (لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها) أى لا يقدر ما أعطاهما من
 الرزق جل أو قل فانه تعالى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغنى (سيجعل الله بعد عسر يسرا) أى بعد
 ضيق سعة وبعد شدة رخاء عاجلا أو آجلا (وكأين من قرية عنت عن أمر ربها ورسله) أى وكما من
 أهل قرية أبوا عن قبول أمر ربهم وعن اجابة أمر رسله (لخاسبناها حسبا بشديدا) أى لخاسبناهم
 فى الآخرة على أعمالها بالمناقشة فى كل تقرير وقطير (وعذبناهم عذابا نكرا) أى وعذبناهم عذابا
 عظيما وهو عذاب نار جهنم (فذاقت وبال أمرها) أى فذاقوا عقوبة كفرهم (وكان عاقبة أمرها
 خسرا) أى وكان عاقبة عتوها هلاكا بعذاب الدنيا وعذاب النار (أعد الله لهم) فى الآخرة (عذابا
 شديدا) لوان بعدلون (فاتقوا الله) عن ان تكفروا به وبرسوله (يا أولى الألباب) أى يذوى العقول
 من الناس (الذين آمنوا قد أنزل الله اليكم ذكرا رسولا) والوقف على ذكره تام ان نصب رسولا
 بالاغراء أى عليكم رسولا أو بفعل مقدر أى وأرسل رسولا فحينئذ قال كرهوا القرآن والرسول هو النبي
 صلى الله عليه وسلم ولا وقف على ذكره ان جعل رسولا بدلا منه فحينئذ قال كرهوا الرسول هو جبريل عليه
 السلام معنى بالذكر لانه مذكور فى السموات أو فى الارض أو لشرفه ويؤيده قراءة رسول بالرفع أى هو رسول
 (يتلوا عليكم آيات الله) أى القرآن (مبينات) وقرأ ابن عامر وحفص وحزرة والكسائي بكسر الهمزة
 لان الآيات تبين الأحكام من الأمور والنهي والحلال والحرام والباقيون بالغ فتح لان الله تعالى أوضح
 الآيات وبين أنها من عنده (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات الى النور) أى من ظلمة
 الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الشبهة الى نور الحق ومن ظلمة الجهل الى نور العلم وقوله تعالى ليخرج
 اما متعلق بأنزل والضمير فيه راجع الى اسم الجلالة أو يتلوا فالضمير فيه راجع للرسول (ومن يؤمن بالله
 ويعمل صالحا) فيما بينه وبين ربه (يدخله) فى الآخرة (جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها
 أبدا) وقرأ نافع وابن عامر ندخله بالنون (قد أحسن الله له رزقا) قال الزجاج أى قدر رزقه الله الجنة
 التى لا ينقطع نعيمها وقيل قدر رزقه الله طاعة فى الدنيا وثوابا فى الآخرة وحمله قد أحسن الله الخ حال ثانيه من
 مفعول يدخله (الله الذى خلق سبع سموات) بعضها فوق بعض مثل القبة (ومن الارض مثلهن)
 أى فى العدد لكنهما منبسطة والعامية بنصب مثلهن عطف على سبع سموات وقرأ عامر فى رواية برفعه على
 الابتداء وخبره من الارض روى البخارى وغيره ان كعبا حنانياً بالذى فلق البحر اومى ان صهييا حدثه ان
 النبي صلى الله عليه وسلم لم يرق قرية ير يدخولها الا قال حين يراها اللهم رب السموات السبع وما اظللن
 ورب الارضين السبع وما اقللن ورب الشياطين وما اضللن ورب الرياح وما اذرين انا نسألك خير هذه
 القرية وخير أهلها ونعوذ بك من شرها وشر أهلها وشر من فيها (يتنزل الاسرى بينهن) أى ينفذ تصرفه
 فيهن ويجرى قضاءه بينهن قال عطاء أى يتنزل الوحي الى الخلق فى كل أرض وفى كل سماء وقان مقاتل

يتنزل الوحي من السماء العليا الى الارض السفلى وقال مجاهد يتنزل الامر بينهن بحياة بعض وموت بعض وسلامته هذا وهلاك ذلك مثلاً وقرئ ينزل الامر بينهن (لتعلموا أن الله على كل شيء قدير) أى لكي تعلموا اذا تفكرتم في خلق السموات والارض ان من بلغت قدرته هذا المبلغ الذي لا يمكن ان يكون غيره كانت قدرته ذاتية لا يعجزه شيء عما أراد وقوله تعالى لتعلموا متعلق بخلق أو يتنزل وقرئ ليعلوا بالياء (وأن الله قد أحاط بكل شيء) من الكليات والجزئيات (علماء) لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في لارض ولا في السماء فتمبارك الله رب العالمين ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

(سورة التحريم وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم مدنية ثنتا عشرة آية مائتان وتسع وأربعون كلمة وألف وستون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها النبي لم تحرم ما أحل الله لك) أى لم تمتنع عن الانتفاع بما أحل الله تعالى لك من ملك اليمين أو من العسل روى أنه صلى الله عليه وسلم خلا عارية في يوم عائشة وعلمت بذلك حفصة فقال لها اكتمى على فقد حرمت مارية على نفسي وأبشرك أن أبابكر وعمر عليك كان بعدى أمرأتي فأخبرت بذلك عائشة وكانتامة صادقين فطلق حفصة واعتزل نساءه ومكث تسعاً وعشرين ليلة في بيت مارية وروى أن عمر قال لها لو كان في آل الخطاب خير لما كان رسول الله طلقك فنزل جبريل عليه السلام وقال له صلى الله عليه وسلم راجعها فإنها صوامة قوامة وإنها من نسائك في الجنة وهذا قول الحسن ومجاهد وقتادة والشعبي ومسروق ورواية ثابت عن أنس ورواية البزار من حديث ابن عباس ورواية الطبراني من حديث أبي هريرة ورواية الضياء من حديث عمر والذي في الصحيحين أن الذي حرمه النبي صلى الله عليه وسلم على نفسه هو شرب العسل فقد روى أنه صلى الله عليه وسلم شرب عسلاً في بيت زينب بنت جحش فتواطأت عائشة وحفصة فقالتا له أنا نشم منك ريح المغافير وهو صمغ حلولة رائحة كريهة فحرم العسل على نفسه فنزلت هذه الآية (تبتغي) أى تطلب بتحريم مارية أو العسل (مرضات أزواجك) عائشة وحفصة (والله غفور) قد غفر لك هذه الزلة (رحيم) قد رحمتك في تلك اليمين وقد نقل جماعة من المفسرين أن النبي صلى الله عليه وسلم حلف أن لا يطأ جارية فيه فذكر الله له ما أوجب من كفارة اليمين وأيضاً أن أبا حنيفة يرى تحريم الحلال يميناً في كل شيء فإذا حرم شخص طعاماً فقد حلف على أكله أو أامة فعلى وطئها أو زوجه فعلى الأيلاء منها إذا لم يكن له نية وإن نوى الظهار فظهار وإن نوى الطلاق فطلاق وإن نوى عدداً كان نوى اثنين أو ثلاثاً فكنوى وإن قال كل حلال على حرام فعلى الطعام والشراب إذا لم ينو إلا فعلى ما نوى ولا يراه الشافعي يميناً ولكن سبباً في الكفارة في النساء فقط وإن نوى الطلاق فهو رجعي عنده (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) أى أوجب الله عليكم كفارة كفارة أيمانكم أو قد بين الله لكم تحليل أيمانكم بالكفارة فإذا كفر الخالف ساركن لم يحلق وقرئ كفارة أيمانكم (والله مولاكم) أى حافظكم وناصركم (وهو العليم) بما يصلحكم (الحكيم) أى المتقن في أفعاله وأحكامه فلا يأمركم ولا ينهاكم إلا بما تقتضيه الحكمة (وإذا أسر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً) أى وإذا ذكر إذا أخبر النبي حفصة في السر بكلام استكمهها ذلك قال ابن عباس لما رأى النبي صلى الله عليه وسلم الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضاهما فامر اليها بشيئين تحريم مارية على نفسه والبشارة بأن الخلافة بعده صلى الله عليه وسلم في أبي بكر وأبيها عمر (فلما تبأت به وأظهره الله عليه عرف بعضه) قرأ

الجمهور بتشديد الراء أي فلما أخبرت حفصة بسر النبي صلى الله عليه وسلم عائشة ظننا منها أنه لا حرج عليها في ذلك وأطلع الله نبيه على ما أخبرت حفصة عائشة بين النبي لحفصة بعض ما قالت لعائشة من خلافة أبي بكر وعمر وعاتبها على ذلك خوفاً من أن يشر في الناس فربما أثار حسد بعض المنافقين وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال لها ويلك ألم أقل لك اكنمى على قالت والذي بعثك بالحق نبيا ما ملكت نفسي فرها بالكرامة التي خص الله تعالى بها أبي وقرأ الكسائي بالتخفيف أي جازى على ذلك البعض بأن طلق حفصة مجازاة على بعض ما فعلت (وأعرض عن بعض) أي وسكت عن بعض من تحريم مارية القبطية على نفسه ولم يلم حفصة على ذلك حياة وحسن عشرة (فلما نبأها به) أي فلما أخبر النبي حفصة عما قالت لعائشة (قالت) أي حفصة (من أنباءك هذا) أي من أخبرك بأنني أفشيت السر لعائشة وقد علمت أن عائشة هي التي أخبرته (قال) أي النبي صلى الله عليه وسلم (نبأني العليم الخبير) بقولك لعائشة وبقولي لك (ان تتوبا) يا حفصة ويا عائشة من أيا ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم (إلى الله) تاب الله عليكما (فقد صغت قلوبكما) أي فقد وجد منكما ما يوجب التوبة إذ قد مالت قلوبكما عن الحق وأحببت إلى ما كرهه النبي صلى الله عليه وسلم وهو اجتنابه جاريته وقرئ فقد راغت (وان تظاهرا عليه فإن الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين) أي وان تتعاوننا أنتم على النبي صلى الله عليه وسلم بالأيذاء لم يضره ذلك التعاون منكما فان الله ناصره وجبريل رئيس الكرويين وأبو بكر وعمر كما أخرجه الطبراني عن ابن مسعود وابن عمر وابن عباس وبه قال عكرمة ومقاتل (والملائكة بعد ذلك) أي بعد نصر من ذكر (ظهير) أي أعوان له صلى الله عليه وسلم فقوله جبريل عطف على محل اسم ان قبل دخوله وكذا وصالح المؤمنين قولا لا خبر عن الكل فيقدر بعد كل واحد منهما ويجوز أن يكون الكلام ثم عند قوله تعالى مولاه ويكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع وقرأ الكوفيون تظاهرا بتخفيف الظاء واسقاط إحدى التامين والباقيون بتشديدها وقرئ على الأصل أي بالتامين وقرئ تظاهرا (عسى ربه ان يطلعك أن يبدله أزواجا خيرا منكن) وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح الباء وتشديد الدال والباقيون وهم أهل الكوفة بكونها وقال ابن عرفة وعسى هنا للتخويف لا للوجوب وجملة عسى واسمها وخبرها جواب الشرط أي ان يطلعك فعسى ربه أن يبدله (مسلمات) أي مقررات باللسن (مؤمنات) أي مصدقات بالقلوب بتوحيد الله تعالى (قانتات) أي مطيعات لله ولا زواجهن وقيل قانتات بالليل للصلاة (تائبات) من الذنوب (عابدات) أي كثيرات العبادات متذلات لأمر الرسول عليه السلام (ساجدات) أي صائمات كما قاله ابن عباس أو مهاجرات كما قاله الحسن وقرئ سيحجات (ثيبات وأبكارا) فالثيب تدح من جهة أنها أكثر تجربة وعقلا وأمرع حبلا غالبا والبكر تدح من جهة أنها أطهر وأطيب وأكثر مداعبة غالباً وسميت الثيب ثيبا لأنها ثابت أي رجعت إلى بيت أبيها وسميت البكر الانعام على أول حالتها التي خلقت بها (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) أي علموا أنفسكم ونساءكم وأولادكم بالحسرة وأدبواهم بأن تأمروهم بالحسرة وتهوهم عن الشر تقوهم بذلك نارا وقرئ وأهلواكم عطفاً على وأوقوا فيكون أنفسكم عبارة عن أنفس الكل أي قوا أنتم وأهلواكم أنفسكم نارا (وقودها الناس والحجارة) أي حطبها الكفار وحجارة الكبريت وقرئ وقودها بضم الواو (عليها) أي النار (ملائكة) تسعة عشر وهم الزبانية (غلاظ) أي غلاظ القلوب لا يرحمون إذا استرحموا خلقوا من الغضب وحبب إليهم عذاب الخلق كما حبب لبني آدم

أكل الطعام والشراب (شداد) أي شداد الخلق تقويا على الأفعال الشديدة (لا يعصون الله ما أمرهم) بدل اشتغال من الله أي لا يعصون أمره أو منصوب على تزع الخافض أي فيما أمرهم به من عذاب أهل النار (ويفعلون ما يؤمرون) أي يؤدون ما يؤمرون به من غير توان ويقولون الكفار عند دخولهم النار (يا أيها الذين كفروا لا تعتذروا اليوم) إذا الاعتذار هو التوبة وهي غير مقبولة بعد الدخول في النار فلا ينفعكم الاعتذار (إنما تجزون ما كنتم تعملون) أي جزاء أعمالكم أي إنما أعمالكم السيئة ألزمتكم العذاب (يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا) أي بالغة في النصح بأن يتوبوا عن القبائح نادمين عليها غاية الندامة لا يعودون إليها وقرأ أشعبة بضم النون وهو مصدر أي ذات نصوح أو تنصح نصوحا أو توبوا لينصح أنفسكم والباقون بفتحها فهو وصفة مشبهة (عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم) أي أن يغفر لكم ذنوبكم بالتوبة (ويدخلكم) في الآخرة (جنان تجري من تحتها الأنهار يوم لا يحزى الله النبي) ظرف ليدخلكم (والذين آمنوا معه) أي صاحبوه في وصف الإيمان والموصول امامعطوف على النبي وامامتدا خبره جملة قوله تعالى (نورهم يسعى بين أيديهم) عند الشيء على الصراط (وبإيمانهم) أي ويسعى عن إيمانهم عند الحساب لأنهم يؤتون الكتاب بإيمانهم وفيه نور (يقولون) عند أطفاء نور المناققين خائفين من أن يطفأ نورهم (ربنا أتم لنا نورنا) أي ابق لنا نورنا (واغفر لنا نك على كل شيء قدير) وقيل الذين يعرفون على الصراط حبوا وزحفاهم الذين يقولون ربنا أتم لنا نورنا (يا أيها النبي جاهد الكفار) بالسيف والسنان (والمناققين) بالهبة واللسان (واغلظ عليهم) أي واشدد على كلا الفريقين فيما تجاهداهما من القتال والمحاكمة (ومأواهم جهنم وبئس المصير) مصيرهم (ضرب الله مثلا للذين كفروا) أي جعل الله مثلا لآل هؤلاء الكفار (امرأة نوح) والهة (وامرأة لوط) والعة (كانتا تحت عبيد من عبادنا صالحين فخانتاهما) بالكفر كما قاله عكرمة والغفالك وعن ابن عباس ما بغت امرأة نبي قط وعن ابن عباس كانت امرأة نوح تقول للناس إنه مجنون وإذا آمن به أحد أخبرته الجبارة من قومه وكانت امرأة لوط تخبر بأضيافه (فلم يغنيا عنهما من الله شيئا) أي فلم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما عند الله تعالى عن زوجتيهما لما عصتا من عذاب الله شيئا وذلك تنبيه على أن العذاب يدفع بالطاعة لا بالوسيلة (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) أي وتقول لهما خرتا النار ادخلا النار مع الداخلين في النار (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأة فرعون) أي جعل الله لها مثلا لآل المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تضر مع الإيمان واسمها آسية بنت مزاحم آمنت حين سمعت قصة القاموسى عصاه وتلقف العصا فعذبها فرعون عذابا شديدا بسبب الإيمان فانه أوتد ها بأربعة أوتاد واستقبلها الشمس وألقى عليها صخرة عظيمة فقالت رب نجني من فرعون فرقي بروحها إلى الجنة فالقيت الصخرة على جسد لروح فيه (اذ قالت) ظرف لمثلا (رب ابن لي عندك بيتا في الجنة) أي رب ابن لي بيتا قريبا من رحمتك (ونجني من فرعون) أي من نفسه الحيثية (وعمله) السيئ وهو شركه أو جماعه كما قاله ابن عباس (ونجني من القوم الظالمين) أي من القبط التابعين له في الظلم ومريم ابنت عمران التي أحصنت فرجها) عن الفواحش فانها قد ذقت بالزنا (فتفخخنا فيه) أي في فرجها كما قاله البقاعي وقرى فيها أي في مريم وقال الرازي وقوله تعالى فيه أي في عيسى ومن قرأ فيها أي في نفس عيسى (من روحنا) أي من روح خلقناه بلا توسط أصلا والمعنى أوصلنا إلى فرجها الريح الخارج من نفس جبريل لما نفخ في جيب قبضها فوصل

اليه لحملت بعيسى (وصدقت بكلمات ربها) أي بالصحف المنزلة على ادريس وغيره قال مقاتل أي بعيسى ويدل عليه قراءة الحسن بكلمة ربها بالافراد وقرئ بكلمة الله (وكتبه) وقرأ أبو عمرو وحفص به يغة الجمع أي بالكتب الاربعة والباقيون وكتبه بالافراد أي وكتبه المنزل عليه وهو الانجيل وقوله تعالى وصدقت بالتحقيق والتشديد على ان مريم جعلت الكلمات والكتب صادقة بمعنى وصفتها بالصدق وهو معنى التصديق بعينه (وكانت من القاتنين) أي من القوم المطيعين لله في الشدة والرخاء وقال عطاء من المصلين وهم رهبانهم أهل بيت صالحين لانهم من أعقاب هرون أخي موسى وضرب هذه الامثال مشتمل على فوائد منها التنبيه على الثواب العظيم والعذاب الاليم ومنها العلم بأن صلاح الغير لا ينفع المفسد وفساد الغير لا يضر المصلح ومنها ان الرجل وان كان في غاية الصلاح فلا يأمن المرأة ولا يأمن نفسه ومنها العلم بأن احصان المرأة مفيد غاية الافادة ومنها التنبيه على ان التفرع بالصدق في حضرة الله تعالى وسيلة الى الخلاص من العقاب والى الثواب بغير حساب وان الرجوع الى الحضرة الازلية لازم في كل باب

(سورة الملك وتسمى الواقية والمحيية لانها تقي وتنجي قارئها من عذاب القبر وعن ابن عباس انه كان يسميها المجادلة لانها تجادل عن قارئها في القبر وتدعي في التوراة المانعة مكية ثلاثون آية وثلاثمائة وخمس وثلاثون كلمة وألف وثلاثمائة وثلاثة عشر حرفاً) ١٠

(بسم الله الرحمن الرحيم تبارك الذي بيده الملك) أي تنزه الذي في قدرته سائر الكائنات عن ان يكون جسماً أو في مكان أو غير ذلك من صفات الحوادث (وهو على كل شيء قدير) يتصرف فيه حسب ما تقتضيه مشيئته يعز من يشاء ويذل من يشاء ويحيي ويميت ويغني ويفقر ويعطي ويمنع (الذي خلق الموت والحياة) فالموت صفة وجودية مضادة للحياة والمراد به الموت الطاري وبالحياة ما قبله وما بعده وروى الكلبي عن ابن عباس ان الله تعالى خلق الموت في صورة كبش أملح لا يرشئ ولا يجدر ان تحتة شيء الامات وخلق الحياة في صورة فرس بلقاء فوق الحمار ودون البغل لا ترشئ ولا يجدر ان تحتها شيء الاحيي اه وهذا كلام وارد على منهاج التمثيل والتصوير (ليسلوكم) وهو متعلق بخلق أي خلق موتكم وحياتكم ليعاملكم معاملة من يختبركم (أيكم أحسن عملاً) أي أخلص عملاً وأصوبه كما قاله الفضيل بن عياض اه وقال قتادة أي أيكم أحسن عقلاً أي أتمكم عقلاً أشدكم لله خوفاً وأحسنكم فيما أمر الله به ونهى عنه نظروا الحسن أيكم أزهد في الدنيا وأشد تر كاتها وقال السدي أيكم أكثر الموت ذكراً أو أحسن استعداداً أو أشد خوفاً وحذراً (وهو العزيز) أي الغالب الذي لا يعجزه من أساء العمل (الغفور) لمن تاب من أهل الاساءة (الذي خلق سبع سموات طباقاً) أي مطابقة بعضها فوق بعض والسماء الدنيا محيطة بالارض احاطة قشر البيض من جميع الجوانب والثانية محيطة بالسماء الدنيا وهكذا الى ان يكون العرش محيطاً بالكل (ما ترى) أيها المخاطب (في خلق الرحمن) للسموات ولغيرها (من تفاوت) أي من عدم تناسب قرا حزمة والكسافي من تفاوت بتشديد الواو (فارجع البصر) أي رد بصرك الى السماء (هل ترى) فيها (من فطور) أي شقوق وعيون (ثم ارجع البصر كرتين) أي ارجع البصر الى السماء رجعة بعد رجعة وان كثرت

(ينقلب اليك البصر خاسئا) أي بعيدا من اصابة ما التمسه من العيب (وهو حسير) أي قليل
للكثرة المراجعة (ولقد ذينا السماء الدنيا) أي القربى من الناس (بعصايع) أي بكواكب
مضيئة بالليل اضاءة السرج (وجعلنا ما رجوما للشياطين) أي جعلنا الكواكب رجما أعدائكم
بانفضاض الشهب المتبسة من نار الكواكب اذا أرادوا استراق السمع (وأعدنا لهم) في الآخرة
(عذاب السعير) بعد الاحراق في الدنيا بالشهب (وللذين كفروا بربهم) من الشياطين وغيرهم (عذاب
جهنم) وقرئ بالنصب على انه عطف على عذاب السعير كما أن للذين عطف على لهم فهو عطف المفرد
على المفرد وعلى هذا فالوقوف على السعير جائز وان قرئ عذاب جهنم بالرفع كما هو قراءة الجمهور فالوقوف
على السعير تام (وبئس المصير) جهنم (ادألفوا) أي الكفار (فيها سمعوا لها) أي لجهنم
(شهيقا) أي صوتا كصوت الحمار (وهي تقور) أي والحال ان جهنم تغلي بهم غليان المرجل بما فيه
(تكدت من الغيظ) أي تقرب جهنم تفرق من شدة الغضب على الكفار وقرئ شاذا تميز على الاصل
(كلما ألقى فيها وج) أي جماعة من الكفرة (سألهم خزنها) بطريق التوبيخ والتعريض (ألم
يأتكم نذير) يتلو عليكم آيات ربكم وينذركم لقاء يومكم هذا (قالوا) اعترفوا منهم بعدل الله وقرارا
بان الله أراح عنهم بيعة الرسل (بلى قد جاء نذير فكذبنا) ذلك النذير في كونه نذرا من جهة الله تعالى
(وقلنا) في حق ما تلاه من الآيات (ما نزل الله) على أحد (من شيء) أي من كتاب (ان أنتم الا في
ضلال كبير) أي ما أنتم أيها النذير ادعاء انه تعالى نزل عليكم آيات الا في ضلال كبير أي بعيد
عن الصواب ويجوز أن يكون الخطاب من كلام الحزنة للكفار والمعنى ما أنتم أيها الكفار الا في ضلال
كبير في الدنيا وهو الشرك بالله وفي هلال عظيم في العذاب (وقالوا) للحزنة (لو كنا نسمع أو نعقل
ما كنا في أصحاب السعير) أي لو كنا نسمع الادعاء من كان طالبا للحق أو نعقله عقل من كان متفكرا
لما كنا اليوم مع أهل الوقود في النار (فاعترفوا بذنبهم) أي أقروا بتكذيبهم الرسل وبكفرهم بآيات
الله (فسمحا لأصحاب السعير) وهو منصوب اما على المفعول به أي ألزمهم الله محققا أي بعدا من رحمته
أو على المصدر والتقدير سمحهم الله محققا أي بأعدهم الله من رحمته بماعدة وقرأ الكسائي بضم الحاء
(ان الذين يخشون ربهم بالغيب) أي حال كونهم في الخوفة حيث لا يراهم الناس (لهم مغفرة) لذنوبهم
(وأجر كبير) في الجنة (وأمرؤا) أيها الناس (قولكم أو أجهروا به انه عليم بذات الصدور) أي
عليم بالقلوب وأحوالها فاحذروا من المعاصي مرا كما تحترزون عنها جهرافانه لا يتفاوت ذلك بالنسبة الى
علم الله تعالى قال ابن عباس كانوا ينادون من رسول الله فيخبره جبريل فقال بعضهم لبعض أمرؤا قولكم
لئلا يسمع الله محمد فأنزل الله هذه الآية (ألا يعلم من خلق) أي ألا يعلم السر والجهر من أوجد جميع الاشياء
فن خلق شيئا لا بد وأن يكون عالما بما يخافوه (وهو اللطيف الخبير) أي والحال انه تعالى الفاعل للاشياء
اللطيفة العالم ببواطن الامور (هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا) أي لينة يسهل عليكم السلوك فيها
فامشوا في مناكبها) أي فاسلكوا في جوانبها (وكلوا من رزقه) أي كلوا مما خلقه الله رزقا لكم في
الأرض (واليه النشور) أي الرجوع بعد البعث فما لغوا في شكر نعمه (أأمنتم من في السماء أن
ينحسف بكم الأرض) فان ينحسف بدل اشتغال من من أي أتأمنون يا أهل مكة من قد أقررتم بانه في
السماء واعترفتم له بالقدرة على ما يشاء وهو متعال عن المكان أن يغور بكم الأرض بعدما جعلها لكم لينة
(فإذا هم) أي الأرض (تمور) أي تضطرب وتتقلب (أم أمنتم من في السماء) أي بل آمنتم أيها

المكذوبون من ترهبون انه في السماء وهو منزله عن المكان (أب يرسل عليكم حاسيا) أي ربحا فيها حجارة
 (فستعلمون كيف نذير) أي تستعلمون عاقبة انذارى اياكم (ولقد كذب الذين من قبلهم) أي من قبل
 كفار مكة من كفار الامم السالفة (فكيف كان تكبير) أي انكارى وتغيرى عليكم أليس وجدوا
 العذاب حقا (أولم يروا) أي أغفلوا ولم يظروا (الى الطير فوقهم صافات) أي باسطات أجنحتهن في
 الجو عند طيرانها (ويقبضن) أي يضممنها اذا ضربن بها جنوبهن حيننا نحننا (ما يسكنهن) في الجو
 عند البسط والقبض (الا الرحمن) أي الواسع رحمة كل شيء وهذه الجملة مستأنفة فالوقف على يقبضن
 تام كالوقف هنا (انه بكل شيء بصير) فيكون الله رايا لنفسه ولجميع الموجودات (أمن هذا الذي
 هو جند لكم) أي بل من هذا الحقير الذي هو في زعمكم جند لكم فأم يعنى بل ومن اسم استفهام مبتدأ
 خبره اسم الإشارة وقرأ طلمة بتخفيف الميم هنا وتشديد يده ثم والمعنى أهذا الذي هو جند لكم أم الذي يرزقكم
 (ينصركم من دون الرحمن ان الكافرون الا في غرور) أي ما الكافرون الا في غرور من الشيطان فهو
 يغرهم بان العذاب لا ينزل بهم اعلم ان الكافرين كانوا يمتنعون عن الايمان ولا يلتفتون الى دعوة الرسول
 معتمدين على شيئين أحدهما قوتهم بجاههم وجندهم وثانيها ما اعتقادهم أن الاولان توصل اليهم جميع
 الحيرات وتدفع عنهم جميع الآفات وقد أبطل الله عليهم الاول بقوله تعالى أم من هذا الذي هو جند لكم
 الآية ورد عليهم الثاني بقوله تعالى (أمن هذا الذي يرزقكم ان أمسك رزقه) أي بل من الذي يرزقكم
 من آلهتكم ان أمسك الله الرزق عنكم بل لو كان الرزق موجودا سهل التناول فوضع الآكل لقمة في
 فيه فأمسك الله تعالى عنه قوة الازدراء لعجز أهل السموات والارض عن أن يسوغوا تلك اللقمة (بل لجوا
 في عتو ونفور) أي بل تمادوا في اباة عن الحق وشراد عن الايمان ثم ضرب الله مثلا للمشرك والموحد
 فقال (أئن يعشى مبكا على وجهه أهدي أم من يعشى سويا على صراط مستقيم) أي أئن يعشى في
 مكان غير مستوفيعثر كل ساعة ويخر على وجهه في كل خطوة أهدي الى المقصد أم من يعشى معتدلا على
 طريق مستولا عوج فيه ولا انحراف سالما من العثور والحزور (قل هو الذي أنشأكم) أي أوجدكم
 ايجادا بديعا (وجعل لكم السمع) لتسمعوا بها الآيات القرآنية (والابصار) لتنظروا بها الى الآيات
 التكوينية (والافئدة) لتتفكروا بها فيما سمعونه من الآيات التنزيلية وفيما شاهدونه من الآيات
 التكوينية (قليل ما تشكرون) لان شكر نعمة الله تعالى هو أن يصرف تلك النعمة الى وجهه رضاه
 وأنتم لما صرفتم السمع والبصر والعقل الى غير طلب مرضاته فأنتم ما شكرتم نعمته البتة (قل هو الذي
 ذرأكم) أي خلقكم وكثركم (في الارض واليه تحشرون) في الآخرة للجزاء (ويقولون) أي كفار
 مكة من فرط عنادهم (متى هذا الوعد) أي الحشر الموعود (ان كنتم صادقين) أي ان كنتم صادقين
 بما تنخبرونه من مجي الساعة والحشر فينبوا وقته (قل انما العلم بوقت مجيئه عند الله) لا يطلع
 عليه غيره (وانما أنا نذير مبين) أنذركم وقوع الموعود فان العلم بالوقوع غير العلم بوقت الوقوع فالعلم
 الاول كاف في الانذار والعلم الثاني ليس الا الله (فلما رآوه) أي العذاب بعد الحشر (زلقة) أي ذاقوا
 (سيت وجوه الذين كفروا) أي اسودت وجوههم وعلتها الكآبة وصارت كوجه من يقاد الى القتل
 (وقيل) أي قال لهم الحزنه توبيخا (هذا الذي كنتم به تدعون) أي تطلبونه في الدنيا وتستجملونه
 استهزاء أو هذا الذي كنتم تدعون انه باطل لا يأتيكم وقرأ الحسن وقتادة وأورجا والضمك ويعقوب
 وأبو زيد وأبو بكر وابن أبي عملة ونافع في رواية الأصمعي يسكون الدال من الدعاء وهي مؤيدة لا تقول بان

تدعوننا مثقلة من الدعاء في قراءة العامة وقيل من الدعوى (قل أرايتم) أي أخبروني (إن أهلكني الله) أي إن أماتني الله (ومن معي) من المؤمنين (أورحمنا) بتأخير آجالنا فأى راحة لكم في ذلك وأي منفعة لكم فيه يروى أن كفار مكة كانوا يدعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى المؤمنين بالهلاك حين خوفهم النبي بعذاب الله (فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) أي من الذي يجيركم من عذاب الله إذا نزل بكم أنظنون أن الأصنام تجيركم فإذا علمتم أن لا يجير لكم منه سواء متنا أو بقينا فهل تأسكتن بما يخلصكم من العذاب وهو العلم بالتوحيد والنبوة والبعث (قل هو) أي الذي أدعوكم إلى عبادته (الرحمن) أي معطي النعم كلها (آمنابه) ولم نكفر به كما كفرتم (وعليه توكلنا) لا على غيره كما فعلتم حيث توكلتم على رجالكم وأموالكم وهو لا يقبل دعاءكم لأنكم أهل الكفر (فستعلمون) عند معاناة العذاب في الآخرة (من هو في ضلال مبين) أي ظاهراً فحن أم أنتم وقرأ الكسائي فسيعلمون بالياء التثنية (قل أرايتم) أي أخبروني (إن أصبح ماؤكم غوراً) أي إن صار ماؤكم ذاهباً في الأرض بالكلية أو بحيث لا تناله الدلاء (فمن يأتيكم بما معين) أي ظاهر سهل المأخذ تراهم العيون فلا بد لهم وإن يقولوا لا يأتيهم إلا الله فقل لهم حيث شئتم يجعلون من لا يقدر على شيء أصلاً لا شريك له في العبودية وكان ماؤهم من بئر زمزم وبئر معيون ويستحب أن يقول القاري عقب معين الله رب العالمين كما ورد في الحديث

﴿سورة القلم وتسمى سورة مكية اثنتان وخمسون آية وثلاثمائة

كلمة وألف ومائتان وستة وخمسون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم ن) أقسم الله بالنون وهي السمكة التي تحمل الأرضين على ظهرها واسمها ليواش وهي في الماء تحت الأرض السفلى وتحتها الثور واسمها يهوت وتحتها الصخرة وتحتها الثرى ولا يعلم ماتحتها إلا الله تعالى وهذا مروي عن ابن عباس وقيل أنه تعالى أقسم بالحوث الذي احتبس يونس عليه السلام في بطنه وقيل أنه تعالى أقسم بالحوث الذي لطخ سهم غر وذبدمه والقول الثاني وهو مروي أيضاً عن ابن عباس أن النون هو الدواء وعلى هذا أقسم الله تعالى بالدواء والقلم فإن المنفعة بهما عظيمة عن أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أول ما خلق الله القلم ثم خلق النون وهي الدواء (والقلم) أقسم الله بالقلم وهو قلم من نور طوله كما بين السماء والأرض (وما يسطرون) أي وما يكتب الملائكة في صحفهم يكتبون فيها المقادير التي تنفع في العالم يقتسخون ذلك من اللوح المحفوظ (ما أنت) يا أكرم الخلق (بنعمة ربك بمجنون) أي أنت بري من الجنون، المتبسبب بنعمة الله التي هي النبوة والرئاسة العامة وروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه صلى الله عليه وسلم غاب عن خديجة إلى حراء فطلبته فلم تجده فاذا به وجهه متغير فقالت له مالك فزكر تزول جبريل عليه السلام وأنه قال له اقرأ باسم ربك قال صلى الله عليه وسلم ثم نزل بي إلى قرار الأرض فتوضأت ثم وضأت ثم صلى وصليت معه ركعتين وقال هكذا الصلاة يا محمد فلما ذكر النبي صلى الله عليه وسلم ذلك لخديجة ذهبت إلى ورقة بن نوفل وهو ابن عمها فسأله فقال أرسلني إلى محمد فأرسلته فأتاه فقال هل أمرك جبريل أن تدعوا إلى الله أحد فقال لا فقال والله لن بقيت إلى دعوتك لا نصرنك نصرانك مات قبل دعاء الرسول فلما دعاه صلى الله عليه وسلم كفار قريش إلى الله قالوا إنه لمجنون فأقسم الله تعالى على أنه ليس بمجنون (وان لك) يا أكرم

الخلق على ما تحملت من أثقال الرسالة ومن ألوان الشدائد من جهة قومك (لأجر غير محنون) أي غير
 مقطوع (وانك لعل خلق عظيم) كانت نفسه صلى الله عليه وسلم شديدة النفرة عن اللذات الدنية
 والسعادات الدنيوية بالطبع ومقتضى الفطرة عن عائشة قالت ما كان أحداً أحسن خلقاً من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم مادعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته الا قال ليبيك وقال أنس خدمت رسول الله صلى
 الله عليه وسلم عشرين سنة فما قال لي في شيء فعلته لم فعلت ولا في شيء لم أفعله لم أفعله (فستبصرون) أي
 أي فستعلم يا محمد ويعلم المشركون يوم القيامة حين يتبين الحق من الباطل أو فسترى يا محمد ويرون في
 الدنيا انك تصير معظماً في القلوب وانهم يصيرون ذليلاً (بأيكم المقتون) والباء اما زائدة أي أيكم
 الذي قتل بالجنون أو بمعنى في أي في أي الفريقين المجنون أي فرقة الاسلام أم في فرقة الكفار ويؤيده
 قراءة ابن أبي عبلة في أيكم وقيل ان المقتون مصدر جاء على مفعول والتقدير بأيكم الفتون أي الجنون
 (ان ذبك هو أعلم عن سبيله) أي هو أعلم بالمجانين على الحقيقة وهم الذين ضلوا عن سبيله تعالى
 المؤدى الى سعادة الدارين (وهو أعلم بالمهتدين) أي وهو أعلم بالعقلاء وهم المهتدون الى سبيله الفاضل
 بكل مطلوب الناجون عن كل محذور (فلا تطع المكذبين) وهم رؤساء أهل مكة الذين دعوه صلى الله
 عليه وسلم الزدين آباؤهم (ودوا لوتدهن فيدهنون) أي تمنوا ان تترك بعض ما أنت عليه عما لا يرضونه
 مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك وان يتركوا بعض ما ترضى به فتلين لهم ويلينون لك ولو مصدرية أي
 ودوا ادهانك فهم الآن يدهنون لطمعهم في ادهانك (ولا تطع كل حلاف) أي كثير الحلف في الحق
 والباطل (مهيئ) أي ضعيف في دين الله حسير في التدبير والتمييز (هماز) أي عياب طعان
 (مشاء بنميم) أي يقال للحديث من قوم الى قوم على وجه الافساد بينهم (مناع للخير) أي بخيل بالمال
 أو مناع للناس من الدخول في دين الاسلام (معتد) أي ظلوم (أثيم) أي مبالغ في الاتم (عتل) أي
 شديد الخصومة أو واسع البطن (بعد ذلك) أي مع ذلك المنال (زئيم) أي دعي ملصق بالقوم وليس منهم
 والظرف متعلق بزئيم قيل هو الوليد ادعاه المغيرة بعد ثمان عشرة سنة من ولادته ونسبه لنفسه بعد ان
 كان لا يعرف له أب ولم تزل هذه الآية قال لامه ان محمد اوصفني بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها
 فان لم تصدقني الخبر ضربت عنقل فقالت له ان أباك أي المغيرة عني فمخفت على المال فمكنت الراعي من
 نفسه وكان للوليد عشرة من البنين وكان يقول لهم ولا قاريه ان تبعد دين محمد أحد منكم لا أنفعه شيء
 أبداً فنعهم من الاسلام وكان ينفق في الحجة الواحدة عشرين ألفاً ولا يعطى المسكين درهم واحد وهذه
 الآية عند أكثر المفسرين زلت في الوليد بن المغيرة وعند ابن عباس في أبي جهل وعند مجاهد في الاسود بن
 عبد يغوث وعند السدي في الاخنس بن شريق أصله من ثقيف وعداده في زهرة (أن كان) أي لاجل ان
 كان هذا الموصوف (ذامال وبنين) وهذا ما يتعلق بما قبله أي لا تطع كل حلاف الآية لكثرة ماله
 وأولاده أو بما دل عليه ما بعده أي انه كغريباً ياتئال ان كان ذامال وبنين وفي قراءة سبعة أن بهم مرتين
 مفتوحتين أي الآن كان ذامال وبنين نطبعه أو الآن كان ذامال وبنين يكفرو ويستكبر وكان مال الوليد
 ابن المغيرة نحو تسعة آلاف مثقال من فضة وبنوه عشرة (اذا تتلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال)
 أساطير الاولين) أي هي أحاديث الاولين في كذبهم (سنسمه على الخرطوم) أي سنجعل له في الآخرة
 علامة على أنه يعرف بها أهل القيامة انه كان في عداوة الرسول وفي انكار الدين الحق كما قاله قتادة قال
 ابن عباس أي سنخطمه بالسيف فنجعل ذلك علامة باقية على أنه قاتل يوم بدر فخطم

بالسيف في القتال (أنا بلونا هم) أي أهل مكة بالقطب دعوة محمد صلى الله عليه وسلم عليهم بعد يوم بدر سبع
 سنين (كما بلونا أصحاب الجنة) أي أهل البساتين كانت بصروا نروى أن واحدا من ثقيف وكان مسلما
 كان على ضيعة فيها نخل وزرع بقرب صنعاء وكان يجعل من كل ما فيها عند الحصاد نصيبا وافر للفقراء
 فلما مات ورثها منه بنوه وقالوا عيالنا كثير والمال قليل ولا يمكننا أن نعطي المساكين مثل ما كان يفعل
 أبونا فأحرق الله جنتهم وكانوا بعد عيسى بن مريم بزمان يسير (إذا قسموا البصر منها مصبحين) أي حين
 حلفوا بالله ليقطعن غرس نخلهم في وقت الصباح (ولا يستثمون) أي لا يقولون إن شاء الله أو لا يستثمون
 حصص المساكين كما كان يفعله أبوههم (فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون) أي فطرقها
 في الليل طارق من عذاب الله قال السكبي أرسل الله عليها نارا من السماء فأحترقت وهم نائمون
 (فأصبحت كالصريم) أي فصارت البساتين بالاحترق شبيهة بالبستان الذي صرمت ثماره بحيث لم
 يبق منها شيء أو صارت كالبلبل في أسودادها أو كالنهار في أبيضاضها من فرط اليبس (فتنادوا مصبحين
 أرعدوا على حثكم أن كنتم صارمين) أي فنادى بعضهم بعضا عند طلوع الفجر أي اذهبوا إلى
 الثمار والزروع والأعقاب فاصرموها أن كنتم قاصدين للصرم ولا تجربوا المساكين (فانطلقوا) إلى
 البساتين (وهم يتخافتون) أي والحال أنهم يتسارون فيما بينهم كلاما خفيا (أن لا يدخلوها اليوم
 عليكم مسكين) وإن مفسرة أي لا تدخلوا مسكينا في البساتين وقرأ ابن مسعود بطرح أن على ضمير
 القول والمعنى يتخافتون يقولون لا تمسكوا المسكين من الدخول في البساتين حتى يدخل (وغدوا على حرد
 قادرين) أي وصاروا قاصدين إلى بساتينهم قادرين على صرامها ومنع منفعتها عن المساكين في ظنهم
 أو أرادوا أن يحرموا المساكين وهم قادرون على نفعهم (فلما رأوها قالوا أنا الضالون بل نحن محرمون)
 أي لما رأوا جنتهم محترقة ظنوا أنهم قد أخطأوا الطريق فقالوا أنا الضالون طريق بستاننا ثم لما تأملوا
 وعرفوا أنها هي قالوا السنا ضالين بل نحن محرمون منفعة جنتنا بشؤم غرنا على النخل ومنع الفقراء
 ويحتمل أنهم لما رأوا جنتهم محترقة قالوا أنا الضالون في الاعتقاد حيث كنا نعتقد كونا قادرين على
 الانتفاع بها وحيث كنا عازمين على منع الفقراء بل الأمر انقلب علينا فصرنا محرمين (قال أوسطهم)
 أي أفضلهم (ألم أقل لكم لو لا تسبحون) أي هل أتدكرون الله تعالى وتنبون إليه من خبث نيتكم
 حيث عزمتم على منع الزكاة (قالوا سبحان ربنا) عن أن يجري في ملكه ما لا يشاؤه (أنا كاذبا لمن)
 بالأقسام على جدا الجنة في الصباح ومنع المساكين وترك الاستثناء (فأقبل بعضهم على بعض
 يتلاومون) أي يلوم بعضهم بعضا يقول واحد منهم أنت أشرت علينا بهذا الرأي ويقول الآخر أنت
 الذي خوفتنا بالفقر ويقول الثالث أنت الذي رغبتني في جمع المال (قالوا يا ويلنا أنا كاذبا غين) أي
 يا هلا كما هذا وقت منادمتك لنا أنا كاذبا تجاوزين حد الله بمنعنا المساكين (عسى ربنا أن يبدلنا خيرا
 منها) أي أن يعطينا خيرا من جنتنا بدل ما ببركة التوبة والاعتراف بالذنوب وقرأ نافع وأبو عمرو بفتح
 الباء وتشديد الدال (أنا إلى ربنا راغبون) أي طالبون منه الخير راغبون عفو وروى أنهم قالوا إن
 أبدلنا الله خيرا منها لنصنعن كما صنع أبونا فمضوا إلى الله تعالى بالدعاء فابدهم الله تعالى من ليلتهم ما هو
 خير منها فإن الله امر جبريل عليه السلام أن يقطع تلك الجنة المحترقة فيجعلها برزخا من أرض الشام
 ويأخذ من الشام جنة فيجعلها مكانها وقال ابن مسعود رضي الله عنه إن القوم أخلصوا وعرف الله منهم
 الصدق فابدهم الله جنة يقال لها الحيوان فيها عذب يحمل البغل منه عنقودا واحدا من كبه وقال

أبو خالد اليماني دخلت تلك الجنة فرأيت فيها كل عنقود منها كالرجل الاسود القائم (كذلك العذاب) أي مثل الذي بلونابه أهل مكة وأصحاب الجنة في صر وان عذاب الدنيا لمن منع حق الله من ماله (ولعذاب الآخرة) لمن لا يتوب (أكبر) من عذاب الله في الدنيا (لو كانوا يعلمون) أنه أكبر لا حترزوا عما يؤذيهم اليه (ان للنفقين عند ربهم) أي في الآخرة (جنات النعيم) أي جنات ليس لهم فيها الا التمتع الخالص لا يشوبه ما ينغصه كما يشوب جنات الدنيا قال مقاتل لما نزلت هذه الآية قال كفار مكة للمسلمين ان الله تعالى فصلنا عليكم في الدنيا فلا بد وان يفضلنا عليكم في الآخرة فان لم يحصل التفضيل فاقصى امركم أن تساوونا فاجاب الله عن هذا الكلام بقوله (أفنجعل المسلمين كالمجرمين) أي أنخيف في الحكم نجعل المسلمين كالكافرين أي مساوين لهم في العطاء (مالكم كيف تحكمون) أي أي شيء يحصل لكم يا أهل مكة وأي حال يدعوكم الى هذا الحكم هل هو صادر عن اختلال فكر أو اعوجاج رأي (أم لكم كتاب فيه تدرسون ان لكم فيه لما تخبرون) أي بل ألكم كتاب نازل من السماء فيه تقرون ان لكم في ذلك الكتاب ما تشتهون في الآخرة وقرأ طه والضحك أن لكم بفتح الهزة وهو منصوب بتدرسون الآن في امهاز ياء لا م التأكيد (أم لكم أيمان علينا) أي أم لكم عهد مؤكدة بالايان (بالغة الى يوم القيامة) والجار والمجرور امانة متعلقة بالغة أي أيمان تبلغ ذلك اليوم واما بالمقدر أي ثابتة لكم الى يوم القيامة ويكون معنى بالغة مؤكدة وقرأ زيد بن علي والحسن بالغة بالنصب على الحال من أيمان أو من الضمير في الطرف (ان لكم لما تحكمون) وهذا جواب القسم لان المعنى أقسمنا لكم ايمانا موثقة ان لكم ما تحكمون به لانفسكم في الآخرة وهو ان تساووا بين المسلمين والكافرين (سلهم) يا أشرف الرسل (أيهم بذلك) الحكم الخارج عن العقول (زعيم) أي قائم (أم لهم شركاء) أي أوهل لهم ناس يساعدونهم على صحة ذلك القول (فليأتوا بشركائهم) أي بمن يشاركونهم في ذلك القول ويكفؤوه لهم بصحته (ان كانوا صادقين) في دعواهم ويقال المعنى أم لهم أشياء يعتقدون أنها شركاء الله يجعلونهم في الآخرة مثل المؤمنين في الثواب والخلاص من العقاب فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين أن لهم ما قالوا (يوم يكشف عن ساق) أي يوم يشتد الامر قال أبو سعيد الضرر رأى يوم يكشف عن أصل الامر أي تظهر يوم القيامة حقائق الاشياء وأصولها بحيث تصير عيانا وقرئ تكشف بالتاء الفوقية على البناء للفاعل أو المفعول والفعل للحال أو للساعة أي يوم تشتد الحال أو الساعة عن امر وقرئ تكشف بالتاء المضمومة وكسر الشين أي يوم تدخل الحال في الكشف عن امر كانوا في عي منه في الدنيا وقرئ تكشف بالنون (ويدعون الى السجود) توبخا على تركهم اياه في الدنيا بعد ما قالوا والله ربنا ما كنا مشركين (فلا يستطيعون) السجود تبقى أصلاهم فقارة واحدة مثل حصون الحديد (خاشعة أبصارهم) حال من واو يدعون (ترهقهم ذلة) أي تلحقهم ذلة شديدة بسبب أنهم ما كانوا مواظبين على خدمة مولاهم (وقد كانوا يدعون الى السجود) أي الى الصلوات بالاذان والاقامة في الدنيا دعوة تكليف (وهم سالمون) أي أصحاء قادرين على الصلاة فلا يجيئون الداعي وفي هذا وعيد لمن قعد عن الجماعة ولم يجب المؤذن الى اقامة الصلاة في الجماعة (فذرني ومن يكذب بهذا الحديث) أي خل يا أشرف الخلق بيني وبينهم فان أكفيل أمرهم (سنستدرجهم) أي سننزلهم الى العذاب درجة فدرجة (من حيث لا يعلمون) أي كلما أذنوا بآذاننا جددنا لهم نعمة وأنسناهم الاستغفار (وأملى لهم) أي أمهلهم ليزدادوا اثما (ان كيدى متين) أي ان سترى لاسباب الهلاك عن أريدها لكه قوى

لا يدفعه شيء ولا يطلع عليه أحد (أم تسألهم أجرا) أي أم تلتبس من أهل مكة أجراء نبيو يا على الإيمان (فهم من مغرم مثقلون) أي فهم لاجل ذلك مكلفو حملات قبال من غرامة مالية يعطونكم كما في معرضون عندكم (أم عندهم الغيب) أي أم عندهم علم ما غاب عنهم كأنه حاضر في عقولهم (فهم يكتبون) على الله أي يحكمون عليه بما شاؤوا (فأصبر لحكم ربك) في أمهالهم وتأخير نصرتك عليهم (ولا تكن كصاحب الحوت) أي ولا يكن حالك يا أشرف الخلق كحال يونس عليه السلام من الضجر والمغاضبة فتبتلى ببلائه (اذنادى وهو مكظوم) اذ نادى في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت سبحانك اني كنت من الظالمين وهو علونما كما قاله ابن عباس ومجاهد أو كرا كما قاله عطاء وأبو مالك والفرق بين الغم والكرب أن الغم في القلب والكرب في الانفاس (لولا أن تداركه نعمة من ربه لنبذ بالعراء وهو مذموم) أي لولا هذه النعمة التي هي توفيقه للتوبة وقبولها منه لطرح بالارض الحالية من الاشجار مع وصف المذمومة رقرى رحمة من ربه وقرأ ابن هرمز والحسن تداركه بتشديد الدال وقرأ ابن عباس وابن مسعود تداركته (فاجتبا ربه) أي رد عليه الوحي بعد ان انقطع عنه وأرسله الى مائة ألف أو يزيدون (لعله من الصالحين) أي الكاملين في الصلاح بأن عصم من أن يفعل فعلا يكون تركه أولى روى أن هذه الآية نزلت في أحد حين حل برسول الله ما حل فأراد أن يدعو على الذين انهزموا رقيس حين أراد أن يدعو على ثقيف (واي يكاد الذين كفروا ليرلقونك بأبصارهم) أي انهم من شدة عداوتهم لك ينظرون اليك شزرا بحيث يكادون يرلون قدمك فيرمونك وقرى في السبعة ليرلقونك بضم الياء وفكها وقرى ليرلقونك روى أنه كان في بني أسد عيانون فأراد بعضهم أن يعين رسول الله فنزلت هذه الآية (لما سمعوا الذكرا) أي وقت سماعهم بالقرآن (ويقولون) لغاية حيرتهم في أمر صلى الله عليه وسلم (انه) أي محمدا (لجنون) فأجابهم الله تعالى بقوله (وما عوا لا ذكرا للعالين) أي وما هذا القرآن الذي يزعمون أنه دلالة جنونه صلى الله عليه وسلم الاعظة للجن والانس

(سورة الحاقة مكية احدى وخمسون آية ومائتان وست وخمسون كلمة وألف وأربعمائة وثمانون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم الحاقة ما الحاقة) أي أي شيء هي (وما أدرالك) أي رأى شيء أعلمك (ما الحاقة) أي انك لا علم لك يا أشرف الخلق بكنها ومدى عظمها والحاقة هي الساعة الثابتة الوقوع الواجبة المجيئة أوالتي تحقق فيها الامور أي تعرف على الحقيقة (كذبت ثمود وطاد بالقارعة) أي بالحالة التي تفرع قلوب الناس بالافزاع وهي القيامة وقوارعها انقطاع السحاب وانشقاقها ودك الارض ونسف الجبال وطمس النجوم وانكدارها (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) أي بالصيحة المجاوزة للحد في القوة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) أي باردة (عاتية) أي مجاوزة للحد في شدة عصفها (مخرها) أي سلطها (عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما) أي متتابعة من صبيحة أربعاء لغنان بقين من شوال الى غروب الاربعاء الآخر فكان آخرها هو اليوم الاخير منه (فترى القوم) أي قوم هود ان كنت حاضر او قمت في (فيها) أي في مهاب الريح (صرعى) أي موت مجندلين على الارض (كانهم أعجاز نخل خاوية) أي كأنهم أصول نخل ساقطة بالية (فهل ترى لهم من باقية) قال قوم أي لم يبق من نسل أولئك القوم أحد وقال ابن جريج كانوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في عقاب الله من الريح فلما أمسوا اليوم الثامن ماتوا

فاحتملتهم الريح فالتفتهم في البحر فذلك قوله تعالى فهل ترى لهم من باقية (وجاء فرعون ومن قبله) قرأه أبو عمرو والكسائي بكسر القاف وفتح الباء أي ومن عنده من أتباعه وجنوده ويؤيده قراءة ابن مسعود وأبي وأبي موسى ومن تلقاه وقرأ أبي أيضا ومن معه والباقون بفتح القاف وسكون الباء أي من تقدمه من الأمم (والموتفكات) أي أهل القرى الخمسة المنقلبات قوم لوط وهي صنعة وصعرة وعمرة ودوما وسذوم (بالخاطئة) أي بالخطأ كتكذيب البعث وكاللواط والصفع والضراط وغير ذلك من أنواع المعاصي (فمصاصو سولديهم) موسى ولوطا وغيرهما (فأخذهم) أي الله تعالى (أخذة رابية) أي زائدة في الشدة على عقوبات سائر الكفار كما أن أفعاله كانت زائدة في القبح على أفعال سائر الكفار (انالماطخي الماء) أي ارتفع الماء وزاد على أعلا جبل خمسة عشر ذراعا وذلك في زمن نوح (حملناكم) في أصلاب آبائكم (في الجارية) أي في سفينة نوح عليه السلام (لنجعلها لكم تذكرة) أي لنجعل هذه القصة التي هي نجاة المؤمنين واغراق الكفرة عظة لكم تتعظون بها (وتعيها أذن واعية) أي ليحفظ لها قلب حافظ ويقال تسمع هذا الأمر أذن سامعة فتسمع بعباءت رقا نافع يسكون الذال وقرأ العامة وتعيها بكسر العين وروى عن ابن كثير ساكنة العين وذلك مثل ويتعه في قراءة من سكن القاف (فإذا نفخ في الصور نفخة واحدة) وهي نفخة البعث وقرأ أبو السماك بنصب نفخة واحدة على المصدر وباسناد الفعل إلى الجار والمجرور (وحملت الأرض والجبال) أي وبعد خروج الناس من قبورهم رفعت الأرض والجبال من أمامكنها ما بالزلازل أو برمح أو بملك من الملائكة أو بقدره الله من غير سبب (فدكا دكة واحدة) أي ضربت إحدى الجملتين بالأخرى ضربة واحدة فتفتت وصارت كشيء مهلا (فيومئذ وقعت الواقعة) أي قامت القيامة الكبرى وهذا جواب إذا (وانشقت السماء) لنزول الملائكة (فهي) أي السماء (يومئذ واهية) أي ساقطة القوة بعدما كانت بحكمة شديدة (والملاك على أرجائها) أي والملائكة واقفون على أطراف السماء التي لم تسقط فهو لا من جملة المستثنى ممن يموتون في الصعقة الأولى وقيل أنهم يقفون لحظة على أطراف السماء ثم يموتون (ويحمل عرش ربك فوقهم) أي حال كون العرش فوق الملائكة الواقفين على جوانب السماء (يومئذ) أي يوم وقعت الواقعة (ثمانية) من الأملاك وفي الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال إن حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة أخرى فكانوا ثمانية على صورة الأوعال أي تيوس الجبل وفي حديث آخر لكل ملك منهم وجه إنسان ووجه أسد ووجه ثور ووجه نسر وكل وجه منها يسأل الله الرزق لذلك الجنس قال بعضهم واسم أحدهم روقيل ولبنه وقال ابن عباس هم ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عددهم إلا الله تعالى (يومئذ) أي يوم قامت القيامة (تعرضون) على الله أي تستأون وتحاسبون وروى أن في يوم القيامة ثلاث عرضات للحساب والمعاذير وعرض للنصوصات والعصا وعرض لتطائر الكتب وقراءتها (لا تخفى منكم خافية) أي لا يخفى يوم القيامة ما كان مخفيا منكم في الدنيا فإنه تظهر أحوال المؤمنين فيسكنهم بذلك سرورهم وتظهر أحوال أهل العذاب فيظهر بذلك حزنهم وقضيتهم وقرأ حمزة والكسائي لا يخفى بالياء التحتية (فأما من أوتى كتابه بيمينه) كتاب سلمة بن عبد الأسد (فيقول) لا صحابه تبيحوا وابتهاجا (هاؤم اقرؤا كتابه) أي خذوا كتابي وانظروا ما فيه من الثواب والكرامة (إني ظننت أني ملاق حسابيه) أي إني في الدنيا تيقنت أني ألقى حسابي في الآخرة ولم أنكر البعث وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل يوتى به يوم القيامة ويوتى كتابه فتكتب حسنة في ظهر كفه وتكتب

سياته في بطن كفه فينظر الى سياته فيحزن فيقال له اقلب كفلك فينظر فيه فيرى حسنة فيه فرح ثم
 يقول هاؤم اقرؤا كتابيه اني ظننت عند النظرة الاولى اني ملاق حسابيه على سبيل الشدة وأما الآن فقد
 فرج الله عني ذلك النغم (فهو في عيشة راضية) أي منسوبة الى الرضا (في جنة عالية) في المكان والدرجة
 (قطوفها دانية) أي ثمارها قريبة يتناولها القاعد يقول الله لهم (كلوا) من الثمار (واشربوا) من
 الانهار (هنيأ) أي بلا تعب في تحصيل الاكل والشراب وبلادها في تناولها (بما أسلفتم في الايام
 الخالية) أي بمقابل ما قدمتم من الاعمال الصالحة في الايام الماضية وهي أيام الدنيا (وأما من أوتي
 كتابه بشماله) كالا سود بن عبد الاسد (فيقول يا ليتني لم أوت كتابيه) أي لم أعط كتابي هذا الذي
 ذكرني قبائح أفعالي حتى لا أقع في هذه الجمالة (ولم أدر ما حسابيه) أي أي شيء حسابي من ذكر العمل
 وذكر الجزاء (يا ليتها كانت القاضية) أي ليت هذه الحانة كانت مودة انتهت اليها أوليت المودة التي
 مت بها في الدنيا كانت قاطعة لا مري فلم أبعث بعدها ولم ألق ما ألقى (ما أغني عني ماليه) وما امانا فيه
 وماليه كلمة واحدة أي ما دفع عني من عذاب الله مالي الذي جمعته في الدنيا أو استفهامية وماليه كلمتان أي
 أي شيء تغني عما كان لي من المال والاتباع (هلك عني سلطانيه) أي ضلت عني حجتى التي كنت أحتج
 بها في الدنيا أو ذهب ملكي وتسلطى على الناس وبقيت فقيرا ذليلا فيقول الله تعالى يومئذ لخزنة النار
 (خذوه) أيتهن الزبانية (فغلووه) أي شدوه بالأغلال فيبتدر اليه مائة ألف ملك ويجمع يده الى عنقه
 ورجله الى ورائه فقاه الى ناصيته (ثم الجحيم) أي النار العظمى (صلوه) أي شؤوه (ثم في سلسلة
 ذرعتها) أي قدرها بذراع الملك (سبعون ذراعا فاسلكوه) أي ادخلوه قال ابن عباس تدخل
 السلسلة من دبره وتخرج من حلقه ثم يجمع بين ناصيته وقدميه ثم يجعل في عنقه سائرهما وقال نوف
 البكالي تل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد عما بين مكة والكوفة (انه كان) في الدنيا (لا يؤمن
 بالله العظيم ولا يحض على طعام المسكين) أي ولا يحس على بذل طعام المسكين وعن أبي الدرداء انه كان
 يحض امرأته على تكثير الرق لأجل المساكين ويقول خلعنا نصف السلسلة بالايمن أفلا نخلع
 النصف الباقي (فليس له اليوم ههنا حميم) أي فليس له في ذلك الوقت في مجمع القيامة قريب يدفع
 عنه ويحزن عليه (ولا طعام الا من غسلين) قال الكلبي هو ما يسيل من أهل النار اذا عذبوا من
 القيح والدم والصدید (لا يأكله الا الخاطئون) أي المتعمدون للذنوب وهم المشركون وقرأ الزهري
 والعنكي وطهقة والحسن الخاطيون بياض مضمومة بدل الهمزة وقرأ نافع في رواية وشيبة بطاء مضمومة
 بدون همز أي الذين يتخطون الحق الى الباطل ويتعمدون حدود الله (فلا أقسم بما تبصرون وما لا
 تبصرون) ولا ضريفة أو أصلية رد لا نكلهم البعث أي أقسم بما تبصرون يا أهل مكة من شيء كالسماء
 والارض والشمس والقمر ومحمد صلى الله عليه وسلم وما لا تبصرون من شيء كالجنة والنار والعرش
 والكرمى وجبريل عليه السلام فالاشياء لا تخرج من قسمين مبصر وغير مبصر فالاقسام تعم
 جميع الاشياء على الشمول (انه) أي القرآن (لقول رسول كريم) على الله وهو النبي محمد صلى
 الله عليه وسلم وانما نسب القرآن هنا لرسول الله سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لانه الذي اظهره للخلق
 ودعا الناس الى الايمان به وجعله حجة لنبوته ونسب في سورة اذا الشمس كورت الى سيدنا جبريل عليه
 السلام لانه الذي أنزل من السهوات الى الارض وهو كلام الله تعالى بمعنى انه تعالى هو الذي اظهره في اللوح
 المحفوظ وهو الذي رتبته ولذا قال ابن عباس في تفسير هذه الآية ان القرآن قول الله نزل به جبريل على

رسول كريم محمد عليه السلام (وما هو) أي القرآن (بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا به قول كاهن قليلا
 ما تذكرون) أي ليس هذا القرآن قولاً من رجل شاعر لانه مبين لصنوف الشعر الا انكم لا تقصدون
 الايمان به فلذلك تعرضون عن التدبر ولو قصدتم الايمان لعلمتم كذب قولكم انه شعر وليس بقول رجل
 كاهن لانه وارد بستم الشياطين الا انكم لا تتذكرون اشتماله على سب الشياطين فلذلك تقولون انه من
 باب الكهانة وما ما من يدة لتأكيده معنى القلة وانتصب قليلا على انه نعت لصدر محذوف أي تؤمنون
 ايماناً قليلاً وتذكرون تذكراً قليلاً فانهم قديؤمنون في قلوبهم ويتذكرون بها الا انهم يرجعون عن
 ذلك سرية ولا يتقون الاستدلال كما أشار تعالى الى ذلك بقوله تعالى انه فكر وقدر وقال في آخر الامر ان
 هذا الاصحري يؤثر واما نافية فينتفي ايمانهم وتذكروهم البتة أي لا يؤمنون أصلاً بأن القرآن من الله ولا
 يتذكرون أصلاً كيفية نظم القرآن قال مقاتل وسبب نزول هذه الآية ان الوليد بن المغيرة قال ان محمداً
 ساحر وقال أبو جهل شاعر وقال عقبة كاهن فرد الله تعالى عليهم بذلك وقرأ ابن كثير وكذا ابن طامر على
 خلاف عن ابن ذكوان بالياء التحميمة في يؤمنون ويذكرون وخفف ذال تذكرون حمزة والكسائي
 وحفص (تنزيل من رب العالمين) أي بل هو تنزيل من موجد هم على محمد علي وجه التمجيم وقرأ أبو
 السمال تنزيلاً أي زلاً تنزيلاً (ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين)
 أي ولو نسب محمد اليها قولاً لم نقله لاخذنا منه ثم لضربنا رقبتة فان الوتين هو عرق متصل بالرأس من
 القلب وهذا تمثيل بما يفعله الملوك بمن يتكذب عليهم والمراد انه لو كذب علينا لا متناه ويقال لو نسب
 محمد اليها قولاً لم نأذن له في قوله لسلبنا عنه القوة ثم لقطعنا يابط قلبه بضرب عنقه يقال لو اقترى محمد علينا
 قولاً من الكذب لاخذناه بقوة منا وقال مقاتل لانتقمنا منه بالحق فاليمين بمعنى الحق كقوله تعالى انكم
 كنتم تأتوننا عن اليمين أي من قبل الحق وقرئ ولو تقول على البناء للمفعول (فامنكم من أحد عنه
 حاجزين) أي فليس منكم أيها الناس أحد يغتصنا عن محمد أو عن عقابه (وانه) أي القرآن (لتذكرة
 للمتقين) لانهم المنتفعون به (وانا لنعلم أن منكم) أيها الناس (مكذبين) بالقرآن بسبب حب
 الدنيا فنجازيهم على تكذيبهم (وانه) أي القرآن (لحسرة) أي ندامة (على الكافرين) عند
 مشاهدتهم لثواب المؤمنين يوم القيامة وكذا في دار الدنيا اذا راوا دولة المؤمنين قال مقاتل أي وان
 تكذيبهم بالقرآن لحسرة عليهم (وانه لحق اليقين) أي وان القرآن لحق يقين انه كلامي نزل به جبريل
 على رسول كريم ويقال وان الحسرة على الكافرين يوم القيامة حق يقين (فسبح باسم ربك العظيم)
 أي اذ كرتو حيد ربك العظيم تنزيهاً له عن الرضا بنسبة ما هو بري منه وشكراً على ما جعلك أهلاً
 لا يحاطه اليك

(سورة المعارج وتسمى سورة سأل سائل مكية أربع وأربعون آية ومائتان
 وست عشرة كلمة وثمانمائة واحد وستون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله) أي طلب طالب
 عذاباً هو واقع بالكافرين في الدنيا والآخرة ليس لذلك العذاب من يدفعه عنهم من جهة الله تعالى لانه اذا
 اوجبت الحكمة وقوعه امتنع ان لا يفعله الله قال ابن عباس هو النضرين الحرف حيث قال انكاراً
 واستهزاء اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو اثنابعداب اليم فقتل

يوم بدر صبراهو وعقبة بن أبي معيط وقال الربيع هو أبو جهل حيث قال اسقط علينا كسفا من السماء
وقيل هو الحرث بن النعمان الفهري وذلك انه لما بلغه قول رسول الله صلى الله عليه وسلم في علي رضي
الله عنه من كنت مولا فعلي مولا قال اللهم ان كن ما يقول محمد حقافا طر علينا حجارة من السماء فالبث
حتى رماه الله تعالى بحجر فوقع على دماغه فخرج من دبره قطرات من ساعته فتزلت هذه الآية وقال الحسن
وقتادة لما بعث الله محمدا وخوف المشركين بالعذاب قال المشركون بعضهم لبعض سلوا محمدا من هذا
العذاب وعن يقع فاخبره الله عنهم بقوله سأل سائل بعذاب واقع أي من عذاب فعلي هذا فقوله تعالى سأل
سائل حكاية لسؤالهم المعتادة على طريقة قوله تعالى يسألونك عن الساعة وقوله تعالى ويقولون متى هذا
الوعد قال أبو السعود ولعل هذا القول أقرب وقرأنا في عامر سال بألف محضة وقرأ ابن عباس
سال سيل بعذاب واقع للكافرين أي ادفع عليهم وادمن أودية جهنم بعذاب واقع وهذا قول زيد بن ثابت
وعبد الرحمن بن زيد وقرأ أبي على الكافرين (ذي المعارج) أي ذى السموات فهو خالقها كما قاله ابن
عباس وسميت معارج لان الملائكة يعرجون فيها وقال قتادة أي ذى الفواضل والتم وهي تصل الى
الناس على مراتب مختلفة وقيل أي ذى الدرجات التي يعطيها أولياء في الجنة (تخرج الملائكة
والروح) وهو جبريل (اليه) أي الى انتهاء موضع كرامته تعالى وهو الموضع الذي لا يجري لاحد سواء تعالى
فيه حكم وقيل الى عرشه وقرأ الكسائي يعرج بالياء التحتية (في يوم) من أيامكم (كان مقداره
خمسین ألف سنة) من سني الدنيا أي يقطعون في يوم ما يقطعها الانسان في خمسین ألف سنة لو فرض ذلك
وقال وهب ما بين أسفل العالم الى أعلا شرفات العرش مسيرة خمسین ألف سنة ومن أعلى السماء الدنيا
الى الارض مسيرة ألف سنة لان عرض كل سما مسيرة خمسةائة سنة وما بين أسفل السماء الى قرار الارض
خمسائة أخرى وقال محمد بن اسحق لو سار بنو آدم من الدنيا الى موضع العرش ساروا خمسین ألف سنة وقوله
تعالى في يوم متعلق بتعرج كما عليه الاكثر ون وقال مقاتل هو متعلق بواقع وقيل متعلق بسال بغير همزة
وهو الذي من السيلان وعلى هذا فالمراد بذلك اليوم يوم القيامة والمراد أن موقفهم للحساب حتى يفصل بين
الناس خمسین ألف سنة من سني الدنيا ثم يستقر أهل النار في دركات النيران قال بعضهم وهذه المدة واقعة
في الآخرة لكن على سبيل التقدير والمعنى لو اشتغل بتلك الحكومة والمحاسبة أعقل الخلق وأذكاهم لبقى
فيه خمسین ألف سنة ثم انه تعالى يتم ذلك القضاء والحساب في مقدار نصف يوم من أيام الدنيا (فأصبر
صبرا جميلا) أي فأصبر صبرا بلا جزع على استهزاء النصارى وأمثاله بك وعلى تكذيب الوحي وعلى تغت
كفار مكة في السؤال عليك فهذا مضيب بقوله تعالى سأل ومن قرأ سال بألف محضة فغنا ما جاء العذاب
لقرب وقوعه فأصبر فقد جاء وقت الانتقام (انهم يرونه بعيدا وراة قريبا) أي ان الكفار يستبعدون اليوم
الذي كان مقداره خمسین ألف سنة من الامكان على جهة الاحالة ونعلمه قريبا من الامكان هينا في قدرتنا
غير متعذر علينا ويقال ان كفار مكة يعتقدون العذاب غير واقع يوم القيامة ونعلمه واقعا لا بد من وقوعه
وهذا تعليل للامر بالصبر (يوم تكون السماء كالمهل) أي تصير السماء كدردي الزيت وهذا الظرف
متعلق بليس له دافع أو بما في معناه كيف أي يقع العذاب يوم تكون الخ أو متعلق بقريبا اذا كان الضمير
في زاء للعذاب (وتكون الجبال كالعهن) أي تصير الجبال كالصوف المصبوغ ألوانا وانما وقع التشبيه
به لان الجبال جدد بيض وحر مختلف ألوانها وغرايب سود فاذا ابست وطيرت في الجوا أشبهت العهن
المنفوش اذا طيرته الريح (ولا يسأل حميم حميما) أي لا يسأل قريب قريبا عن أحواله كيف حالك

ولا يكلمه لان لكل أحد ما يشغله عن هذا الكلام أولا يسأل قريب قريبا شفاعة واحسانا اليه لعلمه أن
ذلك مفقود وقرأ ابن كثير وأبو جعفر ولا يستل بضم الياء أى لا يسأل حليم عن حليمه ليتعرف شأنه من
جهته فلا يقال لحليم أين حميمك (يبصرونهم) أى يعرف الحميم الحميم حتى يعرفه وهو مع ذلك لا يسأله
عن شأنه لشغله بنفسه وقرى يبصرونهم أى يرونهم ولا يعرفونهم اشتغالا بانفسهم (بودا المجرم لو يفتدى
من عذاب يومئذ يبينه وصاحبه وأخيه وفصيلته التي تؤويه ومن في الارض جميعا) أى يتنى المشرک
أن يفتدى نفسه من عذاب يوم القيامة بأولاده وزوجته وأخيه وأقاربه الاقرين الذين فصل عنهم وينتهى
اليهم التى تفهمه فى النسب وتحميمه فى النواثب ومن فى الارض جميعا من الخلائق وقرأ نافع والكسائى
يومئذ يفتح الميم على البناء لاضافة يوم الى مبنى والباقون بكسر هاء على الاعراب على الاصل فى الاسماء
وقرى من عذاب يومئذ بتنوين عذاب ونصب يومئذ بعذاب لانه فى معنى تعذيب (ثم ينجيهم) معطوف
على يفتدى أى يتنى الكافر أن يفتدى نفسه بهذه الاشياء ثم أن ينجيهم ذلك الاقتداء (كلا) هذا هنا اما
بمعنى حقا حينئذ كان الوقف على ينجيهم وهو وقى تام راما بعبارة لا حينئذ كان الوقف على كلاً وهو وقف
تام وهذا أولى ولا يجمع بينهما فى الوقف بل الوقف فى أحدهما فقط أى لا ينفعه ذلك الاقتداء ولا ينجيهم من
العذاب (انها لظى زاعة للشوى) وقرأ حفص بالنصب على الاختصاص أو على حال مؤكدة والكناية
عائدة على النار لدلالة لفظ العذاب عليها وقرأ الباقر بالرفع فتجعل الكناية حرف عماد وظنى اسم ان
وزاعة خبرها كأنه قيل ان لظى زاعة أو تجعل ضمير الفصحة وهو اسم ان و لظى مبتدأ وزاعة خبرها والجملة
خبر عن ان والتقدير ان الفصحة لظى زاعة للشوى أى قلاعة للأعضاء التى فى أطراف الجسد ثم تعود كما
كانت وهكذا أبدا فلا تترك لحما ولا جلدا الا حرقته (تدعون من أدبر) عن الطاعة (وتولى) عن
الايمان (وجم فأوعى) أى جمع المال فجعله فى رعا ولم يؤد حقوقه أى ان النار تدعوهم بلسان
الحال أو ان الله تعالى يخلق الكلام فى جرم النار حتى تقول صريحا الى يا كافر الى يا منافق ثم تلتقطهم
التقاط الحب فقوله تعالى أدبر وتولى إشارة الى الاعراض عن معرفة الله تعالى وطاعته وقوله وجمع إشارة
الى الحرص وقوله فأوعى إشارة الى طول الامل وهذه مجامع آفات الدين (ان الانسان خلق هلوعا) أى
جبل جبلة هو فيها قلة الصبر وشدة الحرص (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) أى اذا أصابه
الفقر والمرض ونحوهما صار جازعا شاكيا واذا أصابه السعة والصحة صار مانعا المعروف ثم يحاجب به
غير ملتفت الى الناس وانما ذم الله الانسان على ذلك لانه قاصر النظر على الاحوال الجسمانية المعاجلة
فالأوجب عليه أن يكون مشغولا باحوال الآخرة فاذا وقع فى مرض أو فقر كان راضيا به لعلمه انه فعل الله
تعالى واذا وجد المال والصحة صرفهما الى طلب السعادات الآخروية (الا المصلين الذين هم على صلاتهم
دائمون) بان لا يتركوها فى وقت من الاوقات ولا يشغلهم عنها شاغل (والذين فى أموالهم حق معلوم)
أى نصيب معين يستوجبونه على أنفسهم تقربا الى الله تعالى واشفاقا على الناس (للسائل) أى الذى
يسأل (والحرور) أى الذى يتعقق عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين يصدقون بيوم الدين)
حيث يتعبون أنفسهم فى الطاعات البدنية والمالية طمعا فى الثبوة الآخروية فيستدل بذلك على
تصدقهم بيوم الجزاء (والذين هم من عذابهم مشغون) أى خائفون على أنفسهم مع ما لهم من
الاعمال الفاضلة استعظاما لجنابه تعالى واستقصارا لآعمالهم الحسنة (ان عذابهم غير مأمون)
فلا ينبغي لاحد أن يأمن عذابه تعالى وان بالغ فى الطاعة (والذين هم لغروجهم حافظون الا على

أزواجهم) أى الاربع (أو ما ملكت أيمانهم) من الولاة بغير عدد (فانهم غير ملومين) بالاستمتاع
 بهم (فمن ابتغى وراء ذلك) أى فن طلب لنفسه وراء ما ذكر من الأزواج والمملوكات (فأولئك هم
 العادون) أى المجاوزون للحدود فدخل في هذا حرمة وطه الذكور والبهايم والزنا (والذين هم لاماناتهم)
 أى لما اتصنوا عليه من أمر الدين والدنيا (وعهدهم) فيما بينهم وبين ربهم أو فيما بينهم وبين الناس
 (راعون) أى حافظون الوفاء وقرأ ابن كثير لاماتهم بالافراد (والذين هم بشهاداتهم قاعون) وقرأ
 حفص بالغ بعد الدال على الجمع والباقون على التوحيد أى يقومون بالشهادات بالحق عند المحاكم
 ولا يكتمونها وهذه الشهادات من جملة الامانات الا انه تعالى خصها من بينها اظهار الفضل لان في
 اقامتها احياء الحقوق وفي تركها تضيعها وروى عطاء عن ابن عباس قال والمراد الشهادة بان الله واحد
 لا شريك له (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى يهتمون بحالها حتى يوثق بها على أكمل الوجوه
 (أولئك) أى الموصوفون بتلك الصفات الثمانية (في جنات مكرمون) بالثواب والتخفيف (قال الذين
 كفروا قبلكم مهطعين) أى أى شئ ثبت لكفار مكة مسرعين جهنم ما دى أعناقهم اليك مغبلين
 بأبصارهم عليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أى مجتمعين فهذه الاربعة أحوال من الموصول روى
 أن المشركين كانوا يحتفون حول النبي صلى الله عليه وسلم حلقات حلقات وقرأ قافرا يستمعون منه ويستهمزون
 بكلامه ويقولون ان دخل هؤلاء الجنة كما يقول محمد فلندخلها قبلهم فنزلت هذه الآية (أيطمع كل امرئ
 منهم أن يدخل جنة نعيم) كما يدخلها المسلمون (كلا) أى لا يكون ما طمعوا فيه أصلا لان ذلك عن فارغ
 (انا خلقناهم عمارا) وهو النطفة المذرة فن أين يتشرفون ويدعون التقدم ويقولون لنسدخل الجنة
 قبلهم فكيف يليق دخولهم الجنة لو لم يتصفوا بالايمان والمعرفة (فلا أقسم) أى اذا كان الامر كما ذكر
 من انا خلقناهم عمارا لمون فأقسم (رب المشارق والمغارب) أى مشارق الشتاء والصيف (والمغارب) أى
 مغارب الشتاء والصيف فلمشرق الشتاء والصيف مائة وثمانون منزلا وكذلك للمغربين (انا لقادرون على
 أن نبديل خيرا منهم) أى بطريق الاهلاك ولم يحصل ذلك وانما هدد الله تعالى القوم بهذا لكي يؤمنوا
 (وما نحن بمسبوقين) أى بعاجزين على أن نبديل خيرا منهم وليس تأخير عقابهم لعجز بل لحكمة داعية
 اليه (فذرهم) أى اتركهم فيما هم فيه من الاباطيل (يخوضوا) فى باطلهم (ويلعبوا) فى دنياهم
 أو يهزؤا فى كفرهم (حتى يلاقوا يومهم الذين يعدون) وهو يوم البعث عند النفخة الثانية (يوم يخرجون
 من الاجداث) أى القبور بدل من يومهم بدل كل من كل وقرئ يخرجون على البناء للفعل (سراعا)
 الى جهة صوت الداعي (كانهم الى نصب) وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد وهى التى تنصب
 فتعبد من دون الله تعالى والباقون بفتح النون واسكان الصاد وهى راية وقرأ أبو عمران الجوفى ومجاهد
 يفتحون أى منصوب كالعلم وقرأ الحسن وقتادة بضمه فسكون وهو الصنم المنصوب للعبادة (يؤفصون)
 أى يسرعون (خاشعة أبصارهم) فلا يرفعونها ولا يرون خيرا (ترهقهم ذلة) أى تعلوهم سواد
 الوجوه (ذلك) أى وقوع الاحوال الهائلة (اليوم الذى كانوا يعدون) فى الدنيا ان لهم فيه العذاب
 وهذا هو العذاب الذى سألو عنه

﴿سورة نوح عليه السلام مكية ثمان وعشرون آية ومائتان

وأربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم انا أرسلنا نوحا الى قومه) وكانوا جميعا أهل الارض أهل عصره (أن أنذر قومك) وان حرف مصعري والمعنى أرسلناه بأن قلنا له أنذر أي أرسلناه بالامر بالانذار ويجوز أن تكون مفسرة وقرا ابن مسعود أنذر بغير ان على ارادة القول والتقدير انا أرسلناه وقلنا له أنذر (من قبل أن يأتيهم عذاب أليم) على ما هم عليه من الاعمال الخبيثة فلما جاءهم (قال يا قوم اني لكم نذير مبين) أي موضع الحقيقة الامر بلغة تعلمونها (أن اعبدوا الله واتقوه) فالامر بالعبادة يتناول جميع الواجبات والمندوبات من أفعال القلوب وأفعال الجوارح والامر بالتقوى يتناول الزجر عن جميع المحظورات والمكروهات (وأطيعون) فالامر بطاعة نوح يتناول أدا جميع الأمور وترك جميع المنهيات (يغفر لكم من ذنوبكم) أي بعض ذنوبكم وهو ما سلف في الجاهلية فالاسلام يجبه (ويؤخركم الى أجل مسمى) أي الى أمده قدره الله تعالى لهم بشرط الايمان أي ان الله قضى على قوم نوح مثلالا آمنوا عمرهم الله ألف سنة وان بقوا على كفرهم أهلكهم الله على رأس تسعمائة سنة (ان أجل الله) أي ان ما قدر الله لكم على تقدير بقائكم على الكفر (اذ جاء) وأنتم على ما أنتم عليه من الكفر (لا يؤخر) فبادروا الى الايمان والطاعة قبل مجيئه (لو كنتم تعلمون) شيئا سار عظم الى ما أمرتكم به فلما آيس نوح منهم بعد ما دعاهم ألف سنة الا خمسين عاما فلم يؤمنوا ولم يقبلوا نصيحته (قال) أي نوح (رب اني دعوت قومي) الى الايمان والطاعة (ليلا ونهارا) أي دائما من غير فتور (فلم يردهم دعائي الا فرارا) عماد دعوتهم اليه (واني كلما دعوتهم) الى الايمان والتوبة (لتغفلهم) بسببهم (جعلوا أصابعهم في آذانهم) أي سدوا مسامعهم لكي لا يسمعوادعوتي (واستغشوا ثيابهم) أي غطوا رؤسهم بثيابهم لكي لا يسمعوا صوتي ولا يروني (وأصروا) على الكفر والمعاصي (واستكبروا) عن الايمان والتوبة (استكبرا) عظيما بالغالى النهاية القصوى (ثم اني دعوتهم) الى التوحيد والتوبة (جهارا) أي بأعلى صوتي (ثم اني أعلنت لهم وأسررت لهم امرا) فرائب دعوة نوح عليه السلام ثلاثة فبدأ بالناصح في السر بخاروه بالامور الاربعة ثم ثنى بالمجاهرة وهي اشد من الاسرار ثم جمع بين الاعلان والاسرار والجمع بينهما أغلظ من الافراد (فقلت) لهم (استغفروا ربكم) بالتوبة عن الكفر والمعاصي (انه كان غفارا) في حق كل من استغفره (يرسل السماء عليكم مدرارا) أي مطردا ثما (ويعددكم بأموال وبنين) أي يعطكم أموالا ابلا وبقرًا وغنما وبنين ذكورا واناثا (ويجعل لكم جنات) أي بساتين (ويجعل لكم أنهارا) تجري لئلا يفتقدكم قلة لما كذبوا نوحا عليه السلام حبس الله عنهم المطر أربعين سنة وقطع نسل دوابهم ونساءهم أربعين سنة وأهلك جناتهم وأيبس أنهارهم قبل ذلك بأربعين سنة فوعدهم نوح انهم ان آمنوا أن يرزقهم الله تعالى الخصب ويدفع عنهم ما كانوا فيه (مالكم لا ترجون الله وقارا) أي أي سبب حصل لكم حال كونكم غير معتقدين لله تعالى عظمة موجبة لتعظيمه بالإيمان به والطاعة له (وقد خلقكم أطوارا) أي والحال ان الله خلقكم على حالات شتى نطفات علقا ثم مضغاث خلقكم عظاما ولحما ثم أنشأكم خلقا آخر وهو القاء الروح فيه ويقال والحال انه تعالى خلقكم أصنافا مختلفين بخلاف بعضكم بعضا (ألم تروا) أي ألم تحسروا يا كفار مكة (كيف خلق الله سبع سموات طباقا) أي متوازية بعضها فوق بعض مثل القبة ملترقة أطرافها (وجعل القمر فيهن نورا) أي منورا لوجه الارض في ظلمة الليل ونسبته للكل مع أنه في السماء الدنيا لان كل واحدة من سبع سموات شفاقة لا يحجب ما وراءها فيرى الكل كأنها سما واحدة (وجعل الشمس سراجا) يزيل الظلمة ويبصر أهل الدنيا في

ضوءها وجه الارض كما يبصر أهل البيت في ضوء السراج ما يحتاجون الى ابصاره (والله أنبتكم من الارض نباتا) أي أنبتكم من الارض فنبتم نباتا عجيبا والمعنى والله أنشأكم منها فنشأتم نشأة عجيبه فانه تعالى انما يخلقنا من النطف وهي متولدة من الاغذية المتولدة من النبات المتولدة من الارض (ثم يعيدكم فيها) بالدفن عندهم وتكم (ويخرجكم) منها عند البعث والحشر (اخراجا) محققا لا ريب فيه (والله جعل لكم الارض بساطا) تتقلبون عليها تقلبكم على بسطكم في بيوتكم (لتسلكوا منها سبلا فحاجا) أي لتأخذوا فيها طرقا واسعة (قال نوح) مناجياله تعالى (رب انهم عصوني) فيما أمرتهم به من التوحيد والتوبة (واتبعوا من لم يردده الله وولده الا خسارا) وهم رؤسائهم الذين يدعونهم الى الكفر وقرأنا نافع وابن عامر وعاصم ولده بفتح الواو واللام والباقيون بضم الواو واسكان اللام (ومكر واماكرا بكارا) معطوف على صلة من أي واتبعوا من مكر واخل أي كان الرؤساء قالوا لا تباعهم ان آلهتكم خير من اله نوح لان آلهتكم يعطونكم المال والولد واله نوح لا يعطيه شيئا لانه فقير فهذا المكر صرفوهم عن طاعة نوح أو قالوا لا تباعهم هذه الاصنام آلهة لكم وكانت آلهة لا بائكم فلو قبلتم قول نوح لا عترفتم على أنفسكم بأنكم كنتم جاهلين ضالين وعلى آباءكم بأنهم كانوا كذلك وهذه الاشارة صارفة لهم عن الدين وقرأ العامة كرا بضم الكاف وتشديد الباء وقرأ عيسى وأبو السمال وابن محيصن بالضم والتخفيف وقرأ زيد بن علي وابن محيصن أيضا بكسر الكاف وتخفيف الباء (وقاوا) أي الرؤساء للسفلة معطوف على الصلة أيضا أي واتبعوا من قاوا (لا تذن آلهتكم) أي لا تتركوا عبادتها الى عبادة رب نوح (ولا تذن ودا ولا سوا عا ولا يغوث ويعوق ونسرا) أي ولا تترك عبادة هؤلاء وقرأنا نافع ودا بضم الواو والباقيون بفتحها وقرأ العامة يغوث ويعوق بغير تنوين للعلمية والوزن أو للعلمية والمجعة وقرأهما الاعمش مصروفين للتناسب أو على لغة من يصرف غير المنصرف مطلقا لعل هذه الالفاظ الخمسة أسماء أولاد آدم فلما ما نوا قال ابليس لمن بعدهم لوصورهم فكنتم تنظرون اليهم ففعلوا فلما مات أولئك قال لمن بعدهم انهم كانوا يعبدونهم فعبدوهم حتى بعث الله نوحا عليه السلام ولهذا السبب نهى الرسول عن زيارة القبور أولا ثم اذن فيها وقال كنت نهيتكم عن زيارة القبور الا فزوروها فان في زيارتها تذكرة (وقد أضلوا كثيرا) معطوف على صلة من أي واتبعوا من قد أضلوا خلقا كثيرا وهم الرؤساء أو الاصنام أخرى مجرى الآدميين كقوله تعالى ألهم أرجل (ولا تزد الظالمين) أي المشركين (الاصلا لا) أي عذابا أو ضلالا في أمر دنياهم وهذا معطوف على قوله تعالى رب انهم عصوني على حكاية كلام نوح بعد قال و بعد الواو النابتة عنه فالواو ليس من كلام نوح لئلا يعطف الانشاء على الاخبار لكن الظاهر أن المراد بالاخبار طلب النصرة عليهم فيجوز أن يكون الواو من كلام نوح أي قال نوح رب انهم عصوني وقد عجزت وأيست عنهم فانصرني عليهم وقال لا تزد الظالمين الا ضلالا (عما خطيأتم أغرقوا) وما صلة ومن تعليلية أي من أجل خطيأتم وبسببها أغرقوا بالطوفان لا بسبب آخر وقرأ أبو عمر وخطاياهم وقرأ ابن مسعود من خطيأتم ما أغرقوا فآخر كلمة ما فعل هذه القراءة فماع ما بعده في تقدير المصدر وقرى خطيأتم بقلب الهمزة ياء وادغام الياء فيها وقرى خطيئتهم بالتوحيد على ارادة الجنس أو ارادة الكفر فقط والخطيئات والخطايا كلاهما جمع خطيئة الا أن الأول جمع سلامة والثاني جمع تكسير (فأدخاوا نارا) في القبر فان عذاب القبر عقب الاغراق وان كانوا في الماء لان الفاء تدل على ان ادغالهم في النار حصل عقب الاغراق فلا يمكن حمل النار على عذاب جهنم في الآخرة قال الضحاك انهم كانوا في حالة

واحدة يفرقون من جانب ويحرقون في الماء من جانب بقدره الله تعالى (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) وهذا تعريض بأنهم اغماوا ظموا على عبادة الاصنام لتكون دافعة للآفات عنهم جالبة للمنافع اليهم فلما جاءهم عذاب الله لم يتفجعوا بتلك الاصنام وما قدرت هي على دفع عذاب الله تعالى عنهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) أي أحدا (انك ان تذرهم يضلوا عبادك) عن دينك من آمن بك ومن أراد أن يؤمن بك (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) أي الامن سيفجروا يكفروا (رب اغفر لي ولوالدي) أي ابوي لك وشعنا بنت أنوش فأنهما كانا مؤمنين وأخرج ابن أبي حاتم أن المراد والده وجدته فاسم أبيه لك واسم جده متوشلخ بفتح الميم وتشديد المثناة الفوقية المضموه بعدها واوسا كنهه وفتح الشين المجهمة واللام بعدها غاء معجمة وقرأ الحسن بن علي رضي الله عنهما ويحيى بن يعمر والنخعي ولولدي أي ابني ساما وحاما وقرأ ابن جبير والمجدي ولوالدي بكسر الهمزة واللام أي أبي فيحتمل أن يريد عليه السلام آباء الأقرب الذي ولده وإن يريد جميع من ولده من لدن آدم إلى من ولده وكان بينه وبين آدم عشرة آباء ولم يكن منهم كافر كما قاله عطاء (ولمن دخل بيتي) أي منزلي أو مسجدي أو سفيتي وقيل لمن دخل في ديني دخولا مع تصديق القلب (مؤمنا) خرجت بهذا القيد امرأته وابنه كنعان (والمؤمنين والمؤمنات) الذين يكونون من بعدى إلى يوم القيامة (ولا تزد الظالمين) أي الكافرين (الانبارا) أي الاهلا كما فاستجاب الله دعاءه عليه السلام فاهلكهم بالكلية

﴿سورة الجن وتسمى سورة قل أوحى مكية وهي ثمان وعشرون آية

ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أشرف الخلق (أوحى إلى) وقرأ أبو عمرو وفي رواية يونس وهرون وحى بضم الواو بغير ألف وقرئ أوحى بالهمزة من غير واو أي أنزل إلى جبريل فاخبرني (أنه استمع نقر) من الجن (أي ان الشأن استمع القرآن تسعة نفر من جن نصيبين باليمن) (فقالوا) بعدما آمنوا ورجعوا إلى قومهم يا قومنا (ان ههنا قرآنا) أي كتابا مقروا (عجبا) أي خارجا عن عادة أمثاله من الكتب الالهية مبينا الكلام الناس في حسن النظم ودقة المعنى (يهدى إلى الرشده) أي إلى الصواب وهو لا اله الا الله (فأمنابه) أي بذلك القرآن أو بالرشده الذي في القرآن وهو التوحيد (ولن نشرك بربنا أحدا) أي ولن نعود إلى ما كنا عليه من الاثراك به وذكرا الحسن ان منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين (وأنه تعالى جدر بنا) أي وان الحديث ارتفع عظمة ربنا أي عظم سلطانه أو ارتفع غذاه أي وصفه بالاستغناء عن الزوجة والولد أو تعالى حقيقته عن جميع جهات التعلق بالغير وقرئ جدر بما يكسر الجيم أي تعالى صدق ربو بيته عن اتخاذ صاحبة والولد وقرئ جدار بنا بنصب جدار على التمييز (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذه الجملة مفسرة لما قبلها وبعضهم جعل ما مصدرية متعلقة بتعالى الخيتم ثم تكون لازمة أي تعالى صفة ربنا من اتخاذ زوجة وولد كما نسب الكفار (وأنه) أي الحديث (كان يقول سفيها) أي جاهل منا وهو ابليس (على الله شططا) أي قولاً مجاورا للحديث عن الصدق وهو وصفه تعالى بآيات الشريك والصاحبة والولد (وأنا ظننا أن لن نقول الانس والجن على الله كذبا) أي كنا نظن انه لن يكذب على الله تعالى أحد أبدا ولذلك أتبعنا قوله وهذا اعتذار منهم عن تقليدهم لسفيهم ابليس (وأنه) أي الحديث (كان رجال من الانس) في الجاهلية (يعوذون) أي يلتمحون

(برجال من الجن فزادوه مهرقا) أى ظلموا ذلك انهم اذا سافروا وسفروا واصطادوا وصيدوا ونزلوا واديا
خافوا من الجن لانها تعبت بهم في بعض الاحيان فقالوا نعوذ بسيد هذا الوادي من شر سفهاء قومه
فيأمنون بذلك ولا يرون الا خيرا فتزيد الجن الانس اضلالهم حتى استعاضوا بهم (وأنهم) أى الانس
(ظنوا كما ظننتم) أيها الجن (أن لن يبعث الله أحدا) بعد الموت وأنه لن يبعث الله أحدا بالمرسالة
على ما هو مذهب البراهمة (وأنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا) وانا قبل ان آمننا
طلبنا بلوغ السماء لاستماع كلام أهلها فصادفناها قد ملئت من جهة الحراس الاقوياء وهم الملائكة
الذين يمنعون من الاستماع ومن شغل منقضة من نار الكواكب (وأنا كنا) قبل مبعث محمد (نقعد
منها) أى السماء (مقاعد) خالية من الحرس (للهم) أى لأجل الاستماع (فمن يستمع الآن) أى
بعد مبعث محمد في مقعد من المقاعد (يجده) أى لأجله (شهابا رصدا) أى شهابا قد ارصد له ليرجم به
(وأنا لا ندري أشر أريد من في الارض أم أراد بهم ربهم رشدا) أى وانا لا نعلم أشر أريد من في الارض حين
منعنا عن الاستماع أم أراد بهم ربهم خيرا أى ولما سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم علموا
انهم منعوا من صعود السماء حراسة للوحي (وأنا من الصالحون) أى المتقون (ومن ادون ذلك)
أى مناقوم غير صالحين (كما طرائق قددا) أى كنا قبل هذا ذوى مذاهب مختلفة قال السدى
الجن أمثالكم فيهم مرجشة وقدرية وروافض وخوارج (وأنا ظننا ان لن نجيز الله في الارض)
أى وانا علمنا الآن ان الشأن لن نجيز الله أينما ~~كننا~~ من أقطار الارض (ولن نجزيه هربا) أى
هاربين من الارض الى السماء فليس لنا مهرب الا في قبضته (وأنا لما سمعنا الهدى) أى القرآن من
النبي صلى الله عليه وسلم (آمنابه) أى بالقرآن (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخس أو لارهقا)
أى فمن يؤمن بربه فهو لا يخاف نقصا في جزاء حسنة ولا ظمنا بزيادة جزاء سيئة وهذا دليل على ان من
حق من آمن بالله تعالى ان يجتنب المظالم وقرأ الاعمش فلا يخف (وأنا من المسلمون ومن القاسطون) أى
وانا بعد سماع القرآن مختلفون فمنا المخلصون في صفة الاسلام ومننا المائلون عن طريق الحق (فمن
أسلم) أى أخلص بالتوحيد (فأولئك تحروا رشدا) أى قصدوا طريق صواب (وأما القاسطون)
أى المائلون عن سنن الاسلام (فكانوا للجهنم خطبا) والجن وان خلقوا من النار وقد نار جهنم بهم كما
توقد بكفرة الانس فان النار القوية تأكل النار الضعيفة وقيل ههنا آخر كلام الجن (وأن لو استقاموا)
وان محقة من الثقلية والجنة معطوفة على انه استمع والمعنى وأوحى الى ان الحديث لو استقام الجن والان
(على الطريقة) أى على ملة الاسلام (سقيناهم ماء غرقا) أى لو سقنا عليهم الرزق وقرأ الاعمش
بضم واو وتشبيهها بواو الضمير (لنفتنهم فيه) أى في ذلك الماء الذى هو كناية عن العيش الواسع فان من
آمن بالله فأنعم الله عليه كان ذلك الانعام اختبارا حتى يظهر انه هل يشتغل بالشكرام لا وهل ينفق تلك
النعم في طلب مرضى الله أوفى مرضى الشيطان (ومن يعرض عن ذكر ربه) أى عن طاعته وعن كتاب
ربه القرآن (يسلكه عذابا صعدا) أى ندخله في عذاب شديد. وقرأ طاصم وحزوة والكسائي بالياء التحتية
لأعادة الضمير على الله والباقون بالثنون روى عكرمة عن ابن عباس رضى الله عنهما ان صعدا جبل في جهنم
وهو صخرة ملساء أو نحاس فيكاف الكافر صعودها ثم يجذب من أمامه بسلاسل يضرب من خلفه بجماع
حتى يبلغ أعلاها في أربعين سنة فاذا بلغ أعلاها جذب الى أسفلها ثم يكاف الصعود مرة أخرى فهذا دأبه
أبدا (وأن المساجد لله) أى وأوحى الى أن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا) أى فلا تعبدوا مع الله أحدا

غيره والمراد بالمساجد البيوت التي تبنيها أهل الملل للعبادة فيدخل فيها الكنائس والبيع ومساجد المسلمين وذلك أن أهل الكتاب يشركون في صلاتهم في البيع والكنائس فأمر الله المسلمين بالتوحيد والاختصاص (وأنه) أي وأوحى إلى أن الحديث (لما قام عبد الله يدعو كادوا يكونون عليه لبدا) أي لما قام النبي يعبد الله لصلاة الفجر يبطن نخل كاد الجن يزدحمون عليه مترا كين تعجباهما رأوا من عبادة ومن اقتداء أصحابه به قائما ورا كعا وساجدا وانعجا بآيات القرآن لأنهم رأوا ما لم ير وامثله وسمعوا ما لم يسمعوا مثله وقرأ نافع وشعبة بكسر الهمزة على الاستثنا بناء على أن هذا من كلام الجن لا من جملة الموحى والمعنى وأنه لما قام النبي يعبد الله وحده مخافا للمشركين في عبادتهم الاوثان كاد المشركون يزدحمون عليه مترا كين ليبتلوا الحق الذي جاء به ويطغثوا نور الله فأبى الله إلا أن ينصره على من عاداه وقرأ هشام لبدا بضم اللام والباقون بكسرها واعلم أن أن المسنددة في هذه السورة ستة عشر ثمان منها يجب فيهما الفتح أنه استمع وأن المساجد لله وواحدة يجب فيها الكسر انما معناها ثلاثة عشر يجوز فيها الوجهان فالأثنتا عشرة فتحها الاخوان وابن عامر وحفص وكسرها الباقيون وهي وأنه تعالى جدر بنا وأنه كان يقول وأنا ظننا وأنه كان رجال وأنهم ظنوا وأنا سنا السماء وأنا كنا وأنا لا ندري وأنا من الصالحون وأنا ظنة أنا من الساعين وأنا منا المسلمون والواحدة كسرها ابن عامر وأبو بكر وفتحها الباقيون وهي وانه لما قام عبد الله (قل انما أدعوربي) أي أعبدوه وادعوا الخلق اليه (ولا أشرك به أحدا) أي ولا أشرك بربي في العبادة أحدا قرأ العامة قال على الغيبة وقرأ عاصم وحزرة قل ليكون نظير المابعد وسبب نزول هذه الآية أن كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم انك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فارجع عن هذا ونحن نجبرك فنزلت وهذا حجة لعاصم وحزرة ومن قرأ قال حمل ذلك على أن القوم لما قالوا ذلك أجابهم النبي صلى الله عليه وسلم بقوله انما أدعوا ربي فحكى الله ذلك عنه بقوله قال أو يكون ذلك من بقية حكاية الجن أحوال الرسول لقومهم (قل) يا أشرف الخلق لهؤلاء الذين خالفوك (اني لا أملك لكم ضرا ولا رشدا) أي اني لا أقدر أن أدفع عنكم ضرا وكفرا ولا أسوق اليكم نفعا ولا هدى وقيل الضر الموت والرشد الحياة ومعنى الكلام أن النافع والضار والمرشد والمقوى هو الله وأن أحدا من الخلق لا قدرة له عليه وقرأ أبو غياولا رشدا (قل اني لن ينجيني من الله أحد) ان عصيته (ولن أجسد من دونه ملتحدا) أي ملجأ وموضع الاختفاء ان أرادني بضر (الا بلا من الله ورسالاته) وهذا استثناء من قوله لا أملك قوله ورسالاته عطف على بلافا ومن الله صفته لا صلته أي لا أملك لكم الا تبليغا كاثمانه تعالى ورسالاته التي أرسلني بها (ومن يعص الله ورسوله) في الأمر بالتوحيد (فان له نارجهم) العامة على كسر همزة ان لان مابعد فاء الجزاء موضع ابتداء ولذلك حمل سيبويه ومن عاد فينتقم الله منه ومن كفر فامتنعه ومن يؤمن بربه فلا يخاف على ان المبتدأ فيها مضمرة وقرأ طه بفتحها على انها مع ما في حيزها في تأويل مصدر واقع خبرا لمبتدأ مضمرة تقديره جزاؤه ان له نارجهم أو لحكمه ان له نارجهم كقوله تعالى فان الله خمسة أي لحكمه ان الله خمسة (خالدين فيها أبدا) بلا نهاية (حتى اذارأ واما وعدون) من فنون العذاب في الآخرة (فسيعلمون) حيثئذ (من أضعف ناصرا وأقل عددا) أي أعوانا فهناك يظهر أن القوة والعدد في جانب المؤمنين أو في جانب الكفار (قل ان أدري أقرب ما توعدون أم يجعل له ربي أمدا) أي أجلا بعيدا لما سمع المشركون ذلك قال النضر بن الحرث انكارا له واستهزا به متى يكون ذلك الموعد فأنزل الله تعالى هذه الآية قل لمن تعلموا بالعذاب ما أدري فان وقوعه متيقن أما وقت وقوعه فغير معلوم (عالم الغيب) خبر

مبتدأ محذوف أى هو طالم ينزل العذاب وقرئ بالنصب على المدح وقرأ السدى علم الغيب بصيغة
الماضى ونصب الغيب (فلا يظهر على غيبه أحدا) أى فلا يطلع الله على عيبه اطلافا كاملا ينكشف
به حلية الحال انكشافا تاما موجب العين اليقين أحدا من خلقه (الامن ارتضى من رسول) أى الارسولا
ارتضاء لاطلاعه على بعض غيوبه المتعلقة برسالته وقرأ الحسن يظهر بفتح الياء والهاء وأحد فاعل به
(فانه يسلم من بين يديه ومن خلفه رصدا) أى فان الله تعالى يجعل من جميع جوانب ذلك الرسول عند
اطلاعه على غيبه حرسا من الملائكة يحفظونه من الجن لئلا يستمعوا قراءة جبريل فيلقوها الى الكهنة قبل
الرسول حتى يبلغ جبريل ما أطلعه الله عليه من بعض الغيوب وقال مقاتل وغيره كان الله اذا بعث رسولا
أتاه ابليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رشدا من الملائكة يحرسونه ويطردون
الشياطين عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبروه بأنه شيطان فيصدونه فاذا جاءه ملك قالوا له هذا
رسول ربك (ليعلم أن قد بلغوا رسالات ربهم) واللام متعلق بيسلك وخبر أبلغوا اما للرصد فالمعنى
انه تعالى يسلكهم من جميع جوانب المرتضى ليعلم الله ان الشأن قد بلغ الرصد رسالات ربهم سائلة عن
الاختطاف والتخليط علما حاصل بالافعال واما ان ارتضى فالمعنى ليعلم انه قد بلغ الرصد الرسل الموحى اليهم
رسالات ربهم الى أعمهم كما هي من غير اختطاف ولا تخليط بعدما أبلغها الرصد اليهم كذلك (وأما طعنا
لديهم) حال من فاعل يسلك أى يسلكهم ليرتب على السلك علمه تعالى بما ذكره والحال انه تعالى قد
أحاط بما عند الرصد أو عند الرسل من الاحوال جميعا (وأحمى كل شئ) عما كان وما سيبكون
(عددا) أى فردا فردا وهو تمييز منقول من المفعول به وقرئ ليعلم بالبناء للمفعول

* (سورة المزمل مكية وهى عشرون آية ومائتان وخمس
وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها المزمل) خوطب به النبي صلى الله عليه وسلم حينما كان عليه من الحالة
حيث كان صلى الله عليه وسلم متلفعا بقطيفة مستعدا للنوم كما يفعله من لا يهيمه أمر فأمر بأن يترك
انترمل الى التشمير للعبادة والهجوم الى التهجود وقرئ يا أيها المزمل (قم الليل) أى قم الى الصلاة الليل
(الا قليلا نصفه) بدل من الليل (أو انقص منه قليلا) أى أو انقص القيام من النصف نقصا قليلا الى نصف
النصف (أو زد عليه) أى أو زد القيام على النصف الى الثلثين (ورتل القرآن ترتيلا) أى بين
القرآن فى اثناء القيام تبينا بأن يبين جميع الحروف ويؤتى حقها (اناسنلق عليك قولا ثقيلا) أى
سنوحى اليك قرآنا منطويا على تكاليف شاقة على المكلفين (ان ناشئة الليل هي أشد وطأ) بفتح
الواو وسكون الطاء عند الجمهور وقرأ قتادة وشبيل بكسر الواو وسكون الطاء والمعنى ان قيام الليل
بالصلاة هي أشد نشاطا وقيامات قدم وقرأ أبو عمرو وابن عامر وطأ بكسر الواو وفتح الطاء أى موافقة
للخشوع والاخلاص (وأقوم فيسلا) أى أصوب قراءة وأحسن لفظا من النهار لسكون الاصوات (ان
لك) ياسيد الرسل (فى النهار سبحا طويلا) أى تقلبا طويلا فى مهماتك فلا تتفرغ لخدمة الله الا بالليل
وقرئ سبحا بالخاء المنقطة من فوق أى تفرق قلب بالشواغل ويقال المعنى ان فأنك من الليل شئ فلاك فى
النهار فراغ فأصرفه اليه (واذ كرام ربك) أى دم على ذكراهم ربك ليلا ونهارا على أى
وجه كان من تسبيح وتهليل وتحميد ودعاء وصلاة وقراءة قرآن ودراسة علم وقال سهل أى قل

بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءة تلك توصلا بركة قراءتها الى ربك وتقطعك مما سواه اه أى
سواء قرأت في الصلاة أو في خارجها وهذا اذا قرأ من أول سورة وأما اذا قرأ من اثنا عشر سورة فإنه ان كان
في غير الصلاة سـنـ له ان يسهل وان كان فيها لم تسن له البسمة لان قراءة السورة بعد الفاتحة تعد قراءة
واحدة (وتبتل اليه تبتيلا) أى انقطع الى الله تعالى عن الدنيا باخلاص العبادة (رب المشرق والمغرب) قرأ
ابن عامر وحزمة والكسائي بالجهر على البدل من ربك أو على القسم باضمحار حرف القسم عند ابن عباس
لكن قراءته رب المشرق والمغرب والباقون بالرفع على المدح وهو خبر مبتدأ محذوف والتقدير هو أو
على الابتداء وخبره جملة (لا اله الا هو فاتخذوه وكيلًا) فالإنسان في مبدأ السير يكون طالبا للخصة
فيكون تبتله الى الله تعالى بسبب كونه مبدأ للتكميل ثم في آخر السير يترقى عن طلب الخصة فيكون تبتله
في هذه الحالة بسبب كونه كاملا فقوله رب المشرق والمغرب إشارة الى الحالة الاولى التي هي أول درجات
المتبتلين وقوله لا اله الا هو إشارة الى الحالة الثانية التي هي منتهى درجات المتبتلين وقوله فاتخذوه وكيلًا
إشارة الى مقام التقويض وهو ان يرفع الاختيار ويفوض الامر بالكلية اليه تعالى فان اراد الله أن يجعله
متبتلا رضى بالتبتل وان اراد له عدم التبتل رضى به لامن حيث ذلك بل من حيث ذلك مراد الله تعالى
وهيهنا آخر الدرجات (واصبر على ما يقولون) مما لا خير فيه فمن اراد الخصال قطع الخلق فلا بد له من الصبر
الكثير (واهجروهم هجرا جميلا) بأن يجانبهم بقلبه ويخالفهم في الافعال مع المداراة وترك المكافاة
وهذا هو الاخذ باذن الله فيما يكون ادعى الى القبول فلا يأتى النسخ بعثله (ذرني والمكذبين أولى النعمة)
أى اتركني وأرباب التعم وكل أمرهم الى وهم صناديد قريش وهذا يفتح النون فهو بمعنى الترفه أما
بكسر هاء فهي بمعنى الانعام وأما بضمها فهي بمعنى المسرة (رمهلهم قليلا) أى زما نا قليلا أيام الحياة
الدنيا فقتلوا بيد (ان لدينا أنسكالا) أى ان لهم عندنا في الآخرة أمورا مضادة لتتعمهم قيودا تقيد بها
أرجلهم وأغلالا تغل بها أعينهم وسلاسل توضع في أعناقهم (وبحجما) أى نار اعظيمة
يدخلونها (وطعاما ذا غصة) أى تمسك في الخلق وهو الذقوم والضريع (وعذابا أليما) وهو أنواع
العذاب (يوم ترجف الارض والجبال) متعلق بالاستقرار الذي تعلق به الدنيا أى استقر لهم عندنا
ما ذكر يوم تترزّل الارض وأوتادها وقرأ زيد بن علي ترجف مبنيًا للمفعول (وكانت الجبال كتيبا مهيملا)
أى وصارت الجبال ترايا متنازرا بعضها على بعضه لخاوته ومعنى الكتيب كتيب لان تراه دقاق (انا
أرسلنا اليكم) يا أهل مكة (رسولا) محمدا صلى الله عليه وسلم (شاهدا عليكم) أى يشهد يوم
القيامة بما صدر عنكم من الكفر والتكذيب (كما أرسلنا الى فرعون) ملك مصر (رسولا) وهو
موسى عليه السلام (فعصى فرعون الرسول) الذى أرسلناه اليه (فأخذناه أخذًا وبيلا) أى
فعاقبناه عقوبة شديدة وهى الفرق (فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان شيبا) أى فكيف
تقون أنفسكم ان بقيتم على الكفر في الدنيا عذاب يوم يصير ذلك اليوم الولدان ممطًا اذا هموا حيث يقول
الله لا آدم يا آدم ابعث بعثنا من ذريتك الى النار قال آدم يا رب من كم قال الله تعالى من كل إلى تسعمائة
وتسعة وتسعون الى النار وواحد الى الجنة وقرأ زيد بن علي يوم يجعل بأضافة الظرف للجملة والفاعل ضمير
راجع الى الله تعالى أى فكيف لكم يا أهل مكة بالتقوى في يوم القيامة ان كفرتم في الدنيا (السماة
منفطر به) أى منشق بذلك اليوم لشدة هوله وهذه الجملة صفة ثانية ليوم ما قرئ متفطر أى متشق
(كان وعده مفعولا) والمصدر اما مضاف للمفعول أى كان وعد ذلك اليوم مفعولا أى كان الوعد المسند الى

ذاتنا ليوم واجب الوقوع لان حكمة الله تعالى وعلمه يقتضيان ايقاعه وامامضاف الى الفاعل أى كان وعد الله لمجىء ذلك اليوم واقع لا محالة لانه تعالى منزعه عن الكذب (ان هذه) أى الآيات (تذكرة) أى موعظة مشتملة على أنواع الارشاد (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى فن شاء النجاة اشتغل بالطاعة واحترز عن المعصية فان ذلك هو المنهاج الموصول الى مرضاته تعالى (ان ربك) يا أشرف الخلق (يعلم) انك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) قرأهما ابن كثير وعاصم وحزمة والكسائي بنصبهما معطوفين على أدنى أى انك تقوم أقل من الثلثين وتمام النصف والثلث والباقيون يجرهما معطوفين على ثلثي الليل أى تقوم أقل من ثلثي الليل وأقل من النصف والثلث (وطائفة من الذين معك) معطوف على ضمير تقوم أى ويقوم معك جماعة من أصحابك (والله يقدر الليل والنهار) فلا يعلم مقادير أجزاء الليل والنهار الا الله تعالى (علم أن لن تحصوه) أى علم الله ان الحديث لن تقدر واعلى تقدير الاوقات ولن نستطيعوا ضبط الساعات أبدا فالضمير عائدا الى مصدر الفعل أى علم انه لا يمكنكم احصاء مقدار كل واحد من أجزاء الليل والنهار على الحقيقة ولا يمكنكم تحصيل تلك المقادير على سبيل الظن الامع المشقة التامة (فتاب عليكم) أى فرجع الله بكم الى ترخيص ترك القيام المقدر (فاقرؤا ما تيسر من القرآن) أى فصلوا ما تيسر لكم من صلاة الليل ولوركتين والصحيح ان أول ما فرض عليه صلى الله عليه وسلم بعد الدعاء الى التوحيد التمسجد على التخير المذكور أول السورة فحسب عليهم القيام به فنسخ بما تيسر من التمسجد ثم نسخ بإيجاب الصلوات الخمس ليلة الاسراء الى بيت المقدس (علم أن سيكون منكم مرضى) أى علم الله انه سيوجد منكم مرضى لا يستطيعون الصلاة بالليل (وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله) أى وسيوجد آخرون يسافرون في الأرض يطلبون رزق الله يشق عليهم صلاة الليل (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) أى وسيوجد آخرون يجاهدون في طاعة الله فلو لم يناموا في الليل لتوالت أسباب المشقة عليهم - م لانهم مشغولون في النهار بالاعمال الشاقة (فاقرؤا ما تيسر منه) أى فصلوا ما تيسر لكم من التمسجد وهذا تأكيد لا بد الاول فالاول مفرع على قوله تعالى علم ان لن تحصوه الخ وهذا مفرع على قوله علم ان سيكون الخ فكل واحد من المؤكد والمؤكد مفرع على حكمة (واقموا الصلاة) أى المفروضة (وأتوا الزكاة) أى اعطوا زكاة أموالكم (وأقروا الله قرضا حسنا) بأن تنفقوا سائر الانفاقات في سبيل الخيرات عن طيب قلب (وما تعدموا أنفسكم من خير) أى خير كان من عبادات البدن والمال (تجدوه عند الله هو خير وأعظم أجرا) من الذي تؤخرونه الى اوصية عند الموت كما قاله ابن عباس وقرأ أبو السمال هو خير وأعظم أجرا بالرفع على الابتداء والخبر (واستغفروا الله) في كافة أحوالكم فان الانسنان لا يخلون تفريط (ان الله عفور) لجميع الذنوب (رحيم) للآؤمنين

*(سورة المدثر مكية ست وخمسون آية ومائتان وخمس

وخمسون كلمة وألف وعشرة أحرف)*

(بسم الله الرحمن الرحيم يا أيها المدثر) أى يا من لبس الدثار وهو ما يلبس فوق الشعار الذي يلي الجسد روى جابر بن عبد الله انه صلى الله عليه وسلم قال كنت على جبل حراء فتوديت يا محمد انك لرسول الله فنظرت عن يميني ويساري فلم أر شيئا فنظرت فوقى فرأيت الملك قاعدا على عرش بين السماء والأرض

خفت ورجعت الى خديجة فقلت دثروني دثروني وصبوا علي ما بارد فتنزل جبريل عليه السلام فقال
 يا أيها المدثر وعن الزهري ان أول ما نزل سورة اقرأ الى قوله تعالى ما لم يعلم ثم انقطع الوحي فحزن رسول الله
 وجعل يعلوشوا حق الجبال فاتاه جبريل عليه السلام وقال انك نبي الله فرجع الى خديجة فقال دثروني
 وصبوا علي ما بارد فتنزل جبريل فقال يا أيها المدثر (قم فأنذر) أي قم من مضجعتك فخذ قومك من
 عذاب الله ان لم يؤمنوا (وربك فكبر) أي عظم ربك عما يقوله عبدة الاوثان (وثيابك فطهر) عن
 النجاسات ويقال وثيابك فقصر لان العرب كانوا يطولون ثيابهم ويمجرون أذيالهم فكانت ثيابهم
 تتنجس ولان تطويل الذيل انما يفعل للخيلاء والتكبر فنهى الرسول عن ذلك وقال أكثر المفسرين أي
 وقلبك فطهر عن الصفات المذمومة وقال الحسن وخلقك فحسن (والجزء فاهجر) قرأ عاصم في رواية
 حفص بضم الراء في هذه السورة وقرأ الباقر وطاسم في رواية أبي بكر بالكسر قال أبو العالية الجز
 بضم الراء الصنم وبالكسر النجاسة والمعصية وقال ابن عباس أي المأثم فارك ولا تقربنه أي دم على
 تركه (ولا تكن تستكثر) مرفوع منصوب المحل على الحال أي ولا تعط طالباً بالكثير (وربك
 فاصبر) روى ان الكفار لما اجتمعوا وبجشوا عن حال محمد صلى الله عليه وسلم قام الوليد ودخل داره فقال
 القوم ان الوليد قد صاب قد دخل عليه أبو جهل وقال ان قريشاً جمعوا لك مالا حتى لا تترك دين آبائك فهو
 لاجل ذلك المال بقي على كفره فقبل لمحمد صلى الله عليه وسلم ان الوليد بقي على دينه الباطل لاجل المال
 وأما أنت فاصبر على دينك الحق لاجل رضا الحق لا لشيء غيره وهذا الامر كله تعريض بالمشر كين كانه قيل
 لرسول الله وربك فكبر الاوثان وثيابك فطهر ولا تكن كالمشركين فهم نجس البدن والثياب والجز
 فاهجر ولا تقربه كما تقربه الكفار ولا تكن تستكثر كما أراد الكفار ان يعطوا الوليد قدراً من المال وكانوا
 يستكثرون ذلك القليل أي كانوا راغبين لما يعطونه كثير اول ربك فاصبر على هذه الطاعات لالاغراض
 العاجلة من المال والجاه (فاذا نقر في الناقور فذلك يومئذ يوم عسير) أي فاذا انفخ في الصور نفخة
 البعث فوقت النقر يوم اذنقر يوم عسير على الكل من المؤمنين والكافرين كما روى ان الانبياء يومئذ
 يفرعون وان الولدان يشيرون الا انه يكون هو الكفار فيه أشد وذلك قوله تعالى (على الكافرين غير
 يسير) وعلى المؤمنين يسير (ذرني ومن خلقت وحيداً) منصوب على الهم والتمديد أعني وحيداً أو
 حال من العائد المحذوف أي اتركني ومن خلقت منفرداً أي بلا أب فهو زعيم أو منفرداً في الشراة وهو
 الوليد بن المغيرة المخزومي لانه كان يزعم انه وحيد قومه لياسته ويساره وتقدمه في الدنيا وكان يلقب
 بالوحيد وكان يقول أنا لو حيد بن الوحيد ليس لي في العرب نظير ولا لي نظير (وجعلت له مالا عسوداً)
 أي مبسوطة قال ابن عباس هو ما كان للوليد بمكة والطائف من الابل والبقر والغنم والجحور والجنان
 والعبيد والجواري وقال مقاتل كان له بستان بالطائف لا تقطع ثماره شتاء ولا صيفاً (وبنين) ثلاثة
 عشر كما قاله أبو مالك وسعيد بن جبيرة أسلم منهم ثلاثة خالده هو سيف الله وسيف رسوله وهشام وعمارة
 (شهوداً) أي حضوراً معه بمكة لا يفارقونه البتة لانهم كانوا أغنياء (ومهدت له تعميماً) أي وبسطت
 له الجاه والرياسة في قومه حتى لقب بريحانة قريش ووحيداً (ثم يطعم أن أزيد) على ما أوتي به قيل انه
 كان يقول ان كان محمد صادقاً فما خلقت الجنة الا لي (كلاً) أي لا تكون له زيادة على ذلك أصلاً فليزدع
 من هذا الطمع فلم يزل الوليد بعد قوله تعالى كلاً في نقصان ماله حتى افتقر ومات فقيراً (انه) أي
 الوليد بن المغيرة (صكان لا ياتنا) الدالة على التوحيد والقدرة والعدل وصحة النبوة وصحة البعث

(عنيدا) أي راداهو يعرفها بقلبه وينكرها بلسانه وكفرا المعاند الخش أنواع الكفر (سأ رقه صعودا) أي سأ كلفه مشقة من العذاب وعن النبي صلى الله عليه وسلم يكاف ان يصعد عقبة في النار فلما وضع يده عليها ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت وعنه صلى الله عليه وسلم الصعود جبل من نار يصعد فيه سبعين خريفا ثم يموي فيه كذلك أبدا (انه فكر وقدر) أي ان العنيد فكر ماذا يقول في شأن القرآن وقدر في نفسه ما يقوله (فقتل كيف قدر) أي قلن في دنياه على أي كيفية أو وقع تقديره (ثم قتل كيف قدر) أي ثم لعن فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة على أي حال كان تقديره وهذا تعجب من قوة خاطره (ثم نظر) في ذلك المقدر في القرآن مرة بعد مرة (ثم عيس) أي قطب وجهه لما لم يجد فيه مطعنا ولم يد ماذا يقول (وبسر) أي قبض جبينه (ثم أدبر) عن الحق (واستكبر) أي تعظم عن اتباعه (فقال ان هذا الامحر يوتر) أي ما هذا الذي يقوله محمد الامحر ينقل عن أدل بابل (ان هذا الاقول البشر) أي ما هذا الذي أتى به محمد الا قول البشر جبر ويسار روى ان الوليد مر برسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ حم السجدة فلما وصل الى قوله تعالى فان أعرضوا قل أقلتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود أنشد الوليد بالله وبالرحم ان يسكت فأنطلق الوليد حتى أتى مجلس قومه بنى مخزوم فقال لهم والله لقد سمعت من محمد أنفا كلاما هو من كلام الانس ولا من كلام الجن ان له لخلوة وان عليه لطلاوة وان أعلاه لمثمر وان أسفله لمغدق وانه يعلمو ولا يعلم على عليه ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا الوليد ولو صبا لتصبأت قريش كلها فقال ابن أخيه أبو جهل أنا أكفيكموه ثم دخل عليه مخزونا فقال مالك يا ابن أخي فقال انك قد صبت لتصيب من طعام محمد وأصحابه وهذه قريش تجمع لك مالا لا يكون ذلك عوضا عما تقدر ان تأخذ من أصحاب محمد فقال والله ما يشبعون فكيف أقدر ان آخذ منهم ولا ولكني تفكرت في أمره كثير افلا أجد شيئا يليق به الا انه ساحر ثم قام مع أبي جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترعمون ان محمد المجنون فهل رأيتموه يخفق قالوا اللهم لا قال ترعمون انه كاهن فهل رأيتموه يتسكهن فقالوا اللهم لا قال ترعمون انه شاعر فهل رأيتموه يتعاطى شعرا قط قالوا اللهم لا قال ترعمون انه كذاب فهل جريتم عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا ثم قالوا فما هو ففكر فقال ما هو الا ساحر أمارأيتموه يفرق بين الرجل وأهله وولده ومواليه وما الذي يقوله الا مكر يأتوه عن أهل بابل فارحج النادى فرحا وتفرقوا محبين بقوله متعجبين منه فلما أقرأ الوليد بذلك في أول الامر علمنا ان الذي قاله في الآخر من أن القرآن محروق قول البشر انما ذكره على سبيل العناد لا على سبيل الاعتقاد فان السحر يتعلق بالجن (سأ عليه سقر) أي سأ دخله في الطبقة السادسة من جهنم المسماة بسقر (وما أدراك ما سقر) أي أي شيء أعلمك ماهي في وصفها (لاتبقى ولا تذر) أي لاتبقى من الدم واللحم والعظم شيئا الا أكلته فاذا أعيدوا خلقا جديدا فلا تذر ان تعاود احراقهم بأشد مما كانت وهكذا أبدا وهذه رواية عطاء عن ابن عباس (لواحة للبشر) أي ظاهرة للبشر من مسيرة خمسمائة عام وقرأ الحسن وابن أبي عبيدة وزيد بن علي وعطية لواحة بالنصب على الاختصاص أو على الحال المؤكدة أي مغيرة للبشر (عليها) أي النار (تسعة عشر) ملكا وحكى الواحدى عن المفسرين ان خزنة النار تسعة عشر ملكا ومعه ثمانية عشر عينهم كالبرق وأنبياءهم كالصياصي وأشعارهم خمس أقدامهم يخرج لهم النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة يسع كف أحدهم مثل ربيعة ومضر تزعت منه الرحمة والراقة يأخذ أحدهم سبعين ألفاى كفه ويرميهم حيث أراد من جهنم وحكمة هذا العدد ان أبواب جهنم سبعة

فستة منها للكفار وواحد للفاسق ثم ان الكفار يدخلون النار لا مودة ثلاثة ترك الاعتقاد وترك الاقرار
 وترك العمل فيكون لكل باب من تلك الابواب الستة ثلاثة والمجموع ثمانية عشر وأما باب الفساق فليس
 هناك زبانية بسبب ترك الاعتقاد ولا بسبب ترك القول بل بسبب ترك العمل فقط فلا يكون على بابهم
 الا زبانية واحدة فالمجموع تسعة عشر ويقال ان الساعات اربعة وعشرون خمسة منها مشغولة بالصلوات
 الخمس فيبقى منها تسعة عشر مشغولة بغير العبادة فحقا صار عدد الزبانية تسعة عشر (وما جعلنا أصحاب
 النار) أي الفاعلين بتعذيب أهل النار (الاملائكة) فلا تقاس الاملائكة بالسجائين روى أنه لما
 نزل قوله تعالى عليها تسعة عشر قال أبو جهل لغريش ثكلتكم أمهاتكم قال ابن أبي كبة ان خزنة النار
 تسعة عشر وأنتم السبعون أفيحجز كل عشرة منكم أن يبطشوا بواحد منهم فقال أبو الأشد بن أسيد بن
 كلفة الجمحي أنا أفيكم سبعة عشر وا كفوني أنتم اثنين فنزلت وما جعلنا أصحاب النار الا املائكة أي
 ما جعلناهم رجالا من جنسكم فتغالبونهم (وما جعلنا أعدتهم الا فتنة للذين كفروا) فانهم يقولون هذا
 العدد القليل كيف يكونون وافين بتعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله تعالى الى
 قيام القيامة (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) لان هذا العدد موجود في التوراة والانجيل فلما أخبر
 النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ذلك من غير سابقة تعلم علموا أن ذلك حصل بسبب الوحي من السماء
 فالذين آمنوا بمحمد استيقنوا أن ذلك العدد هو الصدق (ويرداد الذين آمنوا إيمانا) بما رأوا من
 تصديق أهل الكتاب ذلك وعلموا أن ما في كتابنا مثل ما في التوراة (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب)
 مثل عبد الله بن سلام وأصحابه اذ لم يكن العدد خلاف ما في كتابهم (والمؤمنون) لانضمام إيمانهم
 بذلك الى إيمانهم بما أنزل (وليقول الذين في قلوبهم مرض) أي شك في صدق القرآن (والكافرون)
 القاطعون بكذبه (ماذا أراد الله بهذا مثلا) أي أي شيء أراد الله بهذا العدد القليل حال كونه عددا
 عجيبا (كذلك يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) أي يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء بهذا
 المثل اضلالا وهداية كائنين مثل ما ذكر من الاضلال والهداية (وما يعلم جنود ربك الا هو) أي ان
 الخزنة تسعة عشر ولهم جنود من الاملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقه والتعذيب أهل النار (وما هي)
 أي سقر (الا ذكر للبشر) أي الاعظمت للخلق ليتذكروا كمال قدرة الله وأنه لا يحتاج الى أعوان
 (كلا) أي حقا أو تنبهوا الى ما سيق في اليكم (والقمر والليل اذا دبر) قرأ نافع وحفص وحزرة بسكون الذا
 المعجمة والذال المهملة وبينهم ما همزة مفتوحة أي وقت ذهب والباقون بفتح الذا المعجمة والذال المهملة
 بينهم ألف أي اذا جاء (والصبح اذا أسفر) أي أضاء وقرأ عيسى بن الفضل وابن السميع سفر
 ثلاثيا أي طرح الظلمة (انها الاحدى الكبرى) أي ان سقر لاحدى دركات جهنم (تذير للبشر) تمييز
 من احدى أي انها الاحدى الدواهي اذار للبشر وفي قراءة أبي تقيم بالرفع (لمن شاء منكم أن يتقدم أو
 يتأخر) وقوله تعالى لمن شاء بدل من قوله تعالى للبشر أي تذيير لمن شاء منكم أن يسبق الى الخير فيمديه
 الله تعالى أو يتأخر عن خير فيضله الله (كل نفس بما كسبت رهينة) أي كل نفس مرهونة عند الله
 بكسبها غير مفكوكة (الا أصحاب اليمين) فانهم فاكون رقابهم بأعمالهم الحسنة كما يخلص الراهن رهنه
 بأداء الحق (في جنات يتساءلون عن المجرمين) أي يسأل أصحاب اليمين حال كونهم في جنات الكافرين
 عن أحوالهم حال كونهم في النار قائلين (ما سلككم في سقر) أي أي شيء أدخلكم في هذه البركة
 من النار (قالوا) مجيبين للسائلين (لم نك من المصلين) الصلوات الواجبة (ولم نك نطم المسكين)

أى لم نك تعطى المسكين ما يجب علينا عطاؤه كنذر وكفارة وزكاة (وكأنه خوض مع الخائضين) أى
 شرع في الباطل مع الشارعين فيه (وكنا نكذب بيوم الدين) أى بيوم الجزاء (حتى أنا واليقين)
 أى الموت أى أنا يقينا على أنكار القيامة الى وقت الموت قال تعالى (فانتفعهم شفاعتنا الشافعين) أى
 لا تنالهم شفاعتنا الملائكة والأنبياء والصالحين (فما لهم عن التذكرة معرضين) أى فأى شئ حصل
 لهم معرضين عن القرآن (كانهم حرم مستغفرة) قرأنا نافع وابن طاهر يقع الفاء أى مذعورة ذعرها القناص
 والباقون بكسرها أى نافرة من صوت الناس أو من ظلمة الليل (فرت) أى الجر (من قسورة) أى
 أسدسها بذلك لأنه يفهر السباع (بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة) أى طريقة لم تطوبان
 تأتينا وقت كتابتها فان أباجهل وجماعة من قريش قالوا يا محمد لن نؤمن بك حتى تأتي كل واحد منا
 بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين الى فلان بن فلان ونؤمن بغيره باتباعك وعن ابن عباس كانوا
 يقولون ان كان محمد صادقا لم يصعب عند رأس كل رجل منا صحيفة فيها براهنه من النار (كلا) أى لا
 يؤتون الصحف فلا تقترحوا ذلك (بل لا يخافون الآخرة) فى زمن من الأزمان فذلك يعرضون عن التذكرة
 (كلا) أى حقا (انه) أى القرآن (تذكرة) أى عظة عظيمة من الله توجب اتباعه (فمن شاء
 ذكره) أى فمن شاء أن يتعظ بالقرآن اتعظ به وجعله نصب عينيه (وما يذكرون الا أن يشاء الله)
 أى ولا يذكرون فى حال من الأحوال الا حال أن يشاء الله ذلك وقرأنا نافع بن الخطاب وقرئ بالياء والتاء
 مشددا (هو أهل التقوى وأهل المغفرة) أى هو حقيق بأن يتقيه عباده ويطيعوه وحقيق بأن يغفر
 لهم ما سلف من كفرهم اذا آمنوا وأطاعوا

* (سورة القيامة مكية تسع وثلاثون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة
 وستمائة واثنان وخمسون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم لا أقسم بيوم القيامة ولا أقسم بالنفس اللوامة) أى النفوس الشريفة التي
 لا تزال تلوم نفسها في الدنيا والآخرة فاذا اجتهدت في الطاعة تلوم نفسها على عدم الزيادة واذا قصرت
 تلوم نفسها على التقصير والمعنى لا أقسم عليكم بذلك اليوم ولا بتلك النفس والكنى أسألكم غيره قسم
 أتجيب أنا لا تجمع عظامك اذا تفرقت بالموت فان كنت تحسب ذلك فاعلم ان افادرون على ان تفعل ذلك
 وذلك قوله تعالى (أيحسب الانسان) أى المكذب بالبعث (أن ان يجمع عظامه) أى ان الحديث لن
 تقدر على ان يجمع عظامه بعد تفريقها وقرأنا نافع ان ان يجمع عظامه على البناء للمفعول روى ان عدي بن
 أبي ذبيبة ختن الاخنس بن شريق قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد حدثني عن يوم القيامة متى
 يكون وكيف أمره فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو عاينت ذلك اليوم لم أصدقك يا محمد ولم أؤمن
 بك أو يجمع الله العظام بعد تصير ورتها را باقرت هذه الآية وقال ابن عباس المراد بالانسان ههنا أبو
 جهل فإنه أنكر البعث بعد الموت قال تعالى في جوابه (الى) فهذه الكلمة أثبتت ما بعد النفي وهو الجمع
 أى بل يجمعها والوقف ههنا م وقال أبو عمر وكاف (قادرين على أن سوى بنائه) أى كنا قادرين على
 أن نخلق أطراف أصابعه في الابتداء فوجب ان نفي قادرين على الاعادة في الانتهاء وقرأ ابن أبي عملة
 قادرين بالرفع أى ونحن قادرون (بل يريد انسان ليغترأمامه) أى بل يريد الانسان أن يكذب بيوم
 القيامة وهو امامه من كذب حقا كان فاجرا (يسأل أيا يوم القيامة) أى يسأل الانسان سؤال متعنت

ومستبعد متى يوم القيامة (فإذا برق البصر) قرأنا فم يفتح الرأى شخص البصر عند معاينة أسباب الموت
 والملائكة والباقيون بالكسر أى تحير البصر فزعاف لم يطرق وقرأ أبو السمال بلىق بمعنى انفتح (وخسف
 القمر) أى ذهب ضوءه وقرئ وخسف القمر على البناء للمفعول أى ذهب بنفسه (وجمع الشمس والقمر)
 بأن يطلعهما الله تعالى من المغرب (يقول الانسان) المنكر للقيامة (يومئذ) أى اذا عاين هذه الاحوال
 (أين المجر) أى أين الفرار من النار وقرئ بكسر الفاء أى أين موضع الفرار (كلا) أى حقا
 أولا تمن الفرار (لا وزر) أى لا ملجأ أى فلا جبل يواريه من النار (الى ربك يومئذ المستقر)
 أى موضع قرارهم يومئذ كانت هذه الامور مفوضة الى مشيئته تعالى فانه تعالى يدخل من يشاء الجنة ومن
 يشاء النار (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخر) أى يخبر كل امرئ عند وزن الاعمال بما عمل وبما ترك
 من عمل خيرا كان أو شرا (بل الانسان على نفسه بصيرة) أى بل هو يومئذ عالم بتفاصيل احواله شاهد
 على نفسه لان جوارحه تنطق بذلك (ولو ألقى معاذره) أى ولو جاء بكل معذرة يمكن ان يعتذر بها عن
 نفسه فانه لا ينفعه ذلك لانه شاهد على نفسه (لا تحرك به) أى بالقرآن (لسانك) قبل فراغ جبريل
 من قراءته عليك (لتجمل به) أى لتأخذه على عجلة مخافة ان تنساه (ان علينا جمعه) فى صدرك
 (وقرآنه) أى اثبات قراءته فى لسانك (فإذا قرأناه) أى أقمنا قراءته عليك بلسان جبريل (فاتبع
 قرآنه) أى فاقرا أنت بعد فراغنا من قراءته أى لا ينبغي أن تكون قراءته تلك مقارنة لقراءة جبريل فإذا
 سكت جبريل فاشرع أنت فى القراءة (ثم ان علينا بيانها) أى بيان ما أشكل عليك من معانيه
 وأحكامه على سبيل التفضل (كلا) أى لا تعجل يا أشرف الخلق وكن على اناة (بل) أنتم يا بني آدم
 لأنكم خلقت من عجل وطبعتم عليه تعجلون فى كل شئ ولذلك (تحبون العاجلة) أى الدنيا (وتندرون
 الآخرة) وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وابن عباس فى الغيبة أى انهم يحبون العمل للدنيا ويركون العمل
 لثواب الآخرة (وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة) فوجوه مبتدأ وناضرة نعت له ويومئذ منصوب
 بناضرة وناظرة خبره والى ربها متعلق بالخبر والمعنى ان الوجوه الحسنات يوم القيامة وهى وجوه المؤمنين
 ناظرة الى الله تعالى لا يحبون عنه (وجوه يومئذ باسرة تظن ان يفعل بها فاقة) أى وجوه شديدة
 العيوب يوم القيامة وهى وجوه الكفرة توقن أن يفعل بها أنواع العذاب فى النار (كلا)
 أى تنبهوا لما أمامكم من الموت الذى ينقطع عنده المحبة بينكم وبين الدنيا (إذا بلغت التراقي وقيل
 من راق وظن أنه الفراق) والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق) أى إذا بلغت الروح أعالى
 الصدر وهى العظام المكتنفة لشجرة النخز عن يمين وشمال وقال من حول المشرف على الموت على
 سبيل الطلب أو على سبيل الانكار من ينحسبه عما هو فيه وهل من طبيب فيسداويه أو قال ملك الموت
 للملائكة أياكم يرقى بروحه الى السماء وأيقن ذلك المحتضر ان مارل به فراق الدنيا واتصلت شدة آخر الدنيا
 بشدة أول الآخرة فقد انقطعت عنه أحكام الدنيا ويساق فى ذلك اليوم الى حكم الله تعالى اذ اليه مرجع
 الخلائق (فلا صدق) وهو معطوف على قوله تعالى يسأل أيا يوم القيامة قال مجاهد وغيره نزلت هذه
 الآيات فى أبي جهل أى فهو ما صدق بالدين (ولا صلى) أى ما صلى أبو جهل صلاة شرعية (ولكن
 كذب) ما يجب تصديقه من الرسول والقرآن (وتولى) أى أعرض عن الطاعة (ثم ذهب الى أهله
 يتطى) أى يتعدو ويختال فى مشيئته لان المتبخر بعد خطاه فاستقبله النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه
 فنهزه هزة أو هزتين وقال له (أولى لك فأولى) أى ويل لك يا أبا جهل وهو دعا عليه بأن يليه ما يكرهه (ثم

أولى لك فأولى) أى وعيد لك يا أبا جهل احذر يا أبا جهل فقد قرب منك ما لا قبل لك به من المكر ومو قال
القاضى المعنى بعد لك بعد لك أى بعد فى أمر دنياك وبعد فى أمر آخرتك قال قتادة والكلى ومقاتل
أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيد أبى جهل بالبطحاء وقال له أولى لك فأولى ثم أولى لك فأولى فقال أبو
جهل بأى شئ تهددنى يا محمد فوالله لا تستطيع أنت ولا ربك أن تفعل أبى شيا وأنى والله لا عزأه بل هذا
الوادى وأعز من مشى بين جبليهما ثم أنسل ذاهبا فنزل الله تعالى مثل ذلك (أحسب الإنسان أن يترك
سدى) أى مهمل لا يؤمر ولا ينهى ولا يكاف فى الدنيا ولا يحاسب بعمله فى الآخرة (ألم يك) أى
الإنسان (نطقة) أى ماء قليل لا فى صلب الرجل ورتاب المرأة (من منى يعنى) أى يصب فى الرحم (ثم
كان علقه) أى ثم صار المنى دماغا يطأ به قدرة الله تعالى (خلق فسوى) أى فنفخ الله فى ذلك الإنسان
الروح فكل أعضاءه وهذا قول ابن عباس ومقاتل (لجعل منه الزوجين) أى فجعل الله من الإنسان
الصفين (الذكر والانثى) يجتمعان تارة فى الرحم وينفرد كل منهما عن الآخر مرة وكان لأبى جهل ابن
امه عكرمة وبنت امها جويرية (أليس ذلك) الذى أنشأ هذه الاشياء (بقادر على أن يحيى الموتى)
للبعث فالعادة أهون من البدء فى قياس العقل روى انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قرأ هذه السورة قال
سبحانك اللهم بلى رواء أبو داود والحاكم وقال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما من قرأ سبع اسم ربك
الأعلى اماما كان أو غيره فليقل سبحانه ربى الأعلى ومن قرأ الأقسام يوم القيامة الى آخرها فليقل سبحانه
اللهم بلى اماما كان أو غيره

﴿سورة الانسان وتسمى سورة هل أتى وسورة الامشاج وسورة الدهر مكية وهى احدى
وثلاثون آية ومائتان وأربعون كلمة وألف وأربعة وخمسون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم هل أتى على الانسان حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا) أى قد أتى على بنى آدم
طائفة محدودة من الزمن الطويل غير مقدرة فى نفسه غير مذكورة بالانسانية أصلا وهى مدة الحمل وقيل قد
مرت على آدم أربعون سنة قبل ان تنفخ فيه الروح لم يكن شيئا مذكورا لا فى السماء ولا فى الارض بل
كان جسدا مصورا ترايا وطنينا لا يدرك ولا يعرف ولا يدرك ما الله ولا ما يراد به ثم نفخ فيه الروح فصار
مذكورا (انا خلقنا الانسان) أى ولد آدم (من نطفة أمشاج) أى من نطفة قد امتزج فيها الماء
ماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأجمعا علما كان الشبهه وما كان من عصب وعظم وقوة فن
نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة وقال مجاهد نطفة الرجل بيضاء وحمره ونطفة المرأة
خضراء وصفراء (نبأه) أى فخبّره بالخبر والشكر كما قاله الكلبي وقال الحسن أى فخبّره بشكره فى السراء
وصبره فى الضراء (جعلناه) أى الانسان (جميعا بصيرا) ليتمكن من استماع الآيات التنزيلية ومشاهدة
آيات التكوينية (انا هديناه السبيل) أى بيناه سبيل الهدى والضلال بازال الآيات ونصب الدلائل
(أما شاكرا وأما كفورا) أى ليكون الانسان اماما مؤمنا وأما كافرا ويقال انا هديناه السبيل ثم جعلناه
تارة شاكرا وتارة كفورا قرأ أبو السهم بفتح الهمزة فى أما على حذف الجواب أى أما شاكرا فبتوفيقنا
وأما كفورا فبسوء اختياره لا بمجرد اجبارنا من غير اختيار من قبله (انا اعتدنا للكافرين سلاسل
وأغلالا وسعيرا) أى انا هدينا للكافرين سلاسل تشد بها أرجلهم ويقادون بها وأغلالا تشد بها أيديهم
الى رقابهم ونارا موقدة يجرقون بها وقرأ نافع وهشام وشعبة والكشافى سلاسل بالتنوين (ان الأبرار)

أى الصادقين فى إيمانهم المطيعين لأمرهم الموفين بنذرهم (يشربون من كأس) أى إنا فيه خمر
 (كان مزاجها كقورا) أى كانت تلك الخمر حمراء ووجه عبا عین کافور فان الكافور اسم عین فى الجنة
 ماؤها فى بياض الكافور ورائحته وبرده ولكن لا يكون فيه طعمه ولا مضرة ويبدل من كافور قوله
 (عينا يشرب بها عباد الله) أى يشرب عباد الله بما تلك العين الخمر لكونها حمراء ووجهها ألبان
 متعلقة بمحذوف حال من مفعول محذوف أى يشرب المؤمنون الخمر حمراء ووجه بتلك العين أو متعلقة بيشرب
 والضمير يعود على الكأس أى يشربون العين بتلك الكأس والباء للإلصاق أو مزيدة ويدل له قراءة ابن
 أبى عسلة يشربها عباد الله (بفجر زنها تفجيرا) أى يقودون العين حيث شاؤوا من منازلهم وتتبعهم
 حيث مالوا مالت معهم أى إن الرجل منهم عشي في بيوته ويصعد إلى قصوره ويده قضيب يشرب به إلى الماء
 فيجرب معه حيثما دار في منزله على مستوى الأرض فى غير أخذود ويتبعه حيثما صعد إلى أعلا قصوره
 (يوفون بالنذر) أى بما أوجبوه على أنفسهم لوجه الله تعالى فكيف بما أوجب به الله تعالى عليهم
 (ويخافون يوما كان شره) أى شدائده (مستطيرا) أى سريع الوصول إلى أهله من العصاة
 (ويطعمون الطعام على حبه) أى مع حاجتهم إلى الطعام وقال الفضيل بن عياض أى على حب أطعام
 الطعام أى بأن يكون ذلك مع طيب النفس (مسكينا ویتما وأسيرا) أى مسكونا مسلما وهو قول
 مجاهد وعطاء وسعيد بن جبر قائلين بلسان الحال (انما نطعمكم لوجه الله) أى لطلب ثواب الله
 (لا تريد منكم جزاء) أى مكافأة (ولاشكورا) أى حمدا بقول أو بفعل روى أن عائشة كانت تبعث
 بالصدقة إلى أهل بيت ثم تسأل المبعوث ما قالوا فان ذكر دعاهم لم يمثله ليمقي ثواب الصدقة لها حالها
 عند الله تعالى (انا تخاف من ربنا يوما عبوسا) أى تعبس فيه الوجوه (قطريرا) أى شديد اروي
 أن الكافر يعبس حتى يسيل من بين عينيه عرق مثل القطران (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) أى شدائده
 بسبب خوفهم عنه (ولقاهم نضرة وسرورا) أى وأعطاهم بسبب طلب رضا الله حسنات وجوههم
 وفرحان قلوبهم (وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا) أى وجزاهم بصبرهم على الايثار وما يؤدى إليه
 من الجوع والعري بستانا فيه ما كل هنى وحريرا فيه ملبس بهى (متكئين فيها على الارائك) أى
 جالسين فى الجنة على السرر فى الحجال (لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا) أى لا يصيبهم فى الجنة حر محم
 ولا برد مؤذ لان هواها معتدل فى الحر والبرد ويقال ان فى الجنة من الضياء ما لا يحتاجون معه إلى شمس ولا
 قمر فان الزمهرير هو القمر فى لغة طبي كإرواء ثعلب ونورها من نور العرش (ودانية عليهم ظلالها)
 معطوف على محل لا يرون وهو فى محل نصب حال من الضمير المستكن فى متكئين أى بعداء عن الحر
 والبرد وقريبة ظلال شجرها منهم وقرى ودانية بالرفع على أنه خبر لظلالها والجملة فى موضع الحال والمعنى
 لا يرون فيها شمس ولا زمهريرا والحال أن ظلالها دانية عليهم أى ان ظلال أشجار الجنة قريبة من
 الأبرار مظلة عليهم بمعنى أنه لو هناك شمس مؤذنة لكانت أشجارها مظلة عليهم (وذات قطوفها ذليلة)
 أى أدنيت منهم عنا قيد غارها فهم يتناولون منها كيف شاؤوا (ويطاف عليهم بأنية من فضة) أى
 بهى أى من فضة (وأكواب كانت قوارير اقوارير من فضة) أى وبكيزان تكونت جامعة بين صفاء
 الزجاج وشفوفه وبياض الفضة ولينها فنسبة قارورة الجنة إلى قارورة الدنيا كنسبة فضة الجنة إلى رمل
 الدنيا لان أصل القوارير فى الدنيا الرمل وأصل قوارير الجنة هو فضة شفافة وقرى قوارير الثانية بالرفع أى
 هى قوارير (قدروها تقديرا) أى قدروا القوارير فى أنفسهم وأرادوا أن تكون على أشكال معينة

مواقفة لشهواتهم فجاءت حسب ما قدر وهاو قيل الضمير للطائفتين بها أى قدر الطائفتون الشراب فيها على قدر اشتهاهم وقرى قدر وهاو بالبناء للمفعول أى جعلوا قادرين لها كما شاؤا (ويستقون فيها) أى الجنة (كاسا) أى خمر (كان مزاجها زنجيلا) أى ما يشبه الزنجبيل (عينا فيها) أى الجنة (تسمى) أى تلك العين (سلسيلا) قال مقاتل وابن حبان سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم تتبع من أصل العرش من جنة عدن الى أهل الجنان ويقال معناها سئل الله سبيلا اليها وسميت بذلك لانه لا يشرب منها الا من سأل الله اليها سبيلا بالعمل الصالح وقرأ طلحة سلسيل بغير تنوين للعلمية والتأنيث (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) أى دائمون على ما هم عليهم من الطراوة والبهاء وقيل أى محلون كما رواه نبطويه عن ابن الاعرابى أو مسورون كما رواه الفراء وهم خلقوا فى الجنة لخدمة أهل الجنة كالخوارج ولم يخلقوا عن ولادة على الصحيح (اذا رأيتهم حسبهم أولوا مشورا) لصفاء أولوانهم واشراق وجوههم وانعكاس أشعة بعضهم الى بعض وانتشارهم فى مجالسهم ومنازلهم (واذا رأيتهم) أى فى أى مكان كان فى الجنة (رأيت نعيمًا وملكًا كبيرًا) وفى الحديث أدنى أهل الجنة منزلة ينظر فى ملكه مسيرة ألف عام يرى أقصاه كما يرى أدناه (عليهم ثياب سندس) وهو ما لطف من الديباج قرأ نافع وحمزة عليهم باسكان الياء مبتدأ وثياب خبره أى ما يعلوهم من لباسهم ثياب سندس والباقيون يقع الياء على أنه ظرف خبر مقدم وثياب مبتدأ مؤخر والجملة صفة ثانية لولدان أى يطوف عليهم ولدان فوقهم ثياب سندس الخ وقيل ان عليهم حال من ضمير عليهم أى ويطوف على الابرار ولدان هاليا لاطوف عليهم ثياب الخ أى فوق مجالسهم المضروبة عليهم ثياب سندس (خضر واستبرق) وهو ما تخن من الديباج قرأ نافع وعاصم كلاهما بالرفع وقرأ السكاكى وحمزة كلاهما بالخفض وقرأ ابن كثير خضر بالخفض واستبرق بالرفع وقرأ أبو عمرو وعبد الله بن عامر خضر بالرفع واستبرق بالخفض (وحلوا أساور من فضة) وهذا معطوف على يطوف عليهم فان حل أهل الجنة يختلف حسب اختلاف أعمالهم وأيضاً ان الطباع مختلفة قرب انسان يكون استحسانه لبياض الفضة فوق استحسانه لصفرة الذهب وقيل انما تكون الأسورة من الفضة للولدان الذين هم الخدم (وسقاهم زبيرا بياضاً هورا) أى يظهر شاربه عن دنس الميل الى الملاذ الحسية والركون الى ما سوى الحق فيتمجد لمطالعة جماله ملتذا ببقائه باقيا ببقائه وهى غاية منازل الصديقين ولذلك ختم بها مقالة ثواب الابرار وقال مقاتل هو عين ماء على باب الجنة تتبع من ساق شجرة من شرب منها زرع الله ما كان فى قلبه من غل وغش وحسد وما كان فى جوفه من قذر وأذى (ان هذا) أى الذى ذكر من الطعام والشراب واللباس (كان لكم جزاء) أى ثوابا من الله بمقابلة أعمالكم الحسنة وهذا اخبار من الله تعالى لعباده فى الدنيا فكأن الله تعالى بين ثواب أهل الجنة ان هذا كان فى حكمى جزاء لكم يا معشر عبادى لكم خلقتها ولاجلكم أعددتها وقال ابن عباس المعنى أنه يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم لنعيمها يزيداد مسرورهم ان هذا كان لكم جزاء (وكان سعيكم مشكورا) أى مرضيا وكان الله راضيا عنهم بالقليل من الطاعات ومعطوهم عليه ثوابا كثيرا ومنتهى درجة العبد أن يكون راضيا من ربه مرضيا لربه فقوله ان هذا كان لكم جزاء إشارة الى الامر الذى تصير النفس به راضية من ربه وقوله وكان سعيكم مشكورا إشارة الى كون النفس مرضية لربه وهذا الحالة أعلى الدرجات وآخر المقامات ولذلك وقع الختم عليها فى ذكر مراتب أحوال الابرار والصديقين (انما نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أى متفرقا آية وآيتين وسورة وهذه الآية تثبت

الرسول وشرح صدره فيما نسب إليه من كهانة ومحر (فأصبر لحكم ربك) في تأخير الأذن في القتال
أوفى أداء الرسالة وتحمل المشاق الناشئة من ذلك (ولا تطع منهم آثما) أى مقديا على المعاصي أى
معصية كانت (أو كفورا) أى جاحدا للنعمة فالآثم هو الوليد بن المغيرة والكفور هو عتبة بن ربيعة
كما قاله القه والوغيره واختاره الرازي يروى أن عتبة بن ربيعة قال للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن
هذا الأمر حتى أزوجه بنتي وأسوقها إليك من غير مهر فاني من أجمل قریش ولدا وقال الوليد انا
أعطيتك من المال حتى ترضى فاني من أكثرهم مالا وارجع عن هذا الأمر أى عن ذكر النبوة فقرا
عليهما رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر آيات من أول حم المجيدة الى قوله تعالى فان أعرضوا قل
أنذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فانصرفا عنه وقال أحدهما ظننت أن الكعبة ستقع على (واذكر
اسم ربك بكرة وأصيلا) أى صل الفجر والظهر والعصر (ومن الليل فامجدله) أى وبعض الليل
فصل ربك صلاة المغرب والعشاء (وسبحه ليلا طويلا) أى صل له صلاة التهجيد في جزء من ليل طويل
قال بعضهم كان ذلك من الواجبات على الرسول ثم نسخ فالأمر للوجوب لا سيما إذا تكرر على سبيل
المبالغة (ان هؤلاء) أى الكفرة من أهل مكة (يحبون العاجلة) وينهمكون في لذاتها الفانية (ويذرون
وراءهم يوم تقيلا) أى ويتركون وراءهم مصالح يوم ثقيل أى شديد هوله وعذابه (فمن خلقناهم
وشددنا أسرهم) أى أحكمنا رباط مفاصلهم بالأعصاب (واذا شئنا بدلنا أمثالهم تبديلا) أى وإذا
شئنا أهلكنا هؤلاء الكفرة وآتيناهم بأشباههم في الخلقة فجعلناهم بدلا منهم (ان هذه تذكرة) أى ان
هذه السورة عظة للخلق من الله (فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) أى فمن شاء الخير لنفسه في الدنيا والآخرة
تقرب الى الله بالعمل بما في هذه السورة (وما تشاؤون الا أن يشاء الله) أى وما تقدررون على تحصيل
اتخاذ السبيل الى الله في وقت من الاوقات الا وقت مشيئة الله تحصيله لكم وقرأ أبو هريرة وابن عمر
وابن كثير وما يشاؤون بالياء التحتية وقرأ ابن مسعود الا ما يشاء الله (ان الله كان عليما حكيما) أى
انه تعالى مبالغ في العلم والحكمة فلا يشاء لهم الا ما يستدعيه علمه وتقتضيه حكمته (يدخل من يشاء في
رحمته) بأن يوفقه للايمان المؤدى الى دخول الجنة (والظالمين) وهم الذين صرفوا مشيتهم الى غير
اتخاذ السبيل الى الله (أعد لهم عذابا أليما) أى متناهيا في الايلام وقرأ عبد الله بن الزبير والظالمون
بالرفع على الابتداء

* (سورة الرسائل مكية خمسون آية ومائة واحد وثمانون كلمة
وثمانمائة وستة عشر حرفا) *

قال ابن مسعود نزلت والمرسلات عرفا على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ونحن معه نسير حتى آوينا
الى غار مني فنزلت فيمنعنا نحن نلقاها منه وان فاه رطب بها اذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال
النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شرها كما رقيت شركم (بسم الله الرحمن الرحيم والمرسلات عرفا فالعاصفات
عصفا والناشرات نشرا فالفرقات فرقا فالملقيات ذكرا) وهذا اقسام من الله تعالى بطوائف من
الملائكة أرسلهم بأوامر متتابعين فهم عصفا في طيرانهم عصفا في الرياح ونشروا أجنتهم عند
انحطاطهم الى الارض ففرقوا بين الحق والباطل فالتواذ كرا الى الانبياء ويقال أقسم الله بر يا ح عذاب
أرسلها متتابعة كعرق الفرس فعصفن وبر يا ح رحمة تشرن السحاب في الجوف ففرقن بعض أجزاءه عن

بعض فان العاقل اذا شاهد هبوب الرياح التي تقلع القلاع وتهدم الجبال وترفع الامواج تمسك بذكر الله
والنجى الى اعانة الله فصارت تلك الرياح كأنها ألقت الذكروا الايمان والعبودية في القلب ويمكن حمل هذه
الكلمات الخمس على القرآن أى والآيات المرسلة على لسان جبريل الى محمد النازلة بكل عرف أى خير
فعصفت سائر الملل فقهرت سائر الاديان وجعلتها باطلة ونشرت تلك الآيات آثار الهداية في قلوب العالمين
شرقاً وغرباً ففرقت بين الحق والباطل (عذراً أو نذراً) وهذا المابل من ذكر أى فأقسم بالملائكة
المنزلات وحياً أمراً أو نهياً ويقال وعداً أو عيذاً أو ما مفعول لاجله أى ازالة اعذار المخلوقين وتخويفهم (انما
توعدون لواقع) أى ان الذى توعدون به من محيى يوم القيامة لكائن ثم انه تعالى ذكر علامات وقوع هذا
اليوم فقال (فاذا النجوم طمست) أى محقت ذراتها (واذا السماء فُرجت) أى فتحت فكانت أبواباً
(واذا الجبال نسفت) أى قلعت بسرعة من أماكنها (واذا الرسل اُقتت) وقرأ أبو عمرو بالواو على
الاصل أى حصل لهم الوقت وهو اما وقت يحضرون فيه للشهادة على أنفسهم واما وقت يجتمعون فيه للفوز
بالثواب واما وقت سؤال الرسل عما أجيبوا به وسؤال الامم عما أجابوهم (لاى يوم أجلت) أى يقال
لاى يوم آخرت الامور المتعلقة بهؤلاء الرسل وهذا القول المقدر اما جواب لاذا واما حال من مرفوع اُقتت
أى مقولاً فيهم لاى يوم آخرت اليه أمور الرسل وهو تعذيب الكفرة وتعظيم المؤمنين وظهور ما كانت
الرسل تذكرة من أحوال الآخرة وأهوالها وعلى هذا الجواب اذا مقدر وتقديره فاذا طمست النجوم الخ
وقع ما توعدون أو بان الامر (ليوم الفصل) بدل من لاى يوم وهو اليوم الذى يفصل فيه بين الخلائق
ويجوز ان يؤخذ من هذا جواب اذا أى وقع الفصل بين الخلائق أو حينئذ تقع المجازاة بالاعمال وتقوم
القيامة (وما أدراك ما يوم الفصل) أى وما علمك يا أشرف الخلق بيوم الفصل وشدة فالاستفهام
الاول للاستبعاد والانسكار والاستفهام الثانى للتعظيم والتهويل والمعنى أنت الآن فى الدنيا لا تعلم ما يوم
الفصل أى لا تعلم عظمه وأهواله على سبيل التفصيل وان كنت تعلمها اجمالاً (ويل يومئذ للكاذبين)
أى وادى جهنم من قبح ودم يوم اذ يفصل بين الخلائق للكاذبين بذلك اليوم وبكل ما أخبر الانبياء عنه
وويل مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دماً ونحوه سلام عليكم وفائدة العدول الى الرفع دلالة على دوام
الهلاك للدعوى عليهم (ألم نهلك الاولين) وهم جميع الكفار الذين كانوا قبل محمد صلى الله عليه وسلم
والوقف هنا كاف ثم استأنف الله بقوله (ثم نتبعهم الآخريين) ممن كذبوا الحق من أمة محمد صلى الله
عليه وسلم بالامانة بالتعذيب وقد وقع ذلك فى حق كفار قريش يوم يدروا استعقبه اللعن فى الدنيا والعقوبة
الآخرة يقرمداً ويدل على هذا الاستئناف قراءة عبد الله ثم سنتبعهم بسين التنفيس أما قراءة الأعمش
والاعرج عن أبى عمرو ثم نتبعهم بتسكين العين فهو تسكين للتخفيف الجزم فهو مستأنف كالرفوع
لفظاً (كذلك نفعل بالمجرمين) أى مثل ذلك الفعل الشنيع نفعل بكل من أشرك بالله فيما يستقبل اما
بالسيف واما بالهلاك فستنتا جارية على ذلك (ويل يومئذ للكاذبين) أى هؤلاء وان أهلكوا وعذبوا
فى الدنيا فالمصيبة العظمى معدة لهم يوم القيامة وقيل هذا الويل لعذاب الدنيا فالمعنى شدة عذاب يوم اذ
أهلكناهم للكاذبين بآيات الله وأنبيائه (ألم نخلقكم من ماء مهين) أى من نطفة قدرة متنتة (جعلناهم
فى قرار مكين) أى فى مكان حر يرزح المرأة (الى قدر معلوم) لله تعالى أى الى وقت الولادة (فقدرونا
فتم القادرون) أى قدرنا خلقه فى رحم المرأة تقدير افنم المقدر ونله نحن فان ايقاع الخلق على هذا
التحديد نعمة من المحدث على المخلوق أو قدرنا على تصويره كيف شئنا فنم القادرون نحن حيث خلقناه

في أحسن الهيأت قرأ نافع أو الكسائي فقد رنا بالتشديد الدال والباقون بالتخفيف وقال على كرم الله
 وجهه ولا يعد أن يكون المعنى في التخفيف والتشديد واحد إلا أن العرب تقول قدرو وقد ر عليه الموت أي
 فقد رنا بالتخفيف يكون بمعنى قدرنا بالتشديد ومنه قول النبي صلى الله عليه وسلم في الهلال إذا غم عليكم
 فأقدروا له أي قدروا له السير في المنازل (ويل يومئذ للكاذبين) بقدرت ما على البدء والاعادة بعد
 الموت (ألم نجعل الأرض كفاتاً أحياء وأمواتاً) أي ألم نجعل الأرض موضعاً يضم أحياء كثيرة على ظهره
 وأمواتاً غير محصورة في بطنه فالأحياء يسكنون في منازلهم والأموات يدفنون في قبورهم وتقل القفال
 عن ربيعة أنه قال دلت هذه الآية على وجوب قطع النباش لأن الأرض كانت حراً للميت (وجعلنا
 فيها) أي على ظهر الأرض (رواسي) أي جبلاً ثابتة لا تزول (شامخات) أي عاليات
 (وأسقينكم ماءً فراتاً) أي فاية في العذوبة (ويل يومئذ للكاذبين) بأمثال هذه النعم العظيمة
 وتقول لهم الزبانية بعد الفراغ من الحساب (انطلقوا) يا معشر المكذبين (إلى ما كنتم) في الدنيا
 (به تكذبون) من العذاب روى أن الشمس تقرب يوم القيامة من رؤس الخلائق وليس عليهم يومئذ
 لباس ولا كنان فتلقهم الشمس وتأخذ بأنفاسهم ويعتد ذلك اليوم ثم ينحي الله برحمته من يشاء إلى ظل
 من ظله تعالى فهناك يقولون فن الله علينا ووقانا عذاب السهوم وتقول خزنة النار للمكذبين انطلقوا إلى
 ما كنتم به تكذبون من عقاب الله (انطلقوا إلى ظل) أي إلى دخان جهنم وقرأ يعقوب انطلقوا على لفظ
 الماضي أي فأنقادوا للامر لأجل أنهم لا يستطيعون امتناعاً منه (ذي ثلاث شعب) أي فرق وهي
 كون النار من فوقهم ومن تحت أرجلهم ومحيطه بهم (لا ظليل) أي لا يمنع حر الشمس (ولا يغني من
 الالهب) أي ولا يدفع من لهب النار شيئاً أو لا يبعد من العطش كما قاله قطرب (إنها) أي النار (ترمي
 بشرر) وهو ما يتطاير من النار (كالقصر) من البناء في عظمه (كأنه جمالة) أي ابل (صفر)
 أي في الحركة واللون فإن الشرار لما فيه من النار يه يكون أصفر وهذا تنبيه على أن في كل واحد من تلك
 الشرارات أنواعاً من البلاء والمحنة فسكانه قيل تلك الشرارات كالجمالات الموقرة بأنواع المحنة والبلاء
 قرأ حمزة والكسائي وحفص جمالة بغير ألف بعد اللام والباقون بالالف (ويل يومئذ للكاذبين) بهذه
 الأمور (هزايوم لا ينطقون) فيه بحجة تنفعهم والسؤال قد انقضى قبل ذلك وقرأ الأعشى بنصب يوم
 أي هذا الذي قص عليكم واقع يوم لا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون) أي أنهم لم يؤذّنوا في العذر
 وهم لم يعتذروا أيضاً لأجل عدم الأذن بل لأجل عدم العذر في نفسه (ويل يومئذ للكاذبين) بهذا
 اليوم (هذا) أي اليوم (يوم الفصل) أي فصل حكومات جميع المكلفين (جمعنا كم) يا معشر
 المكذبين من جميع هذه الأمة (والأولين) من المكذبين (فإن كان لكم كيد فكيّدون) أي فإن
 كان لكم حيلة في دفع الحقوق عن أنفسكم فافعلوها رغالبوني (ويل يومئذ للكاذبين) بالبعث (إن
 المتقين في ظلال) أي في ظلال شجرة (وعيون) أي ما تظاهروا وقرأ نافع وأبو عمرو وهشام
 وحفص بضم العين والباقون بكسرها (وفوا كدما يشتهون) فتي اشتروا فاكهة وجدوها حاضرة
 فلمست فاكهة الجنة مفيدة بوقت دون وقت كما في أنواع فاكهة الدنيا فيقول الله تعالى لهم (كلوا) من
 الثمار (واشربوا) من الأنهار (هنياً) أي سائغاً بلا داء ولا تعب (بما كنتم تعملون) في الدنيا
 من الخيرات ذكر الله تعالى ثلاثة أنواع من النعم في مقابلة ثلاث شعب من النار كأنه قيل ظلال المكذبين
 ما كانت ظليلة وما كانت مغنية عن الالهب والعطش أما المتقون فظلالهم طليلة حاضرة بينهم وبين الالهب

ومغنية لهم عن العطر ومعهم الفواكه التي يتخونها في مقابلة شرار النار التي يخافها المكذبون وما قال تعالى للكفار انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب قال للمؤمنين **كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا** (انا كذلك نجزي المحسنين) أي انا نجزي المحسنين في العقيدة مثل ذلك الجزاء (ويل يومئذ للكاذبين) يكون هذا النعيم للمتقين المحسنين (كُلُوا وَتَعْتَوْا قَلِيلًا) أي كَلُوا يامعشر المكذبين وعيشوا يسيرا في الدنيا (انكم مجرمون) أي مشركون مصيركم النار في الآخرة وقال أبو السعود وهذا مقدر بقول هو حال من المكذبين أي الويل نابت لهم مقولا لهم ذلك تذكريهم بحالهم في الدنيا بما جنوا على أنفسهم من ايثار المتاع الغاني عن قريب على النعيم الخالد لعل ذلك بأجرامهم دلالة على ان كل مجرم مأثم هذا (ويل يومئذ للكاذبين) بما يجب تصديقهم وهذا النوع التاسع من أنواع تخويف الكفار (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون) أي واذا قيل للمجربين في الدنيا خضعوا لله بالتوحيد وأطيعوه لا يقبلون ذلك ويقال نزلت هذه الآية في تقيف حيث قالوا لا نحني ظهورنا بالركوع والسجود ويقال هذا في الآخرة وذلك لما يقول الكفار والله ربنا ما كنا مشركين قال الله تعالى لهم امجدوا ان كنتم صادقين بما تقولون فلم يقدر واعلى السجود وبقيت اصلاهم كالصياصي (ويل يومئذ للكاذبين) بمن يرشدوهم الى المصالح الجامعة بين خير ان الدنيا والآخرة وهذا النوع العاشر من أنواع تخويف الكفار (فبأي حديث بعده يؤمنون) أي اذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل اللطيفة مع وضوحها فبأي كلام بعده يؤمنون لان القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في اصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لان ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الايمان بغيره مع تكذيبه

(سورة النبأ وتسمى سورة التساؤل وسورة عم مكية وهي أربعون آية ومائة وثلاثة وسبعون كلمة وسبع مائة وسبعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم عم يتساءلون) أي عن أي شيء يتساءل أهل مكة فيما بينهم انكارا واستهزاء (عن النبأ العظيم) قوله عم يتساءلون سؤال وقوله عن النبأ العظيم جواب فالسائل والمجيب هو الله تعالى ونظيره قوله تعالى لن الملك اليوم لله الواحد القهار (الذي هم فيه مختلفون) والخبر العظيم هو يوم القيامة فمنهم من جزم باستحالة فيقول ان هي الا حياتنا الدنيا نمت ونمحي وما يملسكنا الا الدهر وما نحن بمبعوثين ومنهم من شك في وقوعه فيقول ما ندري ما الساعة ان نظن الا ظنا وما نحن بمستيقنين وقيل الخبر العظيم هو القرآن فان بعضهم جعله محكرا وبعضهم جعله شعرا وبعضهم قال انه أساطير الاولين روي أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دعاهم الى التوحيد وأخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم فيقولون ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ويسألون الرسول والمؤمنين عنه استهزاء وقيل النبأ العظيم هو نبوت محمد صلى الله عليه وسلم وذلك لانهم عجبوا من ارسال الله محمد اليهم قرأوا كرمته وعيسى بن مريم عليهما بالالف على الاصل وعن ابن كثير انه قرأه بها السكت (كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون) أي ليردعوا عما هم عليه فانهم سيعلمون بما قليل حقيقة الحال اذا حل بهم العذاب والنكال وسيعلمون ان ما يتساءلون عنه ويضحكون منه حق لا دافع له واقع لا ريب فيه وقال القاضي سيعلمون نفس الخسر والمحاسبة وسيعلمون نفس العذاب اذا شاهدوه وقال الضحاك أي سيعلم الكفار عاقبة تكذيبهم وسيعلم المؤمنون عاقبة تصديقهم وروي عن ابن عامر مستعلمون بالتاء المنقطة من فوق (ألم نجعل

الارض مهادا) أى فراشا وقرى مهدا أى مناما (والجبال أوتادا) للارض حتى لا تعبد بأهلها
 (وخلقناكم أزواجا) ذكوراً وإناثاً وقيدها وحنا وطويلا وقصيرا (وجعلنا نومكم سباتا) أى قطعاً
 للتعبد أو نوماً منقطعاً فان النوم بمقدار الحاجة من أنفع الاشياء أما دوامه فنأضر الاشياء (وجعلنا
 الليل لباسا) فان ظلمة الليل تستر الانسان عن العيون اذا أراد هرباً من عدو أو اخفاء ما لا يحب
 الانسان اطلاق غيره عليه وأيضاً بسبب ما يحصل فيه من النوم يدفع عنه أذى التعب الجسماني وأذى
 الافكار الموحشة النفسانية فان المريض اذا نام بالليل وجد الخفة العظيمة (وجعلنا النهار معاشا) أى
 وقت معاش تتقلبون فيه فى مكاسبكم (وبيننا فوقكم سبع عرشا) أى خلقنا فوق رؤسكم سبع
 سموات غلاظاً قوية الخلق محكمة البناء لا تؤثر فيها مر الدهور (وجعلنا سراجاً وهاجاً) أى شمساً
 مضيئة لبنى آدم (وأزلقنا من المعصرات) أى المحاثب بالرياح (ماءً ثجاجاً) أى صباباً ويرى عن
 عبد الله بن عباس وعبد الله بن الزبير وعكرمة أنهم قرؤا وأزلقنا بالمعصرات أى بالرياح المثيرة للسحاب
 (لنخرج به) أى بذلك الماء (حياً) يقات كالخنطة والشعر والارز (ونباتاً) لا يكون له كمام
 كالخيش (وجنات ألفافاً) أى مجتمعة تداخل بعضها فى بعض (ان يوم الفصل كان ميقاتاً) أى
 ان يوم فصل الله بين الخلائق كان فى تقدير الله تعالى ميعاد الاجتماع كل الخلائق فى قطع المحصومات
 وميقاتاً لما وعد الله من الثواب والعقاب (يوم ينفع فى الصور) نفخة البعث أى تنفخ الارواح فى
 الاجساد (فتأتون أفواجا) أى فتبعثون من قبوركم فتأتون الى الموقف أمماً كل أمم مع امامها حتى
 يتكامل اجتماعهم (وفتح السماء) لنزول الملائكة قراءهم وحمزة والكسائي خفيفة التاء
 والباقيون بتشديد ها (فكانت أبواباً) أى فصارت السماء ذات أبواب (وسيرت الجبال) فى الجو
 على هيأتها بعد قلعهام من مقارها (فكانت سرايا) أى فصارت بعد تسييرها مثل السرايا اذ ترى على
 صورة الجبال ولم تبقى على حقيقتها التفتت أجزائها (ان جهنم كانت مرصداً) أى طريقاً فخزنة الجنة
 يستقبلون المؤمنين عند جهنم وخزنة جهنم يرصدون الكفار (للاطاعين) أى للتكبرين على الله
 (مآباً) أى مرجعاً (لابئين فيها أحقاباً) أى حقباً بعد حقب وقرأ حمزة لبئين بغير ألف (لا يذوقون
 فيها) أى الاحقاب (برداً) أى هواءً بارداً ولما بارداً وقال الاخفش والكسائي والغراء وقطرب
 والعبي أى نوماً سمى بذلك لانه يقطع سورة العطش (ولاشرباً الا حيماً) أى ماءً حاراً جداً (وغساقاً)
 أى بارداً منتلاً لا يطاق وهو المسمى بالزمهرير قرأ حمزة والكسائي وعاصم من رواية حفص عنه بتشديد
 السين (جزاءً وفاقاً) أى جوزوا بذلك جزاءً موافقاً لأعمالهم (انهم كانوا لا يرجون حساباً) أى
 كانوا لا يخافون أن يحاسبوا بأعمالهم أو انهم كانوا غير مؤمنين وذلك لان المؤمن لا بد وان يرجو رحمة الله
 لانه قاطع بأن ثواب ايمانه زائد على عقاب جميع المعاصي سوى الكفر (وكذبوا بآياتنا) أى بجميع
 دلائل الله تعالى فى التوحيد والنبوة والمعاد (كذاباً) وقرئ بتخفيف الذال وقرئ كذاباً بضم الكاف
 وتشديد الذال جمع كاذب أى كذبوا بالقرآن والشرائع كاذبين فكل من يكذب بالحق فهو كاذب (وكل
 شئ أحصيناه) أى ضبطناه (كتاباً) أى حال كونه مكتوباً فى اللوح المحفوظ أو كل شئ من أعمال
 بنى آدم حفظناه مكتوباً فى صحف الحفظة وقرأ أبو السمال وكل بالرفع على الابتداء (فذوقوا قلن تزيدكم
 الاغذاباً) أى فيقال لهم فى الآخرة عند وقوع العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم قلن تزيدكم الاغذاباً أى
 كلما نفجت جلودهم بدلناهم جلوداً غير هال بذوقوا العذاب وكلما خبت زنادناهم سعيراً (ان للمتقين مغازاة)

أى فوزا بالمطلوب (حداثق) أى بساتين فيها أنواع الاشجار المثمرة (وأعنايا) أى كروما (وكواعب) أى نساء فلكت قديم (أترابا) أى مستويات فى السن على ثلاثة وثلاثين سنة (وكأسادهاقا) أى غثثة (لا يسمعون فيها الغواولا كذايا) أى لا يجرى بين المتقين كلام باطل وتكذيب من واحد لغيره بسبب الكأس التى يشربون منها وقرأ الكسائى بالتحقيق (جزاء من دبك عطاء حسابا) أى جازى الله المتقين بمجاز جزاء كائناته تفضلا منه بقدر ما وجب له فيما وعد من الاضعاف لانه تعالى قدر الجزاء على ثلاثة أوجه وجه منها على عشرة أضعاف ووجه على سبعمائة ضعف ووجه على مائة نهاية والمعنى راعيت فى ثواب أعمالكم الحساب لئلا يقع فيه نقصان وقرأ ابن قطيب حسابا بالتشديد بمعنى محاسب (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) وقرأ ابن كثير ونافع وأبو عمرو ورفع رب والرحمن وقرأ عاصم وعبد الله بن عامر يجزها وقرأ حمزة والكسائى يجزها الاول مع رفع النان (لا يملكون منه خطابا) أى لا يملك أهل السموات والارض أن يخاطبوه تعالى من تلقاء أنفسهم خطابا مائى شئ ما والوقف هنا كافى (يوم يقوم الروح) قال الضحاك والشعبي هو جبريل وعن ابن مسعود أنه ملك أعظم من السموات والجبال وعن ابن عباس هو ملك من أعظم الملائكة خلقا (والملائكة صفا لا يتكلمون الا من أذن له الرحمن) منهم فى التكلم (وقال صوابا) أى وقال ذلك المأذون له بعد ورود الاذن قولاً صادقاً وقيل المعنى لا يشفعون الا فى حق شخص أذن له الرحمن فى شفاعته هو ذلك الشخص كان عن قال صوابا وهو شهادة أن لا اله الا الله ويوم ظرف لقوله تعالى لا يتكلمون (ذلك) أى يوم قيامهم على الوجه المذكور (اليوم الحق) أى الثابت من غير صارق (فن شاء اتخذ الى ربه ما يابا) أى فن شاء أن يتخذ مرجعاً الى ثواب ربه فعل ذلك بالايمان والطاعة (انا أنذرناكم) أى خوفناكم يا أهل مكة بالقوارع الواردة فى القرآن (عذاباً قريباً) هو عذاب الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء ما قدمت يداه) وما لما استفهامية أى يوم يبصر كل امرئ أى شئ قدمت يده مشبهاً فى مصيافته خيراً كان أو شراً واما موصولة أى يوم ينظر كل امرئ الى الذى قدمته يده (ويقول الكافر) لما قطع بالعقاب (يا ليتنى كنت تراباً) أى ليتنى لم أبعث للحساب فى هذا اليوم وبقيت تراباً كما كنت أوليتنى كنت تراباً فى الدنيا فلم أخلق ولم أكلف وقيل يقول الكافر عندما يقول الله للبهائم بعد محاسبته بينها كوني تراباً يا ليتنى أصير تراباً مثل تلك البهائم لا تخلص من عذاب الله تعالى وقيل ويقول ابليس لما عاين ما فى آدم من الثواب والراحة يوم القيامة ليتنى كنت مكن آدم وذلك لان ابليس عاب آدم بأنه خلق من تراب وافتخراً بأنه خلق من نار وقال مقاتل نزل قوله تعالى يوم ينظر المرء ما قدمت يداه فى أبى سلمة عبد الله بن عبد الأسد المخزومى وقوله ويقول الكافر فى أخيه الأسد بن عبد الأسد

(سورة النازعات مكية خمس وأربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وثلاثة وخمسون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم والنازعات غرقاً) أى والملائكة الذين ينزعون روح الكافر من جسده من تحت كل شعرة ومن تحت الاظفار وأصول القدمين كما ينزع السفود والكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق فى الماء (والناشطات نشطاً) أى والملائكة التى تحل نفس المؤمن حلاً رفيقاً فتقبضها كما ينشط العقال من يد البعير وتنشط روح المؤمن بالخروج الى الجنة (والساجحات ساجحات) أى

والملائكة الذين ينزعون نفس الصالح يسلمونها لاسلافهم فيقارون بها ثم يخرجونها بعد ذلك برفق ولطافة لئلا يصل اليه ألم وشدة (فالساعات سبعا) أي والملائكة الذين يسبقون بأرواح المؤمنين إلى الجنة وبأرواح الكافرين إلى النار (فالمدبرات أمرا) أي والملائكة الذين يدبرون أمور العباد قال عبد الرحمن بن سابط يدبر الأمر في الدنيا أربعة من الملائكة جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل فأما جبريل فهو موكل بالريح والجنود وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر والنبات وأما عزرائيل فهو موكل بقبض الأرواح وأما إسرافيل فهو ينزل عليهم بالأمير من الله تعالى وليس في الملائكة أقرب منه (يوم ترجف الراجفة) ويوم منصوب بجواب القسم المضمرة أي لتبعن يا كفار مكة يوم تحرك النفخة الأولى مع ظهور الصوت وسهيت النفخة بالراجفة لأن الدنيا تنزل عند هاوتصوت ذن صوت تلك النفخة هي الحركة لكل شيء (تبعها الرادفة) أي النفخة الثانية والرادفة رجفة أخرى تتبع الأولى فتضطرب الأرض لأحياء الموتي كما اضطربت في الأولى لموت الأحياء ويروي عن الرسول صلى الله عليه وسلم أن بين النفختين أربعين عاما ويروي أن في هذه الأربعين يعطى الله الأرض ويصير ذلك الماء عليها كالنطف وان ذلك كالسبب لأحياء الله أن يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد (قلوب يومئذ واجفة) أي قلوب كثيرة وهي قلوب الكفار يوم اذ يقع النفختان شديدة الاضطراب وهذه الجملة مبتدأ وخبر (أبصارها خاشعة) أي أبصار أصحاب هذه القلوب ذليلة (يقولون) منكرين للبعث متعجبين منه (أننا مردودون) بعد موتنا (في الحافرة) أي في الحالة الأولى وقرأ أبو حنيفة في الحفرة أي أترد إلى ابتداء أمرنا فنصير أحياء كما كنا إذا كنا عظما منقورة) أي متفتنة زردونبعث مع كون تلك العظام أبعد شيء من الحياة وقرأ حمزة وعاصم ناخرة بأنف أي فارغة تمر بها الريح فيسمع لها صوت وقرأ نافع وابن عامر والكسائي إذا على الخبر (قالوا تلك) أي الرجعة إلى الحياة (إذا) أي أن زدنا إلى الحالة الأولى ومع ذلك (كرة خامرة) أي رجعة ذات هلاك أي أن الرجعة أن يموت فنحن أراهم ونلتكذبنها بها وهذا استهزاء منهم (فإنما هي زجرة واحدة) أي لا تحسبوا تلك المكرة صعبة على الله بل هي سهلة هينة في قدرته لأنها حاصلة بصيحة واحدة من إسرافيل (فأذا هم بالساهرة) أي فإذا هم أحياء على وجه الأرض البيضاء المستوية من أرض الآخرة بعدما كانوا أمواتا في جوف أرض الدنيا (هل أتاك حديث موسى) أي أليس قد أتاك يا أشرف الخلق حديث موسى هذا ان اعتبرنا نيانه قبل هذا الكلام والافالمعنى هل أتاك يا أكرم الرسل حديثه أنا أخبرك به (إذا ناداه ربه بالواد المقدس) ظرف للحديث (طوى) وهو اسم واد بالشام وهو عند الطور بين ايلة ومصر وإنما سميت طوى لكثرة ما مشى عليه الأنبياء قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو وبضم الطاء غير منون وقرأ الباقر بنهم الطاء منون وروي عن أبي عمرو بكسر الطاء (أذهب إلى فرعون) عن الحسن قال كان فرعون عالما من همدان وعنه أيضا كان من أصبهان طوله أربعة أشبار وهو أول من اتخذ القبطاب ليمشي فيه خوفا من أن يعصى على لحيته وقال مجاهد كان من أهل اصطنخر وقرأ عبد الله أن أذهب لأن في النداء معنى القول (أنه طغى) أي تجاوز الحد على الخالق وعلى الخلق فكفر بالله وتكبر على بني إسرائيل فاستعبدهم (فقل) بعدما أتته (هل لك أن ترني) أي هل لك يا فرعون سبي إلى أن تصلح فتوحدا بالله وقرأ نافع وابن كثير بتثنية الزاى (وأهديك إلى ربك) أي وهل أدعوك إلى معرفة ربك بالبرهان فتعرفه (فتخشى) فإن الخشية لا تكون إلا بالمعرفة فمن خشى الله أتى منه كل خير ومن آمن اجترأ على كل شر (فأراه الآية الكبرى) أي فذهب موسى

الى فرعون فأراه قلب العصاحية (فكذب) فرعون موسى بالقلب واللسان وسمى مهيته محررا
(وعصى) الله تعالى باظهار التمرد بعد ما علم صحة الامر حيث اجترأ على انكار وجود رب العالمين (ثم
أدبر) أي انصرف عن موسى وأعرض عن الايمان (يسعى) أي يجتهد في مكايده موسى وفي معارضة
الآية (مخسر) أي يجمع السحرة بالشروط للمعارضة (فنادى) في المجمع بنفسه أو بواسطة المنادى
(فقال أنار بكم الاعلى) أي لارب فوق (فأخذ الله نكال الآخرة والاولى) أي فعذبه الله في الآخرة
بالاحراق بالنار وفي الدنيا بالاغراق بالماء وقيل فعاقبه الله بكلمته الآخرة وهي قوله أنار بكم الاعلى
وبكلمته الاولى وهي قوله ما علمت لكم من اله غيري وكان بينهما أربعون سنة فأنزل الله تعالى يعلى ولا يهمل
(ان في ذلك) أي في قصة فرعون (لعبرة) أي لعظة (لمن يخشى) وذلك ان يدهى التمرد على
الله تعالى والتكذيب لانياته خوفا من ان ينزل به ما نزل لفرعون وهما بأن الله تعالى ينصر رسوله
فاعتبروا معاشر المكذبين فحمد بما ذكركمنا (أأنتم أشد خلقا أم السماء) أي أنتم يا أهل مكة في
خلقكم بعد موتكم أصعب في تقدير كم أم خلق السماء على عظمها والوقف هنا تام (بناها) وهذا
تفصيل لكيفية خلقها (رفع سمكها) أي جعل مقدار ارتفاعها من الارض ومقدار ذهابها في سمات العلو
مسافة خمسمائة عام واعلم ان امتداد الشيء اذا أخذ من أعلاه الى أسفله سمي عمقا واذا أخذ من أسفله
الى أعلاه سمي سمكا (فسواها) أي جعلها مستوية ملساء ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض ولا تفاوت
ولا فطور (وأغطش ليلها) أي جعل الليل مظلما (وأخرج فجها) أي وأبرز زهارها وأغما عبرهن
النهار بالفضي لانها أكل أجراؤها النهار في الضوء (والارض بعد ذلك) بالثي سنة (دحاها) أي بسطها
على الماء (أخرج منها) أي الارض (مائها) أي عيونها المنفجرة بالماء وأنهارها الجارية ماؤها
(ومرعاها) أي نباتها من العشب والشجر والتمر والحب والعصف والخطب واللباس والدواء حتى النار
والمخ فان النار من العيدان والمخ من الماء واذا تأملت علمت ان جميع ما يتلذذ الناس به في الدنيا أصله
الماء والنبات (والجبال أرساها) أي أثبتها على وجه الارض لتسكن (متاعا لكم ولانعامكم) أي
انا خلقنا هذه الاشياء منفعة لكم ولانعامكم (فإذا جاءت الطامة الكبرى) أي الداهية العظمى أعني
(يوم يتذكر الانسان ما سعى) أي يوم يتذكر كل أحد فيه ما عمله في الدنيا من خير أو شر بأن يشاهده مدونا
في صحيفة أعماله وقد كان نسيه من فرط الغفلة وطول الامد ويجوز ان يكون يوم بدلا من الطامة الكبرى
مبنيا على الفتح لضافته الى الفعل على رأى الكوفيين (وبرزت الجحيم) عطف على جاءت أي أظهرت
الجحيم اظهارا بينا (لمن يرى) فبرها ~~كل~~ كل ذي بصير من المؤمنين والكفار وقرأ أبو نهيل وبرزت
بالتخفيف وقرأ ابن مسعود لمن رأى فعلا ماضيا وقرأ زيد بن علي وهاشمة وعكرمة برزت مبنيا للفاعل مخففا
وترى بالتاء وهي اما للتأنيت فالضمير للجحيم واما الخطاب أي لمن ترى أنت يا محمد من الكفار الذين يؤذونك
وجواب اذا محذوف تقديره انقسم الناس قسمين (فأما من طغى) أي تمرد عن الطاعة وجاوز الحد في
العصيان (وآثر الحياة الدنيا) أي انهمل فيها ولم يستعد للحياة الآخرة بالطاعة (فان الجحيم هي المأوى)
له ويقال التقدير فان الجحيم هي المأوى اللائق بمن كان موصوفا بهذه الصفات قيل نزلت هذه الآية في النصر
وأبيه الحرث (وأما من خاف مقام ربه) أي مقام حضرة ربه (ونهى النفس عن الهوى) أي عن
الميل الى الحرام الذي يشتهيه (فان الجنة هي المأوى) له قيل نزلت الآيتان في أبي عزيز بن عمر
ومصعب بن جهمير وقد قتل مصعب أخاه أبا عزيز يوم أحد وفي رسول الله بنفسه حتى استشهد رضي الله

عنه وروى الضعفاء عن ابن عباس قال أما من طغى فهو أخو مصعب بن عمير أمر يوم بدر وأخذته الانتصار فقالوا من أنت قال أنا أخو مصعب بن عمير فلم يشدوه في الوثاق وأكرموه وبيتوه عندهم فلما أصبحوا حدثوا مصعب بن عمير حديثه فقال ما هو بأخ له شدوا أسيركم فإن أمه أكثر أهل البطحاء حلياً ومالاً فارتقوه حتى تبعث أمه فداه وأما من خاف مقامه فمصعب بن عمير وفي رسول الله صلى الله عليه وسلم بنفسه يوم أحد حين تفرق الناس عنه حتى نفذت المشاقص في جوفه فلما رآه رسول الله صلى الله عليه وسلم تشخصا في دمه قال صلى الله عليه وسلم عند الله أحسن مني وقال صلى الله عليه وسلم لا يحاسبه لقد رأيته وعليه بردان ما تعرف قيمتهما وإن شراك نعله من ذهب (يسألونك) يا أشرف الخلق (عن الساعة) على سبيل الاستهزاء حين سمع المشركون وصفها بالأوصاف الهائلة مثل طامة وصاخة وقارعة (أيان مرساها) أي متى أقامتها أي في أي وقت يوحدها الله تعالى (فيم أنت من ذكراها) أي في أي شيء أنت من أن تذكر وقتها لهم (إلى ربها منتهاها) أي إلى ربك يرجع منتهى علمها لم يؤت أحد من خلقه (إنما أنت منذر من يخشاها) أي إنما أنت مخوف من يخاف هولها فلا تذار لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطهارة ابن محيص منذر بالتتوين وهو الأصل وحذف التتوين للتتوين وكلاهما يصلح للحال والاستقبال فإذا أريد الماضي فلا يجوز إلا الإضافة (كانهم يوم يرونهم يلبثوا العشيّة أوفحها) وهذا أماناً كي لا يلدأيل عليه الأذار من سرعة مجيئ المنذر به أي كأن كفار قريش يوم يعاينون الساعة لم يلبثوا بعد الأذار بها إلا عشيّة يوم واحد أوفحها وأما رد لما ادجوه في سؤالهم فأنهم كانوا يسألون عن الساعة بطريق الاستبطاء مستعجلين بها ويقولون متى هذا الوعد فالمعنى كأنهم يوم يرون قيام الساعة لم يلبثوا بعد الوعد بها إلا عشيّة هي من الزوال إلى الغروب أوفحها ومهار اعتبار كون اللبث بعد الأذار أو بعد الوعد تحقيقاً للأذار ورد الاستبطاء منهم

(سورة عبس ونسبى سورة الأعمى وسورة السفرة مكية وهي إحدى وأربعون

آية ومائة وثلاث وثلاثون كلمة وخمسمائة وثلاثون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم عبس) أي كلع النبي وجهه وقرئ بالتشديد للمبالغة (وتولى) أي أعرض بوجهه لاجل (أن جاءه الأعمى) أمه عبد الله ابن أم مكتوم وهو عبد الله بن شريح بن مالك الفهري وأم مكتوم كانت أم أبيه واسمها عاتكة بنت عامر المخزومي وهو ابن خالة خديجة بنت خويلد أسلم قديماً بمكة أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده صناديد قريش عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأميمة بنت خلف والوليد بن المغيرة يدعوه إلى الإسلام جاءه أن يسلم بإسلامهم غيرهم فقال له يا رسول الله اقترني وعلمي عما علمك الله وكر ذلك فذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه فنزلت هذه الآية فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكرمه ويقول إذا رآه مرحباً بمن عاتبنى فيه ربي ويقول له هل لك من حاجة (وما يدريك لعلك لا أريد أن يذكر فتغفله الذكري) أي أي شيء يجعلك يا أشرف الخلق دارياً بحال هذا الأعمى حتى تعرض عنه لعله يتأهرج بما يقتبس منك من الإثم أو يتعطف فتغفله موعظتك إن لم يبلغ درجة التطهر التام وقرأ عاصم بنصب فتغفله على جواب لعل (أما من استغنى) عن الإيمان والقرآن بحاله من المال (فأنت له تصدى) أي تقبل عليه بوجهك وتغفل إلى كلامه وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الصاد وقرأ أبو جعفر بضم التاء أي فأنتم يدعون

داع الى التصدي له من الحرص على اسلامه (وما عليك الا يزكى) وما امانا فية والجملة حال من ضمير
تصدي أي والحال انه ليس عليك بأس في عدم تطهره من الشرك بالاسلام واما استفهامية لانكار أي
وأي شيء عليك في كونه لا يتطهر من دنس الكفر (وأما من جاءك يسعى) أي حال كونه يسرع في طلب
الخير (وهو يخشى) من الله أي وهو مسلم (فأنت عنه تلهي) أي تتشاغل بصناديد قريش وقرأ طلحة بن
مصرف تلهي وقرأ أبو جعفر تلهي أي يلهي شأن الصناديد (كلا) أي لا تفعل مثل ذلك أي وذلك
محمول على ترك الأولى (انها تذكرة) أي ان القرآن موعظة (فن شاهد كره) أي فن رغب في القرآن
اتعظ به ومن لم يرد فلا حاجة الى الاهتمام بأمره (في مصحف) أي ذلك القرآن مثبت في مصحف من نسخة
من اللوح المحفوظ (مكرمة) عند الله تعالى (مرفوعة) في السماء السابعة (مطهرة) أي منزهة
عن مساس أيدي الشياطين (بأيدي سفر) أي ملائكة يكشفون الوحي بين الله ورسوله أو يكتبون
الكتب ناقلين من اللوح المحفوظ (كرام) أي عند الله تعالى (بررة) أي صادقين لله في أعمالهم
وقال القرطبي ان المراد بما في قوله تعالى لا يعصه الا المطهرون هؤلاء السفرة الكرام البررة وقوله بأيدي
متعلق بمطهرة قال القفال لما عيس المصحف الا الملائكة المطهرون أضيف التطهر اليها الطهارة من عيسها
(قتل الانسان) أي لعن الكافر (ما أكفره) أي أي شيء أكفره وهو تعجب من إفراطه في الكفران
والتعجب بالنسبة للمخلوقين والمعنى اعجبوا من كفر الانسان بجميع ما ذكرناه بعده هذا (من أي شيء خلقه)
وهذا استفهام تقرير في التحقير أي فليتفكر الانسان في نفسه من أي شيء خلقه الله ثم بين الله له فقال
(من نطفة) أي ما حقير (خلقته) فن كان أسفه مثل هذا الشيء الحقير والتكبر لا يكون لا ثقابه (فقدره)
أي فهيأ لما يصلح له ويليق به من الاعضاء أو قدره أطوارا نطفة ثم علقه الى ان تم خلقه (ثم السبيل
يسره) أي ثم سهل الله خروجه من بطن أمه وكان رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجله من تحت
فاذا جاء وقت الخروج انقلب نحر وجهه حيا من ذلك المنفذ الضيق من أعجب العجائب أو ثم بين طريق الخير
والشر التي تتلاق بالدينار التي تتعلق بالدين (ثم أماته) بعد ذلك (فأقبره) أي جعله الله ذاقبر
يواري فيه تكملة له (ثم اذا شاء أنشده) أي بعثه من القبر (كلا) أي لا تكبر ولا تصر على انكار
التوحيد وعلى انكار البعث أو حقاً يا محمد (لما يفض ما أمره) أي لم يعمل الانسان الكافر بما أمره
الله به من التأمل في دلائل الله والتدبر في عجائب خلقه وبيانات حكمته (فليتنظر الانسان الى طعامه)
الذي جعله الله سبباً لحياته كيف دبر الله أمره (أنا صبينا الماء) أي الغيث على الارض (صبا) قرأ
عاصم وحمزة والكسائي أنا بفتح الهزة على أنه بدل اشتغال من طعامه لان الماء سبب لحدوث الطعام فهو
مشغل عليه والباقون بالكسر على الاستئناف وقرئ أنا بالامالة أي كيف صبينا الماء صباً عجيباً (ثم
شقنا الارض) بالنبات (شفا) بدعي لا ثقابه (فأنت بما فيها) أي الارض (حبا) وهو كل
ما حصد من نحو الخنطة والشعير وغيرهما (وعنبا) وهو غذاء من وجهه وفاكهة من وجهه (وقضبا)
قبل هو كل ما يقطع من البقول وقال الحسن هو العلف للدواب وقال ابن عباس هو الرطب فانه يقطع من
التخل (وزيتونا) وفيه اصلاح المزاج (ونخل واحد اثنى غلبا) أي بساتين ملتفة الاشجار أو طوال
الاشجار (وفاكهة) وهي مائتا كلة الناس من ثمار الاشجار (وأبا) وهو مائتا كلة الدواب من الكلال
(مت) اهلكم ولا نعمكم أي فعل الله ذلك لتتبعواكم ولتواسيكم (فاذا جاءات الصاخة) أي صيحة
النفخة الثانية التي تصم الآذان لشدها (يوم يفر المرء من أخيه) ويوم أمانه منصوب بأعني تفسير الصاخة

أوبدل منها مبنى على الفتح بالاضافة الى الفعل على رأى الكوفيين أى يعرض عن أخيه (وأمه وأبيه وصاحبه وبنيه) وفائدة هذا الترتيب كأنه قيل يوم يعرض المرء عن أخيه بل من أبويه اللذين هما أقرب من الأخ بل من الزوجة والولد اللذين تعلق القلب بهما أشد من تعلقه بالأبوين وجواب إذا محذوف تقديره اشتغل كل امرئ بحال نفسه ويدل عليه قوله تعالى (لكل امرئ منهم يومئذ) أى يوم إذا تكون هذه الداهية (شأن يغنيه) أى شغل يكفيه فى الاهتمام به أو عمل يصرفه عن قرابته كما قاله ابن قتيبة وقرى يغنيه بالياء المفتوحة والعين المهملة أى همه أى يوقعه فى الهم (وجوه يومئذ مسفرة) أى مضيئة من صلاة الليل كما قاله ابن عباس أو من آثار الوضوء كما قاله الضحاك أو بسبب الخلاص من علائق الدنيا والاتصال بالرحمة ومنازل الرضوان كما قاله الرازى (ضاحكة) أى مهيبة بكرامة الله أو مسرورة بالفراغ من الحساب (مستبشرة) أى فرحة بما تشاهد من النعم الدائم والثواب الجسيم (ووجوه يومئذ عليها غبرة) أى كدورة (ترهتها) أى تدركها عن قرب (قتر) أى ساءت كالدخان (أولئك) أى أصحاب هذه الوجوه (هم الكفرة الفجرة) أى الجامعون بين الكفر بالله والكذب على الله

﴿سورة التكويد مكية وهي تسع وعشرون آية ومائة وأربع كلمات وخمسمائة وثلاثة وثلاثون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم إذا الشمس كورت) أى لغت أى صارت محتفية عن الاعين وقيل أى رُميت عن الفلك وعن ابن عباس رضى الله عنهما تكويرها إذا دخلها فى العرش (وإذا النجوم انكدرت) أى تساقطت على وجه الأرض وعن ابن عباس رضى الله عنهما أن النجوم قناديل معلقة بين السماء والأرض بسلاسل من نور بأيدى ملائكة من نور فإذ مات من فى السموات ومن فى الأرض تساقطت من أيديهم (وإذا الجبال سيرت) عن وجه الأرض بالرجفة (وإذا العشار) أى الذوق الحوامل التى هى أنفس ما يكون عند أهلها (عطلت) أى تركت من غير راع لا اشتغال أربابها بأنفسهم وقيل أى وإذا السحاب تعطلت عن الماء وقرى عطلت بالتخفيف (وإذا الوحوش حشرت) أى جمعت من كل جانب لالبعث للقصاص وقيل بعثت للقصاص أظهار العدل قال قتادة يحشر كل شئ حتى الذباب للقصاص فإذا قضى بينهاردت تراباً فلا يبقى منها إلا ما فيه سرور لبنى آدم وأعجاب بصورته كالطاوس ونحوه وقرى حشرت بالتشديد (وإذا البحار سجرت) أى ملئت من الماء فيغيض بعضها إلى بعض فتصير شياً واحداً ثم تيبس البحار من الماء ثم تغلب ناراً وقرأ ابن كثير وأبو هريرة وتخفيف الجيم وهذه العلامات الستة يمكن وقوعها فى أول زمان تخريب الدنيا أما الستة الباقية فإنها مختصة بالقيامة وهى ما ذكره بقوله تعالى (وإذا النفوس زوجت) أى ردت الأرواح إلى أجسادها وقال ابن عباس زوجت نفوس المؤمنين بالحدود والعين وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين وقال الزجاج قرنت النفوس بأعمالها (وإذا الموءودة سئلت) أى وإذا البنت المدفونة حية سئلت به كيتا لمن دفنها فى القبر وهى حية (بأى ذنب قتلت) أى هى وذلك لأن قيل للموءودة أن القتل لا يجوز إلا لذنب عظيم فما ذنبك أيتها البنت فكان جوابها أنى قتلت بغير ذنب فيفتضح القاتل وقرى قتلت بكسر التاء للمخاطبة مع قراءة تسئلت بقراءة الجوهري وقرى سألت بالبناء للفاعل أى خاصت أباها وأسألت الله تعالى وهذه القراءة مع قراءة قتلت بضم التاء للتكلم وبسكونها على التأنيث فالقراءة الشاذة ثلاثة (وإذا الصحف نشرت) أى وإذا الصحف الأعمال فرقت بين أصحابها

عند الحساب وتطارت في الأكف وقرأ ابن عامر وعاصم بتخفيف الشين والباقون بتشديد يدها
(واذا السماء كسحت) أي أزيلت عما فوقها وهي الجنة وعرش الله وقرأ ابن مسعود قسحت (واذا الخيم
سعت) أي أوقدت أبعاد أشد يدا وقرأ نافع وابن ذكوان وعاصم بتشديد العين والباقون بتخفيفها
(واذا الجنة أزلقت) أي قربت من المتقين وقال عبد الله بن زيد أي زينت (علمت نفس ما أحضرت)
أي ما قدمت من خير أو شرفان الأعمال لما علمتها النفس فكانها أحضرتها في الموقف (فلا أقسم بالخنس
الجوار الكنس) لأزائدة أي فأقسم بالكواكب الزاجع من آخر الفلك إلى أوله التي تجري مع الشمس
والقمر التي تختفي تحت ضوء الشمس وهي هذه الأنجم الخمسة بهرام وزحل وعطارد والزهرة والمشتري
ليس في الكواكب شيء يقطع المجرة غيرها كما أخرجه ابن أبي حاتم عن علي بن أبي طالب (والليل إذا
عسعس) أي ذهب (والصبح إذا تنفس) أي أضأ (أنه لقول رسول كريم) أي أن هذا الذي
أخبركم به محمد من أمر الساعة على ما ذكر في هذه السورة ليس بكهانة ولا ظن ولا افتعال إنما هو قول
جبريل أتاه به وحيا من عند الله تعالى أو أن القرآن لقول جبريل نزل به إلى محمد من جهة الله تعالى فهو
رسول الله إلى الأنبياء وهو كريم لا يعطى أفضل العطايا وهو الهداية (ذي قوة) أي شدة روى أنه
صلى الله عليه وسلم قال لجبريل ذكرك الله قوتك فإدا بلغت قال رفعت قريبات قوم لوط الأربع على قوادم
جناحي حتى إذا سمع أهل السماء نباح الكلاب وأصوات الدجاج قلبتها وذكركم قاتل أن الأبيض وهو
شيطان قصد أن يقتل النبي صلى الله عليه وسلم فدفعه جبريل دفعة رفيعة وقع بها من مكة إلى أقصى الهند
(عند ذي العرش مكين) أي ذي جاء عند الله تعالى فإنه يعطى ما يستل وهذه العندية عندية الكرام
وتشريف لا عندية مكان وجهة (مطاع ثم) أي في السموات فتطيعه الملائكة فأنهم يصعدون عن
أمره ويرجعون إلى رأيه (آمين) على وحى الله ورسالة قد عصمه الله من الحيانة والزلل (وما صاحبكم
أي نبيكم محمد يا معشر قريش (بمجنون) كما زعمتم والمقصود من عد فضائل جبريل واقتصار النبي صلى
الله عليه وسلم على نفي الجنون رد قول الكفرة في حقه صلى الله عليه وسلم إنما علمه بشراف ترى على الله كذا
أم به جنسة لا الموازنة بينهما ولا تفضيل جبريل على النبي ثم إنك إذا أمنت النظر وقفت على أن أجراه
تلك الصفات على جبريل في هذا المقام أدماج لتعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنه صلى الله عليه وسلم
بلغ من علو المنزلة عند الله تعالى يجعل السفير بينه وبينه تعالى مثل هذا الملك المقرب فهذه الصفات التي
لجبريل رفع منزلة له صلى الله عليه وسلم (ولقد رآه بالأفق المبين) أي وبالله لقد رأى رسول الله جبريل
عليهما الصلاة والسلام بمطلع الشمس الأعلى على صورته التي خلق عليها (وما هو على الغيب بضنين)
وقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائي بالظاء المشاة أي وما محمد بعثتهم في القرآن بل هو ثقة فيما يؤدى عن
الله تعالى وقرأ الباقر والضاد أي وما محمد بخيل بالقرآن بل يخبر عما في القرآن من أخبار الغيب
ولا يكتفه كما يكتف الكاهن ما عند حتى يأخذ عليه حلوانا (وما هو بقول شيطان رجيم) أي وما القرآن
بقول مسترق للسمع أصه مرمى فيلقه على محمد وهذا نبي لقول أهل مكة أن هذا القرآن يوحى به شيطان
فيلقيه على لسان محمد وأنه كهانة ومحرر (فأين تذهبون) أي فن أي طريق تسلكون في إنكاركم
القرآن أمن نسبته للجنون أو الكهانة أو السحرا أو الشعر وهذا استضلال لهم كما قال لتارك المادة
اعتسافا أين تذهب (إن هو إلا ذكر للعالمين) أي ما القرآن إلا عظة للعالمين والجن (لمن شاء منكم أن
يستقيم) أي لمن شاء منكم الاستقامة يتحرى الحق وملازمة الصواب فإن القرآن إنما ينتفع به من شاء

أن يستقيم (وماتشؤون إلا أن يشاء الله رب العالمين) أي إلا أن يشاء الله أن يعطيه تلك المشيئة ففعل الاستقامة موقوف على ارادة الاستقامة وهذه الارادة موقوفة الحصول على أن يريد الله أن يعطيه تلك الارادة فافعال العباد في طرفي ثبوتها وانتقامها موقوفة على مشيئة الله

﴿سورة الانعام مكية تسع عشرة آية ومثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انفطرت) أي انشقت لنزول الملائكة (واذا الكواكب انتثرت) أي تساقطت متفرقة على وجه الارض (واذا البحار فجرت) أي فزع بعضها الى بعض فاختلط العذب بالاجاج وصارت البحار بحراً واحداً وقرأ مجاهد فجرت على البناء للفاعل والتخفيف أي تجاوز بعضها الى بعض وقرأ مجاهد أيضاً الربيع بن خيثم والزعفراني والثوري فجرت مبنياً للفعول ومخففاً أي غير بعضها ببعض لزوال البرزخ (واذا القبور بعثرت) أي قلب أسفلها أعلاها وأخرج ما فيها من الموتى احياء (علمت نفس ما قدمت) أي أدت من طاعة (وأخرت) أي ضيعت وذلك عند نشر الصحف (يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم) أي ما الذي خدعك وسول لك الباطل حتى تركت الواجبات وأتيت بالمحرمات وقرأ أسعدي بن جبير والاعمش ما غرك رباعياً فاحتمل أن تكون ما استغها ميسة وأن تكون تعجيبية أي أي شيء جعلك آمناً من عقاب ربك أو شيء عظيم يتعجب منه أدخلك في غرة أي أمن من العذاب (الذي خلقك) نسمة من نطفة (فسؤالك) أي جعلك سالم الأعضاء مهياً لنافعها (فعدلك) وقرأ عاصم وحزمة والكسائي بتخفيف الدال أي عدل بعض أعضائك ببعض حتى اعتدلت كما قاله أبو علي الفارسي أو قصر فك إلى أي صورة شاء وقرأ الباقر بالتشديد أي صيرك متناسب الأعضاء فلم يجعل إحدى اليدين أطول ولا إحدى العينين أوسع وقال عطاء عن ابن عباس أي جعلك معتدل القامة حسن الصورة لا كالبهيمة المنحنية (في أي صورة ما شاء ركبك) وما زائدة وشاهد صفة لصورة وركبك بيان لقوله تعالى فعدلك أي وضعك في صورة اقتضتها مشيئته من حسن وقبح وطول وقصر وذكورة وأنوثة (كلا) أي ارتدعوا عن الاغترار بكم الله وانكم لا ترتدعون عن ذلك (ال تكذبون) يا معشر قريش (بالدين) أي بالجزاء على الاعمال (وان عليكم لحافظين) حال من فاعل تكذبون أي تكذبون بالجزاء والحال ان عليكم من قبلنا الحفاظين لاعمالكم (كراماً) عندنا (كاتبين) لهذه الاعمال في الصحف كما تكتب الشهود منكم العهود ليقع الجزاء على غاية التقويم (يعلمون ما تفعلون) من الافعال قليلاً وكثيراً ويضبطونه نقيراً وقطيراً التجار وابدلك (الابرار) أي الصادقين في ايمانهم (لن نعيم) أي لنى الجنة دائم نعيمها (وان العجبار) أي الكافرين المكذبين بيوم الدين (لن عذاب عظيم) (يصلونها) أي يدخلونها (يوم الدين) أي يوم الحساب (وما هم عنها بغائبين) طرفتين حتى قبل الدخول فيها فانهم يجدون سمومها في قبورهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النيران (وما أدرأنا يوم الدين ثم ما أدرأنا يوم الدين) أي أي شيء تعجب هو في الهول والقطاعة جعلك داراً يا ما يوم الدين وما الاستغها ميسة خبر ليوم الدين فان مدار الافادة هو الخبر (يوم لا تعلمك نفس لنفس شيئاً) قرأ ابن كثير وأبو عمرو ورفع يوم وقرأ أبو عمرو وفي رواية يوم مرفوعاً ممنونا على جعل الجملة بعده نعتاً له والعائد محذوف أي لا تعلمك فيه وقرأ الباقر يوم بالفتح وهي اما فتحة اعراب

باضمار اذ كرا وفتح بناء وانما بني لاضافته للفعل وان كان معربا على رأى الكوفيين ويكون خبرا مبتدأ
مضمر وقال أبو علي ان اليوم لما جرى في أكثر الامر ظرفا ترك على حالة الاكثرية وما يقوى النصب بقوله
تعالى وما أدراك ما القارعة يوم يكون الناس وقوله تعالى يسألون أيا ن يوم الدين يومهم على النار يفتنون
قال الواحدى والمعنى ان الله تعالى لم يعلك في ذلك اليوم أحد شيئا من الامور كما ملكهم في دار الدنيا
(والامر يومئذ) قال الواسطى قوله يوم لا تملك نفس لنفس شيئا إشارة الى فناه غير الله تعالى وهناك
تذهب الرسالات والكلمات وقوله والامر يومئذ إشارة الى أن البقاء لله والامر كذلك في الازل وفي
اليوم وفي الآخرة ولم يتغير من حال الى حال فالتفاوت ما تدلى احوال الناظر لا الى احوال المنظور اليه
فالكاملون لا تتفاوت احوالهم بحسب تفاوت الاوقات

(سورة التطهيف وتسمى سورة المطففين تزلت بين مكة والمدينة في مهاجرة
صلى الله عليه وسلم الى المدينة فاستتمت بالمدينة وهي ست وثلاثون
آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وسبع مائة وثمانون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم ويل للمطففين) أى شدة العذاب للناقصين في المكيال والميزان بالشئ القليل
على سبيل الخفية روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وكان أهلها من أخبث الناس كيلا
فنزلت هذه الآية فأحسنوا السكيل بعد ذلك قال الفراء فهم أوفى الناس كيلا الى يومهم هذا وقال قوم قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يعرف بأب جهينة واسمه عمر وكان له صاعان يأخذوا احد
ويعطى بأخر فنزلت (الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون) أى اذا اکتالوا من الناس مكيلهم
بحكم الشراء ونحوه يأخذونه وافيوا فراحسب ما أرادوا بأى وجهه تيسر من وجوه المكيل وكأوا يفعلونه
بكيس المكيل وتحريك المكيال والاحتياال في ملئه (واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون) أى واذا
كالوا مكيلهم أو وزنوا وزنهم للبيع ونحوه ينقصون في السكيل والوزن يروى عن عيسى بن عمر وحمة
أنهما كانا يجعلان الضميرين توكيد الما فى كالوا ووزنوا ويقعان عندا راوين وقيمة يبينان بهما ما أرادوا
أى اذا كالواهم لغيرهم أو وزنواهم لغيرهم ينقصون واثبات الالف قبل هم لولم يكن معتادا فى زمان
الصحابه لمنع من اثباتها فى سائر الاعصار (ألا يظن أولئك) أى ألا يوقن أولئك المطففون بالسكيل
والوزن (أنهم مبعوثون ليوم عظيم) أى شديد هول (يوم يقوم الناس) من قبورهم (لرب العالمين)
أى لحكمهم روى عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يقوم أحدكم فى رشفه الى أن تصاف أذنيه
وقرى يوم بالنصب والجرف والنصب منصوب بقره تعالى مبعوثون أو باضمار أعني والجرف بدل من يوم عظيم
أو هو حانة النصب مبنى على الفتح لاضافته الى الفعل وان كان مضارعا كما هو رأى الكوفيين فهو مرفوع
المحل خبر المبتدأ مضمر أو مجرور المحل بدلا من يوم عظيم ويؤيده القراءة بالرفع والجرف (كلا) أى ارتدعوا
عن التطهيف والغفلة عن ذكر البعث وعلى هذا المعنى يوقف على كلا أو كان بمعنى حقا فلا يوقف عليه
وكذا جميع ما يأتى من كلا فى هذه السورة (ان كتاب الفجار لى محين) أى ان كتابة أعمال الكفار
لنى محين وهو موضع فى الارض السابعة السفلى (وما أدراك ما محين) وهذا تعظيم لامر محين
(كتاب مرقوم) أى ان كتاب الفجار كتاب معلم فيعلم من رآه انه لا خير فيه (ويل يومئذ للكذابين
الذين يكذبون بيوم الدين) أى الجزاء (وما يكذب به) أى بذلك اليوم (الاكل معتد) أى متجاوز عن

المنهج الحق (أنهم) أي مبالغ في ارتكاب الآثام (إذا تلى عليه آياتنا) أي القرآن (قال أساطير
 الأولين) أي هذه أخبار الأولين فان محمدا أخذ عنهم لامن الله تعالى فيذكر النبوة (كلا) أي حقا
 (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) أي ليس الأمر كما يقوله الكافر من أن ذلك أساطير الأولين بل
 غطي على قلوبهم أفعالهم الماضية من الكفر والمعاصي قال صلى الله عليه وسلم إن العبد كلما أذنب ذنبا
 حصل في قلبه نكتة سوداء حتى يسود قلبه (كلا) أي حقا يا محمد (أنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) أي
 أن المكذبين يوم الدين لموعون يوم القيامة عن النظر إلى ربهم والمؤمنون لا يحجبون عن النظر إلى ربهم
 (ثم انهم لصالوا الجحيم) أي لدخلوا النار العظيمة (ثم) إذا دخلوها (يقال) لهم من جهة الزبانية (هذا
 الذي كنتم به تكذبون) أي هذا العذاب هو الذي كنتم تكذبون به في الدنيا والآن قد عاينتموه فذوقوه
 (كلا) أي لا تكذبوا البعث وكتاب الله أوحى (أن كتاب الأبرار لي عليين) أي أن كتابة أعمال
 الصادقين في إيمانهم لي عليين (وما أدراك ما عليون) وهذا تنبيهه صلى الله عليه وسلم على أنه معلوم له
 (كتاب مرقوم) أي أن كتاب أعمالهم موضوع في عليين مكتوب في لوح من زبرجد أخضر معلق تحت عرش
 الرحمن (يشهده المقربون) أي يشهد الملائكة المقربون ذلك الكتاب إذا صعد به إلى عليين كرامة للمؤمنين
 أو يشهدون بما فيه يوم القيامة لتعظيمه (أن الأبرار لي نعيم) أي في جنة دائم نعيمها (على الأراذل)
 أي الأمرة في الجهال (ينظرون) إلى ما شاؤا من أعيانهم إلى من أنواع النعيم والعذاب للكفار
 (تعرف) يا من يتأني من المعرفة (في وجوههم نضرة النعيم) أي بسحرة التمتع ورونة من النور
 والضحك وقرأ أبو جعفر وابن أبي اسحق وشيبة وطلمة ويعقوب والزعفراني تعرف مبنيا للأفعول ورفع
 نضرة وعلى بن زيد كذلك إلا أنه قرأ يعرف بالياء التحتية (يسقون من رحيق) أي شراب خالص
 (مختوم) أي يختم رأس قارورة ذلك الرحيق أوله ختام أي عاقبة (ختامة مسك) أي الذي يختم به
 رأس الأنا هو المسك أو عاقبته المسك أي يختم له برائحة المسك وقرأ الكسائي خاتمه بفتح التاء بعد الألف
 وروى عنه أيضا كسر التاء والمعنى خاتم رائحة ذلك الشراب مسك (وفي ذلك) أي الرحيق (فليتناقس
 المتناقسون) أي فليمرغب الراغبون بالبادرة إلى طاعة الله تعالى (ومزاجه من تسنيم) أي وما يمزج
 به ذلك الرحيق من ماء تسنيم سميت هذه العين بالتسنيم لأنها أرفع شراب في الجنة أولانها تأتيهم من فوق
 (عينيا شربهم المقربون) وهم أفضل أهل الجنة كما أن التسنيم هو أفضل أنهار الجنة قال ابن عباس
 أشرف شراب أهل الجنة هو تسنيم لأنه يشربه المقربون صرفا ويمزج لأصحاب اليمين (أن الذين
 أجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون) أي أن أكابر المشركين كأي جهل والوليد بن المغيرة والعاص
 ابن وائل السهمي كانوا يضحكون من أجل فقراء المؤمنين كعمار وصهيب وبلال وخباب (وإذا مروا
 أي فقراء المؤمنين بأنون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (هم) أي بالمشركون وهم في أدبيتهم
 (يتغاضون) أي يشيرون إليهم بالاعين استهزاء ويعيبونهم ويقولون انظروا إلى هؤلاء يتعجبون
 أنفسهم ويحرمونها لذاتها ويخاطرون بأنفسهم في طلب ثواب لا يتيقنونه قيل جاء علي بن أبي طالب في
 نفر من المسلمين فسخر منهم المتناقضون وضحكوا وتغاضوا ثم رجعوا إلى أصحابهم فقالوا رأينا اليوم الأصلح
 فضحكوا منه فنزلت هذه الآية قبل أن يصل على الرسول صلى الله عليه وسلم (وإذا انقلبوا إلى
 أهلهم انقلبوا فكهين) أي وإذا رجع الكفار من مجالسهم إلى أهلهم رجعوا مهينين بما هم عليه من
 الشرك والتهم بالدنيا أو ملهذين بذكر المسلمين بالسوء وقرأ عاصم في رواية حفص عنه فكهين بغير

ألف في هذا الموضع وحده والباقون بالالف (واذا رأوهم قالوا ان هؤلاء لضالون وما أرسلوا عليهم حافظين) أي واذا رأى المجرمون المؤمنين أينما كانوا قالوا ان هؤلاء المؤمنين على ضلال في تركهم التمس الحاضر بسبب طلب ثواب لا يدري هل له وجود أم لا والحال ان الله تعالى لم يبعث هؤلاء الكفار رقباء على المؤمنين يحفظون عليهم أحوالهم بل اغماصوا باصلاح أنفسهم (فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون) أي في يوم القيامة يضحك المؤمنون على الكفار حين يرؤهم مغلولين ذلاء (على الأرائك ينظرون) وهذا حال من فاعل يضحكون أي يضحك المؤمنون على الكفار ناظرين حال كونهم على سررا الحجال اليهم وإلى ما هم فيه من الهوان والصغار بعد العزة والكبر (هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) وهذا على سبيل التهكم والمعنى كأنه تعالى يقول للمؤمنين هل جازينا الكفار على عملهم الذي كان من جملة ضحككم بكم واستهزاؤهم بشريعتكم كما جازيناكم على أعمالكم الصالحة فيكون هذا القول زائدا في سرورهم

﴿سورة الانشقاق مكية خمس وعشرون آية ومائة وتسع

كلمات وسبع مائة وثلاثون حرفا﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا السماء انشقت) من المجرة بالغمام والمجرة هي البياض المعترض في السماء (وأذنت لربها) أي انقادت لتأثير قدرته (وحقت) أي وهي حقيقة بأن تنقاد (واذا الأرض مدت) مدالاديم العكاطى وزيدت في سعته (وألفت ما فيها) أي رمت بما في جوفها من الموتى والكنوز (وتخلت) أي وخلت غاية الخلو حتى لم يبق في باطنها شيء (وأذنت لربها) أي انقادت له في الالتقاء والتخلي (وحقت) أي وهي حقيقة بذلك وقوله تعالى وأذنت لربها يدل على نفوذ القدرة في شق السماء وبسط الأرض وإخلاؤها من غير عانة أصلا وجواب إذا محذوف تقديره علمت نفس عملها أوليذهب الوهم إلى كل شيء وإن جعلت غير شرطية فهو منصوب بإذ كرمقدرا (يا أيها الإنسان انك كادح إلى ربك كدحا فلاقه) أي يا ابن آدم انك متعب النفس في العمل في دنياك تعباً حتى ترجع به إلى ربك في الآخرة فلاق ذلك العمل خيراً كان أو شراً في الكتاب الذي فيه بيانه (فأما من أوتي كتابه بيمينه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وينقلب إلى أهله مسروراً) أي فأما من أعطى كتاب عمله الذي كتبه الملائكة بيمينه من أمامه فسوف يحاسب حساباً يسيراً وهو العرض ويرجع إلى عشيرته المؤمنين مبتهجا بحاله قائلاً هاؤم اقرؤا كتابي (وأما من أوتي كتابه وراء ظهره فسوف يدعو ثبوا) أي وأما من أعطى كتاب عمله بشماله من وراء ظهره فسوف يتمنى الهلاك ويناديه بقوله يا ثبورا تعال وهذا أو انك (ويصلي سعيراً) أي ويدخل ناراً وقد أقرأ أبو عمر وعاصم بفتح الياء وسكون الصاد وتحفيف اللام وقيل قرأ عاصم وحزرة وأبو عمر وبضم الياء وسكون الصاد والباقون بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام (انه كان في أهله) أي فيما بين عشيرته في الدنيا (مسروراً) بما هو عليه من الكفر بالله والتكذيب بالبعث يضحك من آمن بالله وصدق بالحساب وقدر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدنيا بمنجى المؤمن وجنة الكافر (انه ظن أن لن يحور) أي انه ظن انه لن يرجع في الآخرة إلى خلاف ما هو عليه في الدنيا من السرور والتنعم (بلى) ان الله تعالى يسدل سروره بغم لا ينقطع وتنعمه به لا يزول (ان ربه كان به بصيراً) أي ان ربه كان عالماً بما يعمل من الكفر والمعاصي فلم يمهله بأن لا يعاقبه على سوء

أعماله وقيل نزلت هاتان الآيتان في أبي بهيمة بن عبد الأسد وأخيه الأسود (قلنا أقسم بالشفق) وهو حمرة المغرب بعد غروب الشمس وهي الأثر الباقي في الأفق من الشمس والغاء في جواب شرط مقدر ولا زائدة أو نفي وهو رد لكلام قبل القسم أي إذا عرفت هذا فلا تنظن عدم الرجوع إلى الله في الآخرة (والليل وما وسق) أي جمع فإذا ستر الليل بظلمته الجبال والبحار والأشجار والحيوانات فقد جمعها وحملها (والقمر إذا تسق) أي تكامل وذلك في ثلاث ليال ليلة ثلاثة عشر وليلة أربع عشرة وليلة خمسة عشر (أتركن طبقاً عن طبق) أي لتحولن يا أيها الإنسان حالاً بعد حال وذلك من حين خلقهم الله إلى أن يموتوا ومن حين موتهم إلى أن يدخلوا الجنة أو النار وقرأ ابن كثير وحمزة والكسائي بفتح الباء الموحدة على خطاب الإنسان في يا أيها الإنسان والمعنى تكلم بالجنس في قراءة العامة أو على خطاب الرسول والمعنى لتصعدن يا أشرف الرسل طبقاً بحجاراً والطبق في ليلة المعراج أي من سماء إلى سماء أو لتركن حال ظفرو غلبة بعد حال خوف وشدة وقرئ بكسر الباء على خطاب النفس أي أتركن أيها النفس طريقة أمة من الناس بعد أمة وقرئ ليركن بالياء على المغايبة وفتح الباء أي ليركن هذا المكذب يوم الدين حالاً بعد حال من حين يموت إلى أن يدخل النار (فألهم لا يؤمنون) أي إذا كان حالهم كما ذكر فأى شيء ثبت لكفار مكة حال كونهم غير مؤمنين ويقال فأى شيء لبني عبد ياليل الثقفي يمنعهم من الإيمان وكانوا ثلاثة مسعود وحبيب وربيعة فأسلم منهم بعد ذلك حبيب وربيعة (وإذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) أي لا يخضعون بأن يؤمنوا به ولا يسجدون لتلاوته عند آيات مخصوصة روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قرأ ذات يوم راعاً سجدوا اقترب فسجد هو ومن معه من المؤمنين وقرئش تصفق فوق رؤسهم وتصفر فزلت هذه الآية واحتج أبو حنيفة بهذه على وجوب السجدة وعن الحسن هي غير واجبة (بل الذين كفروا يكذبون) بالقرآن الناطق بأحوال القيامة ولذلك لا يخضعون عند تلاوته أما للعبادة والتقليد الأسلاف وأما الخوف فموت مناصب الدنيا ومنافعها (والله أعلم بما يوعدون) أي بما يضمرون في قلوبهم من التكذيب فهو مجازيم عليهم في الدنيا والآخرة (فبشرهم بعذاب أليم إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أي أخبر يا أشرف الخلق لمن لا يؤمن بعذاب مؤلم أليم منهم (أهم أجور غير ممنون) أي غير منقوص ولا مكدر ولا مقطوع ويقال غير منقوص حسنتهم بعد الهرم والموت

﴿سورة البروج مكية ثنتان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات

وأربع مائة وثمانية وخمسون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء ذات البروج) أي ذات المحال الاثني عشر والطرق التي تسير فيها الكواكب السبعة (واليوم الموعود) وهو يوم القيامة فإن الله تعالى وعد أهل السماء وأهل الأرض أن يجتمعوا فيه (وشاهد ومشهود) فالشاهد من يحضر في ذلك اليوم من الخلائق والمشهود ما في ذلك اليوم من العجائب (قتل أصحاب الأخدود) وهذا دليل جواب قسم محذوف والتقدير أقسم بهذه الأشياء أن كفار مكة ملعونون كما لعن أصحاب الأخدود وقيل إن الجواب قوله تعالى إن بطش ربك لشديد والأخدود شق مستطيل في الأرض كالنهر وذكر أن طوله أربعون ذراعاً وعرضه اثنا عشر ذراعاً وأصحاب الأخدود هم أناس كانوا يمدار ع اليمن كما قاله قتادة عن علي أو هم الحبشة كما قاله الحسن عن علي أيضاً (النار ذات الوقود) من النفط والزفت والخطب وقرئ بضم الواو بمعنى الاتقاد وقوله

النار بدل اشتغال من الاخذود ثم ان اصحاب الاخذود اما الجبارة الذين قتلوا المؤمنين فيقتلوا قوله
 تعالى قتل اصحاب الاخذود اما خبر فالمعنى ان اولئك القاتلين قتلوا بالنار على القول بان الجبارة
 لما ارادوا قتل المؤمنين بالنار عادت النار عليهم فقتلتهم فهم في تلك الحالة كانوا ملعونين فالمعنى
 انهم خسروا الدنيا والآخرة اودعاهم اي لعن اصحاب الاخذود واما المؤمنون المقتولون بالاحراق
 بالنار فيكون قوله تعالى لعن اصحاب الاخذود خبر الادعاء (اذهم عليها قعود) ظرف لقتل اي
 لعنوا حين كانوا بالسجين على شفير النار يعذبون المؤمنين فان النار ارتفعت اليهم فهلكوا او
 يقال لغدوا اذ المؤمنون مطروحون على النار (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين شهود) اي وهؤلاء
 الكفار ما يفعلون بالمؤمنين من الاحراق بالنار حضور لم يحصل في قلوبهم شفقة ولا رافة لغاية
 قسوة قلوبهم والوقف هنا تام ان جعل جواب القسم قتل اصحاب الاخذود بتقدير لقد وجاز طول الكلام
 ان جعل جواب القسم ان بطش ربك لشديد روى مسلم عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 كان الملك يمين قبلكم ساحر فلما كبر قاتل الملك انى قد كبرت فابعت الى غلاما علمه السحر فبعث اليه غلاما
 ليعلمه وكان في سلوك طريقه راهب فسمع كلامه فأعجبه فكان اذا أتى الساحر من الراهب فقعده اليه فاذا
 أتى الساحر ضربه واذا رجع من عند الساحر فعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا أتى أهله ضربوه فمضى ذلك
 الى الراهب فعاد اذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى واذا خشيت أهلك فقل حبسنى الساحر ثم رأى الغلام
 في طريقه ذات يوم حية قد حبست الناس فأخذ حجرا وقال اللهم ان كان الراهب أحب اليك من الساحر
 فقتلنى على قتل هذه الحية بواسطة رمى الحجر اليها ثم رمى الحجر فقتلها ومضى الناس فاشتغل بطريقه الراهب
 ثم صار الى حيث يرى الأكمة والابرص ويدأى الناس من سائر الادواء فسمع جليس للملك وكان قد عمى
 فأتاه بهذا يا كثر ففقال هذا لك ان شفيتنى فقال انى لا أشفى أحدا انما يشفى الله تعالى فان آمنتم بالله
 دعوت الله فشفاك فآمن بالله فشفاه الله تعالى فأتى الملك فجلس كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك
 بصرك فقال ربي قال أولك رب غيرى قال ربي وربك الله فغضب فلم ير له يعذبه حتى دل على الغلام فجى
 بالغلام فلم ير له يعذبه حتى دل على الراهب فاحضر الراهب فقال له ارجع عن دينك فأبى فقد بالمنشار من
 مفرق رأسه حتى وقع شقاه ثم جى بجليس الملك فقار له ارجع عن دينك فأبى فوضع المنشار في مفرق رأسه
 فشقه به حتى وقع شقاه ثم جى بالغلام فقال له ارجع عن دينك فأبى فقال لاصحابه اذهبوا به فاصعدوا به
 الجبل فاذا بلغت ذروته فاطرحوه ان لم يرجع عن دينه فذهبوا به وصعدوا به الجبل فقال اللهم كفنيهم عما
 شئت فرجف بهم الجبل فسقطوا وهلكوا ونجا ومشى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك فقال كفانيهم
 الله فقال لاصحابه اذهبوا به الى البحر فاحملوه في قرقورة فتوسطوا به البحر فاقدفوه ان لم يرجع عن دينه
 فذهبوا به فلبجحوا به ليغرقوه فقال اللهم كفنيهم عما شئت فانكفأت بهم السفينة فغرقوا ونجا ومشى الى
 الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك فقال كفانيهم الله فقال للملك لست بقاتل حتى تجمع الناس في صعيد
 وتصلبني على جذع وتأخذ سهمان من كاتني وتقول بسم الله رب هذا الغلام ثم ترميني به ففعل الملك ذلك
 فرماه بالسهم فوقع في صدغه فوضع يده عليه ومات فقال الناس آمناب هذا الغلام فقيل للملك نزل بك
 ما كنت تحذره فأمر بأخا ديد في أفواه السكك وأوقدت فيها النيران فن لم يرجع منهم عن دينه طرح فيها
 حتى جاءت امرأة معها صبي فتفاعست أن تقع فيها فقال الصبي يا أماء اصبري فانك على الحق فاقتممت
 وعن ابن عباس قال كان بنجران بلدا باليمن ملك من ملوك حمير يقال له يوسف ذونواس بن شرجيل في

الفترة قبل أن يولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبد الله بن تامر وكان
 أبوه سلمه إلى معلم يعلمه السحر فذكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة أبيه فجعل يتردد إلى المعلم وكان في طريقه
 راهب حسن الصوت فأعجبه ذلك فقص عليه ومعهم كلامه ذاهبا وراجعا فدعا الناس إلى دين عيسى عليه
 السلام فأجابوه فسار إليه ذونواس اليهودي بجنود من حمير فخير بين النار واليهودية فأبى أن قال
 الغلام للملك انك لا تقدر على قتلي إلا أن تفعل ما أقول قال فكيف أقنتك قال تجمع أهل ملكك وأنت
 على سريرك فترميني بسهم على اسمي ففعل الملك فقتله فقال الناس لا إله إلا الله عبد الله بن تامر لا دين
 إلا دينه فغضب الملك وأغلق باب المدينة وأخذ أفواه السكك وجعله أخدودا وملاء ناراً فمن رجع عن الإسلام
 تركه ومن قال ديني دين عبد الله بن تامر ألقاه في الأخدود وأحرقه وكان في ملكه امرأة فأسلمت ولها
 أولاد ثلاثة أحدهم رضيع فقال لها الملك ارجعي عن دينك والآن ألقيتك وأولادك في النار فأبى فأخذ
 ابنها الأكبر فألقاه في النار ثم قال لها ارجعي فأبى فأخذوا الصبي منها ليلقوه في النار فهدمت المرأة بالرجوع
 فقال لها الصبي يا أماء لا ترجعي عن الإسلام فأنك على الحق ولا بأس عليك فألقى الصبي في النار وألقيت
 أمه عقبه وعن وهب بن منبه أحرق منهم اثني عشر ألفا في الأخاديد ثم غلب أرباط على اليمن فخرج ذونواس
 هاربا واقتحم البحر بفرسه فغرق وقال محمد بن اسحق عن عبد الله بن أبي بكر أن حربة احترقت في زمن عمر
 فوجدوا عبد الله بن تامر واضعاً يده على ضربة في رأسه إذا أميطت يده عنها أنبعت دما وإذا تركت
 رجعت إلى مكانها وفي يده خاتم من حديد فيه ربي الله فبلغ ذلك عمر فكتب أن أعيدوا عليه الذي وجدتم عليه
 وروى عن علي أنه قال حين اختلفوا في أحكام المجوس هم أهل كتاب وكانوا متمسكين بكتابهم وكانت
 الحمر قد أظلمت لهم فقتلوا بعض ملوكهم فسكروا فوقع على أخته فلما صعدوا رطب المخرج فقالت له المخرج
 أن تخطب الناس فتقول يا أيها الناس إن الله تعالى قد أحل لكم نكاح الأخوات ثم تخطبهم بعد ذلك فتقول
 إن الله قد حرّمه فخطب فلم يقبلوا منه ذلك فقالت أبسط فيهم السوط ففعل فلم يقبلوا فقالت أبسط فيهم
 السيف ففعل فلم يقبلوا فأمرته بالأخذ يدوا يقاد النيران وطرح من أبي فيها فهم الذين أرادهم الله تعالى
 بقوله تعالى قتل أصحاب الأخدود (وما تقوموا منهم إلا أن يؤمنوا) أي وما عابوا من المؤمنين إلا إيمانهم
 (بأنه العزيز) أي القادر الذي لا يغلب والقاهر الذي لا يدفع (الحديد) أي الذي يستحق الثناء على
 السنة عبادة المؤمنين (الذي له ملك السموات والأرض) وخزان المطر والنبات (والله على كل شيء
 شهيد) وهذا وعد عظيم للطيعين ووعيد شديد للمجرمين (إن الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات) أي
 إن الذين أحرقوهم بالنار كما قاله ابن عباس ومقاتل أو إن الذين محنهم في دينهم بالآذية والتعذيب ليرجعوا
 عنه (ثم لم يتوبوا) عن كفرهم وقتلتهم (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) أي فلهم في الآخرة
 عذاب بسبب كفرهم وعذاب زائد على عذاب الكفر بسبب إحراق المؤمنين بالنار أو عذاب برد وعذاب
 إحراق وفلهم في الآخرة عذاب جهنم وفي الدنيا عذاب الحريق حيث ارتفعت عليهم نار الأخدود فاحترقوا
 بها وكان هؤلاء قوم من نجران وقيل من أهل الموصل وكان ملكهم يسمى يوسف ويقال له ذو
 نواس (إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) من المقتولين وغيرهم (لهم) بسبب الإيمان والعمل
 الصالح لهم (جنات تجري من تحتها الأنهار) يتلذذون ببردها ويرزول عنهم برؤية ذلك مع رؤية
 الأشجار جميع الأسرار والمضار (ذلك) أي حيازتهم للجنات (الفوز الكبير) وهو رضا الله تعالى
 (إن يطر ربك) أي إن أخذه بالعذاب لمن لا يؤمن به (لشديدانه هو يبدى ويعيد) أي أنه

تعالى يخلق خلقه ثم يقينهم ثم يعيدهم أحياء ليجازيهم في القيامة فذلك الامهال لهذا السبب لا لاجل الالهال ومن كان قادرا على الابدال والاعادة كان بطشه في غاية الشدة (وهو الغفور) لمن تاب من الكفر (الودود) أي المحب لمن أطاع (ذوالعرش) أي خالقه ومالكه وقرئ ذى العرش على أنه صفة لربك (المجيد) قرأ حمزة والكسائي بالجر على أنه صفة للعرش أول ربك والباقون بالرفع على أنه خبر بعد خبر قال العلماء ان مجد الله عظمته بحسب الوجود الذاتي وكمال القدرة والعلم والحكمة ومجد العرش علوه في الجهة وعظمة مقداره وحسن صورته وتركيبه (فعال لما يريد) يدخل أولياء الجنة لا يمنعونه من مائة ويدخل أعداء النار لا ينصرون منهم ناهرو ويجهل العصاة على ما يشاء الى أن يجازيهم ويعاجل بعضهم بالعقوبة اذا شاء ويعذب من شاء منهم في الدنيا وفي الآخرة يفعل من هذه الاشياء ومن غيرها ما يريد على ما يراه لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه غالب قال الرازي فعال خبر مبتدأ محذوف وقال الطبري رفع فعال وهونكرة محضة على وجه الاتباع لا عراب الغفور الودود (هل أتاك حديث الجنود فرعون وثمود) أي قد أتاك يا أشرف الرسل خبر الجموع فرعون وقومه وثمود وعرفت ما فعلوا من الكفر والضلال وما فعل بهم من العذاب والنكال فانذر قومك أن يصيبهم مثل ما أصاب أمثالهم وفرعون وثمود بدل من الجنود فذكر الله تعالى من المتقدمين ثمود ومن المتأخرين فرعون لان ثمود كانوا في بلاد العرب وقصتهم عندهم مشهورة وأمر فرعون كان مشهورا عند أهل الكتاب وغيرهم فدل بهما على أمثالهما (بل الذين كفروا في تكذيب والله من ورائهم محيط) أي ليست جناية قومك مجرد عدم الاعتاظ عما سمعوا من حديث أولئك بل هم مع ذلك في تكذيب شديد للقرآن الناطق بذلك في أنه قرآن من عند الله تعالى مع ظهور حاله بالبينات الباهرة والحال أن الله تعالى قادر على اهلاكهم ومعاجلتهم بالعذاب على تكذيبهم بالقرآن والنبوة وهم في قبضته تعالى كالحبأ اذا احيط به من ورائه فسد عليه مسلكه فلا يجد مهربا (بل هو قرآن مجيد في لوح محفوظ) أي ليس الامر كما قالوا بل هذا القرآن الذي يقرؤه محمد كتاب شريف عالي الطبقة فيما بين الكتب الالهية في النظم والمعنى مكتوب في لوح محفوظ من وصول الشياطين اليه ومن التحريف وقرأ نافع محفوظ بالرفع على أنه نعت لقرآن والباقون بالجر على أنه نعت للوح وقرئ قرآن مجيد بالاضافة أي قرآن رب مجيد وقرأ يحيى بن يعمر وابن السميع في لوح بضم اللام وهو الهواء الذي فوق السماء السابعة الذي فيه اللوح بفتح اللام وهو عن يمين العرش مكتوب في صدره لا اله الا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعدده واتبع رسوله أدخله الجنة وكونه محفوظا اما محفوظ عن أن يسه الا المطهرون أو عن اطلاع الخلق عليه سوى الملائكة المقربين أو عن أن يجري عليه تغيير وتبدل فلما حكم فيه بسعادة قوم وشقاوة قوم وبأن ذى قوم من قوم امتنع تغييره وتبدله فوجب الرضا به

﴿سورة الطارق مكية سبع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة﴾

وامثان واحد وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والسماء والطارق) أي الظاهر في الليل (وما أدراك ما الطارق) أي وأي شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما الطارق قال سفيان ابن عيينة كل شيء في القرآن ما أدراك فقد أخبر الله الرسول به وكل شيء فيه وما يدريك لم يخبر به (النجم الثاقب) خبر مبتدأ محذوف والجملة استئناف وقع

جوابا عن استفهام أي هو النجم المضيء في الغاية كأنه يتقرب الاقلام بضوئه وينفذ فيها قسلا هو النجم الذي يقال له كوكب الصبح وهو النجم الذي يهتدى به في ظلمات البر والبحر ويوقف به على أوقات الامطار أو هو جنس الشهب الذي يرجم بها ووصف النجم بكونه طارقا لأنه يبدو بالليل أولا لأنه يطرق الجنى أي يصكه وقال محمد بن الحسين والفراء انه زحل لأنه يتقرب بنوره مهلك سبع سموات وقال ابن زيد هو الثريا وقال ابن عباس هو الجدي وقال علي هو نجم في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فاذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ثم رجع إلى مكانه من السماء السابعة وهو زحل فهو طارق حين ينزل وحين يصعد وقال آخرون انه الشهب التي يرجم بها الشياطين لقوله تعالى فاتبعه شهاب ثاقب وروى أن أبا طالب أتى النبي صلى الله عليه وسلم بخبز وابن فيمنما هو جالس يأكل اذا نخط نجم فامتلات الأرض نورافقزع أبو طالب وقال أي شيء هذا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا نجم رمى به وهو آية من آيات الله فحجب أبو طالب فنزلت هذه السورة (ان كل نفس لما عليها حافظ) وهذا جواب القسم وان نافية ولما يعني إلا أي ما كل نفس الا عليها رقيب وهو الله تعالى وهذا بالتشديد على قراءة عاصم وحزمة وابن عامر والنخعي أما على قراءة ابن كثير وأبي عمرو وناقع والكسائي وهي بتخفيف الميم فان مخففة من الثقيلة واللام في لما مخففة من ان النافية وماصلة أي ان الشأن كل نفس برة أو فاجرة لعلها من يحصى عليها ما تكسب من خير وشر وهم الملائكة (فلينظر الانسان) أبو طالب وغيره (مخلق) أي من أي شيء خلق نفسه (خلق من ماء دافق) وهو استثناف وقع جوابا عن استفهام أي خلق الانسان من ماء ذي سيلان بسرعة في رحم المرأة (يخرج من بين الصلب والترائب) أي من صلب ماء الرجل ومن عظام صدر المرأة وقال الحسن يخرج من صلب الرجل وترائبه ومن صلب المرأة وترائبها وحكى القرطبي أن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يجمع في الانثيين (انه على رجعه لقادر) أي ان الذي خلق الانسان ابتداء قادر على رده حيا بعد موته (يوم تبلى السرائر) أي يوم تظهر ما أخفى من الاعمال وما أمر في القلوب من العقائد والبيات وهو يوم القيامة قال ابن عمر رضي الله عنهما ما يبدي الله يوم القيامة كل مرفيع كونه في الدنيا الوجوه وشينها في الوجوه هذا ان أريد رجعه نشر الانسان يوم القيامة فيوم ظرف له رجعه فلا يوقف على قوله تعالى لقادروا ان ريد رجعه الماء الى الاحليل كما قاله مجاهد أو الى الصلب كما قاله عكرمة والضحاك أو رد الانسان ماء كما كان قبل كما قاله الضحاك أيضا فيوم منصوب بضمير أي واذ كر يوم فالوقف على لقادر كاف كالوقف على السرائر الا اذا جري بنا على قول الرازي ان يوم منصوب بقوله فانه من قوة فلا يوقف على السرائر (فانه من قوة ولا ناصر) أي فاللانسان شيء من قوة يدفع به عن نفسه ما جاء من عذاب الله ولا أحد من الانصار ينصره في دفعه (والسموات ذات الرجوع) أي ذات المطر بعد المطر حينما بعد حين (والارض ذات الصدع) أي ذات النبات لان الارض تنصدع بالنبات كما قاله الليث (انه لقول فصل) أي ان ما أخبرتكم به من قدرتي على احيائكم في اليوم الذي تبلى سرائركم فيه لقول حق (وما هو بالهزل) أي ليس ذلك الخبر بالباطل وهذا كما قاله الضحاك لكن أكثر المفسرين قالوا أي ان القرآن الذي أخبر بمبدأ حال الانسان ومعاد له لقول مبين حق وقاطع شر وليس في شيء منه لعب بل كله جد محض فن حقه أن يهتدى به الغواة وتخضع له رقاب العتاة (انهم يكيدون كيدا) أي ان أهل مكة يكرون في ابطال أمر القرآن واطفاء نوره (وأكيد كيدا) أي أقابلهم بكيد قوي لا يمكن رده حيث أمهلهم على كفرهم حتى أخذهم على غرة (فهل الكافرين) أي

لا تستعمل يا أشرف الخلق بالدعاء عليهم باهلا كهم (أمهلهم ويدا) أي أمهلهم على مهلة قريبة إلى يوم القيامة أو أمهلهم أمهالا قليلا إلى يوم يدفرو ويدا ما صدره وكدلغنى العامل أو نعت لمصدره المحذوف

(سورة الاعلى مكية تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة
وامثان وأربعة وثمانون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم سبج اسم ربك الاعلى) أي تزه اسم الله تعالى عن الاحاد فيه بالآيات الزائفة وعن اطلاقه على غيره بوجه يشعر بتشاركهما فيه فلا يجوز تفسير أسمائه تعالى بما لا يصح ثبوته في حقه تعالى نحو ان يفسر الاعلى بالعلو في المكارة والاستواء بالاستقرار بل يفسر العلو بالقهر والاقترار والاستواء بالاستيلاء ولا يجوز ان يذكر العبد ربه الا بالأسماء التي ورد الاذن بها من الشرع قال الواحدى معنى سبج اسم ربك أي تزه الاسم من السوء ومعنى سبج باسم ربك تزه الله تعالى بذكر اسمه الدال على تنزيهه تعالى وعلوه عما يقول المبطلون ومعنى الاعلى ان جلال كبريائه أعلى من معارفنا وادراكنا وأصناف آلائه ونعمائه أعلا من حمدنا وشكرنا وأنواع حقوقه أعلى من طاعاتنا وأعمالنا وقرأ على وابن عمر سبحان ربى الاعلى (الذى خلق فسوى) أى الذى خلق كل ذى روح فكمّل خلقه بالسيدى والرجلين والعينين والاذنين وسائر الاعضاء (والذى قدر) قرأه الجمهور رمشدا أى أوقع تقديره في كل شئ فقد خلقه حسنا أو دميما طويلا أو قصيرا وقدر أوزانهم وآجالهم وقرأه الكسافى على التخفيف أى تصرف في خلقه كيف أراد (فهدى) أى لمنافع الخلق ومصالحه فألهم كيف يأتى الذكرا لانشى ويروى ان الاقضى اذا بلغت ألف سنة عميت وقد ألهمها الله تعالى ان تحسك عينها بورق الرازياخ فيرد الله اليها بصرها ويروى ان التماسح لا يكون له دبر وانما يخرج فضلات ما يأكله من فم حيث قبض الله له طائرا قدر غذاءه من ذلك فاذا رآه التماسح يقع فيه فدخله الطائر فبأكل ما فيه وقد خلق الله تعالى له من فوق منقاره ومن تحته قرنين لئلا يطبق عليه التماسح به (والذى أخرج المرى) أى أنبت النبات والزروع وقال ابن عباس أى الكلاء الأخضر (لجعلله) بعد خضرته (غشاء أحوى) أى درينا أسود بأن ألصق السيل أجزاءه كدورة به فيسود (سنقرئك فلا تنسى) أى نجعلك قارئا للقرآن فتقرؤه فلا تنسا أى اننا نشرح صدرك وتقوى خاطرلك حتى تحفظ القرآن حفظا لا تنسا قال مجاهد ومقاتل والسكبي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه القرآن أكثر تحريلا لسانه مخافة ان ينسى وكان جبريل لا يفرغ من آخر الوحي فقال تعالى سنقرئك فلا تنسى أى سنعلمك هذا القرآن حتى تحفظه (الاماشاء الله) ان ينسى النبي شيئا من القرآن وهذا الاستثناء بيان انه تعالى لو اراد ان يصير النبي ناسيا لذلك لقد ر عليه وبالجملة ففائدة هذا الاستثناء ان الله تعالى يعرفه قدرة الله حتى يعلم ان عدم النسيان من فضل الله لا من قوته صلى الله عليه وسلم وقال الزجاج أى الاماشاء الله ان ينسى فانه ينسى ثم يتذكر بعد ذلك فلا ينسى نسيانا كليدا دائما وقال مقاتل الاماشاء الله ان ينسبه فيكون المعنى الاماشاء الله ان تنسا على الاوقات كلها فيأمرلك ان لا تقرأه ولا تهلى به فيصير ذلك سببا للنسيان وزواله من الصدور (انه يعلم الجهر وما يخفى) أى انه تعالى عالم بجهرك في القراءة مع قراءة جبريل عليه السلام وعالم بالسر الذى فى قلبك وهوانك تخاف النسيان فلا تخف فانا كفيل ما تخافه (ونيسرك اليسرى) أى نوفرلك للطريقة اليسرى فى كل باب من باب الدين علما وتعلما واهتداء وهداية (فذكر ان نعت الذكري) أى

عظ يا اشرف الرسل الناس بالقرآن واهد هم الى ما فيه من الاحكام الشرعية كما كنت تفعله ان نفعت
الموعظة فالتذكير العام واجب في اول الامر فاما التكرير فانما يجب عند رجاء حصول المقصود فلهذا
المعنى قيد التذكير بهذا الشرط وقيل ان بمعنى اذ كقوله تعالى وانتم الاعلون ان كنتم مؤمنين (سيد كر
من يخشى) وهو من قطع بصحة المعاد ومن جوز وجوده بخلاف من أصر على انكاره وقطع بأنه لا يكون
قبل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان وقيل نزلت في ابن أم مكتوم (ويتجنبها الاشقي) أى ويتباعد
عن الموعظة بالقرآن الاشقي وهو المعاند الذى لا يلتفت الى الدعوة ولا يصغى اليها فالفرق ثلاثة العارف
بصحة المعاد والمتوقف فيه والمعاند فالعارف هو السعيد والمتوقف له بعض الشقاء والمعاند هو الاشقي
قيل نزلت هذه الآية في الوليد وعتبة وأبي (الذى يصلى النار الكبرى) أى الذى يدخل الطبقة
السفلى من طبقات النار (ثم) بعد دخوله النار (لا يموت فيها) حتى يستريح (ولا يحيى)
حياة تنفعه (قد أفلح من تركى) أى تطهر من دنس الشرك كما قال ابن عباس أى من قال لا اله
الا الله وقال الزجاج أى من تكلم من التقوى (وذكر اسم ربه) بقلبه ولسانه (فصلى) فتراتب
أعمال المكلف ثلاثة ازالة العقائد الفاسدة عن القلب واستحضار معرفة الله تعالى بذاته وصفاته
وأسمائه والاشتغال بخدمته وقال بعضهم أى قد فاز من تصدق بصدقة الفطر قبل خروجه الى
المصلى وكبر الله تعالى ثم صلى صلاة العيد مع الايمان فأنشئ الله من فعل ذلك وان لم يكن في مكة عييد
ولا زكاة فطر لان ذلك في علم الله سيكون (بل تؤثرون الحياة الدنيا) أى أنتم يا كفار مكة لا تفعلون
ذلك بل أنتم ترضون اللذات الغائبة وتطمشون بها وتعرضون عن الآخرة بالكلية أو أنتم أيها المسلمون
لا تنكثون من التقوى بل تستكثرون من الدنيا الدنية على الاستكثار من الثواب وقرأ أبو عمرو
يؤثرون بالياء أى الاشقون (والآخرة خير وأبقى) أى والحال ان الآخرة خير في نفسها وأدوم لانها
مستمثلة على السعادة الجسمانية والروحانية ولذا انها خالصة عن الغائلة (ان هذا) أى قوله تعالى قد أفلح
(لنى الصنف الاول) أى لثابت معناه فيها (صنف ابراهيم وموسى)

﴿سورة الغاشية مكية ست وعشرون آية واثنتان وتسعون

كلمة وثلاثمائة واحد وخمسون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم هل أتاك حديث الغاشية) أى خبر القيامة التى تغشى الناس جميعاً من الاولين
والآخرين بشدائد هار هل استفهام أى يده التعجب عما فى ذلك الحديث والتشويق الى استماعه (وجوه
يومئذ) أى يوم اذ غشيت (خاشعة) أى ذليلة بالعذاب (عاملة) أعمالاً شاقة (ناصة) أى ذات
تعب فيها وهى جر السلاسل والاغلال وخوضهم فى النار خوض الابل فى الوحل ومعودهم فى تلال النار
وهبوطهم فى وهادها وهم الرهبان وأصحاب الصوامع كما قاله ابن عباس أو هم الخوارج كما قاله على (تصلى
ناراً حامية) أى تدخل ناراً متناهية فى الحر وقرأ أبو عمرو وها هم بضم الهمزة الفوقية وقوله تعالى وجوه
مبتدأ وخاشعة وما بعده خبره وقيل خبره تصلى وما قبله صفات لوجوه ولا يوقف قبل الخبر وقرئ عاملة
ناصبة على الشتم (تسقى من عين آنية) أى متناهية فى الحر (ليس لهم طعام الا من ضريع) وهو
ما يبس من الشبرق وهونبت يكون فى طريق مكة اذا كان رطباً تاكل منه الابل واذا يبس صار كظفار
الهرة وهو سم قاتل وهذا طعام لبعض أهل النار والزقوم والغسلين الآخرين (لا يسمعون ولا يغنى من جوع)

أى غير مسهن وغير مشيع لانه ليس من جنس ضريع الدنيا روى ان كفار قريش قالت ان الضريع
 اتسمن عليه بلناقتزلت هذه الآية (وجوه يومئذ ناعمة) أى ذات حسن وجمال (لسعها راضية) أى
 لثواب عملها الذى عملته فى الدنيا راضية حين رأت ذلك الثواب حتى لا تريد أكثر منه (فى الجنة عالية)
 مكانا ومنقبة (لا تسمع فيها لاغية) قرأ عاصم وحزمة والكسائى وحفص بفتح التاء ونصب لاغية أى
 لا تسمع أنت يا كرم الرسل أو يا مخاطب أو لا تسمع الوجوه فى الجنة كلفدات لغو فانما يتكلمون
 بالحكمة وحمد الله على النعم وقرأنا فم بضم التاء الفوقية ورفع لاغية وقرأ ابن كثير وأبو عمرو وبضم الياء
 التحتية ورفع لاغية وقرأ المفضل والحدرى بفتح الياء التحتية ونصب لاغية أى لا يسمع فيها أحد عينا
 لابرة ولا فجرة (فيها عين جارية) أى فى الجنة عين شراب جارية على وجه الأرض فى غير أخذود
 وتجري لهم كما أرادوا (فيها سرر مرفوعة) فى الهواء لا حل ان يرى المؤمن اذا جلس عليها جمع ما أعطاه ربه
 فى الجنة من النعيم والملك قال ابن عباس هى سرر ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرفوعة
 فى السماء (وأكواب) أى كيزان (موضوعة) بين أيديهم لاستحسانهم اياها بسبب كونها من ذهب أو فضة
 أو من جوهر وتلذذهم بالشراب منها (ونعناق) أى وسائد (مصقوفة) بعضها الى جانب بعض أينما
 أراد أن يجلس جلس على واحدة واستند الى أخرى (وزرابى) أى بسط فاحرة (مبشوة) أى منشورة
 مفرقة فى المجالس فلما أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم بذلك قال كفار مكة اثنا بآية بأن الله أرسلك إلينا
 رسولا فقال الله تعالى (أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت) أى أينكر كفار مكة البعث ويستبعدون
 وقوعه من قدرة الله فلا ينظرون الى الابل نظرا اعتبار كيف خلقت بشدة قوتها وعجيب هيشتها وصبرها على
 الجوع والعطش واحتمال المداومة على السير (والى السماء كيف رفعت) فوق الأرض بلا همد ولا
 امساك (والى الجبال كيف نصبت) نصبارضيا على الأرض لا يترزل (والى الأرض كيف سطحت)
 أى بسطت على الماء وقرى سطحت مشددا وقرأ على رضى الله عنه وكرم وجهه خلقت ورفعت ونصبت
 وسطحت على البناء للفاعل وبتاء المتكلم (فذكر) أى فاقصر على التذكير والحمل على النظر
 فى هذه الأدلة (انما أنت مذكر) فلا بأس عليك فى أن لا ينظر وبالاعتبار ولا يتذكر وبالافتكار
 انما عليك البلاغ (لست عليهم بصيطر) أى لست يا أمرف الخلق بتسلط عليهم بان تجبرهم على
 الايمان وقرأ هشام بالسين وحزمة بأشهم الصاد كالزاي والباقون بالصاد الخالصة وقرى بفتح الطاء (الا
 من تولى وكفر) وفى هذا الاستثناء قولان أحدهما انه استثناء حقيقى وفى هذا احتمالا ان امان يكون
 مستثنى من المفعول أى فذكر عبادى الامن أعرض عن الايمان وكفر بالقرآن فاستحق العذاب الا كبر
 واما أن يكون مستثنى من الضمير فى عليهم أى لست عليهم بصيطر الا على من انقطع طمعك من ايمانه
 وتولى عنك وكفر بالله فان الله القهر وسيأمرك بقتالهم فان جهاد الكفار وقتلهم تسليط فكانه تعالى
 أوعدهم بالجهاد فى الدنيا وبالعذاب النار فى الآخرة وثانيهما ان هذا الاستثناء منقطع عما قبله والتقدير
 لست بمستول عليهم لكن من تولى منهم فان الله تعالى يعذبه العذاب الا كبر الذى هو عذاب جهنم وعلامة
 كون الاستثناء منقطعا حسن دخول أن فى المستثنى به واذا كان الاستثناء متصلا لم يحسن ذلك ألا ترى
 أنك تقول عندى مائتان الدرهما فلا يحسن عليه دخول ان وهيهنا يحسن دخول ان فانك تقول الا أن
 من تولى وكفر (فيعذبه الله العذاب الا كبر) وسمى العذاب بالا كبر لانه قد بلغ حد عذاب الكفر فان
 ما عداه من عذاب الفسق دونه وقرى الا من تولى بفتح الهمزة على التنبيه وهذا مما يقوى القول بان

الاستثناء منقطع وفي قراءة ابن مسعود فإنه يعذبه الله (ان الينا اياهم) أي رجوعهم بالموت والبعث لا إلى أحد سواناقرأ أبو جعفر المدي بتسديد اليا (ثم ان علينا حسابهم) في المحشر على النقيض والقطمير لا على غيرنا والحساب واجب عليه تعالى بحكم الوعد الذي يتمتع الخلف فيه وفي الحكمة فإنه تعالى لو لم يتقم للظالم من الظالم لكان ذلك شبيهاً بكونه تعالى راضياً بذلك الظلم تعالى الله تعالى عنه وذ كر تعالى هذه الآية ليزيل بها عن قلب النبي صلى الله عليه وسلم حزنه على كفرهم

(سورة الفجر مكية تسع وعشرون آية ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسمائة وسبعة وتسعون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم والفجر) وهو صبح النهار أقسم الله به لحصول انتشار الناس وسائر الحيوانات به في طلب الرزق فهو مشأ كل لنشور الموتى من قبورهم وفيه عبرة لمن تأمل (وليل عشرين) من أول ذي الحجة وفي الخبر ما من أيام العمل الصالح فيه أفضل من أيام العشر وذلك لأنها أيام الاشتغال بالحق في الجملة وقرى وليال عشر بالاضافة على أن المراد بالعشر الايام (والشفع والوتر) فالشفع يوم النحر والوتر يوم عرفة وقد روى أن النبي صلى الله عليه وسلم فسرها بيوم النحر ويوم عرفة وقال أبو بكر الوراق الشفع صفات الخلق كالعلم والجهل والقدرة والعجز والبصر والعمى والحياة والموت والوتر صفات الله تعالى وهي وجود بلا عدم حياة بلا موت علم بلا جهل قدرة بلا عجز عز بلا ذل وقال مقاتل الشفع هو الليالي والايام والوتر هو اليوم الذي لا ليل بعده وهو يوم القيامة وقرأ حمزة والكسائي والوتر بكسر الواو والباقون بفتحها والكسر قراءة الحسن والاعمش وابن عباس وهي لغة تميم والفتح قراءة أهل المدينة وهي لغة حجازية (والليل اذا يسر) أي يذهب وهي ليلة المزدلفة فإنه يذهب ويحجى فيه الناس وقال مقاتل أي اذا يسر في ذلك الليل وهي ليلة المزدلفة وقرأ نافع وأبو عمر ويحذف ياء يسر وقرأوا بآياتها وصلوا وأتتها من كثير في الحالين وحذفها الباقيون في الحالين لسقوطها في خط المصحف الكريم وقرى يسر بالتنوين كما قرى به والفجر والوتر وهو التنوين الذي يقع بدلا من حرف الاطلاق (هل في ذلك قسم لذي حجر) أي هل في هذه الاشياء المذكورة مقسم به لذي عقل والمراد من هذا الاستفهام التأكيدي والتحقيق والمعنى أن من كان ذالبا علم أن ما أقسم الله تعالى بهذه الاشياء فيه عجائب ودلائل على التوحيد والربوبية فهو حقيق بان يقسم به لدلالته على خالفه وجواب القسم محذوف لدلالة المعنى عليه أي لنجارتين كل أحد بما عمل بدليل تعدد ما فعل بالفرون الحالية فالوقف هنا تام كما قاله أبو حاتم وغيره وقال ابن التبري جواب القسم قوله تعالى ان ربك لبالمرصاد أي وانما أجازوا الوقف هنا طول الكلام لكن ينبغي حيثئذ أن يقال وقف صالح أو نحوه لا تام الفصل بين القسم وجوابه (ألم تر كيف فعل ربك بعاد) أي ألم تعلم يا أشرف الخلق علما يقينا كيف أهلك الله قوم هود عند التكذيب (ارم) عطف بيان اعاد للاعلام بأنهم عاد الاولى القديمة انا جعلنا ارم اسما للقبيلة بتقدير مضاف أي سبط ارم فارم جد عاد فان عاداهو ابن عوص بن ارم بن نوح عليه السلام وان جعلناه اسم البلدة كان التقدير بعاد أهل ارم ويدل عليه قراءة ابن الزبير بعاد ارم على الاضافة وقرأ الحسن بعاد ارم مفتوحين (ذات العمداد) أي ذات الاساطين من ذهب وفضة أي ذات القدود الطوال (التي لم يخلق مثلها) أي مثل تلك المدينة في الحسن والجمال أو مثل عاد في عظم الجنة وشدة القوة (في البلاد) أي في جميع بلاد الدنيا وقرأ ابن الزبير ولم يخلق مثلها

بالبناء للفاعل أى لم يخلق الله مثل ارم مدينة شداد روى انه كان لعاد ابنان شداد وشديد فلبس كعبه
 وقهر البلادوا لعبادته مات شديد وخلص الملك لشداد فلك الدنيا ودانت له الدنيا وكان يحب قراءة الكتب
 القديمة فسمع بكرا الجنة وصفتها ودعته نفسه الى بناء مثلها اعتوا على الله تعالى فبنى مدينة ارم في بعض
 صحارى عدن في ثلاثمائة سنة وهى مدينة عظيمة قصورها من الذهب والفضة وأساطينها من الزبرجد
 والياقوت وفيها أصناف الاشجار والانهار المطردة فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه انه خرج
 في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير فى صحارى عدن اذ وقع على مدينة فى تلك الفلوات عليها حصن
 وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن ابله فلم يبر خارجا ولا داخلا فترجل عن
 دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو ببابين عظيمين وهما ممر صعب بالياقوت الاحمر
 فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم ير أحدا مثلها واذا فيها قصور فى كل قصر منها غرف
 وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة وأشجار اللؤلؤ والياقوت واذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع
 باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهى مغروشة كلها باللؤلؤ وينادى المسك والعفرا فليما عين ذلك ولم ير
 أحدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا فى تلك الازقة أشجار مشمرة وتحت تلك الاشجار انهار يجرى ماؤها فى
 قنوات من فضة فقال الرجل فى نفسه هذه الجنة وحمل معه من لؤلؤها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع
 الى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فإرسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص
 عليه ما رأى فأرسل معاوية الى كعب الاحبار فلما أتاه قال له يا أبا اسحق هل فى الدنيا مدينة من ذهب
 وفضة قال نعم هى ارم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عملها
 أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض أن يدعوهم بما فى بلادهم
 من الجواهر فخرجت القهارمة يسرون فى الارض ليجدوا أرضا موافقة فوققوا على صخرة نقية من التلال
 واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التى أمر الملك أن يبنى فيها فوضعوا أساسها من الجزع
 اليماني وأقاموا فى بنائها ثلاثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة سنة فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا
 فأجعلوا حصنا أى سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون فى كل قصر وزير من
 وزرائى ففعلوا وأمر الملك وزراءهم ألف وزيران يتهيؤا لليلة الى ارم ذات العماد وكان الملك وأهله فى
 جهازهم عشرين ثمانين ثم ساروا اليها فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان
 معه صحيفة من السماء فأهلكتهم جميعا ولم يبق منهم أحد ثم قال كعب وسيد خلفار جل من المسلمين فى
 زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبه خال وعلى عنقه خال يخرج فى طلب ابل له ثم التفت فأبصر عبد الله بن
 قلابه فقال هذا والله هو ذلك الرجل (وثمود) أى وكيف أهلك الله قوم صالح وثمود قبيلة مشهورة سميت باسم
 جد هم ثمود أخ جديس وهما ابنا عامر بن ارم بن سام بن نوح عليه السلام وكانوا يسكنون الجحريين الجحار
 وتبولك يعبدون الاصنام كعاد (الذين جاؤا الصخر بالواد) أى الذين تبعوا حضرة الجبال فاتخذوا فيها
 بيوتا بوادى القرى وهو موضع يقرب المدينة قبيل هم أول من نحت الجبال والصخور والرخام وبنوا ألغا
 وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة (وفرعون ذى الاوتاد) هى بذلك لانه كان يعذب الناس فشد هم
 باربعة أوتاد مبطوحين على الارض الى أن يموتوا وقيل لكثرة جنوده وخيامهم التى ينصبونها فى منازلهم
 وقال ابن عباس أى ذى الجنود والعساكر التى تشد ملكه (الذين طغوا فى البلاد) والموصول منصوب
 على الذم أو مرفوع كذلك أى الذين تجبر كل واحد من عاد وثمود وفرعون فى بلادهم على أنبياء الله

والمؤمنين (فأكثر وافيهما الفساد) بالقتل وعبادة الاوثان وسائر المعاصي (فصب عليهم ربك سوط عذاب) أي فأنزل الله أنزالاً شديداً عقب طغيانهم وفسادهم على كل طائفة من أولئك الطوائف جزء عذاب فأهلك عاداً ابلاً ربحاً وثوروداً بالصيحة وفرعون بالغرق وذكراً السوط إشارة إلى أن ما أنزله الله بهم في الدنيا من العذاب العظيم بالقياس إلى ما أعد لهم في الآخرة كالسوط إذا قيس إلى سائر ما يعذب به (إن ربك) يا أشرف الخلق (لبالمرصاد) أي لفي الطريق عليه تعالى عمر سائر الخلق كما قاله ابن عباس أي إن إليه المصير كما قاله الفراء وهذا عام للمؤمنين والكافرين (فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه) أي إذا امتحنه ربه بالنعمة (فأكرم) بالمال والجاه والولد (ونعمه) أي وسع عليه معيشته (فيقول ربني أكرم) أي فضلي بما أعطاني (وأما إذا ابتلاه) أي وأما هو إذا اختبر ربه بالفقر (فقد رعبه) أي فضيق عليه معيشته (فيقول ربني أهان) قوله تعالى وأما الإنسان متصل من حيث المعنى بقوله تعالى إن ربك لبالمرصاد فكأنه قيل إن الله لا ير يمين الإنسان إلا الطاعة التي تنفعه في الآخرة فإنه يراقب أحواله ويحازيه بأعماله خيراً وشرّاً في الآخرة فأما الإنسان فلا يري إلا الدنيا ولذا اتهاقها ووجد الراحة في الدنيا يقول ربني أكرمني وإن لم يجدها يقول ربني أهان وأما هنا المجرد التأكيد لا التفصيل المحمل مع التأكيد والإنسان مبتدأ خبره فيقول والظرف وهو إذا منصوب بالخبر لأن الظرف في نية التأخير ودخول الفاء في الخبر لما في أمان معنى الشرط وما زائدة والفاء في قوله تعالى فأكرمه تفسيرية والوقف في أكرمني مفهوم وفي أهان حسن وقال أبو عمرو والوقف فيهما كاف وقيل تام وقال السكبي إن المراد من الإنسان أبي بن خلف وقال مقاتل وابن جرير زلت هذه الآية في أمية بن خلف وروى عن ابن عباس أن المراد بالإنسان عتبة بن ربيعة وأبو حذيفة بن المغيرة وقيل إنه كافر جاحد ليوم الجزاء وقرأ نافع أكرمني وأهان بآيات الباء فيهما وصل وحذفها ووقفها وقرأهما البري عن ابن كثير بآياتها في الحالين وعن أبي عمرو إن الحذف في الوصل أعدل والباقيون بالحذف في الحالين وقرأ ابن عامر فقد رعبه رزقه بتشديد الدال أي جعله على مقدار البلغة (كلاً) رد على من ظن ذلك المذكور والمعنى ليس أكرمني بالمال والغنى وأهانني بالفقر وقلة المال ولو كان أكرمني بالمعرفة والتوفيق وأهانني بالنسكة والخذلان والوقف هنا حسن وهو أحسن من الوقف على أهان (بل لا تكرمون اليتيم) أي قل يا محمد لهم بل لكم أحوال أشد شراً من ذلك القول وهو أن الله تعالى يكرمكم بكثرة المال فلا تؤذون ما يلزمكم فيه فإنكم لا تحسنون إلى اليتيم ولا تعرفون حقه (ولا تحاضون على طعام المسكين) بحذف إحدى التاءين وهو قسرة الكوفيين أي لا يحض بعضكم بعضاً على إطعام المسكين وقسري ولا تحضو أي لا تأمرون بإطعامه وفي قراءة ابن مسعود ولا تحاضون بضم التاء أي لا يحض كل واحد منكم صاحبه وهذا إشارة إلى ترك بر اليتيم (وتأكلون التراث كلاً) أي وتأكلون تراث اليتامى كلاً جامعاً فإنكم تجتمعون نصيبهم إلى نصيبكم وهذا إشارة إلى دفع اليتيم عن حقه النسب له في الميراث وأكل ماله (وتحبون المال حبا جما) أي كثيراً وهذا إشارة إلى أخذ مال اليتيم منه وقرأ أبو عمرو ويكرمون وما بعده بالياء التحتية (كلاً) أي لا ينبغي أن يكون الأمر هكذا في الحرص على الدنيا حتى (إذا دكت الأرض دكا دكا) أي إذا انكسر كل شيء على وجه الأرض من جبل أو شجر أو بناء حين زلزلت فلم يبق على ظهرها شيء حتى صارت ملساً (وجاء ربك) أي جاء ظهوره وقهره أي حصل تجليه تعالى على الخلائق أي زالت الشبهة وارتفعت الشكوك وظهر سلطان قهره (والملك صفافاً) أي وتنزل ملائكة كل سماء فيصطفون

صفا بعد صف بحسب مراتبهم محرقين بالجن والانس فيكونون سبع صفوف (وحي يومئذ يجهنم) من مومة بسبعين ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرونهم الى المشرق ويكشف عنها حتى رآها الخلق وعلم الكافر ان مصيره اليها (يومئذ) بدل من اذادكت (يتذكر الانسان) ما قرط فيه ويتعظ الكافر فيقول يا ليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا وهذا جواب اذا (وأتى له الذكري) أي ومن أين له العظة وقد فاتته أو أنها (يقول) أي الانسان الكافر (يا ليتني قدمت لحياتي) فيا للتعزية أي ليتني قدمت عملا يوجب نجاتي من النار حتى أكون من الاحياء (فيومئذ) أي يوم اذ يقول الانسان ذلك (لا يعذب عذابه أحد) أي لا يعذب أحد من الزبانية مثل تعذيب الكافر (ولا يوثق وثاقه أحد) أي ولا يوثق أحد من الزبانية بالسلاسل والاغلال مثل ايثاق الكافر لتناهيته في كفره وفساده وقرأ الكسائي لا يعذب ولا يوثق بفتح الذا والهاء أي لا يعذب أحد مثل عذاب الكافر ولا يوثق أحد بالسلاسل والاغلال مثل وثاق الكافر (يا أيها النفس المطمئنة) يذكر الله وطاعته وقرأ ابن كعب يا أيها النفس الآمنة المطمئنة وهي التي لا يستفزها خوف ولا حزن وهذه الخاصة قد تحصل عند الموت عند سماع البشارة من الملائكة وتحصل عند البعث وعند دخول الجنة بلا شك أي يقول الله للمؤمن اكرامه اوعلى لسان ملك يا أيها النفس المطمئنة (ارجعي الى ربك) أي الى ثواب ربك (راضية) بما أوتيت من النعيم المقيم (راضية) عند الله عز وجل في الاعمال التي عملتها في الدنيا (فادخلي في عبادي) أي في زمرة عبادي الصالحين المحمدين (وادخلي جنتي) معهم وقرئ فادخلي في عبادي وقرئ في جسد عبادي وهذا يؤيد كون الخطاب عند البعث قيل نزلت هذه الآية في حمزة بن عبد المطلب وروى الضحاك انه نزلت في عثمان حين وقف بثر رومة وقيل نزلت في خبيب بن عبد المطلب الذي صلبه أهل مكة وجعلوا وجهه الى المدينة فعلى الله ان كان لي عند خير قول وجهي نحو قبلة قول الله وجهه نحوها فلم يستطع أحد ان يحونه والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

﴿سورة البلد مكية وهي عشرون آية واثنان وثمانون كلمة﴾

وثلاثمائة وعشرون حرفا ﴿﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم لا) قال الاخفش هي مزيدة (أقسم بهذا البلد) وهو مكة (وأنت حل بهذا البلد) أي أنت نازل في هذا البلد وأنت في حل مما صنعت في هذا البلد فان الله فتح مكة عليه صلى الله عليه وسلم وما فتحت على أحد قبله ولا احلت له فأحل صلى الله عليه وسلم فيها ما شاء وحرّم ما شاء قتل عبد الله بن خطل وهو متعلق باستار الكعبة ومفيس بن صبابه وغيرهما وحرّم دار أبي سفيان ثم قال ان الله حرّم مكة يوم خلق السموات والارض فهي حرام الى أن تقوم الساعة لم تحل لاحد قبلي وان تحل لاحد بعدي ولم تحل الى الساعة من نهار فلا يعصده شجرها ولا يحل لي خلاها ولا ينفر صيدها ولا تحل لقطتها الا لمن شد فقال العباس يا رسول الله الا اذخر فانه ليسونا وبقبورنا ويوتنا فقال صلى الله عليه وسلم الا الاذخر (ووالد وما ولد) فالوالد آدم وما ولد بنوه وقيل ذر والد وولده (لفد خلقها الانسان في كبد) أي في اعتدال القامة أو في تعب فانه لا يزال يقام في قنون الشدائد من وقت نفخ الروح الى حين نزعها وما وراءه وليس في هذه الدنيا لذة البتة والذي يظن الانسان انه لذة فهو خلاص عن الالم وما يتخيل من اللذة عند الاكل فهو خلاص عن ألم الجوع وما يتخيل من اللذة عند اللبس فهو خلاص عن ألم الحر والبرد وليس

للإنسان الألم أو خلاص عن ألم فاذا لا بد بعد هذه الدار من دار أخرى لتكون تلك الدار دار اللذات
والسعادات والكرامات (أي يحسب أن لن يقدر عليه أحد) أي أيحسب الإنسان بقوته أنه لن يقدر على
بعثه ومجازاته أو على تغيير أحواله أحد وهو الله تعالى (يقول) أي الإنسان كله بن أسيد أو الوليد بن
المغيرة (أهلك ما لا لبدا) أي أنفقت ما لا كثير في عداوة محمد عليه السلام فلم ينفعني ذلك شيئا وقرأ
أبو جعفر بتشديد الباء مفتوحة وقرأ مجاهد وحيد بضم الباء واللام مختلفا والباقون بضم اللام وكسرها
وفتح الباء مخففا (أي يحسب أن لم يره أحد) أي أيحسب هذا الإنسان أنه لم يره أحد وهو الله تعالى حين
كان ينطق وأنه تعالى لا يسأله عن انفاقه ولا يجازيه عليه (ألم يجعل له عينيْن) ينظر بهما (واسأنا)
ينطق به (وشفتين) يستتر بهما فاء (وهديناه النجدين) أي بيناه الطريقين طريق الخير والشر
أودلناه على الثدين لانهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه فان الله تعالى هدى الطفل الصغير الى الثدين
حتى ارتضعهما (فلا أتحم العقبة) أي فهلا تلبس من أنفق ماله بمجاهدة النفس والهوى والشيطان في
أعمال البر أو فلم يشكر تلك النعم الجليلة بتحصيل الأعمال الصالحة (وما أدرنا ما العقبة) أي أي
شيء أعلم ما الدخول في صعب الطريق (فك رقية) أي هي اعتاق رقبة أو إعطاء مكاتب ما يصرفه
الى جهة فكاك نفسه أو تخليص شخص من قود أو غرم أو فكاك المرء رقبة نفسه باجتناّب المعاصي وفعل
الطاعات التي يصير بها الى الجنة ويخلص بها من النار فهذه هي الحرية الكبرى (أو اطعام في يوم ذي
مسغبة) أي مجاعة (يتيم ما دام قرية) أي ذا قرابة (أو مسكين ما دام قرية) أي ذا اقتراب كأنه لصق
بالتراب من ضربه فليس فوقه ما يستتره ولا تحته ما يغرشه قرأ نافع وابن عامر وعاصم وحزمة بصيغة المصدر في
فك واطعام وهو خير مبتدأ محذوف والباقون بصيغة الفعل فيهما على الإبدال من أتحم المنق لا كأنه
قليل فلا فك رقبة ولا أطم فلا مكررة في المعنى فلا يقال ان لا تدخل على الماضي الا مكررة (ثم كان) أي
مكتسب الطاعات داخل الامور الصعاب (من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر) أي أوصى بعضهم بعضا
بالصبر على اداء الطاعات وعلى المرازي (وتواصوا بالرحمة) أي بالرحمة على عباده فقوله وتواصوا بالصبر
إشارة الى التعظيم لامر الله وقوله وتواصوا بالرحمة إشارة الى الشفقة على خلق الله ومدار أمر الطاعات
ليس الاعلى هذين الاصلين فان الاصل في التصوف أمران صدق مع الحق وخلق مع الخلق (أولئك)
أي الموصوفون بتلك الصفة (أصحاب اليمين) أي الجانب الذي فيه البركة والنجاة من كل هلكة
(والذين كفروا بآياتنا) أي بآياتنا دليل على الحق من كتاب وحجة (هم أصحاب المشأمة) أي
الحصيلة المكتسبة للحرمان (عليهم نار مؤسدة) أي مطبقة فلا يخرجون منها أبدا قرأ أبو عمرو وحفص
وحزمة بالهمز والباقون بواو ساكنة

سورة الشمس مكية وهي خمس عشرة آية وأربع وخمسون

كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والشمس وضحاها) أي ضوءها اذا ارتفعت وقام سلطانها (والقمر اذا تلاها)
أي تبسم الشمس بان طلع بعد غروبها وذلك في النصف الاول من الشهر (والنهار اذا جلاها) أي اذا
أظهر الشمس فانها تنكشف عند انبساط النهار فكانه أظهرها مع أنها هي التي تبسطه (والليل اذا
يغشاها) أي يغطي ضوء الشمس بظلمته (والسما وما بيناها) أي والذي خلقها وهو الله تعالى أقسم

بنفسه (والارض وما طحاها) أى بسطها على الماء (ونفس وما سواها) أى وجسد كثير والذي
 أنشأها متناسبة لأعضائه أو قوة مدبرة والذي أعطاها قوى كثيرة كالقوة السامعة والباصرة والفكرة
 والذاكرة (فألهمها الجورها وتقواها) أى أنعمها بالهدى من الحسن والقيم وقيل ألهم الله الكافر
 الجور وألهم المؤمنين التقى تقواها (قد أطلع من زكاتها) أى قد أدرك من طهر نفسه من الذنوب مطلوبه
 بفعل الطاعة وبجانب العصية (وقد خاب من دساها) أى وقد خسر من أخفى نفسه في المعاصي حتى
 انغمس فيها (كذبت غود بطغواها) أى فعلت غود تكذيب الرسول بسبب مجاوزتها الحد في العصيان
 أو كذبت غود بعدائها أى لم يصدقوا رسولهم فيما أنذروهم به العذاب فالتغوى على هذا اسم للعذاب الذي
 أهلكوا به (إذا نبعت أشقاها) أى حين قام أشقا غود وهو قد ارابن سالف ومصدق بن دهل وعقر الناقة
 برضاهم (فقال لهم) أى لثمود (رسول الله) صالح لما عرف منهم أنهم قد عزموا على عقر الناقة (ناقة
 الله وسقياها) أى نذروا عقر الناقة التي هي آية الله الدالة على توحيده وعلى نبوتى واحذروا شربها
 فلا تمنعوها عنه في نوبتها (فكذبوه) أى رسول الله صالحا في وعيده بالعذاب (فغفروها) قال
 الفراء عقر الناقة اثنان وقال قتادة ذكر لنا أن قدارا بنى أن يعفروها حتى يابعه صغيرهم وكبيرهم ذكرهم
 وأنثاهم (فدمدم عليهم دهمهم) أى أهلكتهم دهمهم (بذنبهم) أى بسبب قتلهم الناقة وتكذيبهم صالحا
 عليه السلام (فسواها) أى سوى هذه الطائفة في أنزال العذاب بهم صغيرهم وكبيرهم ووضعهم
 وشريفهم وذكورهم وأنثاهم وقرأ ابن الزبير فدهمهم بها بين الدالين (ولا يخاف عقباها) أى ولا يخاف
 الله عاقبة هذه الفعلة كما يخاف الملوك عاقبة ما تفعله وهذه إشارة إلى أنهم إذا لا عند الله تعالى وقيل لا يخاف
 رسول الله صالح عقي هذه العقوبة ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم وقيل قام الاشقي لعقر الناقة
 والحال أنه غير خائف عاقبة هذه الفعلة الشنعاء أى فهو كالأمن من نزول الهلاك به وبقومه ففعل مع
 هذا الخوف الشديد فعل من لا يخاف البتة فنسب في ذلك إلى الحق وقرأ نافع وابن عامر فلا يخاف بالفاء
 والباقون بالواو وهي للحال أو للاستئناف الاخبارى وقرئ ولم يخف وهو مروي عن النبي صلى الله
 عليه وسلم

(سورة الليل مكية وهي إحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثمائة

وعشرون حرفا قال القفال رحمه الله نزلت هذه السورة في أبي بكر

وانفاقه على المسلمين وفي أمية بن خلف وبجمله وكفره بالله

والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب)

(بسم الله الرحمن الرحيم والليل إذا يغشى) أى حين يغشى الشمس (والنهار إذا تجلى) أى ظهر
 بزوال ظلمة الليل (وما خلق الذكور والانثى) أى والذي خلق صنفى الذكر والانثى من كل ماله
 نواله قرأ النبي صلى الله عليه وسلم والذكر والانثى وقرأ ابن مسعود والذي خلق الذكور والانثى وعن
 الكسائي وما خلق الذكور بالجرو والمعنى وما خلقه الله تعالى أى ومخلوق الله ثم يجعل الذكور بدلامنه أى
 ومخلوق الله الذكور والانثى (ان سعيكم لشتى) أى ان عملكم لمختلف في الجزاء لان بعضه ضلال
 يوجب النيران وبعضه هدى يوجب الجنان (فأما من أعطى واتقى وصدق بالحسنى فسنيسره لليسرى)
 أى فأما من أعطى من ماله في سبيل الله واجتنب المحارم وصدق بالشرائع فسنيسره للفصله التي تؤدي الى

راحة كدخول الجنة (وأما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيسره للعسرى) أى وأما من بخل بماله فلم يبدله في سبيل الخير واستغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة وكذب بعدة الله من الخلف الحسن فسنيته للفصلة المؤدية الى الشدة كدخول النار (وما يغنى عنه ماله اذا تردى) أى ولا ينفعه ماله الذى جمعه في الدنيا اذا مات أو أى شئ ينفعه ماله الذى بخل به ولم يعجبه منه الى آخرته اذا سقط في حفرة قبر أو في جهنم (ان علينا الهدي) أى ان الذى يجب علينا فى الحكمة اذا خلقنا الخلق للعبادة ان نبين لهم وجوه التعبد فقد فعلنا ما كان فعله واجبا علينا فى الحكمة (وان لنا الآخرة والاولى) أى ان لنا ملك الدارين نعطي من نشاء مانشاء فنطلب ما من غيرنا فقد أخطأ الطريق فليطب سعادتهما منا (فأذرتكم) أى خوفكم يا أهل مكة (نارا تلظى) أى تتوقد وقرئ شاذا بالتامين (لا يصلاها الا الاشقي الذى كذب وتولى) أى لا يدخلها دخولا لازما وبدا الا الكافر الذى هوشقى لانه كذب بآيات الله وأعرض عن طاعة الله قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى أمية بن خلف وأمثاله الذين كذبوا محمدًا والانبيا قبله (وسيجنبها الاتقى الذى يؤتى ماله يتركى) أى وسيعدها البائع فى اتقاء المعاصي الذى يعطى ماله ويصرفه فى وجوه الحسنة طالبا ان يكون ناميا عند الله تعالى لا يريد بذلك رياء ولا سمعة وروى الضحاك عن ابن عباس عذب المشركون بلال بن رباح واسم أمه حمامة وبلال يقول أحدهما أحد قرأ النبي صلى الله عليه وسلم فقال أحديهما بكم قال النبي صلى الله عليه وسلم لا بى بكر يا أبكر ان بلالا يعذب فى الله فعرف أبو بكر ما يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فانصرف الى منزله فأخذ رطلا من ذهب ومضى به الى أمية بن خلف فقال له أتبيعنى بلالا قال نعم فاشتره فأعتقه فقال المشركون ما فعل ذلك أبو بكر ببلال الا ليد كانت لبلال عنده فأترل الله تعالى قوله (وما لاحد عنده) أى الاتقى (من نعمة تجزى الا ابتغاء وجهه الا على) أى لم يفعل أبو بكر ذلك مجازاة لاحديهما كانت له عنده لكان فعله ابتغاء وجه الله تعالى وقرأ يحيى بن وثاب برفع الا ابتغاء على البدل من محل نعمة فانه رفع اما على الفاعلية أو على الابتداء ومن مزيدة ويجوز ان يكون مفعولا له لان المعنى لا يؤتى ماله الا ابتغاء وجهه لا المكافأة نعمة (ولسوف يرضى) أى ما أنفق أبو بكر الا لطلب رضوان الله وبالله لسوف يرضى الله عنه ولم يكن للنبي ولا غيره عليه نعمة دينوية بل كان أبو بكر هو الذى ينفق على رسول الله وأغما كان للنبي عليه نعمة الهداية الى الدين الا ان هذه نعمة لا يجزى الانسان بها قال ابن الزبير كان أبو بكر يشتري الضعفة من العبيد فيعتقهم فقال له أبو يابنى لو كنت تشتري من يمنع ظهرك فقال منع ظهري أريد فأترل الله تعالى وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة وقرئ يرضى مبنيًا للمفعول

سورة الضحى مكية وهى احدى عشر آية وأربعون

كلمة ومائة وسبعون حرفا

(بسم الله الرحمن الرحيم والضحى) وهو أول النهار حين ترفع الشمس وتلقى شعاعها وتخصيصه بالاقسام به لانه الساعة التى كلم الله فيها موسى وألقى السحرة فيها محمدا (والليل اذا سمى) أى أظلم واسود وتقل عن قتادة ومقاتل وجعفر الصادق ان المراد بالضحى هو الضحى الذى كلم الله تعالى فيه موسى عليه السلام وبالليل ليلة المعراج وقيل انما ذكر ساعة من النهار وذكر الليل بكليته لان النهار وقت السرور والراحة والليل وقت الوحشة والنم فهو اشارة الى ان هموم الدنيا أدوم من سرورها فان الضحى ساعة والليل

ساهات (ماودعك ربك) أي ما قطعك ربك قطع المودع والمفارق وقرأه روة بن الزبير وابنه هشام
 وابن أبي عبيدة بتخفيف الدال أي ما تركك ربك يا أشرف الرسل منذ أوحى إليك تر كما تحصل به فرقة
 كفرقة المودع (وما قل) أي ما أبغضك ربك منذ أحبك روى البخاري عن جندب بن سفيان قال
 اشتكى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلتين أو ثلاث فمات أم جميل امرأة أبي لهب فقالت يا محمد
 اني لارجو أن يكون شيطانك قد تركك لم أراه قربك منذ ليلتين أو ثلاثا فترلت هذه الآية وروى ان خولة
 كانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت ان جروا دخل البيت فدخل تحت السرير فبات فبكى النبي
 صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم يا خولة ما حدث في بيتي ان جبريل
 عليه السلام لا يأتيني قالت خولة فكنت فاهويت بالمكنسة تحت السرير فاذا جروا وميت فأخذته
 فألقيتها خلف الجدار فجاءني النبي صلى الله عليه وسلم ترعد لحياه وكان اذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة
 فقال يا خولة دثر بني فأنزل الله تعالى هذه السورة ولما نزل جبريل عليه السلام سأله النبي صلى الله عليه
 وسلم عن التأخر فقال اما علمت اني لا ادخل بيتا فيه كلب ولا صورة وروى ان الوحي تأخر عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم أياما لجره سائلا ملها فقال المشركون ان محمدا ودعه ربه وقلاه فترلت وروى ان
 سبب احتباس جبريل عليه السلام لانه كان فيهم من لا يعلم الاطفار (وللاخرة خير لك من الاولى)
 أي والاحوال الآتية خير لك من الماضية كأنه تعالى وعده بأنه سيزيد كل يوم عزا الى عز ومنصبا الى منصب
 فيقول لا تظن اني قليتك بل اني أزيدك منصبا وجاه لا ثم ان هذا التشريف وان كان عظيما الا أن
 مالك عند الله في الآخرة خير وأعظم أو ولاخرة خير لك من الدنيا لان الكفة في الدنيا يطعنون فيك أما في
 الآخرة فاجعل أمثلك شهداء على الامم واجعلك شهيدا على الانبياء ثم اجعل ذاتي شهيدا لك كما قال تعالى
 وكفى بالله شهيدا محمدا رسول الله (ولسوف يعطيك ربك) من خيرات الدنيا والآخرة (فترضى) روى
 عن علي بن أبي طالب وابن عباس ان هذا هو الشفاعة في الامة كما يروى انه صلى الله عليه وسلم لما نزلت
 هذه الآية قال اذا لأرضي وواحد من امتي في النار وعن جعفر الصادق رضي الله عنه أنه قال رضي جدي
 ان لا يدخل النار موحده هذا أيضا وعده تعالى رسوله على أحوال الدنيا فهو إشارة الى ما أعطاه الله تعالى
 من الظفر بأعدائه يوم بدر ويوم فتح مكة ودخولها لما رى في الدين أفواجا والغلبة على قريظة والنضير
 وأجلائهم وبث عساكره في بلاد العرب وما فتح على خلفائه الراشدين في أقطار الارض من المدائن وما هدم
 بأيديهم من عمالك الجبابرة وما وهبهم من كنوز الا كاسرة وما قذف في أهل الشرق والغرب من الرعب
 وتهيب الاسلام وفشو الدعوة (ألم يجدك يتيما فآرى) بعد الهمزة أي ضل إلى من يكفلك وقرأ أبو
 الأشهب فأوى ثلاثيا أي فرحمه روى ان عبد الله بن عبد المطلب توفي وهو صلى الله عليه وسلم جنين قد أدت
 عليه ستة أشهر ثم ولد رسول الله فكان مع عبد المطلب ومع أمه آمنة فماتت وهو ابن ست سنين فكان مع
 جده ثم مات بعد آمنة بستين ورسول الله ابن ثمان سنين وكان عبد المطلب يوصي أبا طالب به فكان هو
 الذي يكفل رسول الله بعد جده الى أن بعثه الله للنبوقة فقام بنصرته صلى الله عليه وسلم ثم توفي أبو طالب
 فذكره الله هذه النعمة روى أن أبا طالب قال يوما لاخته العباس ألا أخبرك عن محمد بما رأيت منه فقال
 بلى فقال اني ضمته الى فكننت لا أفارقه ساعة من ليل ولا نهار ولا آأمن عليه أحد حتى اني كنت أنومه في
 فراشي فأمرته ليلة أن يخلع ثيابه وينام معي فرأيت الكراهة في وجهه لكنه كره أن يخالفني وقال يا عمة
 اصرف بوجهك عني حتى أخلع ثيابي اذا ينبغي لأحد أن ينظر الى جسدي فتعجبت من قوله وصرفت

بصرى حتى دخل الفراش فلما دخلت معه في الفراش اذ بيني وبينه ثوب في غاية اللين وطيب الرائحة كما
 خمس في المسك فجهدت لا تنظر الى جسده فلما كنت ارى شيئا وكنت اقتعده من فراشي مرارا فاذا قلت لا طلبه
 ناداني ها انا يا عم فارجع واقد كنت اجمع منه مرارا كلاما يعجبني وذلك عنده مضي بعض الليل وكان يقول
 في أول الطعام بسم الله الا حذوا فرغ من طعامه قال الحمد لله فتعجبت منه ثم لم ارمه كذبة ولا فحكا ولا
 جاهلية ولا وقف مع بيان يلعبون (ووجدك ضالافهدى) أى وجدك خاليا من الشريعة فهذه
 بانزالها اليك وقيل وجدك ضالا عن عبد المطلب فردك اليه كما روى انه صلى الله عليه وسلم قال ضللت عن
 جدى عبد المطلب وأنا صبي ضائع كذا الجوع يقتلنى فهدانى الله وروى عن ابن عباس أن النبي صلى الله
 عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صبي فتعلق عبد المطلب باستار الكعبة وقال
 يا رب رد ولدى محمدا * أردده رب واصطنع عندى يدا

فما زال يردد هذا عند البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقة ومحمد بين يديه وهو يقول لا تدري ماذا ترى من
 ابنك فقال عبد المطلب ولم قال انى أنثت الناقة وأركبته من خلفى فأبت الناقة أن تقوم فلما أركبته أما حى
 قامت الناقة وكانت تقول يا أحمق هو الامام فكيف يقوم خلف المقتدى وقال ابن عباس رده الله الى جده
 بيد عدوه كما فعل موسى حين حفظه على يد عدوه (ووجدك عائلا) أى فقيرا كما روى ان فى مصحف
 عبد الله ووجدك عديما وقرأ اليماني عيلا بكسر اليااء المشددة كسيد (فأغنى) أى أغناك بالغناعة
 فصرت بحال يستوى عندك الحجير والذهب لا تجد فى قلبك سوى ربك وقيل أغناك بحال أبى بكر وبهية
 عمر روى أن عمر قال حين أسلم والاصحاب كانوا يعبدون الله سرا يا رسول الله ابرأنا نعبدنك اللات جهر
 ونعبد الله سرا فقال صلى الله عليه وسلم حتى تكثروا الاصحاب فقال حسبك الله وأنا فقال تعالى حسبك
 الله ومن اتبعك من المؤمنين وقيل أغناه الله تعالى بتربية أبى طالب ولما اختلت أحوال أبى طالب أغناه
 بحال خديجة ولما اختل ذلك أغناه بحال أبى بكر ولما اختل ذلك أمره بالله - بجرة وأغناه بأعانة الانصار
 ثم أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم ثم قال صلى الله عليه وسلم جعل رزقى تحت ظل رحمتى (فأما اليتيم فلا تقهر)
 أى لا تحتقر اليتيم فقد كنت يتيما كما قاله مجاهد أو فلا تغلبه على ماله وقرى فلا تكهر أى فلا تعبس وجهك
 اليه وروى ان هذه الآية نزلت حين صاح النبي صلى الله عليه وسلم على ولد خديجة واذا كان هذا العتاب
 بمجرى الصياح أو العبوسة فى الوجه فكيف اذا أذل اليتيم أو أكل ماله وروى أن موسى
 عليه السلام قال الهى بما نلت ما نلت قال الله تعالى أتذكر حين هربت منك السخلة فلما قدرت عليها قلت
 أتعبت نفسك ثم حملتها فلما هذا السبب جعلت لك وليا على الخلق فلما نال موسى عليه السلام النبوة
 بالاحسان الى الشاة فكيف بالاحسان الى اليتيم (وأما السائل فلا تقهر) أى لا تغلظه القول بل رده
 رد الينار فقى والمراد من السائل مطلق السائل روى انه صلى الله عليه وسلم كان جالسا فجاء عثمان بن
 فوضعه بين يديه فأراد ان يأكل فوقف سائل بالباب فقال رحم الله عبدا رجا فأمر بدفعه الى السائل
 فذكره عثمان ذلك وأراد أن يأكله النبي صلى الله عليه وسلم فخرج واشترأه من السائل ثم رجع السائل
 وكان النبي يعطيه ففعل ذلك ثلاث مرات فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أسائل أنت أم بائع تنزل وأما
 السائل فلا تقهر واختار الحسن ان المراد من السائل من يسأل العلم وروى البخارى ان النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا رددت السائل ثلاثا فلم يرجع فلا عليك أن تزيره (وأما بنعمة ربك فحدث) قال
 مجاهد تلك النعمة هي القرآن فالتحديث به ان يقرأه ويقرئ غيره وروى عنه أيضا ان تلك النعمة هي

النبوة أى بلغ ما أنزل اليك من ربك وروى عن الحسين بن علي رضي الله عنهما انه قال اذا علمت خيرا
حدث به اخوانك لية تدوا بك الا ان هذا انما يحسن اذ لم يتضمن رياء وظن ان غيره يقتدى به وروى ان
شخصا كان جالسا عند النبي صلى الله عليه وسلم فرآه رث الثياب فقال له صلى الله عليه وسلم ألك مال
قال نعم فقال له صلى الله عليه وسلم اذا آتاك الله مالا فليأثره عليك وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال
ان الله جميل يحب الجمال ويحب ان يرى أثر النعمة على عبده

(سورة الم نشرح مكية وهي ثمان آيات وتسع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة أحرف)

(بسم الله الرحمن الرحيم) يروى عن طاوس وعمر بن عبد العزيز كانا يقولان هذه السورة وسورة
والضحى سورة واحدة وكانا يقرأانها في الركعة الواحدة وما كانا يفصلان بينهما بسم الله الرحمن الرحيم
قال الجمل ولما ذكر الله تعالى بعض النعم عليه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ما ودعك ربك الخ اتبعه بما
هو كالتمتة له وهو شرح الصدور فقال (الم نشرح لك صدرك) قال في نور المقياس وهذا معطوف على قوله
تعالى ووجدك عائلا فأغنى أى الم نشرح لك يا أشرف الرسل قلبك للإسلام ويقال الم توسع قلبك
للنبوة وقال الرازي استفهم الله عن انتفاء الشرح على وجه الانكار فافاد اثبات الشرح فكانه قيل
شرحنا لك صدرك أى بالنبوة وغيرها حتى وسع مناجاة تدعو الخلق روى ان جبريل عليه السلام
أتاه وهو عند مرضعته حلقة وهو ابن أربع سنين فشق صدره وأخرج قلبه وغسله ونقاه ثم ملأه علما وإيمانا
ثم رده في صدره وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين وعند البعثة وليمة الاسراء قرأت الشق أربع على الصبح
وانما ذكر الصدر لانه محل الوسوسة قال محمد بن علي الترمذي القلب محل العقل والمعرفة وهو الذي يقصده
الشیطان فالشیطان يجيى الى الصدر الذي هو حصن القلب فاذا وجد مسلكا نزل فيه هو وجنده وبث
فيه الهموم والغموم والحرص فيضيق القلب حيث لا يجد لاطاعة لذة ولا لاسلام خلاوة واذا طرد العدو
في الابتداء حتى لم يجد مسلكا حصل الأمن ويزول الضيق وينشرح الصدر ويتيسر له القيام بآداء
العبودية وانما قال الله تعالى الم نشرح لك تنبيهها على ان منافع الرسالة عائدة اليه صلى الله عليه وسلم كانه
تعالى قال انما شرحنا صدرك لاجلك لا لاجلي (ووضعنا عنك وزرك الذي أنقض ظهرك) أى خففنا عنك
اعياء النبوة التي تثقل ظهرك من القيام بأمرها والمحافظة على حقوقها بأن يسرها الله عليه صلى الله عليه
وسلم حتى تيسر له وقيل عصمتك عن الوزر الذي يشغل ظهرك وقيل لئن كان نزول السورة بعدموت أبى
طالب وخديجة فلقد كان فراقهما عليه صلى الله عليه وسلم وزرا عظيما فوضع عنه الوزر ورفع الى السماء
حتى لقيه كل ملك وحياه فأرتفع له الذكر فلذلك قال تعالى (ورفعنا لك ذكرك) أى رفع ذكره حيث
قرن اسمه باسم الله تعالى في كلمة الشهادة والاذان والاقامة وجعل طاعته طاعته تعالى وصلى عليه هو
وسلائكته وأمر المؤمنين بالصلاة عليه وعلى رسول الله ونبي الله ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة
والنار وكل شئ ولم يشهد ان محمدا رسول الله لم ينتفع بشئ وكان كافرا (فان مع العسر يسرا) مع العسر
يسرا) قال في العسر الاول للعهد الحضورى وفي الثانى للعهد الذكري فالعسر واحد وهو العسر الذي
كانوا فيه فهو هو وتكبير يسر التفتيح كانه قيل ان مع العسر يسرا عظيم ما يسرا كما لاقتناول يسر الدارين
ولذلك قال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لو كان العسر في حجر ضب لتبعه اليسر حتى يخرج منه لن
يغلب عسر يسرين فقله تعالى ان مع العسر يسرا تكريرا للتأكيد وعدة مستأثرة بان العسر مشغوع

يسر آخرو في مصنف ابن مسعود جملة واحدة مرة واحدة قال الرازي والمراد من اليسر في قوله صلى الله عليه وسلم لن يغلب عسر يسرين يسر الدنيا ويسر الآخرة وهما السهولة والبلاذوثواب الجنة وهذه الآية تثبيت لما قبلها وعد كريم بتيسير كل عسير له صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين كانه قيل خولناك ما خولناك من جلائل النعم فكن على ثقة بفضل الله تعالى ولطفه فان مع العسر يسرا كثيرا (فاذا فرغت فانصب) أي فاذا فرغت من عبادة فاتبعها بعبادة أخرى بان تواصل بين بعض العبادات وبعض وان لا تخل رقتا من أوقاتك منها قال قتادة والضحاك ومقاتل اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فاتعب في الدعاء وارغب الى ربك في المسئلة يعطك وقال الشعبي اذا فرغت من التشهد فادع لذيالك وآخرتك وقال مجاهد اذا فرغت من أمر دنيالك فاتعب وصل وقال عبد الله بن مسعود اذا فرغت من الفرائض فاتعب في قيام الليل وقال ابن حبان عن السكبي اذا فرغت من تبليغ الرسالة فاتعب واستغفر لذنبك وللمؤمنين وقال علي بن أبي طلحة اذا كنت محيا فاجعل فراغك تعباف في العبادة قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه اني أكره أن أرى أحدا كم فارغا لا في عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (والربك فارغب) أي الى ربك فارفع حوائجك واجعل رغبته الى الله خصوصا ولا تسأل الا فضله متوكلا عليه وقرى فرغب أي رغب الناس الى طلب ما عنده تعالى

(سورة التين مكية وهي ثمان آيات وأربع وثلاثون كلمة ومائة وخمسون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم والتين والزيتون) هاتان معلومان أقسم الله بهما لما فيهما من المصالح والمنافع فان التين فاكهة طيبة لا يحجم له وغذاء لطيف مريع الهضم ودواء كثير النفع يلين الطبع ويحلل البلغم ويسهل البدن ويفتح سدد الكبد والطحال ويقطع البواسير والزيتون فاكهة واداء دواء وقال ابن زيد التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس وقال محمد بن كعب التين مسجد أصحاب أهل الكهف والزيتون مسجد ايليا وعن ابن عباس التين مسجد نوح المبنى على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس وقال الضحاك التين المسجد الحرام والزيتون المسجد الأقصى وعن الربيع هاتان جبلان بين هذان وحلوان وقال كعب التين دمشق والزيتون بيت المقدس وقال شهر بن حوشب التين الكوفة والزيتون الشام (وطور سينين) وهو جبل ثبير وهو جبل عدين الذي كلم الله عليه موسى عليه السلام (وهذا البلد الامين) وهو مكة فهو أمين من ان يهاج فيه على من دخل فيه (لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم) أي كائناني أحسن ما يكون من تعديل صورة ومعنى فانه تعالى خلقه مستويا القامة متناسبا الاعضاء متصفا بأكل عقل وفهم وعلم وأدب اذا تكامل شبابه (ثم رددناه أسفل سافلين) أي حال كونه أسفل سافلين أي حيث لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بصره وسمعه وعقله فلا يكتب له وقتئذ حسنة أو رددناه مكانا أسفل سافلين وهو النار وقرأ عبد الله أسفل السافلين معروفا والسافلون هم الضعفاء والزمي والصغار فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء جميعا (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) وهذا الاستثناء على القول الأول منقطع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى بعد ذلك التحسين في أحسن الصورة حيث نكسناه في خلقه فقوس ظهره وضعف بصره وسمعه ولكن الذين كانوا صالحين من الهرمي فلهم ثواب دائم أو فلهم أجر غير ممنون به عليهم أما على القول الثاني فهو متصل من ضمير رددناه فانه في معنى الجمع والمعنى ثم رددناه أسفل عن سفلى أي أقبح من كل قبيح صورة وأسفل من كل سافل من أهل

الدركات وهم أهل النار إلا الذين كانوا صالحين فلا نرد هم أسفل سافلين (فأى كذب بعد بالدين) وما اسم استفهام على وجه الإنكار والتجيب والخطاب للإنسان على طريقة الالتفات أى فما الذى يحملك أيها الإنسان على التكذيب بالبعث بعد ظهور هذه الدلالة الناطقة بالجزاء أى فإن خلق الإنسان من النطفة وقوي به بشراً سوياً وتحويله من حال إلى حال كمالاً ونقصاناً من أوضح الدلائل على قدرته تعالى على البعث والجزاء فمن شاهد تلك الحالة ثم بقي مصرّاً على إنكار الحشر فلا شئ أعجب منه وقيل الخطاب للرسول وما أما اسم استفهام أو بمعنى من أى فإى شئ يجعلك كذياً بسبب إنكار الكافر الحساب بعد هذه الدلائل أو فمن يكذب بالحساب يا أيها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل (أليس الله بأحكم الحاكمين) يحكم على الكفار بما يستحقونه من العذاب أو أليس الذى فعل ما ذكره بأحق الحاكمين صنعاً فى كل ما خلق حتى يتوهم عدم الإعادة والجزاء فإن عدم أماكنهم ما يقدح فى القدرة وعدم وقوعهم ما يقدح فى الحكمة كما قال تعالى وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا وفى الحديث من قرأ والتين إلى آخرها فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين أى سواء كان فى الصلاة أو خارجها

(سورة العلق وتسمى سورة القلم وسورة اقرأ مكية وهى تسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان وسبعون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم اقرأ باسم ربك) أى اقرأ القرآن مفتتحاً باسم ربك أى قل باسم الله ثم اقرأ القرآن (الذى خلق) كل شئ (خلق الإنسان من علق) أى من دم جامد (اقرأ وربك الأكرم) أى امض لما أمرت به والجمال أن ربك الذى أمرك بالقراءة هو الأكرم (الذى علم بالقلم) أى علم الإنسان الخط بالقلم وعلم ينصب مفعولين وقال قتادة القلم نعمة من الله تعالى ولولا ذلك لم يقدّم دين ولم يصلح عيش روى عبد الله بن عمر قال قلت يا رسول الله أنا كذب ما سمع منك من الحديث قال نعم فاكذب فإن الله تعالى علم بالقلم وعن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسكنوا نساءكم الغرق ولا تعلموا نهن الكتابة أى حذرنا من تطلعهن إلى الرجال وحذرنا الفتنة لأنهن قد يكتبن لمن يهوين (علم الإنسان ما لم يعلم) أى علمه بالقلم وبدونه من الأمور الجليلة والخفية ما لم يخطر بباله (كلا إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى) أى حقاً يا محمد إن الكافر يتكبر على ربه لأن رأى نفسه مستغنياً عن الله بالمال نزلت الآيات من ههنا إلى آخر السورة فى أبى جهل روى أن أباه جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أتزعمن أن من استغنى طغى فأجعل لنا جبلاً مكة فضة وزهبا لعلنا نأخذ منها فطغى فندع ديننا ونتبع دينك فنزل عليه جبريل عليه السلام فقال يا محمد ان شئت فعلنا ذلك ثم إن لم يؤمنوا فعلنا بهم ما فعلنا بأصحاب المائدة فكأن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدعاء إبقاء عليهم (إن إلى ربك الرجعى) أى إن إلى مالك أمرك رجوع الكل بالموت والبعث فسترى حيث ذاقته تمرّدك (أرأيت الذى ينهى عبداً إذا صلى) وأرأيت لـحمل المخاطب وهو النبي على التهجيب وهى تتعدى إلى مفعولين لأنها بمعنى أخبرني فالمفعول الأول الذى والمفعول الثانى مخذوف وهو جملة استفهامية كـالجملة الواقعة بعد أرأيت الثالثة أى أخبرني يا محمد الناهى عن صلى ألم يعلم أن الله يطلع على أحواله فيجازيه بها حتى اجترأ على ما فعل روى مسلم عن أبى هريرة قال قال أبو جهل فى ملا من طغاة قريش هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم فقالوا نعم قال اللات والعزى لئن رأيتنه يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولا أعفرن وجهه فى التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو

يصلى ليطأ على رقبته فنكص على عقبيه وهو يتقي يديه فقالوا له مالك يا أبا الحكم فقال ان بيني وبينه
لخندق من نار وهو لا وأجنحة فأترل الله هذه الآية (أرأيت ان كان على الهدى وأمر بالتقوى) ومفعولا
أرأيت محذوفان حذف الاول لدلالة المفعول الاول من أرأيت الاولى عليه وحذف الثاني لدلالة مفعول
أرأيت الثالثة عليه وأو بمعنى الوار والمعنى اخبرني يا محمد ذلك الناهي ان صار على الهدى وأمر بالتقوى أما
كان ذلك خبرا له من الكفر بالله والنهي عن خدمته كأنه تعالى يقول تلف يا مخاطب عليه كيف فوت
على نفسه المراتب العالية وقنع بالمراتب الدنية وهو رجل عاقل ذرورة لا يليق به ذلك (أرأيت ان كذب
وتولى ألم يعلم بأن الله يرى) والجملة الاستفهامية تكون في موضع المفعول الثاني لأرأيت ومفعولها الاول
محذوف وهو ضمير يعود الى الموصول أو اسم إشارة يشار به اليه أي أرأيت يا محمد ان كذب هذا الكافر بتلك
الدلائل الواضحة وأعرض عن خدمة خالقه ألم يعلم بعقله ان الله يرى منه هذه الاعمال القبيحة أفلا ينزع عنها
(كلا) أي لن يصل أبوجهل الى ما يقول انه يقتل محمدا أو يبطأ عنقه بل تليذ محمد هو الذي يقتله ويبطأ صدره
وهو عبد الله بن مسعود (ان لم ينته) أي والله ان لم ينته أبوجهل عن أذى النبي صلى الله عليه وسلم (لنسفعا
بالناسية) أي لناخذ الناصية ولنخرجن بها الى النار في الآخرة أولنقبضن على الناصية في الدنيا روى
أبأب جهل لما قال ان رأيت يصل لا طأ أن عنقه فأترل الله تعالى هذه السورة وأمره جبريل عليه السلام
بأن يقرأها على أبي جهل ويخرقه ساجدا في آخرها ففعل فعدا اليه أبوجهل ليطأ عنقه فلما دام منه نكص
على عقبيه راجعا فقبل له مالك قال ان بيني وبينه خلافا غرافا لو مشيت اليه لالتقمتني وقال النبي صلى الله
عليه وسلم لو دنا مني لا ختطفته الملائكة عضوا عضوا وروى انه لما نزلت سورة الرحمن علم القرآن قال صلى
الله عليه وسلم لا صحابه من يقرؤها منكم على رؤسهم قريش فقام ابن مسعود وقال انا يا رسول الله ثم انه وصل
اليهم فقرأهم مجتمعين حوالا الكعبة فافتتح قراءة السورة فقام أبوجهل فلطمه فشق اذنه وأدماه فانصرف
وعينه تدمع فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم رق قلبه وأطرق رأسه مغموما فاذا جبريل عليه السلام
يحيي صاحبا مستبشرا فقال صلى الله عليه وسلم يا جبريل تصحك وابن مسعود يبكي فقال ستعلم فلما طفر
الساون يوم بدر التمس ابن مسعود أن يكون له حظ في الجهاد فقال صلى الله عليه وسلم له خذ رحلك والتمس في
الجرحى من كان به رمق فاقتله فائلك تنال ثواب المجاهدين فأخذ بطنه القتل فاذا أبوجهل مصروع يخور
فخاف أن يكون به قوة فيؤذيه فوضع الرمح على منخره من بعيد فطعنه فلما عرف عجزه ارتقى الى صدره بهيلة
فلما رآه أبوجهل قال يا رويي الغم لقد ارتقيت مرتقى صعبا فقال ابن مسعود الاسلام يعلو ولا يعلى عليه فقال
له أبوجهل بلغ صاحبك انه لم يكن أحد أبغض الى منه في حياته ولا أحد أبغض الى منه في حال عماتى ثم قال
لابن مسعود اقطع رأسي بسييفي هذا لانه أحد فلما قطع رأسه لم يقدر على حمله فلما لم يطقه بشق اذنه وجعل
الخييط فيه وجعل يحمله الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه يصحك ويقول يا محمد أذن بأذن
لكن الرأس ههنا مع الاذن وقرئ لنسفن بالذون المشددة فالفاعل لهذا الفعل هو الله والملائكة وقرأ
ابن مسعود لا نسفن أي يقول الله يا محمد انا الذي أتولى اهانة أبي جهل (ناصية كاذبة) في قولها (خاطئة)
في فعلها لان صاحبها تمرد على الله تعالى ولانه كان كاذبا على الله تعالى في قوله انه تعالى لم يرسل محمدا
وكاذبا على رسوله في قوله ان محمدا ساجر أو كذاب أو ليس بنبي وناصية بدل من الناصية وقرئ ناصية بالرفع
والتقدير هي ناصية وقرئ ناصية بالنصب وكلاهما على الشتم (فليدع ناديه) أي أهل مجلسه الذين يجتمعون
فيه للتشاور وأولاه مجلس العطاء والجود (منذع الزبانية) هم الملائكة الغلاظ الشداد كما قاله

الزجاج قال ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يصلي فجاء أبو جهل فقال ألم أنهلك عن هذا فزبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو جهل والله انك لتعلم بأنى أكثر أهل الوادي نادى يا فأنزل الله تعالى فليسمع ناديه سندع الزبانية قال ابن عباس لودع ناديه لا خذته زبانية الله فكانه تعالى لما عرفه أنه مخلوق من علق فلا يليق به التكبر فهو عند ذلك ازداد تعززا بعالمه ورياسته في مكة وروى أنه قال ليس بك أكرم مني وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قرأ هذه السورة وبلغ إلى قوله تعالى لنسفعا بالناسية قال أبو جهل أنا أدعو قومي حتى يمنعوا عني ربك قال الله تعالى فليسمع ناديه سندع الزبانية لما ذكر الزبانية رجوع فرعا فقبل له خشيت منه قال لا والله لا أكن رأيت عنده فارسا وهدني بالزبانية فلا أدري الزبانية ومال إلى الفارس فخشيت منه وقيل كان جبريل وميكائيل عليهما السلام على كتفيه صلى الله عليه وسلم في صورة الأسد قال ابن عباس رضي الله عنهما والله لودع ناديه لا خذته ملائكة العذاب من ساعته معانية وقرئ ستدهى الزبانية على المجهول أى ليجروا إلى النار (كلا) أى لن يصل أبو جهل إلى ما يتصلف به من أنه يدعو قومه (لا تطعه) أى أباجهل فيما يأمر به من ترك الصلاة بل دم على ما أنت عليه من مخالفته (واسجد) أى صل وتوفر على عبادة الله تعالى فعلا وبلافا وقل فسكر في هذا العدو فان الله مقويك وناصرك (واقرب) أى ابتغ بسجودك قرب المنزلة من ربك

* (سورة القدر مدنية قال الواحدي إنها أول سورة نزلت بالمدينة وهي خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة وأحد وعشرون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم انا أنزلنا القرآن جملة واحدة في ليلة القدر من اللوح المحفوظ على كتبة ملائكة سماء الدنيا إلى بيت العزة منها ثم فجتمته السفرة على جبريل فكان جبريل ينزله على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجوما في ثلاث وعشرين سنة بحسب الوقائع والحاجة إليه ومعنى القدر التقدير وسميت ليلة القدر بذلك لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والأجل والرزق وغير ذلك ويسلمه إلى مدبرات الأمور وهم أربعة من الملائكة أسرافيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام والجمهور على أنها تختص برمضان واختلفوا في تعيينها وقال بعضهم إنها ليلة السابع والعشرين لأن فيها أمارات ضعيقة منها ما روى أن عمر سأل الصحابة عن ليلة القدر ثم قال لا بن عباس غص يا غواص فقال زيد بن ثابت أحضرت أولاد المهاجرين وما أحضرت أولادنا فقال عمر لعلك تقول أن هذا غلام ولد كن عنده ما ليس عندكم فقال ابن عباس أحب الأعداد إلى الله تعالى الوتر وأحب الوتر إليه السبعة فذكر السموات السبع والأرضين السبع والاسبوع ودركات النار وعدد الطواف والأعضاء السبعة فدل ذلك العدد على أنها السابعة والعشرون ومنها قول ابن عباس إن هذه السورة ثلاثون كلمة وقوله تعالى هي هو سابع وعشرون ومنها ما نقل عن ابن عباس أنه قال ليلة القدر تسعة أحرف وهو مذكور ثلاث مرات فتكون الجملة سبعة وعشرين ومنها ما روى أنه كان لعثمان بن أبي العاص عبد فقال يا مولاى إن البحر يعب ماؤه ليلة من الشهر قال إذا كانت تلك الليلة فاعلمنى فإذا هي السابعة والعشرون (وما أدراك ما ليلة القدر) أى ما غاية فضلها ومنتهاى علو قدرها ثم بين الله فضلها من ثلاثة أوجه أو أربعة بقوله تعالى (ليلة القدر خير من ألف شهر) وهي ثلاث وعشرون سنة وأربعة أشهر أى إن العبادة فيها خير من العبادة في ألف شهر ليس فيها ليلة القدر قال مجاهد كان في

بني اسرائيل رجل يقوم الليل حتى يصبح ثم يجاهد حتى يمسي فعل ذلك ألف شهر فتعجب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم والمسلمون من ذلك فأنزل الله هذه الآية أي ليلة القدر لا تمك خسر من ألف شهر
 لذلك الاسرائيلي الذي حمل السلاح ألف شهر وقيل كان ملك سليمان خمسمائة شهر وملك ذى القرنين
 خمسمائة شهر فجعل الله تعالى العمل في هذه الليلة لمن أدركها خيرا من ملكهما وقال الحسن بن علي رضي
 الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى في منامه ان بني أمية يطؤون منبره صلى الله عليه وسلم واحدا
 بعد واحد وفي رواية ينزون على منبره نزول القردة فشق ذلك عليه صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه السورة
 ثم قال القاسم بن فضل لحسينا ملك بني أمية فاذا هو ألف شهر فكأن الله تعالى يقول أعطيتك يا أشرف
 الخلق ليلة هي في السعادات الدينية أفضل من السعادات الدنيوية في أيام ملك بني أمية ومن المعلوم ان
 الطاعة في ألف شهر أشق من الطاعة في ليلة واحدة لكن الفعل الواحد قد يختلف حاله في الحسن
 والقبح بسبب اختلاف الوجوه ألا ترى ان صلاة الجماعة تفضل على صلاة المنفرد بسبع وعشرين درجة
 مع ان صلاة الجماعة قد تنقص صورة فان المسبوق سقطت عنه ركعة واحدة وأيضا فانت اذا قلت لمن يرحم
 بالزنا هذا زان فلا بأس ولو قلته للنصراني فهو قد فوجئ بالتعزير ولو قلته للصليبي فهو قد فوجئ بالحد
 ولو قلته في حق عائشة كان ذلك القول كفرا ثم القائل بقوله هذا زان قد ظن ان هذه اللفظة سهلة مع انها
 أثقل من الجبال فثبت بهذا ان الافعال تختلف آثارها في الثواب والعقاب لاختلاف وجوهها فلا يبعد
 ان تكون الطاعة القليلة في الصورة مساوية في الثواب للطاعات الكثيرة (تنزل الملائكة والروح فيها
 باذن ربهم من كل أمر) روى انه اذا كان ليلة القدر تنزل الملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل
 ومعه أربعة ألوية فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ولواء على ظهر
 المسجد الحرام ولواء على ظهر طور سيناء ولا يدع بيتا فيه مؤمن أو مؤمنة الا دخله وسلم عليه يقول يا مؤمن
 أو يا مؤمنة السلام يقرنكم السلام الاعلى مد من خرو وقاطع رحم وآكل لحم خنزير وقوله باذن ربهم
 متعلق بتنزل أو بمحذوف هو حال من فاعله أي متلبسين بأمر ربهم فانهم لا يتصرفون تصرفا لما لا يأمره
 وقوله من كل أمر متعلق بتنزل أي تنزل أولئك في تلك الليلة من أجل كل أمر قضاء الله تعالى لتلك السنة
 الى عام قابل فكل واحد منهم نزل لأمرا آخر عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله يقدر المقادير في ليلة
 البراءة أي وهو نصف شعبان فاذا كان ليلة القدر يسلمها الى أربابها وقرئ من كل امرئ أي من أجل
 كل انسان فان الملائكة يرون في الارض أنواع الطاعات التي لم يروها في عالم السموات (سلام هي حتى
 مطلع الفجر) فسلام خبر مقدم وهي مبتدأ مؤخر أي تلك الليلة سالمة عن الرياح والاذى والصواعق ومن
 كل آفة كما قاله أبو مسلم وابن عباس وحتى متعلق بتنزل أي ان الملائكة ينزلون فوجا فوجا من ابتداء الليل
 الى طلوع الفجر فترادف النزول لكثرة سلامهم على أهل الصوم والصلاة من أمة محمد صلى الله عليه وسلم
 تلك الليلة وقيل ان حتى متعلق بسلام بناء على ان الفصل بين المصدر ومعموله بالابتداء مغتفر في الجار
 والمجرور رأى ان ليلة القدر سلام الى طلوع الفجر أي تسلم الملائكة على المطيعين ويقال أي ان ليلة القدر
 من أولها الى طلوع الفجر سالمة من التفاوت والنقصان فان العبادة في كل جزء من أجزائها أو قائمها خير من
 ألف شهر فليست ليلة القدر كسائر الأيام في انه يستحب للعرض الثلث الاول وللتطوع النصف والدعاء
 السحر بل هي متساوية الاوقات وقيل ان الوقف عند قوله تعالى سلام فقوله تعالى من كل أمر متعلق به
 وقوله سلام خبر بعد خبر كقوله تنزل وقوله تعالى هي مبتدأ وخبره ما بعده والمعنى كما قاله ابن عباس

لسيلة القدر سلامة من كل أمر مخوف ومن كل شرور وفضلها مستمر الى طلوع الفجر وقرأ الكسائي
مطلع بكسر اللام

*(سورة لم يكن وتسمى سورة البينة وسورة القيمة وسورة البرية وسورة منفكين
مدنية ثمان آيات وأربع وتسعون كلمة وثلاثمائة وتسعون حرفاً)*

(بسم الله الرحمن الرحيم لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (والمشركين)
أي عبدة الأصنام (منفكين) عن كفرهم (حتى تأتيهم البينة) وهي الرسول وهي البينة لأن
مجموع الاخلاق الحاصلة فيه كان بالغاً الى حد كمال العجز أي ان الكفار من الفريقين كانوا يقولون
قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لا تنفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود
الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد عليه السلام فحكى الله تعالى ما كانوا يعدون اجتماع
الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما أقرهم على الكفر الا بحجى الرسول وقيل ان تقدير الآية
لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم وان جاءتهم البينة أي التي كانت ذاتها بينة على نبوته وقيل المعنى
لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن ذكرهم بالمناقب والفضائل حتى أتتهم بيان ما سبق ذكره في التوراة
والانجيل على لسان موسى وعيسى من صفات محمد صلى الله عليه وسلم وقرئ والمشركون عطفاً على
الموصول (رسول من الله) بالرفع بدل كل من كل من البينة وقرأ عبد الله رسولا بالنصب حالاً من البينة
(يتلو صحفاً) أي كتباً (مطهرة) أي منزهة عن الباطل (فيها كتب قيمة) أي في تلك الكتب
أحكام مستقيمة تبين الحق من الباطل (وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الا من بعدما جاءتهم البينة) أي
وما اختلفوا في وقت من الاوقات الا من بعدما جاءتهم الحجة الواضحة الدالة على ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم هو الموعود في كتابهم دلالة تجلية (وما أمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين) والواو للحال واللام
بمعنى الباء أي والحال ان هؤلاء الكفار ما أمروا في التوراة والانجيل الا بأن يعبدوا الله جاعلين عبادتهم
خالصة له تعالى لا يريدون رياء ولا مهعة وقرأ عبد الله الا ان يعبدوا الله بابدال اللام بان (حنفاً) أي
ماثلين عن جميع العقائد الزائفة الى الاسلام (ويهموا الصلاة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة) أي
وذلك المذكور من عبادة الله بالاخلاص واقام الصلاة واعطاء الزكاة دين المستقيم والهاء ههنا قافية
السورة وقرئ الدين القيمة (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين في ذرجهنم خالدين فيها)
وبداً الله بأهل الكتاب لانهم كانوا يطعنون في نبوته صلى الله عليه وسلم بخباياهم اعظم لانهم أنكروا
مع العلم به وأيضاً صلى الله عليه وسلم كان يقدم حق الله على حق نفسه فكانت له تعالى كما قدمت
حقى على حقل فانا أقدم حقل على حق نفسه فمن ترك الصلاة طول عمره لا يكفر ومن طعن في شعرة من
شعر اتك يكفر فأهل الكتاب طعنوا في الرسول والمشركون طعنوا في الله (ولئك هم شر البرية) أي
الخليقة فهم شر من السراق لانهم سرقوا من كتاب الله صفة محمد صلى الله عليه وسلم وشر من قطاع الطريق
لانهم قطعوا طريق الحق على الخلق وشر من الجهال الاجلاف لان الكبر مع العلم يكون كفر عناد فيكون
أقبح (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) قرأ نافع وابن ذكوان البرية بالهمزة في
الموضعين والباقون بياء مشددة (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) معدن النسيين والمقربين (تجرى
من تحتها الانهار) أي الاربعة وهي الحمر والماء والعسل والابن (خالدين فيها أبداً) وخالدين حال من

مقدر فاعمله محذوف أى دخلوها ولا يجوز أن يكون حال من هم في جزاؤهم لئلا يلزم الفصل بين المصدر ومعموله بأجنبي وقوله عند ربهم حال من جزاؤهم أو ظرف له وأبدا منصوب بخالدين * (لطيفة) * قال بعض الفقهاء لو قال لفلان على كذا فهو أقرار بالدين ولو قال لاشئ على فلان فهذا يختص بالدين وله أن يدعى الوديعة ولو قال لاشئ على عند فلان انصرف إلى الوديعة دون الدين ولو قال لاشئ على قبل فلان انصرف إلى الدين والوديعة معا إذا عرفت هذا فقوله عند ربهم يفيد أنه وديعة والوديعة عين وهو أشرف من الدين (رضي الله عنهم) بأن يعظمهم ويعدّهم فإن الرضا عن العامل غير الرضا بعمله (ورضا عنه) أى فرحوا بما جازاهم من الثواب وبما أعطاهم من أنواع الكرامات (ذلك) أى المذكور من الجزاء والضوان (لمن خشي ربه) وصاحب الخشية هو العالم بشؤون الله تعالى فإن الخشية منسطة لجميع الكملات العلية والعملية المستتعبة للسعادة الدينية والدنيوية

* (سورة الزلزلة مدنية وهي تسع آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسع وأربعون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم إذا زلزلت الأرض زلزالها) أى إذا تحركت الأرض حركة شديدة فأنكسر ما عليها من الشجر والجبال والبنيان (وأخرجت الأرض أثقالها) أى أحمالها من الأموال وألاموات ثم إن كان المراد من هذه الزلزلة الزلزلة الأولى فالعنى أخرجت الأرض الكنوز فى زمن بعد عيسى أو عند النفخة الأولى فتمتلى ظهر الأرض ذهباً ولا يلتفت أحد إليه فكان الذهب يصير ويقول أما كنت تخرب دينك ودنياك لأجلى وإن كان المراد منها الزلزلة الثانية عند النفخة الثانية فالعنى أخرجت الأرض الموتى أحياء كالحروج من الأم وقت الولادة أولفظتهم ميتين كما دفنوا ثم يحييهم الله تعالى وذلك على الخلاف بين العلماء (وقال الانسان) أى الكافر بطريق التعجب والمؤمن بطريق الاستعظام (مالها) أى أى شئ ثبت للأرض تزلزلت بهذه الزلزلة الشديدة ولفظت ما فى بطنها (يومئذ) أى يوم إذا كان ما ذكر وهو بدل من إذا (تحدث أخبارها) جواب إذا وقرأ ابن مسعود تبنى أخبارها وقرأ سعيد بن جبيرة تبنى بسكون النون بأن يجعل الله الأرض ما قلنا نطقاً ويعرفها جميع ما عمل أهلها حينئذ تشهد لمن أطاع وعلى من عصى (بأن ربك أوحى لها) والباء اما سببية متعلق بتحدث أى تحدث الأرض أخبارها بسبب أمره تعالى أياها بالتحدث بأخبارها واما تعدية لتحدث فتكون هذه الجملة بدلاً من أخبارها فالعنى تحدث الأرض بأخبارها بأن ربك أذن لها فى الكلام (يومئذ) منصوب بمصدر رأى يوم أذيقع ما ذكر (يصدر الناس) من قبورهم إلى موقف الحساب (أشستاتاً) أى فرقاً فرقاً فريق يذهب إلى الموقف راكباً مع الثياب الحسنة أبيض الوجه والما أدى بين يديه ينادى هذا ولي الله وفريق يذهب إليه حافياً عارياً مع السلاسل والأغلال أسود الوجه والمنادى ينادى بين يديه هذا عدو الله (ليرى أعمالهم) يضم الياء أى ليرى - م الله تعالى أعمالهم مكتوبة فى الصحف وهى توضع بين أيديهم والمرئ هو الكتاب رقرى ليرى وابتفتح الياء وهو مروي عن النبي صلى الله عليه وسلم (فمن يعمل مثقال ذرة) أى وزن غلة صغيرة (خيراً) قال أحمد بن كعب القرظى فمن يعمل مثقال ذرة من خير وهو كافر فإنه يرى ثواب ذلك فى الدنيا حتى يلقى الآخرة وليس له فيها شئ ومن يعمل مثقال ذرة من شر من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله تعالى شر وهذا مروي

عن ابن عباس أيضا (ومن يعمل مثقال ذرة) أي ميزان أصغر النمل (شريره) قال ابن عباس ليس من مؤمن ولا كافر عمل خيرا أو شرا إلا أراه الله آياه فأما المؤمن فيغفر الله سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فترد حسناته ويعذب بسيئاته وقوله تعالى خيرا وشرا منصوبان على التمييز من مثقال أو على البدل من مثقال ويرد جواب الشرط مجذوم بحذف الالف وقرأ ابن عباس والحسين بن علي وزيد بن علي وكذا عاصم في رواية يره مبنيا للمفعول وقرأ عكرمة يراه بالالف

* (سورة العاديات مكية إحدى عشرة آية وأربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا) *

* (بسم الله الرحمن الرحيم والعاديات ضحبا) * أي والحيل الجارية بقسدة في الغزو تصوت أنفاسهن من الجري والصبح صوت يسمع من صدور الحيل عند شدة الجري وليس بصهيل ولا جمعة بل هو صوت نفس وقال علي رضي الله عنه وكرم وجهه أي وأبل الحاج الجارية من عرقه إلى مزدة لفة ومن مزدة لفة إلى منى تمد أعضاءها في سيرها وضحبا حال بمعنى اسم الفاعل (فالموريات قدحا) أي فالحيل التي تطأ الحصى صاكات بموافرها ما يخرج النار كنار حياحب وهو رجل من العرب أبخل الناس الذي في العساكر لا يوقد نارا حتى ينام الناس ثم يوقدها فإذا انتبه أحد أطفأها ثم لا ينتفع بها أحد فشبهت هذه النار التي تنقدح من حوافر الحيل بتلك النار التي لم يكن فيها نفع أو يقال فالجماعة الذين يركبون الأبل وهم الجميع الموقدين نيرانهم بالمزدة لفة (فالمغيرات ضحبا) أي فالجماعة الذين يركبون الحيل الذين يجمعون على الأعداء للنهب أو للقتل في وقت صبح ليرواما يأتون وما يذرون أو فالجماعة الذين يندفعون من جمع إلى منى ركبانا بأسراع السير صبحه يوم النحر (فأثرن به تنقاعا فوسطن به جمعا) أي فهيجن في وقت الصبح أو بالجري غبارا أو فهيجن في المغارصيا حافتوسطن في ذلك الوقت أو بالغبار جمعا من جموع الأعداء وقرأ أبو حنيفة فأثرن بالتشديد أي أظهرن بجريهن غبارا وقرى فوسطن بالتشديد أي جعلن جمع الأعداء في ذلك الوقت أو في ذلك المكان أو يجريهن أو بالغبار في الوسط أو قطعن جمع الأعداء نصفين روى أنه صلى الله عليه وسلم بعث خيلا فنضى شهر لم يأت منه خبر فنزلت هذه الآيات وعن محمد بن كعب قال النقع ما بين مزدة لفة ومنى والجمع مزدة لفة فالمعنى فتحركن وقت الصبح أو بالجري في رادى محسر فصرن بجريهن وسط مزدة لفة أو يكون المعنى فأظهرن في ذلك الوقت أو في جريهن صياحا بالتليية لجعلن مزدة لفة بجريهن في الوسط ويتأكد حمل الآيات على الأبل أو مع خيول الحجاج بما روى أبي في فضل هذه السورة مرفوعا من قرأها أعطى من الأجر بعدد من يات بالمزدة لفة وشهد جمعا (إن الإنسان لربه لكنود) أي إن طمع جنس الإنسان لكفور بنعمة ربه كما قاله ابن عباس وغيره وهذا بلسان ربيعة ومضر أو لربه لوام فيعد المصائب والمحن وينسى النعم والراحات كما قاله الحسن ويقال عاص بر به بلسان حضرموت ويقال بخيل بلسان بني مالك بن كنانة وقيل المراد بالإنسان الكافر كما قال ابن عباس إن هذه الآية نزلت في قرط بن عبد الله بن عمرو بن نوفل القرشي وقيل في أبي حياحب أي وهما كفران (وانه على ذلك شهيد) أي وإن الرب تعالى على ذلك الصنع لشهيد حافظ (وانه) أي الإنسان (الحب الخير) أي المال (لشديد) أي قوى ولطلبه مطيق أو إن الإنسان وهو قرط أو أبو حياحب لاجل حب المال لخيل عسك (أفلا يعلم إذا بعثر ما في القبور) أي أفلا يعلم الإنسان قرط أو أبو حياحب في الدنيا أنه تعالى يجازيه إذا أخرج ما في القبور من الأموات والعامل في إذا ما دل عليه قوله تعالى إن ربهم يومئذ خبير ومعنى علم الله بهم يوم القيامة

بجازاته لهم وأتى بما لان غير المكلفين الذي في الأرض أكثر (وحصل ما في الصدور) أي بين ما في
القلوب من الكفر والايمن والنجل والسخاوة وقرئ حصل مبنيا للفاعل ومخففا أي ظهر ما في القلوب من
الاسرار الخفية (اندرهم) أي الانسان (بهم يومئذ نجير) وقوله تعالى بهم ويومئذ متعلقان بنجير
وجمع الضمير العائد الى الانسان اعتبارا بجمعها لانه اسم جنس أي أفلا يعلم الانسان ان بهم عالم بهم
يجازيهم في يوم البعث فلا كما كبر وج حكمه ولا عالم تزوج فتواهم يومئذ الا هو وقرأ أبو السمال أن ربهم
بهم يومئذ نجير بفتح همزة أن واسقاط اللام من نجير

* (سورة القارعة مكية عشرة آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخمسون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم القارعة) أي الصيحة التي تفرزع القلوب (ما القارعة) أي أي شيء عجب هي في
الفخامة والفظاعة (وما أدراك ما القارعة) أي وأي شيء أعلمك يا أشرف الرسل ما شأن القارعة (يوم
يكون الناس) ويوم مرفوع على أنه خبر مبتدأ محذوف وحركته الفتح لضافته الى الفعل وان كان
مضارعا كما هو رأي الكوفيين أي هي يوم يكون الناس فيه (كالفراس المبثوث) أي المفرق فأنه
تعالى شبه الناس في وقت البعث بالفراس المنشور في الكثرة والتطير الى الداعي لانهم لما بعثوا يمجج
بعضهم في بعض كالفراس وهو الحيوان الذي يتهاوت في النار (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) أي
وتصير الجبال كالصوف الذي ينفش باليد في تفرق اجزائها وتطيرها في الجو (فأما من ثقلت موازينه
فهو في عيشة راضية) أي فن تر بحت مقادير حسنة فهو في عيشة ذات رضا لها صاحبها أي فهو في
الجنة بغير حساب أما من استوت حسنة وسيئاته فيحاسب حسابا يسيرا (وأما من خفت موازينه فأما
هاوية) أي وأما من طاشت حسنة فتر بحت السيئات على الحسنات فأمرأه نازلة في النار أي فهو في
النار على هامته ثم ان كان مؤمنا فاما أن يعذب بقدر ذنوبه ثم يخرج منها الى الجنة واما أن يشفع فيه وان كان
كافرا فيخلد في النار (وما أدراك ما هي) أي وأي شيء أعلمك يا أكرم الرسل ما هيهاوية والهاوية للسكت
وقرأ حمزة في الوصل بغيرها ووقف بها والباقيون باثباتها وصلوا ووقفوا لانها ثابتة في المصحف (نار حامية)
أي هي نار متناهية حرها فساثر النيران بالنسبة اليها كأنها ليست حارة نعوذ بالله منها ومن جميع أنواع
العذاب

* (سورة التكاثر مكية ثمان آيات وثمانين وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم ألها كم التكاثر) أي شغلكم التغالب بالمناقب وبكثرة المال وعدد الرجال
والتباهي بذلك عن التدبير في أمر القارعة والاستعداد لها قبل الموت روى أن بنى عبد مناف وبنى
سهم تغاخر و بالاشراف في الاسلام فقال كل من الفريقين نحن أكثر منكم سييدا وأعز عزيزا وأعظم
نفرافكا ثم بنو عبد مناف فقال بنو سهم ان البني أفنانا في الجاهلية فعدوا أحباة ناوا أحباة كم وأمواتا
وأمواتكم ففعلوا فكثرهم بنو سهم ففزلت بينهم هذه السورة وروى مطرف بن عبد الله بن الشخير عن
أبيه أنه صلى الله عليه وسلم كان يقرأ ألها كم وقال ابن آدم يقول مالي مالي وهل لك من مالك الا ما أكلت
فأفانيت أو لبست فألبيت أو صدقت فأمضيت وقرئ ألها كم على الاستفهام التقريرى (حتى زرتم
المقابر) أي حتى آتاكم الموت فصرتم في المقابر زوارا تسبون عنها الى مكان الحساب يقال لمن مات

قد زار قبره وانما يقال ذلك لانه لا بد له من انتقال عنها الى منزله من جنة أو نار (كلاسوف تعلمون) أى
 حقا سوف تعلمون عند الموت حين يقال لكم لا بشرى وفي وقت سؤال القبر (ثم كلاسوف تعلمون)
 عند النشور حين ينادى المنادى فلان شقي شقاوة لا سعادة بعدها أبدا حين يقال وامتازوا اليوم (كلا
 لو تعلمون علم اليقين) وحواب لو محذوف أى حقا وعلم لاى أمر خلقتم لا شغلتم به ومات فاحترقتم فى الدنيا
 ويقال ان المعنى لو تعلمون علم الموت وما يلقى الانسان معه وبعدة فى القبر وفى الآخرة لم يلهكم التفاخر عن
 ذكر الله (لترون الجحيم) وهذا جواب قسم محذوف أى والله لترون عذاب الجحيم فانها باراهما المؤمنون
 أيضا فكان الوعيد فى رؤية عذابها لا فى رؤية نفسها وقرأ ابن عامر والكسائي بضم التاء أى انهم
 يحشرون الى الجحيم فيرونها (ثم لترونهم عين اليقين) أى ثم لترون نفس الجحيم بعين اليقين فانهم فى
 المرة الاولى رأوا الهبالا غير وفى المرة الثانية قرأوا نفس الحفرة وكيفية السقوط فيها وما فيها من الحيوانات
 المؤذية فلا شك ان هذه الرؤية أجلى والحكمة فى النقل من العلم الاخفى الى الاجلى التقرير على ترك
 النظر لانهم كانوا يقتصرون على الظن ولا يطلبون الزيادة (ثم لتستلن يومئذ) أى يوم رؤية الجحيم
 (عن النعيم) فى الدنيا فسؤال المؤمن سؤال تشرىف وتبشير بأن يجمع له بين نعم الدنيا ونعيم الآخرة لانه
 شكر النعم وسؤال الكافر سؤال توبيخ وتقريع لانه ترك الشكر حيث قابل نعيم الدنيا بالكفر
 والعصيان وروى الحاكم فى الحديث ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية فى كل يوم قالوا ومن
 يستطيع أن يقرأ ألف آية قال أو ما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألهاكم التكاثر

* (سورة والعصر مكية ثلاث آيات وأربع عشرة كلمة وثمانية وستون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم والعصر) أى الدهر أقسم الله به لانه مشتمل على الاعاجيب لانه يحصل فيه
 السراء والضراء والعجوة والسقم والغنى والفقر بل فيه ما هو أعجب من كل عجيب أو هو العشى أقسم تعالى
 بالعصر كما أقسم بالضحى فان كل عشية تشبه تخريب الدنيا بالموت وكل بكرة تشبه القيامة بخروجون من
 القبور وتصير الاموات أحياء وقال الحسن انما أقسم الله بهذا الوقت تنبيهها على أن الاسواق قد دنا
 رقت انتهائها وقرب وقت انتهاء التجارة فيها أو هو صلاة العصر أقسم الله به الفضلها روى أن امرأة كانت
 تصبح فى سكك المدينة وتقول دلونى على النبي صلى الله عليه وسلم فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فسألها ما ذا حدث فيك قالت يا رسول الله ان زوجي غاب عني فزيت فجاءني ولد من الزنا فألقيت الولد
 فى دن من الخلل حتى مات ثم بعنا ذلك الخلل فهل لى من توبة فقال صلى الله عليه وسلم أما الزنا فعليك الرجم
 وأما قتل الولد فجزاؤه جهنم وأما بيع الخلل فقد ارتكبت كبير السكن ظننت أنك تركت صلاة العصر فى
 هذا الحديث اشارة الى تفخيم أمر هذه الصلاة (ان الانسان لفى خسر) أى لقي غيب فى مساعيهم وصرف
 أعمارهم فى مباحيهم أو فى نقصان عمله بعد الهرم والموت (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) فانهم فى
 تجارة لن تبور حيث استبدلوا الباقيات الصالحات بالضاديات الراسخات (وتواصوا بالحق) أى تحاثوا
 بكل ما حكم الشرع به من علم وعمل (وتواصوا بالصبر) أى تحاثوا بالصبر على أداء فرائض الله
 واجتناب معاصيه وعلى المرازى

* (سورة الهمزة مكية تسع آيات وأربع وثمانون كلمة ومائة واحد وستون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم ويل) أى شدة عذاب أو وادى جهنم من قيح ودم (لكل همزة) أى مغتاب للناس

من خلفهم (لمزة) أى طعان في وجوههم تزلت هذه الآية في أخنس بن شريق فانه كان يلزم الناس ويغتابهم وخاصة رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قاله عطاء السكبي والسدي أوفى الوليد بن المغيرة كان يغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورائه ويطعن عليه في وجهه كما قاله مقاتل وجريح أوفى أبي بن خلف كما قاله عثمان بن عمر أوفى أمية بن خلف كما قاله محمد بن اسحق أوفى جميل بن فلان كما قاله مجاهد (الذي جمع ما لا وعدده) أى أحصاه وقال الاخفش أى جعله ذخيرة لحوادث الدهر وقال الضحاك أى أعد ماله لمن يرثه من أولاده وقيل أى فاخر بكثرة عدد وقرأ حمزة والكسائي وابن عامر جمع بتشديد الميم على التكثير وقرأ الحسن والسكبي وعدده بتخفيف الدال وهو معطوف على ما لا أى وجمع المال وعدد ذلك المال أو وجمع عدد نفسه من أقاربه وعشيرته الذين ينهرونه وقيل هو فعل ماض بفلان ادغاماً بحسب أن ماله أدخله) أى يظن الكافر أن ماله جعله خالداً في الدنيا لا يموت لطول أمه وانفرط غفلته ويعتقد أنه ان نقص ماله يموت أبخله قال الحسن ما رأيت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه كالموت وقيل يظن أن المال يخلد صاحبه في الدنيا بالذكر الجميل وفي الآخرة في النعيم المقيم وهذا تعريض بالعمل الصالح (كلا) أى ليس الأمر كما يظن أن المال يخلده بل العلم والصلاح وعلى هذا يجوز الوقف هنا أو بمعنى حقاً (لينبذن في الحطمة) أى والله ليطرحن في النار التي تحطم كل من وقع فيها أى تكسره وقرئ لينبذان بالمتنى أى هو وماه وقرئ لينبذن بضم الدال أى هو وأنصاره وذلك لأن شأنه كسر أعراض الناس فإن الجزاء من جنس العمل (وما أدراك ما الحطمة) التي هي جزاء الهمزة الملهمة (نار الله الموقدة) أى التي لا تخمد أبداً بقدرته تعالى (التي تطلع على الأقدسة) أى التي تعلوا وسط القلوب فانها محل العقائد الزائفة ومنشأ الأهمال السيئة (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة أو مغلقة (في عدد عدة) أى حال كونهم موثقين في عدد عدة مثل المقاطر التي تقطر فيها اللصوص اللهم أجراً منهيأ كرم الأكرمين والعمود كل مستطيل من خشب أو حديد وقرأ حمزة والكسائي وشعبة عمدة بضم السين جمع عمود أو عماد وروى عن أبي عمر والضم والسكون وقرأ الباقر بفتح السين وهو على القرائتين جمع كثرة للعمود

* (سورة الفيل مكية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم ألم تر) أى ألم تخبر يا مشرف الخلق أو ألم تعلم علمنا بضيقنا باستماع الاخبار المتواترة ومعاناة الآثار الظاهرة (كيف فعل ربك بأصحاب الفيل) قال قتادة أن قائد الجيش اسمه أبرهة الأشرم من الحبشة فقال سعيد بن جبير هو أبو الكيشوم (ألم يجعل كيدهم في تضليل) والهمزة للتقرير أى قد جعل ربك كيدهم في تخريب الكعبة في إبطال بأن دمرهم أشنع تدمير (وأرسل عليهم طيراً أبابيل) أى طوائف روى ابن سيرين عن ابن عباس قال كانت تلك الطير طير الهاخرا طيم تكرا طيم الفيل وأكف كأكف الكلاب وروى عطاء عنه قال طير سودجاء من قبيل البحر فوجا فوجا وقيل كانت بلقاء كالحطاطيف كما قالت عائشة وقال سعيد بن جبير كانت طيراً من السهام لم يرقبها ولا بعد هامتها وروى جوير عن الضحاك عن ابن عباس قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انها طير بين السماء والأرض تعشش وتفرخ (ترميهم بحجارة من سجيل) أى طين متحجر مصنوع للعداب وقيل بحجارة من جهنم فان سجيل اسم من أسماء جهنم فأبدلت النون باللام (لجعلهم كعصف

ما كول) أي كورق زرع أكلته الدود روى ان ابرهة بن الصباح الاشرم ملك اليمن من قبل أحمسة النجاشي بنى كنيسة بصنعاء ومماها القليس وأراد أن يصرف اليها الحاج فخرج من بني كنانة رجل وتغوط فيها ليلا فأغضبه ذلك فخاف ليهد من الكعبة فخرج مع جيشه ومعه فيل اسمه محمود وكان قويا عظيما واثناعشر فيلا غيره فلما بلغ قريبا من مكة وهو المغمس وهو في أرض الحسل قريب من عرفة خرج اليه عبد المطلب وعرض عليه ثلث أموال تهامة ليرجع فأبى وعبا جيشه وقدم الفيل محمودا فكانوا كلما وجهوه الى جهة الحرم بك ولم يبرحوا اذا واجهوه الى غير هامن الجهات هرول ثم رجع عبد المطلب وأتى البيت وأخذ بحلقته وهو يقول

لا هم ان المسرا يمنع حمله فامنع حلالك
وانصر على آل الصليب وعابديه اليوم آل ك
لا يغلبن صليبهم • ومحالهم عدوا محالك
ان كنت تاركهم وكعبتنا فأمر ما بدا لك
ويقول أيضا

يارب لا أرجو لهم سواك * يارب فامنع عنهم حماك
ان عدو البيت من عاداك * امنعهم ان يخربوا قراكا

فالتفت وهو يدعو فاذا هو بطير من فحوالين فقال والله انها لطير غريبة ليست بنحديتة ولا تهامية وكان مع كل طائر حجر في منقاره وحجران في رجليه أكبر من العدسة وأصغر من الحصة فكان الحجر يقع على رأس الرجل فيخرج من دبره وعلى كل حجر اسم من يقع عليه ففروا فهلكوا ودوى ابرهة فتساقطت أنامله وأعضاؤه ومات حتى انصدع صدره عن قلبه وانفلت وزيره أبو يكسوم وطائر يحلق فوقه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما أتمها وقع عليه الحجر وخرميتا بين يديه وهذه الفصية وقعت في السنة التي ولد فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم

*(سورة قريش مكية أربع آيات وسبع عشرة كلمة وثلاثون سبعة حروفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم لا يلاف قريش) واللام امام متعلقة بالسورة التي قبل هذه السورة وامام متعلقة بالآية التي بعد هذه اللام وامامة متعلقة بمحذوف فعلى الاول فان التقدير لجعلهم كعصف ما كول لحب قريش الخ أي أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش وما قد أغوام من رحلة الشتاء والصيف روى ان عمر رضى الله عنه قرأ في صلاة المغرب في الركعة الاولى والتين وفي الثانية ألم تروا لا يلاف قريش معان غير فصل بينهما بسم الله الرحمن الرحيم وان أبي بن كعب جعلهما في مصحفه سورة واحدة وعلى الثاني فالتقدير فليعبدوا رب هذا البيت الذي تصده أصحاب الفيل ثم ان رب البيت دفعهم عن مقصودهم لاجل ايلاف قريش ونفعهم أي ليجعلوا عبادتهم شكر هذه النعمة وعلى الثالث فان هذه اللام لام التعجب فكان المعنى اعجبوا لا يلاف قريش وذلك لانهم كل يوم رزادون غيارا ونعما سافى عبادة الاوثان والله تعالى يؤلف شملهم ويدفع آفات عنهم وينظم أسباب معاشهم وذلك لاشئ انه في غاية التعجب من عظيم حلم الله وكرمه (ايلافهم) بدل من ايلاف الاول لان المبدل منه مطلق والمبدل مقيد بالفعل به أو تو كيد لفظي فرحلة مفعول لا يلاف الاول وقرأ ابن عامر لا يلاف قريش بغير ياء بعد الهمزة والباقيون بيا بعد ها

وأجمع الكل على إثبات الياء في الثاني أي لموافقهم قال ابن عادل ومن غريب ما اتفق في هذين الحرفين ان القراء اختلفوا في سقوط الياء وثبوتها في الاول مع اتفاق المصاحف على اثباتها خطأ واتفقوا على اثبات الياء في الثاني مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطأ فهذا أدل دليل على ان القراء متبعون الأثر والرواية لا مجرد الخط وقرأ أبو جعفر لآل فريش الفهم بكسر الهمزة وسكون اللام برثة حمل وعن ابن عامر الا أنهم برثة كتابهم كما روى عن ابن كثير أيضا وروى عن ابن عامر أيضا كما روى عن عكرمة نيلاف فريش بياء ساكنة بعد اللام وقرأ عكرمة لآل فريش فعلا مضارطا وعنه أيضا لآل فريش على الامر (رحلة الشتاء والصيف) أي اتفقا لهما أي كانت لقريش رحلتان رحلة بالشتاء الى اليمن لانها ادفاو بالصيف الى الشام فكانت اشراق أهل مكة يرتحلون للتجارة هاتين الرحلتين ويأتون لاهل بلدهم ما يحتاجون اليه من الاطعمة والنياب وانما كانوا يرتحلون في أسفارهم لان ملوك النواحي كانوا يعظمون أهل مكة ويقولون هؤلاء جيران بيت الله وسكان حرمه وولاة الكعبة حتى انهم كانوا يسهون أهل مكة أهل الله فلو تم للحبشة ما عزموا عليه من هدم الكعبة لزال عنهم هذا العز ولبطلت تلك المزايا من التعظيم والاحترام ولصار سكن مكة كسكان سائر النواحي يتخطفون من كل جانب ويتعرض لهم في نفوسهم وأموالهم فلما أهلك الله أصحاب الفيل ازداد قيمة أهل مكة في القلوب وازداد تعظيم ملوك الاطراف لهم فازدادت تلك المنافع والمتاجر حتى كان فقيرهم كغنيهم فجاء الاسلام وهم على ذلك فلما قال الله تعالى ألم تر كيف فعل ربك بأصحاب الفيل لا يلاف فريش رحلتى الشتاء والصيف هذا وتعلق أول هذه السورة بما قبلها من قوله تعالى فعل ربك أو من قوله تعالى لجعلهم كعصف ليس بحجة على انهما سورة واحدة لان القرآن كله كالسورة الواحدة وكالآية الواحدة يصدق بعضها ببعضها معنى بعض الا ترى ان قوله تعالى انا أنزلناه متعلق بما قبله من ذكر القرآن وأما قراءة سيدنا عمر رضي الله عنه فانها لا تدل على انهما سورة واحدة لان الامام قد يقرأ سورتين في ركعة واحدة وقيل ان المراد رحلة الناس الى أهل مكة فرحلة الشتاء والصيف عمره رجب ورجزى الحجة لانه كان أحدهما شتاء والآخر صيفا وموسم منافع مكة يكون بهما ولو كان يتم لأصحاب الفيل ما أرادوا لتعطلت هذه المنفعة وقرئ رحلة بضم الراء وهي الجهة التي يرحل اليها (فليعبدوا رب هذا البيت) قال الخليل وسيبويه ان اللام في لا يلاف متعلقة بقوله فليعبدوا ودخول الفاء فيه لما في الكلام من معنى الشرط وذلك لان نعم الله عليهم لا تخصي فكأنه قيل ان لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه الواحدة التي هي نعمة ظاهرة وهي ايلافهم رحلتى الشتاء والصيف والمعنى لجعلهم محبين لهما مسترزقين بهما التيسير هما عليهم فليعبدوه تعالى (الذي أطعمهم من جوع) أي من بعد جوع يحمل الميرة اليهم من البلاد في البر والبحر بواسطة كونهم جيران البيت (وآمنهم من خوف) أي من خوف دخول العدو عليهم ومن خوف زحمة أصحاب الفيل أو خوف التخطف في بلدهم ومسارهم وقال الضحاك والربيع أي آمنهم من خوف الجذام فلا يصيبهم ببلدتهم جذام وقيل آمنهم من خوف الضلال بالاسلام فقد كانوا في الكفر يتفكرون في عملون ان الدين الذين هم عليه ليس بشيء الا انهم ما كانوا يعرفون الدين الذي يجب على العاقل ان يتسل به فكانت نعمة الامانة دينية فلا تحصل الا لمن كان تقيا أما نعمة الدنيا فهي تصل الى البر والفاجر والصالح والطالح

* (سورة الماعون وتسمى سورة الدين وسورة أرايت مكية ومدنية

سبع آيات وخمسون وعشرون كلمة ومائة وثلاثة وعشرون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم أرأيت الذي يكذب بالدين) فرأى أبا بصريته قال معني أ أبصرت المكذب بالجزء
أو بالاسلام أو هل عرفته وأما معني أخبرني الذي يكذب بالحساب من هو ويدل على هذا قراءة عبد الله
ابن مسعود أرأيتك بزيادة حرف الخطاب والكاف لا تلحق البصرية وقرأ نافع بتسهيل الهمزة بعد الراء
ولورش إبداءها ألفاً وأسقطها الكسائي ولم يجمع عن العرب ريت ولكن لما كان حرف الاستفهام
في أول الكلام سهل حذف الهمزة (فذلك الذي يدع اليتيم) والفاء جواب شرط محذوف أي إن أردت أن
تعرف المكذب بالحساب فذلك الذي يدفع اليتيم بعنف عن حقه وقرئ يدع اليتيم أي يتركه ولا يدعو
أي يدعو جميع الأجنب ويترك اليتيم أي يترك المواساة معه وإن لم تكن المواساة واجبة وقد يذم المرء
بترك النوافل وقرئ يدعو اليتيم أي يدعو ربه ثم لا يطعمه وإنما يدعو استخدماً أو قهراً (ولا يحض على
طعام المسكين) أي ولا يبحث أهله وغيرهم من الموسرين على صدقة المساكين قال ابن جريح نزلت هذه
الآية في أبي سفيان كان يخرج جزورين في كل أسبوع فاتاه يتيماً فسأله لما قرعته بعصاه وقال مقاتل نزلت
في العاص بن وائل السهمي وكان من صفته الجمع بين التكذيب بيوم القيامة والبيان بالأفعال القبيحة
وحكي المأوردى أنها نزلت في أبي جهل روى أنه كان وصياً ليتيم فجاءه وهو عريان يسأله شيئاً من مال
نفسه فدفعه ولم يعأبه فأيس الصبي فقال له أ كبر قريش قل الحمد يشفع لك وكان غرضهم الاستهزاء ولم
يعرف اليتيم ذلك فجاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم والتمس منه ذلك وهو صلى الله عليه وسلم ما كان يرد
محتاجاً فذهب معه إلى أبي جهل فرحب به وبذل المال لليتيم فغيره قريش فقالوا صبوت فقال لا والله
ما صبوت لكن رأيت عن عيني وعن يساره حتى تخفت أن لم أجبه يطعنني وقال السدي نزلت في الوليد
ابن المغيرة وقال الفحاح نزلت في عمرو بن هانئ المخزومي وقال عطاء عن ابن عباس نزلت في رجل من
المنافقين (قويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) والنسيان عن الصلاة هو أن يبقى الإنسان ناسياً
لذكر الله في جميع أجزاء الصلاة وهذا لا يصدر إلا عن المنافق الذي يعتقد أنه لا فائدة في الصلاة أما المسلم
الذي يعتقد أن فيها فائدة دينية يمتنع أن لا يتذكر أمر الدين والثواب والعقاب في شيء من أجزاء الصلاة
بلى قد يحصل له السهو في الصلاة معني أنه يصير ساهياً في بعض أجزاء الصلاة فثبت أن السهو في الصلاة
من أفعال المؤمنين والسهو عن الصلاة من أفعال الكافر (الذين هم يراؤون) بصلاتهم فإذا فاتتهم مع
الناس تركوها بالرة والمرأى من يظهر الأعمال عند الناس مع زيادة الخشوع ليعتقد فيه من يراه أنه من
أهل الدين والصلاح أما من يظهر النوافل ليعتدى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس بجراه
(ويمنعون الماعون) أي ويمنعون الناس الزكاة أو يمنعون الطالبين منافع البيت كالنفاس والقدوم
والأبرة والقدرو والقصة والمغرفة والمقدحة والغربال والدلو والمخ والماء والنار

﴿سورة السكوتر وتسمى سورة النحر مكية وهي ثلاث آيات
وعشر كلمات واثنان وأربعون حرفاً﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم أنا أنطيناك) وقرئ أنطيناك يا أشرف الخلق (السكوتر) أي الحسير المفرط
في الكثرة من شرف النبوة الجامعة لخسرى الدارين فإن كتاب محمد هو الكتاب المهيمن على كتاب آدم
ومحمد إبراهيم وموسى وتحديه بالقرآن وذلك أعلا كما تحدى آدم بالامام ورؤى أن النبي صلى الله عليه
وسلم كان على شط ماء ومعه عكرمة بن أبي جهل فقال لئن كنت صادقاً فادع ذلك الحجر الذي هو في الجانب

الآخر فليسبح ولا يفرق فأشار الرسول اليه فانتقل الحجر الذي أشار اليه من مكانه ومام حتى صار بين يدي
 الرسول وسلم عليه وشهد له بالرسالة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم يكفيلك هذا قال حتى يرجع الى مكانه
 فأمره النبي صلى الله عليه وسلم فرجع الى مكانه وهذا أعظم من أمساك سفينة نوح على الماء وعن محمد
 ابن حاطب قال كنت طفلا فأنصب القدر على من النار فاحترق جلدي كما فحبلتني أمي الى الرسول صلى
 الله عليه وسلم وقالت هذا ابن حاطب احترق كما ترى فتغل رسول الله صلى الله عليه وسلم على جلدي وسمع
 بيده على المحترق منه وقال أذهب البأس رب الناس فصررت صيحجا بالبأس بي وذلك أعظم من جعل النار
 ردا أو سلاما على إبراهيم وأكرم الله محمد أفلق له القمر فوق السماء وجعله أصابعه عيوننا وكان الغمام
 يظله وأعطاها الله القرآن الذي وصل نوره الى الشرق والغرب ولما أراد أبو جهل أن يرميه بالحجر رأى على
 كتفيه نعبانين فأنصرف مرعوبا كما أكرم الله موسى فلق له البحر في الأرض وفجر له الماء من الحجر
 وظلل عليه الغمام وأكرمه باليد البيضاء وقلب عصا موسى نعبانا وسبحت الاحجار في يد الرسول وأصحابه
 وكان هو لما سمع الشاة الجرباء دت وأكرمه الله بالبراق كما سبحت الجبال مع داود واذا سمع الحديد دلا
 وأكرمه الله بالطير المحشورة وأضاف الرسول اليهود بالشاة المهومسة فلما وضع اللقمة في فيه أخبرته
 وروى ان امرأة معاذ بن عفراء أتته وكانت برصا وشكت ذلك الى الرسول فسمع عليها رسول الله بغصن
 فأذهب الله عنها البرص وحين سقطت حذوة الرجل يوم أحد فرفعها وجاء بها الى الرسول فمضى بها الى مكانها
 وعرف ما أخذاهم مع أم الفضل فأخبره فأسلم العباس لذلك كما أكرم الله عيسى عليه السلام بأحياء
 الموتى وإبراهيم الأكمة والأبرص بمعرفة ما يخفيه الناس في بيوتهم وحين نام رسول الله ورأسه في حجر علي
 فاتتبه وقد غربت الشمس فردها ووصل ورد هامة أخرى لعلي ف صلى العصري وقتها وروى ان طيرا جمع
 بولده فجعل يرفرف على رأسه صلى الله وسلم ويكلمه فقال أيكم فجمع هذه بولدها فقال رجل انما قال أر داليا
 ولدها وأكرمه الله بالمسير الى بيت المقدس في ساعة وكان يرسل حمارة يعفوز الى من يريد به يجي به
 وأرسل معاذ الى بعض النواحي فلما وصل الى المغارة فاذا أسد جاء ثم فها له ذلك ولم يستجر ان يرجع فتقدم
 وقال أين رسول الله وانقاد الجن له صلى الله عليه وسلم وحين جاء الاعرابي بالضرب وقال لا أومن بك
 حتى يؤمن بك هذا الضرب فتكلموا صب معترف برسالة وحين كفل الظبية حين أرسلها الاعرابي رجعت
 تعدو حتى أخرجته من الكفالة كما ردا لله لسليمان الشمس مرة وعلم منطق الطير وأكرم الله عيسيه
 غدوة مسيرة شهر وانقاد الجن له فلما كانت رسالته صلى الله عليه وسلم كذلك جازان يسميها الله تعالى
 كوثرا فقال انا أعطيناك الكوثرا فقال عطاء الله وثر حوض النبي صلى الله عليه وسلم في الموقف
 والمستفيض عند السلف والخلف انه نهر في الجنة وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 الكوثر نهر في الجنة حافتاه من ذهب ومجرأه على الدر والياقوت تربته أطيب من المسك وماءؤه أحلى من
 العسل وأبيض من الثلج وفي رواية أنس أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل فيه طيور خضر لها أعناق
 كالأعناق البخت من أكل من ذلك الطير وشرب من ذلك الماء فاز بالرضوان وعن أنس قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم دخلت الجنة فاذا أنا بنهر يجري بياضه بياض اللبن وأحلى من العسل وحافتاه خيام الدر
 فضربت بيدي الى مجرى الماء فاذا الثرى مسلأ أذفر فقلت لجبريل ما هذا قال الكوثر الذي أعطاك الله
 تعالى (فصل لربك) أي قدم على الصلاة خالصا لوجه ربك الذي أفاض عليك هذه النعمة الجليلة خلاف
 الساهين عنها المرائين فيها أدا الحقوق شكرها فان الصلاة جامعة لجميع أقسام الشكر (وافخر) أي

استقبل القبلة بنحرك كما قاله ابن عباس والفراف والكلبي وأبو الأحوص كأنه تعالى يقول الكعبة بيتي وهي قبلة صلاتك وقلبك قبلة رحتي ونظر عنايتي فلتكن القبلة من مناهرين أي متقابلتين (أر شاتل هو الأتر) أي أن مفضل هو المنقطع عن كل خير وهو أبو جهل كما قاله ابن عباس روى أن أبا جهل اتخذ ضيافة لقوم ثم أنه وصف رسول الله بالآتر ثم قال قوموا حتى تذهب إلى محمد وأصارعه وأجعله ذليلاً حقيراً فلما وصلوا إلى دار خديجة وتواقة على ذلك أخرجت خديجة بساطاً فلما تصارعا جعل أبو جهل يجتهد في أن يصصره وبقي صلى الله عليه وسلم واقفاً كالجبل ثم بعد ذلك رماه النبي صلى الله عليه وسلم على أفع وجه فلما رجع أخذه باليد اليسرى فمعه رعه على الأرض مرة أخرى ووضع قدمه على صدره أو هو أبولهب كما قاله عطاء فإنه صلى الله عليه وسلم لما شافهه بقوله تبارك كان أبولهب يقول في غيبته أنه صلى الله عليه وسلم أتر فتزلت هذه الآية أو هو العاص بن وائل السهمي كما قاله عكرمة روى أن العاص بن وائل كان يقول إن محمداً أتر لا ابن له يقوم مقامه بعده فإذا مات انقطع ذكره واسترحم منه وكن قد مات ابنه عبد الله من خديجة وهذا قول ابن عباس ومقاتل والكلبي وطاعة أهل التفسير أو هو عقبة بن أبي معيط كما قاله شهر ابن عطية فإنه هو الذي كان يقول ذلك ووصف الله تعالى العدو بكونه شائناً إشارة إلى وعده تعالى لرسوله بفهر العدو فإنه تعالى يقول هذا الذي يبغضك لا يقدر على شيء آخر سوى أنه يبغضك فيحترق قلبه غيظاً وحرارة

(سورة الكافرون وتسمى أيضاً سورة المناذرة أو المعابدة وسورة الاخلاص أي اخلاص العبادة وسورة المعشقة أي البرقة من النفاق وهي ست آيات وستة وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً)

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أشرف الرسل (يا أيها الكافرون) روى أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن عبد المطلب وأمية بن خلف قالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم يا محمد هل حتى نعبد الهك مدة ونعبد آلهتنا مدة فيحصل الصلح بيننا وبينك وتزول العداوة من بيننا فإن كان أمرك رشيداً أخذنا منه حظاً وإن كان أمرنا رشيداً أخذت منه حظاً فنزلت هذه السورة فلما نزلت وقرأها على رؤسهم شتموه وأيسوا منه (لا أعبد ما تعبدون) أي لا أعبد الذين تعبدونه في المستقبل والمعنى لا أفعل في المستقبل ما تطلبونه مني من عبادة آلهتكم من دون الله من الأوثان (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي ولا أنتم عابدون في المستقبل عبادتي أي مثل عبادتي أي ولا أنتم فاعلون في المستقبل عبادتي أي ولا أنتم فافلون في المستقبل ما أطلبه منكم من عبادة الهى وهو الله الواحد (ولا أنا عابد ما عبدتم) أي وما كنت قط عابداً فيما مضى الذين عبدتم فيه أي لم اعتد مني عبادة صنم في الجاهلية فكيف ترجى مني في الإسلام (ولا أنتم عابدون ما أعبد) أي وما عبدتم في وقت من الأوقات مثل عبادتي وإنما أخبر صلى الله عليه وسلم أولاً عن الاستقبال فلأنه هو الذي دعوه إليه فهو الأهم فبدأ به أما حكايته صلى الله عليه وسلم عن نفسه فلئلا يتوهم الجاهل أنه صلى الله عليه وسلم لم يعبد الأوثان من أخوافها أو طمعا إليها أو ما تنفعه صلى الله عليه وسلم عبادتهم فلأن فعل الكافر ليس بعبادة أصلاً وإن كان يعبد الله في بعض الأحوال وإنما قال ما أعبد في الرابعة ولم يقل ما عبدتم ليوافق ما عبدتم في الثالثة لأن عبادة صلى الله عليه وسلم قبل البعثة لم تظهر لا حذراً منها ولا بعداً عنها أما عبادة الكافر بعد البعثة وبعدها ظاهرة عند الناس (لكم دينكم) وهذا نصيب لقوله تعالى لا أعبد ما تعبدون

ولقوله تعالى ولا أنا بما عبادتم (ولى دين) وهذا تقرير لقونه تعالى ولا أنتم عابدون ما أعبد والمعنى ان دينكم الذى هو الاشرار مقصور لىكم وان دينى الذى هو التوحيد مقصور لى كونه صلى الله عليه وسلم يقول انى نبي مبعوث اليكم لا دعوكم الى الحق والنجاة فاذا لم تقبلوا منى ولم تتبعونى فاتركونى ولا تدعونى الى الشرك وقيل معنى الآية لىكم حسابكم ولى حسابى ولا يرجع الى كل واحد منا من عمل صاحبه اثر البتة وقيل لىكم العقوبة من ربي ولى العقوبة من أصنامكم لكن أصنامكم جمادات فان لا أخشى عقوبة الاصنام وقيل لىكم عاداتكم المأخوذة من اسلافكم والسيماطين حتى تلقوا الشياطين والنار ولى عادى المأخوذة من الملائكة والوحى حتى اتى الملائكة والجنة وقرأ نافع وهشام وحفص بفتح ياء ولى وحذف ياء الاضافة من دين وقفوا وصلا السبعة وجهور القراء وأثبتها فى الحالين سلام ويعقوب

* (سورة النصر وتسمى سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا وهي آخر سورة نزلت قاله ابن عباس مدنية وهي ثلاث آيات وثلاث وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم اذا جاء نصر الله) ان كان نزول هذه السورة قبل فتح مكة فاذا ظرف مستقبل جوابه فسيح فان كان النزول بعد الفتح فاذا بمعنى اذا التى للماضى فهي على هذا متعلقة بمقدراين اكل الله الامر وانتم النعمة اذ حصل اعانة الله تعالى على عدوك (والفتح) أى فتح مكة وهو الفتح الذى يقال له فتح القنوج وكان لعشر مضين من شهر رمضان سنة ثمان فقد خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من المدينة ومعه عشرة آلاف من المهاجرين والانصار وطوائف العرب الى ان نزل بئر الظهران وقدم العباس وأبوسفیان اليه فاستأذنا فاذن لعه خاصة فقال أبوسفیان اما ان تأذن لى والا اذهب بولدى الى المغارة فيموت جوعاً وعطشاً فرق قلبه فاذن له وقال له ألم يأن ان تسلم وتوحد فقال أظن انه واحد ولو كان هيهنا غير الله لنصرنا فقال ألم يأن ان تعرف الى رسوله فقال ان لى شكافى ذلك فقال العباس اسلم قبل ان يقتلك عمر فقال وماذا أصنع بالعزى فقال عمر لولا انك بين يدي رسول الله لضربت عنقه فقال يا محمد أليس الاولى ان تترك هؤلاء الاوباش وتصلح قومك وعشيرتك فسكان مكة عشيرةك وأقاربك وتعرضهم للشن والغارة فقال صلى الله عليه وسلم هؤلاء نصرونى وأعانونى وذبوا عن حريمى وأهل مكة أخرجونى وظلمونى فانهم أسروا فبسوهم وأمر العباس بان يذهب به ويوقفه على المرساد ليطالع العسكر ثم تقدم أبوسفیان ودخل مكة وقال ان محمداً جاء بعسكر لا يطبقه أحد ولما سمع أبوسفیان أذان القوم للفجر وكانوا عشرة آلاف فرزع لذلك فرحاً شديداً وسأل العباس فأخبره بأمر الصلاة ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة على راحلته ولحيته على قريوس مرجه كالاسجد تواضعا وشكراً ثم التمس أبوسفیان الامان فقال من دخل دار أبى سفیان فهو آمن فقال ومن تسع دارى فقال ومن دخل المسجد فهو آمن فقال ومن يسع المسجد فقال من اتى سلاحه فهو آمن ومن أغلق بابه فهو آمن ثم وقف رسول الله صلى الله عليه وسلم على باب المسجد وقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده ثم قال يا أهل مكة ما ترون انى فاعل بكم فقالوا خيراً أخ كريم وابن أخ كريم فقال اذهبوا فانتم الطلقاء فأعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الله تعالى أمكنه من رقابهم عنوة وكانوا له فياً فلذلك سمى أهل مكة الطلقاء ثم بايعوه على الاسلام وأقام صلى الله عليه وسلم في مكة خمس عشرة ليلة ثم خرج الى هوازن وقرى فتح الله

والنصر (ورأيت الناس يدخلون في دين الله أفواجا) أي وأبصرت الناس يدخلون في ملة الاسلام
 جماعات كثيفة كاهل مكة والطائف واليمن وهوازن وسائر قبائل العرب وكانوا قبل ذلك يدخلون فيه
 واحدا واحدا واثنين اثنين وقرى يدخلون على البناء للمفعول (فسبح بحمديك) أي فقل سبحان الله حامدا
 له (واستغفرو) أي واطلب غفرانه هضم النفس واستقصار العمل واستعظام الحقوق الله واستدارا كالماء
 فرط منك من ترك الأولى وكأنه تعالى يقول اذا جاء نصر الله واليكم والمؤمنين والفتح ودخول الناس في دينك
 فاشتغل أنت بالتسليم والجد والاستغفار (انه كان توابا) أي انه تعالى يكثر قبول التوبة لكثير من التائبين
 والتوبة اسم للرجوع والندم والناس قد يقول استغفر الله وليس بتائب فيكون كاذبا وكان تقدير الكلام
 واستغفره بالتوبة في هذا تنبيه على ان خواتيم الاهمال يجب ان يكون بالتوبة والاستغفار وكذا خواتيم
 الاهمال وروى انه صلى الله عليه وسلم لم يجلس مجلسا الا ختمه بالاستغفار وعن عائشة كان نبي الله في آخر
 أمره لا يقوم ولا يقعد ولا يذهب ولا يجي الا قال سبحان الله وبحمده فقلت يا رسول الله انك تكثر من قول
 سبحان الله وبحمده قال اني أمرت بها وقرأ اذا جاء نصر الله وعن ابن مسعود لما نزلت هذه السورة كان
 عليه السلام يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الغفور قال مقاتل لما
 نزلت هذه السورة قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وفيهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبي وقاص
 والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعت
 اليك نفسك أي أخبرتك بموتك قال انه كما قلت فعاش بعدها ستين يوما ما روى فيها ضاحكا مستبشرا وعن
 ابن عمر نزلت هذه السورة بعني في حجة الوداع ثم نزل اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي فعاث
 النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوما ثم نزلت آية الكلاله فعاش بعدها خمسين يوما ثم نزل لقبحاء كم
 رسول من أنفسكم فعاش بعدها خمسة وثلاثين يوما ثم نزل واتقوا يوما ترجعون فيه الى الله فعاش بعدها
 احدى وعشرين يوما وقيل احدى عشر يوما وقيل سبعة أيام والله أعلم وتوفي صلى الله عليه وسلم في ربيع
 الاول لاثني عشر خلت منه من هجرته الى المدينة والهجرة كانت لاثني عشر خلت من ربيع الاول كما ان
 مولده كذلك على المشهور

* (سورة أبي لهب وتسمى سورة تبت مكية خمس آيات وثلاث وعشرون

كلمة وسبعة وسبعون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم تبت) أي هلكت (يدا أبي لهب) هو عبد العزى بن عبد المطلب (وتبت) أي هلك
 هو فالأولى مشتة تشبه الدعاء عليه والثانية أخرجت مخرج الخبر أي وقد حصل الهلاك عليه فهذه الجملة
 على هذا على تقدير قدويو يد قراءة ابن مسعود وقد تب بالتمريض بقدر قيل كل واحد من الجملتين اخبار
 ولكن أريد بالجملة الاولى هلاك عمله والثانية هلاك نفسه فان المرأة انما يسعى له لطفة نفسه وعمله فأخبر
 الله تعالى أنه محروم من الأمرين روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صعد الصفا ذات يوم وقال
 يا صباحاه فاجتمعت اليه قريش فقالوا مالك قال أرايتم ان أخبرتكم أن العدو مصبحكم أو ممسيكم اما كنتم
 تصدقوني قالوا بلى قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال عند ذلك أبو لهب تبالك ألهذا دعوتنا
 فنزلت هذه السورة وروى أنه قال فإني ان أسلمت فقال ما للمسلمين فقال أفلا أفضل عليهم فقال النبي صلى
 الله عليه وسلم بماذا تنفضل فقال تبال هذا الدين يستوى فيه أنا وغيري وروى أنه صلى الله عليه وسلم لما

دعاه نهارا فاني فلما جن الليل ذهب الى داره مستنابا يستنقح ليدعوه ليلا كما دعاه نهارا فلما دخل عليه قال له جئتني معذرا فجلس النبي صلى الله عليه وسلم امامه كالاحتاج وجعل يدعوه الى الاسلام وقال ان كان يمنعك العار فأجبتني في هذا الوقت واسكت فقال لا أو من بك حتى يؤمن بك هذا الجدي فقال صلى الله عليه وسلم للجدي من أنا فقال رسول الله وأطلق لسانه يثنى عليه صلى الله عليه وسلم فاستولى الحسد على أبي لهب فاخذ بيدى الجدي ومزقه وقال تمالك أتر فيك السحر فقال الجدي بل تبالل فتزلت هذه السورة على وفق ذلك ثبت يدا أبي لهب لتمزيقه يدى الجدي وقد حصل له وجود الاعتقاد الباطل والقول الباطل والعمل الباطل (ما أغنى عنه ماله وما كسب) أى أى تأثير كان لماله وكسبه في دفع البلاء عنه فإنه لا أحداً كثر ماله من قارون فهل دفع الموت عنه ولا أعظم ملكا من سليمان فهل دفع الموت عنه أولا ينفع أبا لهب ماله وكسبه عن ذلك فاني ما أغنى للنبي أو للاستفهام وما في ما كسب امام صدرية أو موصولية حذف ما ثبها أو استفهامية أى أى شيء كسب فينفعه روى أن أبا لهب كان يقول ان كان ما يقول ابن أخي حقا فانا أقتدى منه نفسي بمالى وولدى فأستخلص منه موقد خاب مر جاء وما حصل مائة ناه فاقترس أسد ولده عتيبة بالتصغير في طريق الشام فأزل الله تعالى هذه الآية والكسب هو ارباح ماله وقيل نتاج ماشيته وقال ابن عباس وما كسب هو ولده والدليل عليه قوله صلى الله عليه وسلم ان أطيب ما يأكل الرجل من كسبه وان ولده من كسبه وقال صلى الله عليه وسلم أنت ومالك لأبيك ومات أبو لهب بالعدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال والعدسة ثمرة تخرج بالبدن فتقتل (سبيلى نار اذات لهب) أى سيدخل أبو لهب في الآخرة نار اعظيمة ذات اشتعال وقرئ بضم الياء وفتح اللام مخفقا ومشددا (وامرأته) معه أم جميل العوراء بنت حرب أخت أبي سفيان صخر بن حرب واممها العواء وقيل اممها أروى وقرئ ومريشته بالتصغير للتحقير (حمالة الحطب) وماتت مخنوقة بجبلها وكانت لشدة عداوتها للنبي صلى الله عليه وسلم تحمل بنفسها الشوك والحطب فتشترها بالليل في طريق النبي صلى الله عليه وسلم وكان عليه السلام يطرؤه كما يطرأ الحرير وقرأ عاصم بالنصب على الشتم أو على الحال اذا أريد بحمل الحطب في مطلق الزمن وقرأ الباكون بالرفع على أنه نعت لامرأته اذا أريد به المضى وقرئ حمالة للحطب بالتنوين نصباً ورفعا فالرفع على الخبر لامرأته والنصب على الشتم أو على الحال من امرأته ان جعلناها مرفوعة بالعطف على الضمير المستتر فانها تحمل يوم القيامة حرمة من حطب النار كما كانت تحمل الحطب في الدنيا لاذية الرسول وحيث نشد الجملة في جيدها في موضع الحال من امرأته وان جعلناها مرفوعة بالابتداء فجملة في جيدها الخ هو الخبر (في جيدها جبل من مسد) أى من حديد في الآخرة فقد قال ابن عباس هو سلسلة من حديد يذرعها سبعون فراسا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون ساثرها في عنقها قتلت من حديد فتلا محكما ويقال أى في عنقها رسن من ليف المقل وهو شجر الدوم الذي اختنت به وماتت قال قتادة والضحالة ان العواء كانت تعير رسول الله بالفقر فعيرها الله بأنها كانت تحتطب في جبل من ليف تجعله في جيدها تخفقها الله تعالى به فأهلكها

* (سورة الاخلاص وتسمى سورة المعرفة وسورة الجمال وسورة التوحيد وسورة النجاة وسورة النور وسورة المعوذة وسورة المانعة لانها تمنع فتنة القبر والنجاة النار وسورة البراءة لانها براءة من الشرك مكية أربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة وأربعون حرفا) *

(بسم الله الرحمن الرحيم قل هو الله أحد) ان هذه السورة نزلت بسبب سؤال المشركين قال الضحّاك ان المشركين أرسلوا عامر بن الطفيل الى النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا سببت آلهتنا وخالفنا دين آبائنا فان كنت فقيرا أغنيناك وان كنت مجنونا داويناك وان هويت امرأة تزوجناكها فقال صلى الله عليه وسلم لست بفقر ولا مجنون ولا هويت امرأة أنا رسول الله أدعوكم من عبادة الاصنام الى عبادة الله فأرسلوه ثانية وقالوا قل له بين لنا جنس معبودك أمن ذهب أوفضة فأرسل الله هذه السورة فقالوا له ثلاثمائة وستون صنما لا تقوم بحوائجنا فكيف يقوم واحد بحوائج الخلق فنزلت والصفات الى قوله تعالى ان الحكم لواحد فأرسلوه أخرى وقالوا بين لنا أفعاله فنزل ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض وعن ابن عباس رضي الله عنهما ان عامر بن طفيل وأربد بن ربيعة أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فقال عاصم الى من تدعنا يا محمد فقال الى الله تعالى قال صفة لنا أمن ذهب هو أم من فضة أم من حديد أم من خشب فنزلت هذه السورة وأهلك الله تعالى أربد بالصاعقة و عامر بن الطفيل بالطاعون وقيل نزلت بسبب سؤال النصارى روى عن ابن عباس قال قدم وفد نجران فقالوا صف لنا ربك أمن زبرجده أم ياقوت أم ذهب أوفضة فقال ان ربي ليس من شيء لانه خالق الاشياء فنزل قل هو الله أحد قالوا هو واحد وانت واحد فقال ليس كمثله شيء قالوا زدنا من الصفة فقال الله الصمد فقالوا وما الصمد فقال الذي يهده اليه الخلق في الحوائج فقالوا زدنا فنزل لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفوا أحد أي ليس له نظير من خلقه وقال الضحّاك وقتادة ومقاتل جاءه ناس من أحبار اليهود الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا صف لنا ربك لعلمنا تو من بك فان الله تعالى أنزل صفته في التوراة فاخبرنا من أي شيء هو وهل يأكل ويشرب ومن ورث ومن رثه فنزلت هذه السورة وصفات الله تعالى اما ان تكون اضافية وأن تكون سلبية أما الاضافية فكقولنا عالم قادر مر يد خلاق وأما السلبية فكقولنا ليس بجسم ولا بجمهر ولا بعرض وقولنا الله يدل على مجامع الصفات الاضافية وقولنا أحد يدل على مجامع الصفات السلبية وذلك لان الله تعالى هو الذي يستحق العبادة واستحقاق العبادة ليس الا لمن يستبد بالايجاد فالاستبداد بالايجاد لا يحصل الا لمن كان موصوفاً بالقدرة التامة والارادة النافذة والعلم المتعلق بجميع المعلومات من الكليات والجزئيات والمراد من الاحدية كون تلك الحقيقية في نفسها مفردة منزهة عن انحاء التراكيب (الله الصمد) أي السيد المصود اليه في الحوائج وقال ابن مسعود والضحّاك الصمد هو السيد الذي قد انتهى سودده وقيل الصمد هو الذي ليس فوقه أحد فلا يخاف من فوقه ولا يرجو من تحته ترفع الحوائج اليه وقال قتادة الصمد الباقي بعد فناء خلقه والذي لا يأكل ولا يشرب وهو يطعم ولا يطم وقال أبي بن كعب هو الذي لا يموت ولا يورث وله ميراث السموات والارض وقال ابن كيسان هو الذي لا يوصف بصفة أحد قال مقاتل بن حبان هو الذي لا عيب فيه (لم يلد) أي لم يصدر عنه ولد لانه لم يجانس شيء (لم يولد) أي لم يصدر عن شيء لاستحالة نسبة العدم اليه تعالى سابقا ولا حقار يقال لم يلد أي ليس له ولد فبرث ملكه ولم يولد أي ليس له والد فبرث عنه الملك فلم يرث ولم يورث (ولم يكن له كفوا أحد) أي لم يشأ كله أحد من صاحبه وغيرها فيمتنع أن يكون شيء من الموجودات مساويا له تعالى في شيء من صفات الجلال والعظمة ثم الآية الاولى تبطل مذهب الثنوية القائلين بالنور والظلمة والنصارى في التثليث والصائبين في الاقلاك والنجوم والآية الثانية تبطل مذهب من أثبت خالق اسوى الله لانه لو وجد خالق آخر لما كان الحق مصودا اليه في طلب جميع الحاجات والآية الثالثة تبطل مذهب اليهود في عزيز والنصارى في المسيح والمشركين في أن

الملائكة بنات الله والآية الرابعة تبطل مذهب المشركين حيث جعلوا الاصنام شركاء له تعالى قال النبي صلى الله عليه وسلم ان لكل شي نوراً ونور القرآن قل هو الله أحد وروى أنه صلى الله عليه وسلم دخل المسجد فسمع رجلاً يدعو ويقول أسألك يا الله يا أحد يا صمد يا من لم يلد ولم يولد ولم يكن له كفواً أحد فقال غفر لك غفر لك ثلاث مرات وعن سهل بن سعد جالس إلى النبي صلى الله عليه وسلم وشكا إليه الفقر فقال اذا دخلت بيتك فسلم ان كان فيه أحد وان لم يكن فيه أحد فسلم على نفسك واقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل فأدركه الله عليه رزقاً حتى أقاض على جيرانه وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد بعد صلاة الصبح اثنتي عشرة مرة فكأنما قرأ القرآن أربع مرات وكان أفضل أهل الأرض يومئذ اذا اتى وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال من قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يفتن في قبره وأمن من ضغطة القبر وحملته الملائكة بأ كفها حتى تجيزه من الصراط إلى الجنة

* (سورة الفلق مدنية خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة وأربعة وسبعون حرفاً) *

(بسم الله الرحمن الرحيم) قيل ان الله تعالى أنزل المعوذتين عليه صلى الله عليه وسلم ليكونا رقيصة من العين وروى ان جبريل عليه السلام أتاه وقال ان عفريتاً من الجن يكيدك فقال اذا أويت إلى فراشك قل أعوذ برب السورتين وقال ابن عباس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يملأ من الاوجاع كلها والحمى هذا الدعاء بسم الله الكريم أعوذ بالله العظيم من شر كل عرق نعار ومن شر حرائر النار (قل أعوذ برب الفلق) أي الصبح فانه وقت دعاء المضطرين واجابة الملهوفين فكانه يقول قل أعوذ برب الوقت الذي يخرج فيه عن كل مهموم ولانه أعوذ من يوم القيامة لان الخلق كالأموال والدور كالقبور ثم منهم من يخرج عن داره فليساعر يانا ومنهم من كان مديوناً فيجبر إلى الحبس ومنهم من كان ملكاً مطاعاً فتقدم اليه المراكب ويقوم الناس بين يديه وكذا في يوم القيامة بعضهم مفلس عن الثواب عار عن لباس التقوى فيجبر إلى الملك الجبار وبعضهم كان مطيعاً لربه في الدنيا فصار ملكاً مطاعاً في العقبى يقدم اليه البراق وقيل الفلق واد في جهنم أو جب فيها روى عن بعض الصحابة انه قدم الشام فرأى دوراً أهل الذمة وما هم فيه من خصب العيش فقال لا أبالي أليس من وراءهم الفلق فقيل وما الفلق قال بيت في جهنم اذا فتح صاح جميع أهل النار من شدة حره وانما خصه الله بالذكور ههنا لانه القادر على مثل هذا التعذيب وقد ثبت ان رحمته تعالى أعظم من عذابه فكانه يقول يا صاحب العذاب الشديد أعوذ بربك التي هي أعظم وأقدم من عذابك وقال الرازي وأقرب التأويلات ان الفلق هو كل ما يخلق الله تعالى كالارض عن النبات والجبال عن العيون والسحاب عن الامطار والارحام عن الاولاد والبيض عن الفرخ والقلوب عن المعارف فكان ان الله تعالى هو الذي خلق بجانظلمات العدم بأنوار الابداد وكأنه تعالى قال قل أعوذ برب جميع المسكنات ويكون المحدثات فيكون التعظيم فيه أعظم ويكون الصبح وجب النار أحد الامور الداخلة في هذا المعنى (من شر ما خلق) أي من شر كل ذي شر خلقه الرب من ابليس ومن جهنم ومن أصناف الحيوانات المؤذيات كالسباع والهوام وغيرهما (ومن شر غاسق اذا وقب) أي ومن شر قر اذا طلع كما أخرجه الترمذي من حديث عائشة قالت أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم بيدي فأشار إلى القمر فقال أعوذ بالله من شره هذا فانه الغاسق اذا وقب ومعنى غسوق القمر امتداده فوقه به دخوله في الحسوف أو

من شر شمس اذا غربت كما قاله ابن شهاب وانما سميت فاسقا لانها في الفلك تسبع فسمي جريانها بالغسق ووقوبها دخولها تحت الارض او من شرثر يا اذا سقطت لان الاسقام تكثر عند سقوطها وترتفع عند طلوعها كما قاله عبد الرحمن بن زيد وعلى هذا انتهى اثر يا فاسقا لتصبا به عند وقوعه في المغرب ووقوبه دخوله تحت الارض وغيبوبته عن الاعين او من شرحية اذا الدغت (ومن شر النفات في العقد) أي ومن شر النساء اللاتي يبطلن عزائم الرجال بالحيل كما اختاره أبو مسلم فمضى الآية ان النساء لاجل كثرة حبهن في قلوب الرجال يتصرفن فيهم ويحولنهم من رأى الى رأى ومن عزيمة الى عزيمة فامر الله رسوله بالتعود من شرهن (ومن شر حاسد اذا حسد) أي اذا أظهر ما في نفسه من الحسد وعمل بقتضائه كتهبته مبادى الاضرار بالمحسود قولا أو فعلا

(سورة الناس مدنية ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وتسعون حرفا)

(بسم الله الرحمن الرحيم قل) يا أشرف المرسلين (أعوذ برب الناس) أي ألتجى بمصلح الناس والقائم بتدبيره وذكر الله انه رب الناس على التخصيص مع انه رب جميع المحدثات لان الاستعاذة وقعت من شر الموسوس في صدور الناس فكأنه قيل أعوذ من شر الموسوس الى الناس بربهم وهو معبودهم وقرئ في السورين بحذف الهمة ونقل حركتها الى اللام (ملك الناس) عطف بيان جي به لبيان ان تربيته تعالى اياهم بطريق الملك الكامل والتصرف السكلى لا بطريق تربيته سائر الملوك للماليكهم ولا يجوز ههنا مالك الناس باثبات الالف بخلاف مالك يوم الدين في سورة الفاتحة والفرق ان قوله رب الناس أفاد كونه مالكا لهم فلا بد وأن يكون المذكور عقبه هذا الملك ليفيد انه تعالى مالك وملك معافان قيل ليس قال تعالى في سورة الفاتحة رب العالمين ثم قال مالك يوم الدين فيلزم وقوع التكرار هناك قلنا اللفظ دل على انه رب العالمين وهى الاشياء الموجودة فى الحال وعلى انه مالك ليوم الدين فهناك الرب مضاف الى شئ موجود الآن والمالك مضاف الى شئ يوجد فى الآخرة فلم يلزم التكرير فظهر الفرق وأيضا فان جواز القراءات يتبع النزول لا القياس (اله الناس) عطف بيان جي به لبيان ان ملكه تعالى بطريق المعبودية المؤسسة على الالهية المقتضية للقدرة التامة على التصرف السكلى فيهم احياء واماته واجبادا واعدا ما قوصف الله أولا بأنه رب الناس ثم الرب قد يكون ملكا وقد لا فبين بقوله ملك الناس ثم الملك قد يكون الها وقد لا فبين بقوله اله الناس لان الاله خاص بالله تعالى لا يشركه فيه غيره وأيضا ان أول ما يعرف العبد من معبوده كونه معطيا لما عنده من النعم الظاهرة والباطنة وهذا هو الرب ثم ينتقل من معرفة هذه الصفة الى معرفة استغنائه عن الخلق فيحصل العلم بكونه ملكا لانه هو الذى يفتقر اليه غيره ويستغنى عن غيره ثم عرف العبد انه هو الذى ولدت العقول فى عزته وعظمته فيعرف انه اله حقيقة (من شر الوسواس) بفتح الواو وهو عني الموسوس وهو الشيطان (الخناس) أي الذى يتأخر عند ذكر الانسان دبه والوقوف هنا كاف لمن رفع ما بعده أو نصبه على الشتم ولا وقف هنا لمن جعل ما بعده نعتا للوسواس (الذى يوسوس فى صدور الناس) أي فى قلوب الغافل عن ذكر الله وسقوط الياء عن الناس كسقوطها فى قوله تعالى يوم يدع الداع (من الجنة والناس) بيان للناسى عن ذكر الله فانهما النوعان الموصوفان بنسيان حق الله تعالى وعلى هذا لا يحتاج الى تكلف بعض العلماء من جعل قوله من الجنة بيان للوسواس وجعل قوله والناس عطفًا عليه فكأنه قيل من شر الوسواس الذى يوسوس وهو الجن ومن شر الناس ا هـ ومن

جعل قوله تعالى من الجنة والناس عطفًا على الوسواس بتقدير حرف العطف فالعنى أعوذ برب الناس من
الوسواس الخناس ومن الجنة والناس كأنه استعاذ بربه من ذلك الشيطان الواحد ثم استعاذ بربه من جميع
الجنة والناس وفي هذين السورتين لطيفة وهي ان المستعاذ به في السورة الاولى مذكور بصفة واحدة
وهي انه رب الفلق والمستعاذ منه ثلاثة أنواع من الآفات وهي الغاسق والنفاثات والحاسد أما في هذه
السورة المستعاذ به مذكور بصفات ثلاثة وهي الرب والمالك والاله والمستعاذ منه آفة واحدة وهي الوسوسة
والفرق بين الموضعين ان الثناء يجب ان يتقدر بقدر المطلوب فالمطلوب في السورة الاولى سلامة النفس
والبدن والمطلوب في السورة الثانية سلامة الدين وهذا تنبيه على ان مضرة الدين وان قلت أعظم من مضار
الدنيا وان عظمت والله أعلم ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم وقد انتهى ما من الله به علينا من المعاني
الميسرة والالفاظ المسهلة في خامس ربيع الآخر ليلة الاربعاء عام ١٣٠٥ سنة ألف وثلاثمائة
 وخمسة على يد الفقير الى الله تعالى محمد نوري غفر الله له ولوالديه ولشايخه ولاخوانه المسلمين وصلى الله وسلم
على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين والحمد لله رب العالمين آمين

الحمد لله الذي قدر الوجود في القدم وأنزل الفرقان دليلًا على وحدانيته فهو الذي يحيي الرمم والصلاة
والسلام على سيدنا محمد الذي أرسل بالدين القويم الذي لا هوج فيه وعلى آله وأصحابه وخلفائه الذين
حفظوا القرآن وحازوا معانيه (وبعد) فقد تم طبع هذا التفسير النفيس الذي تغني مطالعته عما سواه
بدون تلبيس المسمى طبق المعناه بمراح ليبد في تفسير معنى قرآن مجيد وقد احتوى على معان وقصص
منيفة يقطن لها ذوو الازهار الشريفة فن طالع هذا التفسير وأمعن النظر فيه فقد نال
الشرف الوافر الذي لا شئ فيه وبالجملة فميزاته فيها الخير العميم لانه محتو على تفسير
كلام مولانا القديم فما استقر في بيت الاحفظ من البلايا وحفت به البركات من
رب البرايا سيما وقد ذكر فيه بعض قراآت للقرآن الذين اقتبسوا نور الهداية
فجزاهم الله خيرا وذلك بالمطبعة العامرة العثمانية التي محل
ادارتها مصر حارة الفراخة بخط باب الشعريه ادارة مديرها
ومنشيها المصمم الفائق حضرة الشيخ عثمان عبد
الرازق كان الله معه وبلغه أمله ولا حدر
تمامه وفاح مسك ختامه في أواسط
شهر ذي الحجة سنة ١٣٠٥
هجرية على صاحبها
أفضل صلاة
وتحية

(فهرست الجزء الثاني من تفسير القرآن المجيد المسمى بجراح لبید للشيخ محمد نوری)

| صفحة | سورة | صفحة | سورة |
|------|----------------|------|---------------|
| ٣١٩ | سورة ق | ٢ | سورة صريم |
| ٣٢٤ | سورة الذاريات | ١٤ | سورة طه |
| ٣٢٩ | سورة الطور | ٣١ | سورة الانبيا |
| ٣٣٣ | سورة النجم | ٤٦ | سورة الحج |
| ٣٣٨ | سورة القمر | ٦٠ | سورة المؤمنون |
| ٣٤١ | سورة الرحمن | ٧١ | سورة النور |
| ٣٤٦ | سورة الواقعة | ٩٠ | سورة الفرقان |
| ٣٥١ | سورة الحديد | ١٠٢ | سورة الشعرا |
| ٣٥٧ | سورة المجادلة | ١١٩ | سورة النمل |
| ٣٦٣ | سورة الحشر | ١٣٥ | سورة القصص |
| ٣٦٩ | سورة الممتحنة | ١٥٢ | سورة العنكبوت |
| ٣٧٤ | سورة الصف | ١٦٢ | سورة الروم |
| ٣٧٦ | سورة الجمعة | ١٦٩ | سورة لقمان |
| ٣٧٨ | سورة المنافقون | ١٧٤ | سورة السجدة |
| ٣٨٠ | سورة التغابن | ١٧٧ | سورة الاحزاب |
| ٣٨٣ | سورة الطلاق | ١٩١ | سورة سبا |
| ٣٨٦ | سورة التحريم | ١٩٩ | سورة فاطر |
| ٣٨٩ | سورة الملك | ٢٠٥ | سورة يس |
| ٣٩٢ | سورة ن | ٢١٥ | سورة الصافات |
| ٣٩٦ | سورة الحاقة | ٢٢٥ | سورة ص |
| ٣٩٩ | سورة المعارج | ٢٣٤ | سورة الزمر |
| ٤٠٢ | سورة نوح | ٢٤٧ | سورة المؤمن |
| ٤٠٥ | سورة الجن | ٢٥٨ | سورة فصلت |
| ٤٠٨ | سورة المزمل | ٢٦٧ | سورة شوري |
| ٤١٠ | سورة المدثر | ٢٧٤ | سورة الزخرف |
| ٤١٤ | سورة القيامة | ٢٨٢ | سورة النخان |
| ٤١٦ | سورة الانسان | ٢٨٧ | سورة الجاثية |
| ٤١٩ | سورة المرسلات | ٢٩٢ | سورة الاحقاف |
| ٤٢٢ | سورة النبأ | ٢٩٨ | سورة القتال |
| ٤٢٤ | سورة النازعات | ٣٠٥ | سورة الفتح |
| ٤٢٧ | سورة عبس | ٣١٤ | سورة الحجران |

| صفحة | صفحة |
|-------------------|-------------------------|
| ٤٥٨ سورة لم يكن | ٤٢٩ سورة التكويد |
| ٤٥٩ سورة الزلزلة | ٤٣١ سورة الانفطار |
| ٤٦٠ سورة العاديات | ٤٣٢ سورة المطففين |
| ٤٦١ سورة القارعة | ٤٣٤ سورة الانشقاق |
| ٤٦١ سورة التكاثر | ٤٣٥ سورة البروج |
| ٤٦٢ سورة العصر | ٤٣٧ سورة الطارق |
| ٤٦٢ سورة الهمزة | ٤٤٠ سورة الأعلى |
| ٤٦٣ سورة الفيل | ٤٤١ سورة الغاشية |
| ٤٦٤ سورة قريش | ٤٤٣ سورة الفجر |
| ٤٦٥ سورة الماعون | ٤٤٦ سورة البلد |
| ٤٦٦ سورة الكونز | ٤٤٧ سورة وأشمس وفتحهاها |
| ٤٦٨ سورة الكافرون | ٤٤٨ سورة الليل |
| ٤٦٩ سورة النصر | ٤٤٩ سورة الضحى |
| ٤٧٠ سورة أبل لهب | ٤٥٢ سورة الانشراح |
| ٤٧١ سورة الاخلاص | ٤٥٣ سورة التين |
| ٤٧٣ سورة الفلق | ٤٥٤ سورة العلق |
| ٤٧٤ سورة الناس | ٤٥٦ سورة القدر |

﴿تم فهرست الجزء الثاني﴾

